

		September 1987 Annie 1984 and 1987 Annie 198	ALCOHOLD BY
4	(فهرست المجزوالثاني من الفتاوي العالم كبرية المشهورة بالفتاوي الهندية)		
**/*	ä de de	فقر	-30
	١١٤ الباب العاشرفي اليمين في لبس الم	كتاب العتاق وفيه سبعة أبواب	*
	وأنحلى وغرذلك	الباب الاولفي تفسيره وركنه وحكمه	
1	١١٨ الباب الحادى عشرفي اليمين في الض	وأنواعه وشرطه وسدمه وألفاظه	
	والقتل وغيره	وفى العتى بالملك وغيره	
. 1	١٢٣ الياب الثاني عشرفي المين في تقا	فصل في العتق بالملك وغيره	٧
	الدراهم	البارل الثانى فى العبد الذى يعتق بعضه	٨
4	١٣١ كاب الحدودوفيه ستة أبواب الما	الباد الثالث في عتق أحد العبدين	17
	الأول في تفسيره شرعا وركنه وشر	الرب الرابع في الحلف بالعتق	37
1	echos	الراب الخامس في العتق على جعل	19
	١٣٢ الماب الثاني في الرني	الباب السادس في التدبير	37
. "	١٣٤ الباب الثالث في كيفية الحدّوا فامته	الباب السابع في الاستيلاد	28
•	١٣٦ الماب الرابع في الوط الذي وحب اع	كأب الاعان وفيه اثناعشر بابا	٤٧
0	والذي لأنوجيه	الباب الاول في تفسيرها شرعاور كنها	
	مطلب لوزني بحرة فقتلها	وشرطها وحكمها	
1	و و الباب الخامس في الشهادة على الزو	الباب الثاني فيما يكون عينا ومالا يكون	29
1	्राह्मिक कार्या के किए	عينا وفيه فصلان الفصل الاول في	
	١٤٧ الدان السادس في حدّ الشرب	تحليف الظلة وقيما ينوى اكحالف غير	
	١٤٨ الياب السابع في حدّ القيدف والتعزم	ماينوى المستحلف	
	١٥٤ فصل في التعزير	الفصل الثاني في الكفارة	OV
\\	١٥٧ كَتَابِ السَّرقِة وفيه أربعة ابواب الباب	الباب الشالث فى اليمين على الدخول	71
	الاول في بيان السرقة وما تظهر به	والسكني وغيرهما	
9	مطلب فيما تظهر به السرقة	الباب الرابع في اليمين على الخروج	٧٢
	مطلب ظهور السرقة بالاقرار	والاتيان والركوب وغيرذلك	
7	مطلب ظهورالسرقة بالشهادة	الباب الخامس في اليمين على الأكل	٧٥
۲	مطلب الشهادة على العبد بالسرقة	والشرب وغيرهما	
	مطلب فى الاص ادادخل الداروأخــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	الباب السادس في المين على الكلام	٨٥
	। । । । । । । । । । । । । । । । । । ।	الباب السابع في اليمين في الطلاق	1.
1	مطاب في اللص اذاوجد في حال عد	والعتاق	
	اشتغاله بالسرقة	الباب الشامن في المين في البيع	1.
	١٦٢ الباب الثانى فيما يقطع فيه ومالا يقطع	والشراء والتزقب وغيرذلك	
1	فيه وفيه اللاثة فصول الفصل الأول في	فصل ولوحلف أن لا يتزوج و نده المرأة اع	١.
	القطع	الماب التاسع في اليمين في الجج والصلاة	1.1
	مطلب الاشرية في القطع عـ لمي تـ لا	والصوم	

893.799 F261

509168

يبعثهاالى أمر حسالسان ٢١٩ الماب السامع في العشر والخراج مطاب الخراج نوعان مطال لا يحوران يحول الخراج الموظف الىخواج المقاسمة وبالعكس مطلب هل الخراج على الغاصب أوعلى ربالارض مطلب الخراج على المستأجر اوعلى رب مطلب اذا اشترى أرضا خراجسة وبني فها فعلمه الخراج مطل اذاجعل السلطان العشرلصاحب الارض لامحوز مطال لا يجمع عشروخواج في ارض مطلب فمالوعزالمالك عنزراعة الارض الخراحية مطلب فى شراء السلطان أرض القرية التيعجز أربابها عنزراءتها انفسه مطلب اذاجعل أرضه اكزاحة مقبرة سقطالخراج الداب الثامن في الحزية 440 فعل في احداث السع والكائس 271 ويدت النار ٣٣٣ الماك التاسع في أحكام المرتدّن مطلب مواحمات الكفرأنواعمنها المتعلق بالاعان والاسلام

٢٥١ الماب العاشر في المغاة ٢٥٢ كالالقبط عَلَمُاللَّهُمَّا عَلَمُ اللَّهُمَّا عَلَمُ اللَّهُمَّا عَلَمُ اللَّهُمَّا عَلَمُ اللَّهُمَّا عَلَمُ اللَّهُم

مطلب ماتح تمع من الدهن الذي يقطرمن الاوقيةعندالدهانين

٢٦٠ كالالاق ٣٦٣ كالالفقود مطلب لاقطع في المحيف وان كان عليه

حلية تساوى نصاب السرقة الفصل الثاني في الحرز والاخذمنه الفصل الثالث في كمفه القطع واساته المارالثالث فماعدث السارق في

> الباب الرابع في قطاع الطريق مطلب في ثموت قطع الطريق

كاب السرومومشقل علىعشرة أبواب الماب الاول في تفيد مره شرعا وشرطه

الماب الشائي في كمفه القتال الباب الثالث في الموادعة والامان ومن

فصل في الامان الباب الرابع فى الغنائم وقسمتها وفيــه ثلاثة فصول الفصل الاول في الغنام مطلب اذاضرب حمة في مكان كان مزل فهالغرقلهالخ

مطلب عنعكل واحدمن الاضياف مى مديدة الى ماسن يدى غيره بغير رضاه الفصل الثانى في كمفهة القسمة مطلب اذاجه ل الامام الغنيمة لاسمن

الفصل الثالث في التنفيل الماس الخامس في استملاد الكفار

مطاب فعما تصربه دارا کور دار اسلام وعكسه

الياب السادس في المستأمن وفعه تلاثه فصول الفصل الاول فى دخول المسلم دارا محرب مأمان

الفصل الثانى في دخول الحربي دار الفصل الثالث في هدية ملك أهل الحرب

رالا

تقاا

الفار

d.s 151

الزفرا

40.50 الاثة فصول الفصل الاول في تفسرها وشرائطها وأحكامها الفصل الثاني في شرط الربح والوضيعة وهلاك المال الفصل الثالث في تصرف شر مكى العذان TA -في مال الشركة وفي عقد صاحبه وفعا وحب بعقدصاحه ومايتصل بذلك الماب الرادع في شركة الوجوه وشركة مطلب شركة الوحوه مطلب شركة الاعمال مطل أب والن اكتسما أموالا فهي للاب وكذا الزوحان الماك الخامس في الشركة الفاسدة 440 مطلب لود فع الدارة لرحول معلفها ومربها مطاب الشركة تبطل سعض الشروط الفاسدةدون يعض الماب السادس في المتفرقات TAV مطل في الدين المشترك اذاقيص 244 أحده ماشتامنه هل ساركه الاتخر مطلب حدلة الاختصاص قبض ماخصهمن الدين المشترك مطا لوتصرف أحدالورثة فى التركة فالر بحله خاصة مطلب اذا تصرف أحد الشر مكمن بعد مطلب يقمل قول الشربك مع عمنه ولأ بلزمه أن بذكر الامرمفصلا عهم مطاب الامانات تنقل مضوفة بالموت عن تحهدل الافي ثلاث مسائل الخ ٢٩٧ كاب الوقف وهومشقل على أربعة عشر الماب الثالث في شركة العنان وفيه ماماالماب الاول في تعريفه وركنه وسم

٢٦٤ كار الشركة وهو يشتمل على ستة أبوار الماب الاول في سأن أنواع الشركة وأركانها وشرائطها وأحكامها وماسعلق مهاوفه ثلاثة فصول الفصل الاول في بان أنواع الشركة و٢٦ الفصل الثانى في الالفاظ التي تصمح الشركة بهاوالق لاتصم مطلب الشركة لاتبطل بالشروط مطل مطلق الشركة يقتضي التسوية الأأن بتسنخلافه الفصل الثالث فمايصلح أن يكون رأس المال ومالا يصلح الهاب الثماني في المفاوضة وفسه عُمانمة فصول الفصل الاول في تفسيرها وشرائطها الفصل الثاني في أحكام المفاوضة الفصل الثالث فيما ملزم كل واحدمن المتفاوضين بحكم الكفالةعن صاحب الفصل الرابع فماتبطل به المفاوضة ومالاتسطلاله الفصل الخامس في تصرف أحد المتفاوضين فيمال المفاوضة مطلب اذااشترى أحدالمتفاوضين بالمنة بكون علهما الفصل السادس في تصرف أحد المتفاوضين في عقدصا حمه وفعما وحب ومقدصاحه الغصل السادح في اختلاف المتفاوضين الفصل الثامن في وحوب الضمان على المتفاوضين مطل اذامات أحدالمتفاوضين مجهلا مافىدەلاسفىن

4é.40	dade
فاحتاج هواوبعض أولاد واوقرابته	وحكمه وشرائطه والالفاظ التي يتم بها
٣٢٢ الباب الرابع فيما يتعلق بالشرط فى الوقف	الوقف ومالارتج بها
مطاب شرط الاستدال	٢٩٦ مطلب في تعريف الوقف والخلاف فيه
٣٢٨ الماب اكخامس في ولاية الوقف وتصرف	مطلب في سأن سبيه وركنه وحكمه
القيم في الاوقاف وفي كيفية قسمة الغلة	مطلب في وقف الذعي
وفيمااذا قبل المعضدون المعض	٢٩٨ مطلب وقف الاقطاعات
أومات المعض والمعض حي	٢٩٨ مطلب تفسر برأرض المحوز التي لا يحوز
٣٣٣ مطلب اذا أرادالتيم بيع بعض الخرب	للسلطان وقفها
ليرمياقيه	٢٩٨ مطلب وقف أرضافها اشجار واستثناها
٣٣٣ مطلب في بيع اشجار الوقف	الايصم الوقف
٣٣٤ مطلب اذامات من آجرالوقف هل تنقض	٢٩٩ فصل في الالفاظ التي يتم بها الوقف
الاطرة الاطرة	ومالايتم بها
٣٣٤ مطادا عجلت الاجرة واقتسمها	٣٠١ الناب الثاني فيما محوز وقفه ومالا محوز
الموقوف علمهم ثممات أحدهم	وفي وقف المشاع
٣٣٤ مطلب فيماأذا آجرالوقف اكثرمن سنة	۳۰۴ وجمايتصل بذلك مايد خل من غيرذ كر
مس مطلف وحوب أجرة المثل وفيما اذا	ومالايدخلالايه
زادت أورخصت ونعوذلك	٣٠٣ فصل في وقف المشاع
وسه مطلب اذا اسكن المتولى رجلانف يرأجرة	ه. م الياب الثالث في المصارف وهومشا عل
٢٣٨ مطلف لا محوز المنامن غيرز بادة الاجرة	على غانية فصول
الااذا كأن لأرغب الأبهـ ذا الوجه	الفصل الاول فيما يكون مصرفا
مطلب العشر تعب في الخارج عندهما	الموقف ومن بكون مصرفا فيصح الوقف
مطلف في الاستدانة على الوقف	علمه ومن لا يكون فلا يصع علمه
وتفسرها	٣٠٧ الفصل الثاني في الوقف على نفسه
مطل لا بعرل المتولى عمرد الطعن من	وأولاده ونسله
غيرظهورخمانة	7.1 -11
مطلب محوز للناظر التوكيل	٣١١ الفصل الثالث في الوقف على العرابه وبمان معرفة القرابة
مطلب لوجن عُمزال الجنون تعود له	مطلب الخصم في اثبات دعوى القرابة
الولاية	
pmm فصل في كمفية قسمة الغلة وفيما ذاقيل	1 1
المعضدون المعض أومات المعض	1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1
والمعضى	
مطلب في الوقيل البعض دون البعض	البيت والآل والمجنس والعقب
مطلب مات المعض والمعض الاستوحى	٣١٩ القصل السابع في الوقف على الموالي
٣٤١ المان السادس فى الدعوى والشهادة	والمدس وأمهات الاولاد
اع المال	٣٢١ الفصل الثامن فيمااذا وقف على الفقراء

نی

عد فه

٣٥١ الماب التاسع في غص الوقف ٣٥٣ الماب العاشر في وقف المريض ٥٥٥ الدار اكمادى عشرفي المسحد وما يتعلق مه وفعه فصلان الفصل الاول فعاصريه مسحدا وفيأحكامه وأحكاممافيه مطلب فعلا أذا أرادان بقرأ الكتاب بسراج المسجد ٣٥٨ الفصل الثاني في الوقف على المسحد وتصرف القيم وغيره فىمالالوقف مطاب لووقف على المسحد قمل سائم مطلب متولى المسحد اذااستأج وكاتما مطار الوقف على عمارته ومصالحه سواءعلى الاصح مطلب لوماع أهل المسحد نقضه وغريرام مطاب فى بان الفاضل من وقف السحد ٣٦٠ الياب الناني عشرفي الرماطات والمقيار واثخافات وانحاض والطرق والمقامات وفى المسائل التي تعود الى الاشحارالتي فى المقدة وأراضى الوقف وغرذلك مطل محوزوقف المناءوحده في مسئلة القنطرة مطار الكلام على الاشعار في المقبرة وغبرذلك ٣٦٤ المال الثالث عشر في الأوقاف التي ستغنىعنها ومايتصل مهمن غلة الاوقاف الى وحوه أخروفي وقف الكفار

ههم الماب الرابع عشر في المتفرقات

وفيه فصلان الفصل الاول فى الدعوى مطلب باع ثمادعي الوقف مطلب تصح دعوى الوقف من غيربيان مطلب دعوى انها وقف لاتسمع الامن من المتولى مطلاليس لصاحب وقف سماع دعوى مدون أمر السلطان نصا أودلالة مطلب بدنة مدعى الوقف بطنا بعديطن أولى من سنة الاطلاق مطلب يقضى بدنة الخارج مطاب المامور باطارة الوقف لاتسمع علىهدعوى سع الفصل الثانى فى الشهادة مطلب في تحديد العقار مطلب اختلاف شهودالوقف في الزمان والمكان لاعنع جواز الشهادة مطلب شهادة فقراء انجران على أنها وقف علمم مسموعة مطل شهادة أهل المدرسة وقف المدرسةمقبولة مطلب الشهادة بالشهرة على أصل الوقف وعلى شرائطه مطلب لامدفى قبول المينة من بدان أنه وقفها وهوعلكها مطلب الاوقاف التي تقادم امرها وماتشهودها مطلب اذا اشتمت المصارف ٣٤٧ الماب السانيع في المسائل التي تتعلق مطل لايقضى الخط

٣٤٨ الماب الثامن في الاقرار بالوقف

illistical expense

الجزء الثاني من الفتاوي الهندية على مذهب الامام الاعظم ابي حنيفة رضى الله تعالى حنيفة عنيه عنيه منيفة عنيه منيفة عنيه منيفة مني

ره:

\* (كاب العماق وفيه سيعة أبواب) \* (الماب الاول في تفسيره شرعاوركنه وحكمه وأنواعه وشرطه وسيمه وألفاظه وفي العتق ما المك وخيره) (أما تفسيره شرعا) فهوانه قوّة حكمية تحدث في المجل من المالكية وأهلية الولامات والشهادات هكدا في محمط السرخسي \* حتى اصر مه قاد راعلى التصر ف في الاغمار وعلى دفع تصرف الاغمار في نفسه هكذافي التيسن (واماركنه) فاللفظ الذي جعل دلالة على العتق في الجلة أوما يقوم مقيامه كذافي المدائع (وأماحكمه) فهوزوال الملك والرق عن الرقيق في الدنداوند ل المثوية في الا تخوة اذا اعتق لوجه الله تعالى كذا في محيط السرخسي (وأما أنواعه) فأربعة واجب ومندوب ومساح ومحظور \* أماالواجب فالاعتاق في كفارة القتل والظهار والممن والافطارالا أنه في ماب القتل والظهار والافطار واجهم التعمين عندالقدرة علمه وفي ماس الهين واحسمع التخمير وأما المندوب فالاعتاق لوجه الله تعالى من غيرا يحاب وأما الماح فهوالاعتاق من غيرته وأما الحظور فهوالاعتماق لوجه الشيطان كذافي البحرال أنق \* فن أعتق عمد الله مطان أولا صم عتق الاأنه يكفره حكذا في السراج الوهاج (وأماشرطه) فهوأن بكول المعتق حرّاما الغاعا قلاما اكاملك المين مكذا في النهاية \* لصى والمجنون

أيسا من الأهـل ولهذا الوأض فاه الى تلك الحالة بأن قالا اعتقته وأناصبي أو مجنون وجنو فه معهود لم يعتق وكذا اذا قال في حال صماه أوجنو فه اذا بلغت أوافة تن فهو حرّل ينعقد كذا في التربين (الاصل) أنه اذا أضاف الاعتماق الى حال معلوم الكون وهوليس من أهل الاعتماق فيها يصدّق ولوقال أعتقته وأما مجنون ولم يعلم جنو فه لا يصدد ق كذا في المدائع \* والذي محن ويفيق فهوفي حال افاقته عاقل

حال جنونه مع ون كذا في المحرالراثق \* وعتق المكره والسكران واقع كذا في المداية \*ومن شرط

المتقأن لايكون معتوها ولاه دهوشا ولامرسما ولامنجي عليه ولاناتما حتى لايصح الاعتماق من مؤلاء \* ولوقال رجل اعتقت عمدى وأنانام كأن القول قوله ولوقال اعتقته قسل أن احاق اوقد ل أن مخلق لا بعتق وأماكونه طائما فلدس بشرط عندنا وكونه حاد الدس بشرط بالاجاع حتى إصحاعتاق الهازل وكمذا كونه عامداحتي يصمح اعتاق الخاطئ وكذا الخلومن شرط المخيارليس بشرط في الاعتاق معوض و مغبرعوض اذا كان الخمار للولى حتى يقع العتق وسطل الشرط وان كان الخسار للعسد فخلقه عن حماره شرط الصحته حتى لورد العمد المقدفي هذه اكمالة ينفسخ المقد وكذا اسلام المعتق ليس تشرط فمصح الاعتاق من المحكافرالاان اعتاق المرتد لا سفذ في الحال في هول أبي حديقة رجم الله مل هو موقوف وعنده مانافذواعتاق المرتدةنافذ بلاخلاف وكذاحدة المعتق فيصم اعتماق المرمض مرض لموت الاان الاعتاق من الربض يعتمر من الثلث وك فدالتُكام بالاسان ايس بشرط فمعهم الاعترق بالكانة المستمدنة والاشارة المفهمة مكذا في المدائع \* ولوقال العمد لمولاه وهوم مض أحرّاً فالحرّك رأسه أى نعم لا يمتق كذا في السراج الوهاج \* رحل له عمد في مده قبل له أعتقت هذا المعدفا وه أمرأسه نعم لا بعتق لانه قادرع لى العمارة كذافي فتاوى قاضحان \*ولا شترط أن مكون عالما بأنه مملوكه حتى لوقال الغاص للالك اعتق هذا المدفأء تقه وهولا بعلم انه عده عتق ولا سرجع على الغاص شئ وكذا لوقال الناثع للشترى اعتق هذا وأشارالي المدح فاعتقه المشترى ولم يعلم أمه عمده صم اعتباقه وصعل قيضاو الزمد الثمن كافي الكشف الكسركذافي المحرال أتق \* قال أبويكرلوقا للرجل قلكل عيندي أحرار فقال وهولا محسن المرسة عتق عسده قال الغقمه وعندى أنهم لاستقون ولوقال له قل أنت حرّ وهولا بعلر بأن هذاعتق عتق في القضاءولا بعتق فعما بينه وبين الله تعالى كذا في البناسع بدومن شرطه النية في أحد نوعي الاعتاق وهوالكانة دون الصريح كذافي البدائع (وأماسيمه) المثبت له فقد يكون دعوى النسب وقد مكون تغس الملك في القريب وقد الحكون الاقرار محرية انسان حتى لوملكه عتق وقد يكون بالدخول في دارا كحرب مان كان الحربي اشترى عمد المسلما فدخل مه الى دارا كحرب ولم بشعر مه عتق عندا بي حدة فقرجه الله وكدازوال بده عنه بان هرب من مولاه الحربي الى دارالاسلام كذافي فتح القدس \* وان أسلم عمد الحربي ولم يخرج المثالا بعثق فان اسلم مولاه مم ظهر المسلون على دارهم فعد مكون عبد اله ولوأسلم عبد الحربي فياعه مولاه من مسلم في دارا محرب عتق العبد قبل أن يقيضه المشترى في قول أبي مندغة رجه الله خلافالصاحده وكذالوماعه من ذمي ولوعاد الحرب الى دارا كحرب وخلف أم ولده أومد را ديره في دارا لاسلام حكم يعتقه ما كذا في فتاوي قاضحان (وأما ألهاظه فثلاثة أنواع) صريح وملحق مه وكنامة (فا صريح) كلفظ الحرية والعثق والولاء وما اشتق منها وأنه لايفتقر الى النية وصفه مه اوأ خيرا وفادي كقوله لعيده أرأمته أنت حرّاً ومعتق أو يتميق أومحرّر أوقد حرّ مَكُ أَوا عَتَقَدَ لَكُ أُومًا حرّا وما عديق أوما مولى اوهذا مولاى ولونوى بهـ فده الا فياط غيير العتق لامدق قضاء كذافي المحاوى القدسي ولونوي أنه كان حرّاان كان مسدما بصدّق ديانة لا قضاءوان كان ولد الاصدّق أصلاولوقال أنت جرّمن هذا الحل أوقال أنت حرّاايوم من هذا العل عتق العبد فىالقضاء كذافى محيط السرحمى رجل قال احتده أنت حرّاليتة ذات العمد قدل أن وول البتة فانه يموت عبد اكذافى فتاوى قاضيخان رجل أشهدان اسم عبده حرّثم دعاه ياحرّ لا يمتق كذافى الفتاوى الكبرى \* فان أراديه الانشاء يعتق مكذافي الاختمار شرح المختار \* ولودعاه بالفارسية ما آزاد يعتق ولوسما . آزاد ثم دعاه ما آزاد لم يعتق ولودعا مما لعربية ما حرّيعتق كذا في الفتاوي الكبرى \* رجل بعث غلامه الى المدة وقال له اذااسة الماد احدفقل أناحر فاستقاله رحل فقال العمد أنا حرّان كان

با آزادیعنی ماحرّ

المولى قال له حين بعثه سميتك حرّا فاذا استقبلك أحد فقل أنا حرّلا بعتق وان لم يكن المولى قال له سهيةك حرّاواغيا قال لهاذا استقملك أحد فقل أناحر فقال العبد لمن استقبله اناحر يعتق قضاء ومالم بقلِّ العبدأ ناحرٌ لا بعدِّق كالوقال العبده قل أناحرٌ لا يعدِّق ما لم يقل أنا حرَّ ولوقا ل لغيره قل لغ لا مي انك حرَّاوقال انه حرَّء تني للمال ولوقال للأمورقل اغلامي أنت حرَّلا يعتني ما لم يقبل المأمورله ذلك مكذا في فتاوى قاضيحان ب ولودها عمده سالما فقل ماسالم فأحامه مرزوق فقال أنت حرولانه قله عتق الذي أحامه ولوقال عندت سالماعتقافي القضاء وأمامننه ومعناته تعمالي فاغما معتق الذي عناه خاصة ولوقال بأسالمأنت جرفاذاه وعمد آخراه أولغيره عتق سالم كذافي المدائع يدرجل قال الغسره اليس هذاحرا وأشارالي عدد نفسه عتق في القضاء كذا في الظهرية به في فتاري أبي اللمث اذاقال لعمد وأنت حرّة أولامته أنت حرّعتق كذافي المحمط والفتاوي الكبرى \* ولوقال لعدد العتاق علمك بعتق كذافي الفتاوى الكبرى بولوقال عتقلُ على واحد لا يعتق كذا في فتاوى قاضحان به قال لعده عتقلُ واحب لا يعتق كذافي الفتاوى المرى ولوقال أنت عتق يعتق وان لمنو كذافي عيط السرخسي \* ان قال لعدمأنت حرّ أولالا بعتق اجاعا كذافي السراج الوهاج واذاقال لعدد أنت أعتق من فلان رهني به عدد ا آخروعني به أنت أقدم في ملكي دين فهما منه و من الله تمالي ولم يدين في القضاء وبعتق \* ولوقال أنت أعتق من هذا في ملكي أوقال في السدن لم معتق أصلا وكذا اذاقال أنت عتبق السدن كذا في المحمط \* ولوقال أنت حرّ بعني في الحسن لا بدين في القضاء ولوقال أنت عتمق وقا ل عندت به في الملك لا مدىن في القضاء \* رجل قال لعمده اعتقال الله عنق وان لم منوه والمختار كذا في فتاوى قاضحان \* ولوقال أنت حرّالسن أوحرّا كحسن أوحرّالوجه جمالا وحسنالم بعتق ولوقال أنت حرّالنفس بعني في العلاة أنالم بعدَّق كذا في محمط السرحسي \* قال في الاجنباس لوقال باحرالنفس عدَّق في القضاء كذافي غابة السان \* في المنتقى رحل له عمد قد حل "دمه ما اقصاص فقال له قد أعتقتك تم قال عندت العتقءن الدم فانه في القضاع على الرق و ملزمه العفوما قراره لانه عناه ولولم وقل عندت العتق عن التتل لم بلزمه العفو ولوقال أعتقته لوحه الله عن القصاص بالدم كان كاقال كذا في الحمط \* رحل قال لعمده نسمك حرّا وقال أصلك حران علم أنه ساى لا بعتق وان لم بعلم أنه ساى فهو حرّولوقال أبواك حرّان لا بعتق لاحمال أنهما عتقا بعد ماولد برجل له عمد ولعمد هان فقال المولى لعمد هابنك اس حرّعتق الان ولا يعتق الاب ولوقال ابنال ابن حرّعتق الاب ولا يعتق الابن كذا في فتاوى قاضحان \* ولوأضاف العتق الى مزء بعبريه عن جدع المدن كقوله رأسك أو قبتك أولسانك حرَّمتي ولوأضافه الى فوعمعين لا يعمر مه عن جميع المدن لم يعتق كذا في محمط السرخسي ولوقال فرجك حرقاله للعمد أوللامة عتق بخلاف الذكرفي ظاهرالروامة \*ولوقال لامته فرحك حرّمن الجماع عن أبي بوسف رجه الله أنها تعتق في القضاء كذا في فتاوى قاض حنان \* والاصم في الدبر والاست أمه يعتق كذا في النهر الغائق \* وقيل لا يعتق وهوالا صح \* ولوقال عنقل حرّقيل يعتق كما في الرقية وقيل لا يعتق فانه لم يستجل ذكر المنق عمارة عن المدن كافي الدمر كذافي محمط السرخسي \* لوقال رأسك رأس ح اووجهك وجه حراويدنك بدن حربالاضافة لايمتق وكذا اذاقال لهمثل رأس حر أومثل وجهح أومنك بدن حربالاضافة لايعتق وان قال رأسك رأس حرووجهك وجمه حرر أويدنك بدن حر بالتنوين عتق وكذا اذاقال فرج لئ فرج حرّما لتنوين عتقت كذافي السراج الوهاج \* ولوقال أنت مثل الحرّل بعتق بلانية كذافي الهيم \* ومكذافي الكافي، \* رحل قال عبد أمل بلخ أحوار أوقال عبد اهل بغدادأ حرار ولم ينوعده وهومن أهل بغدادا وقال كل عمداهل بلخ حرّاوقال كل عمد أهل بغداد

قوله ابنائ ابن حراً ى بالوصف في المثال الأول والاضافة في الثاني اله

ير أوقال كل عبد في االارض أوقال كل عبد في الدنها قال أبوبوسف رجه الله لا بعتق عبده وقال مجد رجه الله بعتق والفتوى على قول أبي بوسف رجه الله بولوقال كل عد في هذه السكة حروعده فيها أوقال كل عمد في المسحد الجامع حرفه وعلى هذا الخلاف ولوقال كل عمد في هذه الدار حروعمده فيها عتق عدده في قولهم ولوقال ولدآدم كلهم أحرارلا ستق عدده في قولهم كذافي فتاوى قاضيخان \* ولو قال لعدده ماأنت الاحر عتق كذافي الهداية به ولوقال لامرأة حرّة أنت حرّة مثل هذه وأراد بقوله هــنــه امته فان أمته تعتق ولوقال لم أراد العتاق لم بصدّق في القضاء \* قال لامته أنت ح " قوشل هذه لاه به الغيرة ويتق كذافي التتارخانية فاقلاعن حامع المجوامع بدرجل قال لامته أنت مثل هذه لامرأة حرّة لاتعتق أمته الاأن ينوى العتق وكذلوقال كرة نت مثل هـ ذه لامته لا تعتق أمته الاان ينوي المتق كذا في فتاوي قاض بيخان ﴿ قَالَ أُنُونُوسُ فَي رَجَّهُ اللهُ رَجِلُ قَالَ لِشُوبُ خَاطِهُ مُمَاوِكُهُ هذه خماطة عز أوقال لدامة عملوكه هذه دامة حرة أوقال لشيء عدامه هذه مشمة حرّاً ولكالمه هذا كلام حرّ لم يعدّق الامالنية كيذا في محمط السرخدي \* رحل قال حرّ فقمل له ماعندت فقال عمدي عتق علم كذا في فتاوى قاضيحًان (الملحق ما الصريح) كقوله وهمت لك نفسك أووهمت نفسك مذك أو معت نفسك منك عتق مه قبل العمد أولا نوى أولم منوكذا في الحاوى القدسي " \* وكذلك اذاقال وهب لك رقبتك فقال لاأرىدعتق كذافي المحمط \* وهوالا صح هكذا في شرح أبي المكارم للنقابة \* وإذا قال بعت نفسك مكذا فانه متوقف على القمول كذافي فتح القدس به ولوقال تصد قت علمك ينفسك عتق نوى العتق أولم منوقه لا العدد أولم بقدل ولوقال وهمت لك عتقك وقال عندت به الاعراض عن العتق في حدى الرواسي من عن أبي حنيفة رجه الله تعالى لا معتق ولوقال أنت مولى فلان أوقال أنت عتيق فلان عتق قضاء ولوقال أعتقك فلان عن أبي بوسف رجه الله تعالى أنه لا متق كذا في فتاري قاضمان ﴿ وَأَمَا كَمَا مَا الْعَبْقِ } فَكَ قُولُهُ لا ملكُ في علمكُ ولا سديل لي علمكُ أوقد خرجت عن ملكي أو خلمت سلملك ان نوى مه المحرّية عمّق وان لم ينولم معمق كذا في الحاوي القدسي " \* واذا قال لا سدل لي علم لك الأسدمل الولاء نعتق في القضاء ولا يصدق أنه أراد يه غيرا لعتق ولوقال الاسدمل الموالاة دين في القضاء كذافي المدائع رحل قال لعمده لارق لى علمك ان نوى العتق عتق والافلا هكذا في فتاوي قاضميان عقال الغلامه أنت بله لا يعتق في قول الامام وان نوى هوالختاركذ افي حواهر الاخلاطي " \* ولوقال حعلتك سله خالصاروي عن أبي حديقة رجه الله تعالى لا بعتق وان نوى وعمهما انه بعتق كذا في فتح القدير برحل قال لعمده في مرضه أنت لوحه الله تعالى فهو ما طل ولوقال حعلتك لله تعالى في صحته أوفي مرضهأوفي وصلته وقال لمأنوالعتق أولم بقسل شلئاحتي ماتفانه ساع واننوى العتق فهوح كذافي فماوى قاضيحان \* ولوقال أنت عدالله لا رمتق للاخلاف كذافي الغمائمة \* ولوقال لعدده أو مته أنا عمدك معتق اذا نوى كذافي الوحيز للمردري ، روى عن أبي يوسف رجه الله تعالى أنه قال اذاقال لامته اطلقك ريديه العتق تعتق ولوقال طلقتك ريدالمتق لاتعتق عندنا كذافي المدائع ولوقال لها فرجك على وأم ونوى العتق لاتعتق ولوقال لعمده مالهجاءأنت حرران نوى العتق عتق والافلا ولوقال لمده لاسلطان لى علمك أرقال اذهب حمث شئت أوقال توجه أمن شئت لا بعتق وان نوى ولوقال لامته أنتطالق أوأنت مائن أومنت مني أوخومتك أوأنت خلمت أوسر بثة أواختاري فاختارت أوقال اخرجي أراستمرئي ففعلت ذلك لاتعتق عندنا وان نوى العتق وكذالوقال لست بأمةلي أوقال لاحق لي علمك لانعتق وان نوى كذا في فتاوي قاضحان \* ولا بعتق بصر يح الطلاق وكما ما ته وان نواه = ذا في محمط السرخسي \* ولوقال له أمرك بهدك أرقال له اختروقف على النه قولوقال له أمرع تقل مددك أوجعلت

42

عتقك سدك أوقال له اختراامتق أوخرتك في عتقك أوفي العتق لا يحتاح في ذلك كله الى النمة لانه صريح الكن لا ادّمن احتيار العدا العتق ويقف على المحلس كذا في المدائع \* وحل عاتنته امرأته في حاربة له فقال لامرأته أمرها سدك فأعتقتها المراة فان في المولى العتق عتقت والافلافان هذا مكون على المدع ولوقال لهاأمرك فمها حائز فهذا على العتق وغيره كذافي فتاوى قاضيخان \* ان قال لامته اعتق نُفْسَلُ فقالت قداخترت نفسي كان ماطلا كذافي المسوط \* رجل قال المده افعل في نفسك ماشئت فان اعتق نفسه قبل أن يقوم عن محلسه عتق ولوقام قبل أن بعتق نفسه لم يكن له ان بعتق نفسه بعدقمامه عن المجلس وله أن يهد نفسه وان بدع نفسه وان بتصدّق بنفسه على من نشاء كذافي فتاوى قاضعان \* رحل قال لعد دأنت غير مملوك فهذا لا مكون عتقامنه والكن لدس له أن مدعمه وانمات لاسرته بالولاء وانقال المملوك ودذلك انى عملوك له فصدقه كان عملو كالهر واهابراهم عن مجد رجه الله تعالى كذا في الحمط \*رجل قال لعمده هذا ابني أرقال تجاريته هذه ابذي ان كان المملوك صلح ولداله وهومجهول النسب شدت النسب وستق العدد سواء كان المدد أعجمما حلسا أومولد اوان كان العمد يصلح ولداله آكمنه معروف النسب رمتق العمد في قولهم ولا بثدت النسب وان كان العمد لا يصلح ولداله لا شدت النسب وستق العدفي قول أبي حنيفة رجه الله تعالى كذا في فتاوى قاضخان \* وهو الصحيح كذافى الزاد \* واوقال لعمده هذا أبي أوقال تجاريته هذه أمي ومثلهما يلدمثله عتق وان لم يكن له أبوان معروفان وصدقاه بثدت النسب منهما والافلا قال بعض مشايخنا في دعوى المنوّة أبضالا بثدت النسب الابتصديق الغلام والصحيح انه لابشترط تصديقه كذافى فتاوى قاضيخان برولوقال لعمده هذا أبي ومثله لا ملد لثله عتق عنداً في حنيفة رجه الله تما في وعندهما لا ستق كذا في الجوهرة النبرة \* ولوقال اصى صغيرهذا جدى قبل هوعلى مذااكخلاف وقبل لا يعتق بالاجاع كذافي الهدايه بدولوقال هذا عي ذ كرفي بعض الر وايات أنه يمتق والصيح أنه لا يمتق كذا في فتارى قاضيحان \* ولوقال هذا عي اوخالى يعتق وهوالختار كذافي الغمائمة \* ولوقال لغلامه هذه ابذي أوقال كجاريته هذا ابني فأنه لا يعتق ومن مشامخنا من قال هذه المسألة على الخلاف أيضا ومنههم رقال لايل تلك المسألة على الاتفاق وهو الاظهر كذا في المحمط \* وان قال مذا أجي أوأختي لا متق في ظاهرالرواية وهي رواية لاصل الامالنية كذا في غارة السروجي \* لوقال مذاأ جي لابي أرقال لامي روتق علم كذا في المحيط \* ولوقال امد غيره هذا ابنى من الزنائم اشتراه عتق عليه ولا يتدت نسمه كذافي السراج الوهاج \* ولوقال لامته هذه خالتي أوعتي من زياعتـقت وكذالوقال هذا اني أواخي أواختي من زيا كذا في محيطا اسرخسي \* ولوقال ما ابني أوما انحى لم يعتق وهوالحديم كذافي الكافي «وهوالظاهرالا أن ينوى ذكره في التحفة كذا في غاية السروجي \* ولوقال لعمده ما بني أرقال لامته ما منه لا يتق وان نوى كالوقال ما ابن أوقال ما ابنة ولم اضف الى نغمه فأنه لا معتق وان نوى كذافي فتاوى قاضي خان \* في نواد را بن رسم عن مجدر جه الله تعالى اوقال ماأبي ما جدى ما خالى ما عمى أوقال مجاريته ما عمتى ما خالتى ما أختى لا يعتق في جمع ذلك زاد في تحفة الفقها الأمالنمة كذا في النهر الفائق \* حكى عن أبي القاسم الصفار أنه سئل عن رجل جاءت حاريته بسراج فوقفت بن بديه فقال لها المولى ما أصنع بالسراج ووجها أضوامن السراج بامن اناعمدك قال هذا كله لطف لا تمتق هذا اذالم بنو العتق فأن نوى عن مجدرجه الله تعالى فمهر والتان كذافي فتارى قاضيخان واذاقال لعمده ماسمدأ وقال ماسمدى أوقال لامته ماسمدة أوقال لها ماسدتي فالنوى العتق في هذه المسائل ثبت العتق بلاخلاف وان لم ينو العتق اختلف المشايخ رجهم الله تعالى فمه واختارالفقه أبواللمث انه لا بعتق كذا في الذعبرة \* اذاقال ، با آزاد مرد أوقال لها ب با آزادزن

ا أيهاالرجل المعتوق م الهاالمرأة المعتوقة

م باسیدة بدی و أوباسیدة البیت و أوباسیدة البیت و باینت المولی و بانصف و باین میدا کنت فی و بایک والا نام کوبل و بایک والا نام کوبل و بایک و ب

وقال لها ٣ ما كدمانوى من ٤ أوما كدمانوفان نوى العتق في هذه المسائل ثبت العتق ملاخلاف وان لم منوالمتق اختلف المشايخ فيه واختار الفقيه أبوالليث وجه الله تعالى أنه لا ستق ولوقال لغلامه بازاد مرديدون الالف لا يمتق وان نوى العتق هكذا حكى عن الفقد مأبي بكر كذا في المحيط \* قال تحاربته و مامولى زاده لا تعتق كذافي الفتاوى الكبرى بدرجل قال لعدد ، ما به آزاد قالواهذا عنزلة مالوقال لعمده نصفك مر بحر رجل قال العمده ٧ تاتوبنده ودى معذات تواندربودم اكنون كه ندستي ويذاب تواندرم قالواهذا اقرارمنه معتقه فمعتق في القضاء برحل قال المدده م توآزاد ترازمني ان نوى المتق عتق والافلا عمدقال لمولامه آزادئ من يمداكن فقال المولى و آزادئ توسداكردم ولم سنوالمتق لا بعتق كذافي فتاوى قاضيخان بولوقال له ما مالكي لا بعتق بلانمة كذافي الكافي ب رحل له عمد واحد فقال اعتقت عمدي يعتى كذا في محمط السرخسي \* رجل قال لا توأنا مولى أبدك عتق أوك أبي وأمى لم يكل القائل عمد اللقراه وكذالوقال أنامولي أبيك ولم يقل اعتقى أبوك فانه يكون واولوقال أنامولي أمل اعتقني فهومملوك اذاجد الوارث اعتماق الاب الأأن بأني المقرّبينة \* رجل اعتق عده وله مال فالهلولاه الانوابوارى المدأى توسشاء المولى كذافي فتاوى قاضيخان \* قال لثلاثة أعمدله أنتم أحرارالا فلانا وفلانا وفلانا عتقوا جمعا كذافي الفتاوى الكرى ورحل له خسة أعد دفقال عشرة من ممالكي الاواحدا احرارعتقوا جمعا ولوقال ممالمكي العشرة أحرارالا واحداعتق أرسة كذافي فتاوى فاضحان بهو يستحب أن ستق الرحل لعمد والمرأة الامة ليتحقق مقابلة الاعضاء بالاعضاء كذافي الظهيرمة \* وستحاللرحل إذااستخدم عمده سمع سندن أن بعبقه أو ملمعه من غيره لمله بعتقه كذافي التتارخانمة ناقلاعن انحقه ويستحب لامتق أن مكتب للعمد كماما وبشهدعامه شهودا توثقا وصانة عن التحاحد والتدازع فمه كذافي محمط السرحسي والله أعلم بالصواب \* (فصل في العتق بالملك وغيره) \* من ملك ذارحم محرم منه عتق عليه صغيرا كان المالك أوكييرا صحير العقل أومحنونا كذافي غاية الدان \* وصفة ذي الرحم المحرم أن يكون قرساح م نكاحه أبدا فالرحم عبارة عن القرابة والمحرم عبارة عن حرمة التناكيخ فالمحرم بلارحم نحوأن علك زوجة ابنه أوأبه أوبذت عموهي اخته رضاعالا بعتق وكذاالرحم بلامحرم كمني الاعام والاخوال لا بعتق كذافي الكافي \* ولوملك محرماله برضاع أومصاهرة لم يعتق علمه ولوملك أحدال وحين صاحمه لم متق علمه كذافي لميسوط \* ولا قرق بن ما اذا كان المالك مسلما أوكافرا في دار الاسلام وكذا لا فرق ادًا كان المملوك مسلما أوكافرا كذا في غاية الميان \* فاد الملك الحربي ذارحم محرم منه في دارا كحرب لم يعتق كذا في مجوهرة النيرة \* ولوملك الحربي قريه ودخل المنايامان عتق علمه كذا في فتاوى قاضيخان \* ولواشترى المملوك ولده لا يعتق كذافي الجوهرة النبرة \* اشترى العدالمأذون ذار -م محرم من سمده والمس علمه دس محمط عتق وان كان دس محمط لم ستق عند أبي حدمقة رجه الله تعالى ولواشترى المكاتب الن مولاه لم يعتق في قولهم جمعاكذا في التقارخانمة نا قلاعن المحة \* ولوا شترى المكاتب من لاعلك معهم كالوالدين والمولودين وغيرهم فاعتقهم مولاه عتقوا كذافي المضمرات بدالوكمل بشراء العمدلوا شترى قرسه لا يعتق كذا في السراحيه \* رجل أقر في مرضه لا بنه بألف درهم واليس له وارث سواه ولم يدع مالاالامملوكاهوأ خوالابن لامه وقيمة المملوك مثل الدين قال مجدرجه الله تعالى يعق المملوك لان الاقرار في المرض وصية فاذاملك أخاه عتق علمه ولوكان الاقرار في الصحة لا يعتق لانه لم علك المملوك لاحاطة الدين بالتركة وبهذاتس أن دن الوارث في التركة عنع ملك الوارث في التركة كذا في الظهرية. ولواشترى أمةوهي حملي من أبيه والامة لغيرالاب حازااشراء وعتق ما في بطنها ولا تعتق الامة ولا يحوز

بمعها قمل أن تضع وله أن مسعها اذا وضعت كذا في المدائع \* ان اعتق حاملاعتق حلها واواعتق انجل خاصةعتق دونها ولواعتق الحل على مال صح ولا يحس المال واغايه رف قمام المحل وقت العتق اذاحاءت يه لا قل من ستة أشهر منه كذا في الهداية \* فلوحاً عن يه السيقة أشهر فصاعد امن وقت العتق لا يعتق الأأن مكون جلها توءمن حاءت ما ولهما لاقل من ستة أشهر تم حاءت ما اثناني لستة أشهر اوا كثر أوتكون هذه الامة معتدة عن طلاق أووفاة فولدت لاقل من سنتس من وقت الفراق وان كان لا كثرمن سيتة أشهر من وقت الاعتاق ح أمَّذُ فيعتق كذا في فتح القدير \* والدالامة من مولاها حروولدها من زوحها مملوك لسمدها مخلاف ولدالمغرور وولدا كرة حرعلى كل حال لان حانبها راج فدتمعها في وصف الحرية كانتمعها في المملوكمة والمرقوقية والتدبير وامومية الولدوالكيّاية كذا في الهداية \* اذا قال لامته الحامل أنتحرة وقدخرج منها بعض الولدان كان الخارج أقل بعتق وان كان الخارج اكثر لا بعتق وذكر هشام والمعلى عن أبي يوسف رجه الله تعالى قيمن قال لامته الحسلي وقد ترجمنها نصف مدن الولدأنت حرة قال ان كان الخارج النصف سوى الرأس فهوم الوكوان كان الخارج النصف مرحان الرأس ومعناهان يكون المخارج من المدن مع الرأس نصف فالولد حركذا في المحمط بدفي المنتق لوقال لأمته اكبر ولدفي بطنك فهوحرفولدت ولدس في بطن فأولهما خروحا كبرهما وهوحرولوقال لامتما الملقة والمضغة التي في بطنك حريعتني ما في بطنها كذا في محمط السرخسي بدر حل أعتق حارية انسان فأحاز المولى عتاقه بعدما ولدت لا يمتق الولد ولوقال لامته كل مملوك لي غيرك حرلا بعتق جلها \* رحل قال لامته الحامل في حجته أنت حرة أوما في بطنك فولدت من الغدغلامام يتااستمان خلقه عتقت الجاربة في قياس قول أبي حنمفة رجه الله تعالى ولولم تلدحتي ضرب انسان بطنها فالقت من الغد دخند امستا استمان خلقه فهو ما كخمار ان اعتق الام يعتق الجنبن بعتقها وان لم تكن حاملاعة قت المجارية كذا في فتاوى قاضيفان \* ولوقال لامته اكحامل أنتح وة أوما في بطنك هات المولى قبل المان فضرب انسان طنها فألقت جنسا ميتاقراستمان خلقه قال في الجنس غرة حرة وستق نصف الامة وتسعى في نصف قمتها ولاسعارة على الجنبن كذافي محمط السرخسي " ولوا - تق الحربي "عمده الحربي "في دارا كحرب لا منفذا عماقه في قول أبى حنيفة رجه الله تعالى خلافا اصاحبه ولوأءتق عمده المسلم في دارا كرب صحاعتا قه في قولهم جمعيا وبكون الولاء للحربي اذامات الحربي أوقتل أواسرلا بعتق مكاتسه ويكون مدل الكتابة لورثته اذامات لمولى \*رجل دخل دارالمندع خوج الى دارالاسلام ومعه هندى "بقول أناعمده عماسلم الهندى قالواان نوج الهندي من دارا كحرب مع المسلم غيرمكره يكون حراوةول الهندي أناعمدك بكون باطلاوان أخرجه مكرها كان عمداله كذا في فتاوى قاضيخان \*ا كربي لوعرض عمده المسلم على المدع يعتق وان لم يبعه قال معض مشامخناهذا هوالصحيح كذافي شرح المجع والله اعلم ما اصواب

\*(الباب الثاني في العمد الذي يعنق بعضه)\*

من أعتق بعض عمده سوا كان ذلك المعض معينا كريعك واولا كمعضك أوجز عمنك أوشقص غيرانه وقيرياليا في لمعتق كله عندالامام وقالا بعتق كله وسعى فيما بقي من قيمته لمولاه عنده كذا في النهرالقائق والصحيح قول أبي حنيفة رجه الله تعالى هكذا في الضمرات بو وأماسهمك حوفالسدس عنده وكذا الشئ كذا في العمامية ومعتق المعض كالمبكات في توقف عتق كله على أداء المدل وكونه أحق عكاسه ولا يدولا استخدام وكون الرق كاملاهكذا في النهرالفائق بولا برث ولا يورث ولا يحوز شهادته ولا يترق والا انتهن كله ولا يترق والا المنت ولا يتحدق ولا يترق والا المنت المائية المائية المائية المائية وكان المائية المائية المائية وصحارالة الاالشي الدسيرولا بتكفل ولا يقرض الا أنه اذا يحزلا برد الى الرق كذا في غاية المهان به وصحارالة

9

الملك عن الماقي بالاستسعاء أوالاعتاق واذازال كل ملكه بعتق حسننذ كالمكذافي الكافي \* واذا كان العدد ومن شر مكين فاعتق أحده مانصده عتق فانكان موسم افشر مكه ما مخداران شاء أعتق وانشاء ضمن شربكه وانشاء استسعى المدكذا في الهداية 💉 واذاأعتق أحدالشر كمن نصيده من العدد لم يكن للا خوأن بدع نصيده ولاعهره ولاعهره لانه صار عنزلة المكات كنذا في المسوط للامام السرخسي \* وفي التحقة للشرفك فعه خس خيارات ان كان المعتق موسرا ان شاء أعتق نصدمه وانشاء دبره وانشاء كاتمه وانشاء استسعاه وانشاء ضمن شردكه المعتق غبرأنه اذادبره مصرنصده مديراوحت علمه السعامة للعال فيعتق ولامحوزله أن يؤخ عتقه الي ما بعدالموت كدا في غانة السروحي \* وانكان معسرا فكذلك الاانه لا يضمن كذا في خزنة المفتمن \* وليس للشريك الساكت خمار الترك على حاله كدافي المدائم ، واحتماره ان يقول احترت ان أضم ك أوية ول اعطني - قي أما إذا اختار مالتل فذاك لسن شي كذافي النهامة \* والولاء ينهما في الاختياق والكيّامة والتدبير والسعامة من شريكه وفي التضمين الولاء كالملامتن كذا في محمط السرخسي \* ولابر حميع المستسعى عملي المعتق عمادت مالاجماع كذاف الجوهرة النبرة \* واذاخم الذي أعتق فالمعتق ماكخ اران شاءاء تق مابق وان شاء در وان شاء كاتب وان شاءا ستسعى كذا في المدائيح \* وازارا والشريك عن الضمان فله أز مرجع على العدد والولا علعتق و بطل التسعاء الساكت على العمدكذا في العماسة \* ولوماع الماكن نصد ممر المعتق أو وهب على عوض فالقماس انه عوز كالتضمين وفي الاستحسان لا كـذا في النهامة \* را ااختار لما كت ضمان المعتق اذا كان المعتق موسرا ثم أزادان مرجع عن ذلك وستدعى العد فله ذلك مالم يقبل المعتق الضمان أو محكم مه الحاكم وهذه وراية ابن سماعة عن مجيد رجه الله تعالى \* ذكر في الاصل إذا اختار لتضمين لم مكن له اختمار السعامة مرغم تفصل \* راواختارا - تسعاء لعمد لم . كن له اختمارا تضمين ومدذلك رضي العمد مالسعامة أولم مرض ما تفاق الروامات كذا في المحمه الااذامات العبد كدا في لعتاسة \* والخيار في منذا عندالسلمان وغيره سواء كذفي المسوط لشمس الأنة لسرخسي به ولوأن المعتق رحيم على المديمالزم من الضمان عم أحال الساكت علمه ووكله بقيض السعامة بنه اقتضاء من حقه كان حائزا والولاء كله للعتق واربل محترشاها -تي وحه كان الارش علم للعمد ولاتكون جنابته ختمارا منه للسعابة وكذلك وانتصب منه مالافه وفاء منصف قمته را رضه المداويا بعه كان ذلك علسه للعب مد كذا في المدسوط الشمس الاعمية السرخسي \* المتسرفي ليد اركونه ما يكا قدارقم متنصد شربكه عندالشد اني وهوالعجم كذا في حواهرالاخلاطي \* و كرفي العمون والمختار أن الوسر في زمان العتق من علائها بساوي نصف لمعتق سوى لمنزل وانخادم رمنا - البيت رثياب انجسكذافي لكافي \* ولوكان سنا منه عدان قمة أحدهما لف وقمة المتخرا غان أستق أحدهما نصده وعند المعتق الف درهم فهوم مسرر راه اس رستم عن مجدر جه الله تعالى بولو كان عنده أقر من ألف ضمن أقلهما قيمة ولوكان بن اثنين غلام قمته الف ولنه وبين لآخر غلام قمة خسمائة المتقهما وله خسمار، فهومعسر ولوكان له أقلمن خسمائة فهوموسرلصاحب خس المائة كذاف الظهرية يهوو يعتمر قهة العبدني الضمان والسعامة يوم الاعتاق - تي لوعلت قيمته يوم اعتقه ثم ازدادت أوانة صت أوكانب أمة فولدت لم ملتفت الى ذلك كذا في المدائع \* ولوكان في يوم الاعتماق صححاتم عمى حينصف قمته محيدا ولوكان اعمى يوم العتق فأنجلي ساض عينه عد نصف قمته عمى كذافي فتح القدير \* وكذلك يعتبر يسار المعتق وعساره بوم الاعتماق حتى لواعتق وهوموسرتم اعسرلا يبطل حق التضمين

ولواعتق وهومعسرها يسرلا شت لشربكة حق التضمين ولواختلفافي قمة العيد دوم العتق فانكان العدد قائما مقوم العدك للدال وانكار العدمال كافالقول قول المعتق والداتفقاء ليان الاعتاق سانق على الاختلاف فالقول قول المعتق سواعكان العد قاعًا أوهال كاوان اختلفا في الوقت والقمة فق لالمعتق أعتقته موم كذاوقم تهما ثقرقال الساكت اعتقته الحال وقيمته ماثنان بحكم العتق لله ال وكدلاك على ه فذا التفصيل لواختلف الساكت والعديد في قمته كذا في محمط السرخسي على والحواب فهمااذا وقبع الاختلاف مين ورثة الساكت والمعتق في قيمة العدد نظيم المجواب فهما اذا وقع الاختلاف من الساك والمعتق في قمة العمد كذا في الحمط من ولوا ختلفا في الدسار والاعسارفان كان اختلافهما في حال الاعتاق فالقول قول المعتق والمدنة مينية الا خركذا في المد أحم وان بحتلفاني يساؤا لمعتق وعساره والمتق متقدّم على الخصومة ان كانت مدّة بختلف فها الدسار والعسار فالقول قول المعتق وانكانت لايخلتف يعتمر اللحال فانعلم اسارا لمعتق المحال فلامعني للاختلاف وان لم معلى الم المنتق كذافي معمل المرحسي معمق المعض اذا كوت فان كاتمه على الدراهم أوالدنانيرفان كانت المكاتبة على قدرقعته حازت وانكاتهه على اقلمن قعته تحوزا بضاوانكان كاته على اكثرمن قيمته فان كانت الزيادة جماء تغاس الناس في مثلها عازت أيضاوا بكانت ممالا يتغاس الناس في مثلها مطرح منه الفضل وان كانت المسكاتية على العروض حازت مالقليل والكثير وان كانت عملي الحموان حازت كذا في المدائع م وان كاتمه عملي عروض وعجز عن المكامة سقط عنه ما التزم من المروض ومحرع لى السعامة في نصف لقمة كما كان قبل الكلمة ولا يكون له ان بضم الشريك ششاكذا في المسوط \* ولوكان شر مك المعتق في المسد صدما أو محذر ناله ال أوحد داوومي فوله ووصمه ما مخدار ان شاء ضمن المعتق وان شاء التسعى العمد وان شاء كاته مولس له ان دعتق أو مدس وكذلك وكان الشريك مكاتباأ ومأذونا لمده دين فانه يتغير بين لضم ان والسعالة والمكاتبة الاأنهما لاعليكان الاعتاق وان لم مكن على العسد دمن فالخمار للولى فان اختار الشر وكالسعامة ففي الصي والمحنون الولاعلم ما وفي المكاتب والماذون الولاعلولي كذافي المدائع . وان لم يكر للصي أبولاوصى الاب وله وصى الام وكان لقد عما ورئه الصف رعن الاء لمنذكر مجدر جه الله تعالى هذا الفصل فى الكتاب وقد حكى عن الحاكم أبي عدر جه الله أنه قال سألت ستادى الفقيه أبار كراله لمني رجه الله عن ذلك فقيال إذا كان له وصي أم والمس له وصي غيره فله ان يضمن المعتق وله استسعاء العمد أيضاران كان الاستسعافي معنى السكامة \* وليس الوصى الأمان بكاتب كذا في المحيط \* وان لم يكن الصغيروالمجتون ولى ولاوصي فالنكان هاالئها كمنصب كحاكم من مختار لمماأصلح الامورمن المضمين والاستسعاء والمكاتسة والمربكن مناكما كموقف لاعرحتي يسلغ الصي ويفق لحذون بد ترفيان حقوق ما من الخمارات الخس كذا في الدائع \* وإذامار المدقدل ان عمد الساكت شدما والمعتق موسرفأزاد تضمن المعتق فله ذلك في المشهو رعر ألى حذ فقرجه الله ثدالي ذرشيخ لاسلام في شرحه الذامات العدور ترك كسماا كتسمه بعدالعتق فللساك تضمين العتق ولاخد لاف, مل له الدوأخذ السعاية من كسب الغيدا ختلف لمشايخ في منهم من قال له ذ عوالم عمال كا كم ابونصر رجه لله تعالى وعامة المسايخ على أنه المس له ذلك و له أشار مجدوجه الله في الاصل يه هـ ذا ذ ما العد قدل ان محتار له اكت شدة والمعتق موسراً ما ذا كان المعتق معسرا وما في المسئلة بحاله للساك ان مأخذالسعامة من كسب العيدان ترك العيد كسياا كتسبه وعداله تق ملاخر ف والرلم وترك العيد كسيها مده بعد المتق بقب السعامة دينا على المدلى أن ظهرله مال ورتبر عمد منبر عاد عمامليه

أوسرته الساكت كذافي المحمط \* واذاخمن المعتق مرجم عملي المعتق عماضمنه في تركة العدان كان له تركة وان لمتكن له فهود من علم له كذا في الدائم \* وان كان العد در له ما لا قدا كتسب بعضه قبل العتق ويغضه بعد العتق ف الكتسب قبل العتق من الموليين نصفين وما اكتسب بعد العتق فهوتركة العسد فيرجع فيه الساكت أوالمعتق اذاضمن وما بقي فهوم مراث للعتق وان اختلفا فسه فقالأ - دهماه فاعاا كتسمه قبل العتق وهوسننا رقال الا تواكتسمه بعده فهوعنزلة مالواكمسه بعده ومن ادعى فيه تاريخاسا بقالا بصدق الا يحمة كذافي المسوط ب واذامات الساكت فلورثته ن مختار واالاعتاق أوالضمان ارالسعامة كذا في معيط السرخوري \* فان ضمنوا المعتق فالولا \* كا\_ م للعتق وان اختار واالاعتماق اوالاستسعاء فالولاء في هذا النصد للذكو رمن أولاد المت دون لاناث وان اختار بعضهم السعاية و بعضهم الضم ان فلسكل واحدمنهم ما اختار من ذلك \* وروى الحسنءن أبي حنيفة رجمه الله أنه ليس لم ذلك الاان محتمد واعلى التضمين اوا لاستسعام ومذا والاصم كذافي المسوط \* وان مات المعتق فان كان الاعتاق في حال صعته وخد فنصف قعة العيدمن تركته ولاخه لاخهاوان كان في حال مرضه لم يضمن شيئاحتي مؤخه ذمن تركنه وههذا قول أبي حنيفة رجمه الله كذا في البدائع ب و دسعي العبد للولى عند أبي حنيفة رجه الله هكذا في الخيط بواذا كان العدد سن ائنين أعتق أحدهما نصده فأزاد الساكت ان ضمن شريكه نصف نصديه و تستسعي العبدني النصف الاسخرهل له ذلك قال الفقيه أبواللث لاروامة في هذه المسمَّلة فلقارُّل أن يقول له ذلك ولقائل أن قول ليس له ذلك كذاذ كره في الزيادات في كاب الغصب كذا في الظهر مديد به في المنتق عن الى بوسف رجه الله عديمن رحلن اعتقه أحدهما وهومعسرحتي وحت السعانة على العديماني ان سعى فهو يمنزلة علمه دس الى ان دقضه والحركم في حق هذا أنه ان كان عن معقل و معمل سديهاوله عمل معروف أنه بؤاجرمن رحل و يؤخذا وه ويقضى منه دينه وفيه أيضاعه دصغ بريان جامن فاعتقه أحدهما وهومعسرفأ رادالا تران مؤاحره فانكان العدد بعقل ورضى مذلك حازعلم وكان الا وللذى لم بعتق قصاصا من حقه مكذافي الذخيره ب ولوأ عتق أحدهما نصد ماذن صاحمه فلاضمان عليه واغياله الاستسعاء في ظاهرالرواية كذا في البحرارا أنَّ \* المضارب بالنَّصْف اذا شترى مرأس المال وهي ألف عمد من قمة كل ألف فاعتقهمار بالمال عتقاوضين نصد المضارب موسرا كان أومعسرا كذافي الكافي به قال أبو بوسف رجه ما تله في عدى بن رحلن قال أحدمما أحدهما حروهوفقيرغم استغنى غماختارا يقاع العتق على أحدهم اضمن نصف قمته وهدالعتق وكذلك لومات قبل ان يختار وقد استغنى قبل الموت ضمن ربع قمة كل واحد منهما وقال مجدر جه الله معتمر القيمة يوم تـ كلم العتق كدا في الا يضاح \* واذا كان العدد بين جماعة اعتق أحدهم نصيده والحتار بعض الساكتين السعامة في نصيمه و بعضهم الاعتاق و بعضهم الضمان فليكل واحدما اختار في نصيمه عندأى حنيفة رجه الله تعالى كذافي المحيط ب وقال الوحنيفة رجه الله تعالى في عبدون الانهاعتق أحدمه نصيمه ثماعتق الاتو يعده فللساكتان يضمن المعتق الاول ان كان مرسراوان شاه أعتق او براوكات اواستسعى وليس له ان يضمن المعتق الثاني وان كان موسرافان اختار تضم من الاول فللا ولاان بعتق وانشاء دمروان شاء كاتب وان شاءاستسعى ولدس له ان يضمن الممتق اثماني كذا في المدائع \* وأن اعتق أحدهم وكات الاترودر الثالث مما فلدس لوا حدال جوع إذ در أحدهم اولا ثماعتن الثاني ثم كاتب الا خواد المدرال جوع على المعتق بقيمة نصيبه ولاسر حم الكاتب على أحدفان دبرثم كاتب ثماعتق فعكم المدبر والمعتق ماذكرنا واماللكاتب ان عجزالعد دمر جمع على

المعتق بقمة نصده وان كاتب اولاغ دمرغ أعتق فان لم يعزاله مدعتق عليه ولاضمان عليه وان يحز مرجع عملى المدس شائقمته لاعملى المعتق كذافي محمط السرخسي \* وان كان العمد من ثلاثة تفرفدس أحدهم ثماءتقه الثانى ودما موسران عندأى حنيفة رجه الله تدسرالمدس فتصرعلي نصيبه والاعتاق من الثاني صحيح ثم للساكت ان يضمن المدمر ثلث قيمته وايس له ان يضمن الموتق وان شاء استسعى المدفى ثلث قمته وانشاء أعتقه واذاضمن المدبر فللمدبران سرجع مذلك على العمد فدسعي له فمه كذا في المدسوط لشمس الائمـ قالسرخسي \* اذا كان المدبر معسر افلاسا كت الاستسعادون التضمين ثم الساكت اذا اختار تضمين المدير كان ثلثا الولا علاس والثلث للعتق وان اختار سعاية لعمد كان الولاء بينهم اثلاثا كذافي غاية السان \* وللدمر أيضان يضمن الذي اعتق ثاث قمته مدمرا والسن لهان مضمن المعتق ماادى الى السياكت من قعمة نصدمه و مكون الولاء من الدمر والمعتق اللاما المثاه للدمر وثلثه للعتق كذافي المسوط الشمس الاعمة السرخسي \* وانشاء المدراعة ق نصده الذي دمره وانشاء استسعى العمد فان اختار الضمان كان للعتق ان ستسعى العمد كذافى المدائع برأما ذا كان المعتق معسرا فللمدر استسعاء العدد دون التضمن كذافي غامة السان \* ولوضمن الساكت المدرنصيم ثماعتقه كان للدران يضمر المعتق الثي قمته المه مدراوالمه قنا كذافي النهامة ناقلا عن التمرتاشي \* وقمة المدس الماقيمة لوكان قناوقيل نصفه الوكان قناواليه مال الصدر الشهدوعليه الفتوى كذافي الكافى \* اذا كان العدين ثلاثة رهط فاعتق أحدهم نصده وديرالا تروكات الأخرولا بعلم ابهم اول فنقول على قول أبي حنيف قرجه الله تعلى عتق المعتق في نصده ناف ولاضمان على أحدوتد بسرالمدسر في نصمه أيضانا فذوه ومخد مران شاءاستسعى العمد في ثلث قمته م مدمرا اومر جمع على المعتق بسدس قمته و يستسعى العسد في سدس قمته استحسانا فاما المكاتب فانمضى العمدء ليكايته مؤدى المهمال لكامة والولاء منهما ثلاثا وانعجز كان للكاتب ان يضمن المعتق والمدمرقعة نصيمه نصف ناذا كافاموسر س ومرجعان على العمد عاضمنا وبكون ولاؤه مينهما نصفين كذافي المسوط \* وإن شاءاعتقه وانشاء استسعاه كذافي المناسع \* وإن كان العددين خسة روط فاعتق أحدهم ودمرالا تحروكات الثالث نصده وماع الراسع نصده وقسن الثن وتزقب اكنامس على نصدمه ولم يعلم أيهما ول فنقول على قول أبى حذيفة رجها لله تعالى حكم العتق والتديير على مامينا في الفصل الالول الاأن التضمين والاستسعاء هناك في الثاث وهنا في الجس فاما في السبع فان تصادقا أنه كان بعد العتق والتدبيرا رقال المائيع كان قبل العتق والممدفى بده وقال المشترى كأن بعده فالمدع بأطلوان تصادقا أنه كان قدل المتق والتدسير فالمشترى بالخياوان شاء نقض المنع وانشاء أمضاه واعتق نصدمه اواستسعاه فسكون ولاؤه له وانشاء ضمن المعتق والمدسر قمية فصدمه أن كاناموسرين ويرجعان مهء لي العبد وأمالد أةفان تصادقا أن التزوج كان بعدالعتق أوا تندمر فالنكاح صحيح ولهانجس قيمته على الزؤج وال تصادفاأن التزوج كان قبل المتقي والتدبير فلها الخداران شاءت تركت المسمى وضمنت الزوج خس قمته وان شاءت احازت واعتقت أواستسعت العداني خس قمته وولاء خسه لها وارشاء تضمن المعتق والمدر خس فمته نصف من ثم لا تصدق هي الزيادة ان كانت يخلف الشترى فاما نصد المكات فهوعلى ماذكرنا ان ادى المدل المه عتق من قبله وان هجر كان له أن يضمن المعتق والمدسر قمة نصيبه نصفين ذا كاناه وسرس ولوكان فى العبد شريك سادس وها نصيبه لا س اله صغير لا يعلم قبل العتق كان أو يعده فالقول فيه قول الاب فانقال الهبة بعدالعتق فهوباطل وانقال الهبة قدل العتق فالهبة حائزة ثم يقوم الاب في نصد الابن

مقام الاسنان لوكان مالغاني التضمين اوالاستسعاء ولمس له حق الاعتاق فان كان المعتق والمدس موسرين ضمنهما سدس قمته للاس بينهما نصفهن وانشاءاستسعى العمد في سدس قمته للاس كذا في المنسوط الشمس الاعمة السرخسي \* هشام عن مجدرجه الله تعالى اذا كان الملوك من ثلاثة لاحدهم نصف وللا خرالله وللا تخرسدسه فاعتق صاحب النصف والثلث ضمنا نصد صاحب السدس نصفين ولصاحب النصف نصف الولاء منصيبه ونصف سدس الولاء عياضين واصاحب الثلث المثالولاء منصسه ونصف سدس الولاء عاضم كذافي محمط السرخسي به ولوملك وحل النه معرجل آخراالشراءأوالهمة اوالصدقة اوالوصمة اوالامهارا والارثعتق نصسالات ولافرق فى ذلك بهنان مدلم الاستوانه ابن شريكه اولم يعلم ولم يضمن الاب نصيب شريكه كذا في العيني شرح الكنزموسراكان الاب اومعسرا كذافي التتارخانية ناقلاعن المنابيح \* ولشر مكمان بعتق نصدمها نشاءأ واستسعى العمدفي قيمة نصدمه وايس له غيمرذاك هذا عندأبي حنيفة رجيه الله تعيالي وقالا بضمن الات في غير الارث ان كان موسراوان كان معسراا ستسعى الابن في نصيب ماكذا في العملي شرح الكنز \* واجعواء لى أنه لوورثاه لا يضمن وكذافى كل قريب بعثق كذافى فتح القدمر" \* وان مدأالا جذي فاشة ترى نصفه ثم اشترى الاب نصفه الا تنروه وموسر فالا جنبي ما كخياران شاء ضي الات وان شاه استسعى الان في نصف قمته ود فاعند أبي حندفة رجمه الله تعالى كذا في الهداية وان شاءاعتقه كذافي غاية اليمان \* ولو ماعرجل نصف عمده أووهم من قريسه لم يضمن من عتق علمه اشر بكه عمل شريكه بذلاشا ولم يعملم وسعى العمد في نصيبه عند أبي حنيفة رجه الله تعمالي كذافى عيط السرخسى به اجمع أصابناء لى أن أحدالشريكمن لوياع نصدمه من قريب العملكان لشر مكه أن يضمن المشترى إذا كان موسراوليس له تضمين المائع كذا في غامة السروجي \* وسعى العبدان كان معسرا بالاجماع كذافي المنابيع \* اخوان و رثاعب دامن أمهما فقال أحدهما هوأخى لايى و جدالا خولم يضمن المقرو يسعى العيدفي نصيبه وان قال هواخي لا مي وليس أخوه معروفا لامه ضمن نصمه كذاني محمط السرخسي \* واذا احتق امة بينه وبين آخر عولدت فللشر بك ان يضمن المعتق قمة اصدمه بوم أعتق ولا يضمنه شدامن قمة الولد كذافي المسوط و ولواعتق أحد شريكي الامة ما في بطنها فولدت توأمامة الاضمان عليه ولوولدت توأما حما يضمن كذا في المعرال اثق \* وإذا اعتق أحدالشر مكمن انجارية ومي حامل ثم أعتق الا تحرمافي بطنها ثم أرادان يضون شر مكه نصف قمية الاملىكن لهذاك وهواختمارمنه للسعاية ولوأعتقاجمه اماقي بطنها عاقى أحدهما الام وهوموسر كان الصاحمه ان رضمنه نصف قمتها ان شاءوا كيل نقصان في بنات آدم فاغيا يضمنه منصف قمتها طملا كذافى المسوط \* ولوعاق أحد الشريكين وتق العمد المسترك بنهما يفعل فلان غدا مأن قال ان دخل زيد الدارغدافانت حروء كمس الاخربان قال ان لم يدخسل زيد الدارفانت حوومضي الغسد ولم يدراد خل زيد الدارام لاعتق نصف العبدوي جي العبد في نصف قيمته للشر بك بن وهذا اعتدابي حنيفةرجه الله تعالى سواعكانا موسرن أومعسرين اواحدهما موسراوالا تنومهسرا وكذاء ندأبي يوسف رحه الله تعالى ان كانامعسرين كذافي الميني شرح الكنزيد قال أبو يوسف رجه الله تعالى في عبد س بهن رحلين قال أحدهما لاحد العمدس انت حران لم يدخيل فلان هذه الدار الموم وقال الا تخوللعمد لا تران دخل فلان هدنده الدارالموم فانت حرفضي الموم وتصادقا أنهما لا يعلمان دخل اولم مدخل فان مندن العمدين يعتق من كل واحدمتهما ربعه و سعى في ثلاثة ارباع قمته بين المولمين نصفين وقال محدرجه الله تعالى قياس قول أمى حنيفة رجه الله تعالى ان يسعى كل واحد في جميع قيمته

المنه مانصفين كذافي المدائع \* اذاقال أحدالشريكين للعمدان دخلت الدارالموم فانت حوقال الاتخران لم تُدخه ل فانت حر فضي الموم ولا يدرى ادخه ل ام لاعتق نصفه و سعى في النصف يدنهما عندأ بي حنىفة رجمه الله تعالى موسر س كانا اوموسرين كذافي محمط السرخسي \* ولوأن عدارين رحلمن حلف احدهما معتقه أنه قد دخل الدار وحلف الا تحرأنه لم مدخل فقد عتق نصف العمدوسعي العدقى نصف قيمته بينهما موسر س كانا اومعسر س في قول أبي حديقة رجه الله تعالى كذافي الا بضار \* عمد سن رحلين قال أحدهما اصاحمه ان كنت اشتر مت منك نصمك امس فهو حروقال الاتحران لم اكن يعتك نصدى امس فهوحر فان العمد يعتق لان كل واحد مرعمان صاحيه حانث فيقال لمدّعي المديع اقم المدنية فان أقام قضى بالمدع والثمن وعتق العمدع لى المشترى بغير سعامة وان لم مكن له سنة وارادان علف المشترى فله ذلك فأن نكل المشترى فكذلك وان حلف لا بترك وقيقام عندايي حنمفة رجه الله تعالى يسعى العمد في نصف قيمته للنكر سواء كانام وسرين اومعسرين اوكان المدتنى للسعموسراأومعسرا وعندهماان كانامعسرين أوكان مدعى السع معسراف كذلكوان كانا موسرين أوكان مدعى المدع موسرالا يسعى وأمامدعي المدح فقد ذكرفي رواية أبي حفص ان العمد لاسعى لهسواء كاناموسرس أومعسرس اواحدهماموسراوالا تومعسراعندهم وهوالصير ثماذاحلف منكر الشراءكان له ان علف المائع إذا كان موسرافان نكل لزمه وان حلف كان الجواب كالسعامة على مأذ كرنا وليس للقياضي ان محلفه الاوطلب منكر الشراء واذا قال المائح ان كنت يعتث نصدي من هـ ذاالعد فهو حروقال المشترى ان لم تكن دعتني نصيمك فهو حرور مرعى الشراء بأقامة المنتقفان أقام فالعدرقيق وان لم يكن له يدنة حكى عن الفقيه أبي اسحق أنه لا يحسرع لي الحاف لكن أو حلف لاءنعه واذاحلف المدعى علمه لم شدت السرح فدسجى المدفى كل القمة بدنهما عند أبي حنيفة رجهالله تعالى موسرين كاناأ ومعسرين وعندهماان كانامهسرين سعي لهماوان كاناموسرين أومدعي الشراء موسرا دسعي في نصف قمته لمدّعي الشراء وان قال احده ما اشتر رت نصد ك ان لم آكن اشتر متعفه حروالاتنح مامت نصدى منك وانمااشتر وت منك نصدك ان كنت معته فهوح وأمرهما القاشي بالمنةفان أقاما المنقظهران كل واحدمنهما بارفي عمنه ويق العيدرقيقا منهما وان أقام أحدهما المدنة فالعمد كله رقيق له وان لم يقيما المهنة لا يحلفهما القياضي لـكن لوحلف حازفان نكلا دق العمد رققا منهما كالوأقاما المدنة وامهما نكل لزمه دعوى صاحمه فعقضى بالعمد للذى حلف وان حلفا جمعا يخرج العمد عن السعامة مالعتق كذا في شرح الجمام الكمر للعصري \* وفي الجامع الكمر ن أحد الشريكين اذاقال لصاحمه ان ضريت العمد الذي بدننا فهو حرفضريه حتى عتق على الحالف نصيمه يضمن الحالف انكان موسرا نصب الضارب كذافي غاية اليمان بعدد بينهم اقال أحدهما لصاحمه إن ضربته فهو حروقال الا تحوان لم اضر مه الموم فهو حرفضر مه فان الحالف الاول يضمن نصد الضارب كذافي التمرتاشي وإذاقال كل عملوك الملكه فعااستقدل فهو حفلات عملو كالمع غيره لا رمتني فاناشترى نصعت شريكه عتق واناع نصيمه اولاغماشترى نصب شربكه لم معتق ولوقال لمملوك بعينه اذاملكتك فانت حوفا شترى نصفه ثم باعثم اشترى النصف الماقى عتق كذافي المسوط \* ذكراس سماعةعن أبي يوسف رجمالته تعالى في عدر سن رحاس زعم أحدهما أن صاحمه اعتقه منذسنة وانه هوأعتقه الموم وقال شريكه لمأعتقه وقداعتقت أنت الموم فاضمن لي نصف القمة يعتقك فلاضمان على الذى زعمأن صاحمه أعتقه منذسنة وكذالوقال أناأع تقته أمس واعتقه صاحي منذسنة وان لميقر ماعتاق نفسه اكن قامت علمه منة انه اعتقه أمس فهوضا من اشريكه كذا في ألمدائع \* ولوقال

اعتقه شريكي منذشهر وأنامنذ يومين لم ضمن لانه لم يقرع لى نفسه بالضمان كذا في الظهيرية \* امة من اثنين زعم أحده ماأنها أم ولدصاحه وأنكر ذلك صاحمه فهي موقوفة بوما وضدم للذكر بوما ولاسعامة عامها للنكر ولاسمل للقرعامها كذافي الكافى \* ونصف ولا نها ونصف كسم اللنكر ونصفه موقوف ونفقتها في كسها فأن لم يكر فنصفه على النكرولا يضمن للقرولومات المنكر عتقت عندأبي حنىفة رجه الله تعالى لزعم القروته عي في اصدال كرلورثة ولوأ قركل واحد على صاحبه بالاستملاد وصاحمه ينكر فانها توتف ولاسمل لواحده نهماه لي صاحمه ولاعلى الامة فان مات أحدهما عتقت وولاؤها موقوف كذافي التمرتاشي \* ولوقال اعتقت هذا العبد أناوأنت أوعكسه أوقال اعتقنا فان صدّة قه عتق منهما وان كذبه فن الاول كذا في التتارخانية نا قلاعن حامع الجوامع \* واذا شهد أحدااشر يكمن على الاتو ماعتاق أنكان العدر من رحلمن فشهدأ حدهماعلى صاحبه محوزاقراره على نفسه ولم عزعلى صاحه ولا بعزق نصاب الشاهد ولا يضمن لصاحبه وسعى العبد في قمته منهما موسرين كانا أومعسر سن في تول أبي حدة فقرجه الله تعالى فان اعتق كل واحدمن ما يعد ذلك زمد قسل الاستسعاء حازفى قول أبى حنيفة رجه مالله تعالى لان نصيب المنكر على ما كمه وكذلك نصيب الشاهدعنده لان الاعتاق بتحزافاذا اعتقافة بدحازه تقهما والولاء بمنهما وكذلك ان استسعى وأدي السعامة فالولاء لمهما كذافي المدائع بواذاوحمت السعاية لهما لوشهدأ حده ماعلى صاحمه أنه استوفي السعامة من العمد لا تقبل شهادته و كذلك إذا استوفى أحده ما نصمه من السعامة عُ شهد على صاحمه باستمفاء نصمه لا تقدل كذافي الحيط \* ولوشهدأ-دااشر بكين مع الاخرة لي شر بكه باستمفاء السعامة لمتخزشهادته عندأ بحد منعة رجه الله تعالى وكذلك لوشهدله عامه بغص أوح احة أوشي حساله على فشهادته مردودة كذافي المسوط \* وانشهدكل واحدمنهـ ماعلى صاحمه وأنكر الاخرعلف كل واحد مهماعلى دورى صاحمه واذات الفاسعي العمدلكل واحدمنهما في نصف قمته في قول أبي حنيفة رجمه الله تعالى ولا فرق عندا بي حنيفة رجه الله تعالى بين حال المساروالاعسار كذافي المدائع \* وهوالعيم كذافي المضمرات \* والولاء لهما كذافي الهدابة \* ولواء ترفا انهـما أعتقاه معا أوعلى التعاقب وحبأن لايضمن كل للاخران كاناموسرين ولاستسعى العمد ولواعترف أحدهما وأنكر لاخرفان المنكر عب أن عيف كذافي فتح القدم \* وإذا كان العبد بين ثلاثة نفر شهدا تنان منه معلى صاحمه أنه أعتق نصمه وأنكر المشهود علمه فالعمد سعى منهم اثلاثا واذا ستوفى أحدهم شدمًا من السمامة كان للا تنوس أن مأخذ المنه تلثي ما أخذ كذا في المحمط \* ولوكان الشركاء الانة فشهدكل اثنبن أنه أعتق لم تقمل كذافي فتح القدس به واذا شهد أحدا اشركاء على أحد شريكمه أنه أعتق نصده وشهدالشر دا الاخرعلى الشاهدالاول أنه أعتق نصده فالقاضى لا يقضى على واحدمنهـ ما مالعتق كذا في المحمط \* وان شهدا ثنان منهم على الاخر أنه استوفى منه حصته لم تحز شهادتهما وكذلك انشهدا انهاستوفى المال كله بوكالة منهمالم تحزشهادتهما علمه ومرئ العب دمن حصة ما و ستوفى المشهود علم محصته من العمد ولا شركه في ذلك الشاهدان كذا فى المسوط ب أمة سنر حاس شهدر حلان على أحدهم العمنه انهاعتقها وكذبته الامة وادعت على الاخرالعتق وحدالا خروحاف عندالقاضي انهما اعتقها فانها تعتق شهادة الشهودوان لم يوجدمنها الدعوى كذافى الذخيرة \* وإذا كانت أمة بن رجلين فشهدا بنا أحدهما على الشريك نه أعتقها فشه احتراما ماطلة ولوشهداء لى أبهما انه اعتقها طاز ذلك فان كان الاب موسرا عمات محادمة وتركت مالا وقد دولدت بعد العتق ولدا فأراد الشريك أن ستسعى الولد فلايس له ذلك

كإفى حماة الام لم يكن له سعمل على استسعاء الولد فكذلك بعدموتها اذا خلفت مالا ولكن له أن يضمن الشريك كماكان يضمنه في حماتها عمر حرح الشريك عايضمن في تركتها كماكان مرجع علمها لوكانت حيدة فعابقي فهوميرا ثاللان وأن لمتدع مالاسرجع بذلك على الاس واذالم تمت فاختار الشريك أن يستسعم ا فهي عنزلة المكاتبة في تلك السعامة كذافي المسوط \* واذا كان المدون ر حاسن شهدشاهدان على أحده ماأنه أقرانه أعتق وهوموسرفالقاضي يقضى بعته وكان اشر دكه أن يضمنه كذاف المحلط \* ومرجع مه على الغلام والولاعله وانكان حاحد اللمتق كذافي المسوط \* ولوشهد واعلمه أنه أقرأنه والاصل فالقاضي بقضي بحريته ولاولا الهعلمه ولدس الشربك أن يضمنه ولوشهدواعلى اقراره أن الذي ماعه قد كان أعتقه قبل أن يسعه عتق من مال المشهود علمه كذا في المحمط \* وولا وموقوف لان كل واحدمن ما منفسه عن نفسه فان المائع ، قول أناما أعتقته والما عتق باقرارالمشترى فله ولاؤه والمشترى يقول بل أعتقه البائع فالولاعله فلهذا توقف ولاؤه على أن سرحة أحدهما الى تصديق صاحمه فمكون الولاعله وانشهدواعلى اقراره بأن المائح كان دروه أوكانت أمة واقرأن المائم كان استولدها قمل السع فانه يخرج كل واحدمنه مامن ملكه ولاسرجع على المائع بالثمن ولا يعتقان حتى عوت المائع فاذامات عتقااذ اكان المدس مخرجمن الثمال المائع والمجنا بةعلمما كالجناية على مملوكين قبل موت المائع وتوقف جنابتهما في قول أبي حذ فة رجه الله تعالى كذا في المدسوط \* اذا أقرأ حدالشر بكين ان صاحبه أقرعلمه بعتق نافذ فانه عرم علمه استرقاق العدد كذا في عمط السرخسي \* إذا كان العمد بين ثلاثة غاب أحدهم فشهد الحاضران عيلى الغائب أنهاعتق حصته من هـ ذا العدد فانه يحال بن العدويين المحاضرين واذا حضرالغائب وقال للعمد أعد المدنة واذا أعاد المدنة علمه بقضى بعتق نصيبه كذافي المحمط بد واذا شهد شاهدان على أحدالشريكين أن شريكه الغائب أعتق نصيبه من هذا العبد عندأ في حنيفة رجه الله تعلى لاتقيل هذه الشهادة كذافي الظهرية \* وله كن عال بينه وبين هذا الحاضران سترقه ويوقف حتى يقدم الغائب استحسانا واذاحضرالغائب فلابدمن اعادة السنة علمه للحكم يعتقه فان كاناغائس فقامت المعنة على أحدهما بعمنه أنه أعتق العمدلم تقل هذه الشهادة الا بخصومة تقعمن قمل قذف أوجداية أووجه من الوجوه فعمنتذ تقمل المدنة اذاقامت على أن المولس أعتقاه أوان أحدهما أعتقه واستوفى الا خوالسعاية منه كذا في المسوط \* اذا كان العمد من ثلاثة نفرادي أحدهم أنه أعتق نصيم على كذا وقال العبدأ عتقني وغيرشئ وشهدااشر بكان أنه أعتقه على كذا فشهادته ماحائزة وكذلك انشهدابوا الشريكين أوابناهما بذلك واذا أعتق بعض الشركاء العبدوفي بدالعبد أموال اكتسبها ولايدرى متى اكتسها واختلف فهما الشركاء والعمد قال الشركاء اكتسها مسل المتق وقال العمدا كتسمتها بعدالعتق فالقول قوله كذافى الحيط والله اعلم بالصواب

## هداالداب الثالث في عتق أحد العددين) ه

العتق اذا أضيف الى المجهول صع وثبت للولى اختمارا لتعمين سوا قال أحد كم حرا وقال هذا حرا وهذا أوسمى فقال سالم حرا وبزيغ كذا في الا يضاح \* ولوقال هذا حروالا فهذا في كقوله أحدكم حركذا في خرانة المفتين \* واذا خاصم العمد ان الى الحما كم اجميره عمل البيان كذا في محمط السرخسي \* وان لم يخاصه أم واختمارا يقاع العتق عمل أحدهما وقع علمه حين اختمار وهما قبل ذلك بمنزلة لعمد من ما دام خمارا لمولى باقيا وهمذا عمل السراح الوساح \* ما دام خمارا لمولى باقيا وهمذا عمل السراح الوساح \*

وللولى أن يستخدمهما قسل الاختمار وله ان ستغلهما و ستكسمها وتكون الغلة والكسب للولى ولوحنى علم ما قبل الاختمار فان كانت الجنابة من المولى فان كانت على ما دون النفس بأن قطع مدى العددين فلأشئ علمه سواء قطعهمامعا أوعلى التعاقب وانكانت جنابة على النفس فان قتلهما على التماق فالاقل عبدوالثاني حوفاذا قتله قتل حرافعلمه الدبة وتكون لورثته ولايكون للولي من ذلك شئ وان قتلهمامعايضرية واحدة فعلمه نصف دية كل واحدمنهمالور ثقه وان كانت الجناية من ألاحني" فان كانت فمادون النفس بأن قطع انسان مدى العدد من فعلمه أرش العدد وذلك نصف قمة كل واحدمنه ما لكن يكون ارشهم اللولي سواء قطعهما معا أوعلى التعاقب وان كانت في النفس فالقاتل لاحفلوا مأأن يكون واحدا واماأن يكون اثنين فان كان واحدافان قتله مامعا فعلى القاتل نصف قمة كل واحدمنهما وتكون للولى وعلمه نصف دية كل واحدمنهما وتكون لورثتهما وان فتاهما على التعاقب بحد على القاتل قمة الاول للولى ودية الثاني لورثته وان كان القاتل اثنين فقتل كل واحدمنه مارجلا فان وقع قتيل كل واحدمنهمامعا فعلى كل واحدمن القاتاب القمة نصفها للورثة ونصفها للولى وان وقع قتل كل واحدمنهما على التعاقب فعلى قاتل الاول القمة للولى وعلى قاتل الثاني الدية للورثة كذافي المدائم \* ولوقال لامتمه احداكم وة فولدت كل واحدة منهما ولداأ وولدت احدداهما فانه يعتق ولدالتي اختارا للولى ايقياع العتق علها ولومات الامتان معيا أوقتلتام اخرالمولى فيأن وقع العتق على أى الولدس شاه ولابرت الاس المعتق شدار مديه أن الاس الذي عمنه المعتق بعد قتل الامتهن معالاس عن مدل الام شدمًا كذا في الطهر بقيد فان مات أحد الولدي عال حياة الامتس لم يلتفت الى ذلك بخلاف ما اذامات أحددا لولدين بعدموت الامتين كذا في الحيط \* ولووطئت الامتان بشهة قبل اختمار المولى محت عقرا متين ويكون للولى كذا في المدائع \* ولوجنت احدادها حذابة قبل أن يختار المولى ثما ختارا بقاع العتق علم العدعله ما كحنابة كان مختارا للعنارة وانمات المولى قدل المان عتق من كل واحدة منهما نصفها وسعت كل واحدة منهما في نصف قمتهالورثة المولى وكان على المولى قمة التي حنت في ماله كمالوا عتق الجانمة قبل أن بعلم الحنارة كذا في المدسوط \* ولو ماعهما صفقة واحدة بطل السع فيهما كذا في الا يضاح \* ولو باعهما من رحل صفقة واحدة وسلهما المه فاعتقهما المشترى أجبر البائع على السان فأذاعين المائم العتق في أحدمها تعين الملك الفاسد في الاخروعيق الاخرعلى المشتري بالقمة فاذامات المائع قبل المان بقال للورثة بدوافاذا بدنواعتق الانوعلى المشترى بالقمة ولايسم العتق فم ما كذافي الحيط به فان لم يعتق المشترى حتى مات المائع لم يتقسم العتق فمر ماحتى يفسخ القاضي السع فاذ فسخه انقسم وعتق من كل واحدمنه مانصفه ولووهم مأقسل الاختيار أوتصدّق بهما أوتزق جعلم ماعسر فعتارالعتق فيأبه ماشاء وبحيوزالهة والصدقة والامهارفي الاخروان مأت المولى قبل أن بعين العتق في أحدهما بطلت الهية والصدقة فمهما وبطل امهاره كذا في المدائع \* ولواسرهما أهل الحرب كان للولى أن بوقع العتق على أحده ما ويكون الاخرلاهل الجرب فان لم بعين المولى حتى مات يطل ملك أهل اكرب فمهما لان الحرية قدشاعت فمهما ولواشتراهما رجلهن أهل الحرب فللمولى أن بوقع العتق على المهماشياء ومأخذالا خرمحصته من الثين فإن اشترى رحل أحده هماهن أهل ايحرب فأخترار المولى عتقه عتق وبطل الشراء فان أخذه ما لثن الذي اشتراه مه عتق الاخرولو أسراهل الحرب أحدهما لم بعتق كذا في الظهر بة به وان اشترى المولى أحد ممامن الكافر فالا ترموكذا في خزانة المفتن بد رجلقال في محته احد كاوم مرض مرض الموت فصرف ذلك الى أحدهما عتق ذلك من جمع

المالوان كان قمته أكثر من الملك كذا في شرح الطعاوى \* (السان أنواع ثلاثة) \* نصود لالة وضرورة \* (أما النص) \* فنحوأن يقول المولى لاحده ما عيناً الله عندت أونو رث أوأردت بذلك اللفظ الذي ذكرت أواخترت أوتكون حراما للفظ الذي قلت أوبذلك اللفظ الذي قلت أو مذلك الاعتاق اواعتقتك المتق السابق وغرر ذلك من الالفاظ فلوقال أنت حراوا عتقتك ولم يقل مذلك اللفظ اوبالعتق السابق فان أراديه عتقامس تأنف عتقا جمعاهدا بالاعتاق المستأنف وذلك باللفظ السابق وانقال عندت بهالذى لزمني بقولي أحدكاح بصدق في القضاء وعمل قوله اعتقتال على اختماراالعتق أى اخترت عتقل \* ( وأما الدلالة ) فهوأن يخرج المولى أحده ماهن ملكه ما الديم أوسرهن أحدهما أو يؤاجراو بكاتب أويدبراو بستولديأن كانت أمة كذا في المدائع \* واذاماع أحده ماأوباع بشرط الخمارلنفسه أوللشترى أوباع بمعافا سداول بسلم أوسلم اوساوم أواوصى به أوزوج أحدمها أوحلف على احدهما ماكرية ان فعل شيئافهذا كله اختمار للمتق في الاخركذا في المحيط \* لوقال لامتها حدا كاحرة عمامع احداه ماولم تعلق لم تعتق الاخرى عنداني حنيفة رجه الله تمالي أمالوعلقت عتقت الاخرى اتفاقا كذافي فتح القدرر \* وحل وطؤهما على مذهم الاانه لا ، فتى مه مكذا في الهدامة \* ولوقال لامتمه احداكم حرة فاستخدم احداهما لم يكن اختمارا في قوله م جمعا كذا في الظهر وقم \* (وأما الضرورة) \* فنعوان عوت أحد دالعمد دين قد ل الاختمار فمعتق الانووكذا اذاقت ل احدهماسواء قتله المولى أوأجنبي عبرأن القتل ان كان هن المولى فلاشئ علمه وانكان من الاجنبي فعلمه قيمة العمد المقتول للولى واذاا خدارالمولى عتق المقتول لامرتفع العتقءن الحي ولكن قمة المتتول تكون لورثته فان قطعت مدأ - دهمالا بمتق الانوسواعكان القطع من المولى أومن أجنى" فان قطع اجنى "بدأ حده مائم بين المولى المتق فان بينه في غير المحنى علمة فالارش للولى الاشمة وان بدنه في المحنى علمه ذكر القدوري في شرحه أن الارش للولى أبضاولاشي المحنى علمه من الارشوذ كرالقاضي في شرح مختصر الطحاوي أن الارش مكون للمعنى "علمه وهكذاذ كرالقاضي فمااذا قطع المولى غربن العتق أنه ان بدنه في الحيني علمه عدارش الاحرارو بكون للعمدوان بينية في غيرالمني علميه فلاشي عسلي المولى كذافي المدائع \* روى ان سماءة عن عجد رجه الله تعالى فمن قال احدده نن ابني اواحدى ماتين أم ولدى فات احده مالم معمن القائم للحرية والاستدلاد كذافي الايضاح \* ولوقال عددى حولدس له الاعمدواح مدعتق فأن قاللي عمد آخروا ماه عندت لم يصدق في القضاء الاسدنة تقوم على ان له عمداآ خوو بصدَّق فيما بينه وبين الله تعالى كذا في البدائع \* ولوقال احدعمدي واواحد عسدى ووايس له الاعدوا حد عتق ذلك العدد كذافي المسوط \* ولوقال العديه احدكا وفقيل له الم مانو بت فقال لم اعن هذا عتق الاحرفان قال بعدد لك لماعن هذاعتق الاول الضاكذافي الاحتمارشر - المختار \* ولو كان لرحل ثلاثة اعمد فقال هـ نداح أوهذا وهذا عتق الثالث و مؤمر مالسيان في الاولين ولوقال هذا حروه في الوهد نداعتق الاول ويومر مالسيان في الاخرين ولواختلط وسدكردل لهعدفاختلط عرغ كل واحدمنى ما يقول اناحر والمولى قول احد كاعدىكان الكل واحدمنه ما ان محلفه ما يعد الله ما يعلم انه حرفان حلف لاحدهما ونسكل للاخوفالذي نكل له جرد ون الاخر وان أكل لهما فهما حران وان حلف لهما فقد اختلط الا مرفالقاضي يقضى بالاحتماط و ومتقمن كل واحدمنه مانصفه مغيرشي ونصفه منصف القيمة وكذلك وكانوا ثلاثة بعثق من كل واحدمنهم تلثه ويسعى في ثلثي قيمته وكدلك لو كانواء شرة فهوع لى هدا الاعتمار كذا في المدائع \*

واذاجه ومنعمده وسنمالا يقع علمه العتق كالسهمة واكائط وقال عمدى حروهذا أوقال أحدكاح عَتَق عَمَدُهُ عَنْدا في حنيفة رجه الله تعالى كذافي الحيط بنوى أولم ينوكذا في المدائع بولوقال العمده وعمد غبره أحدكم حرار بعتق عمده اجاعاالا بالنبة وكذااذا جمع سامة حمة وأمةم تة فقال أنتحوة أوهذه أواحدا كاحرة لم تعتق أمته ولوجه عسع سعده وحرفقال أحدكم حرلا بعتق عده الاماانمة كذا فى السراج الوهاج \* فى فتاوى أهل سمر قند رجهم الله اذاقال مة وعمد من رقبقي حران ولم سين حتى مات وله عددان واهة عتقت الامة ومنكل واحدمن العددين نصفه و دسعيكل واحدفي نصفه ولوكان له ثلاثة أعددوامة عتقت الامة ومن كل واحدمن العسد ثلثه وسعى كل واحدمنهم في ثلثمه ولوكان له ثلاثة أعمد وثلاث اماءعتق من كل والحدمن العمد والاماء الثلث وسعون في الماف ولوكان له تلاثة أعمدوامتان عتق مركل أمة نصفها وسعت في النصف وعتق من كل عمد ثلثه وسعى في الثلثين وعلى هـذا القداس بخرج جنس هذه المسائل كذا في الحمط \* واذاقال اعمد مه أحد كم حرلا منوى احدهـ ما معينه عمات قبل السان بعتق من كل واحد نصفه و يسعى كل واحدمنه ما في نصف قمته كذافي المدائع \* ولا يقوم الوارث مقامه في السان كذا في محمط المرخسي \* رحل له ثلاثة أعدد حل علمه اثنان فقال أحدكا حرثم نوج أحدهما ودخل علمه الثالث فقال أحدد كاح فادام حما دؤم مالسان فانعنى مالكلام الاول الثابت عتق الثابت وبطل المكلام الثاني وان عني ما الكلام الاول الخارج عتق الخارج بالكلام الاول ويؤمر بسان الكلام الثاني هذا اذابدأ بالكلام الأول فان بدأ بالكلام الثاني وقال عندت مه الثابت عتق الخارج مال كلام الاقل ولا يبطل الا تحاب الاقل وان قال عندت مال كلام الثانى الداخل عتق الداخل وبؤمر بسان الكلام الاقلوان لرسن المولى شدا ومات أحدم فالموت بيان أيضافان مات الخارج يعتق الثابت بالابحاب الاقلو يطل الابحاب الثناني وان مات الثابت ستق الخارج بالاعاب الاول والداخل بالاعاب الثاني وان مات الداخل خرفي الاعاب الاول فانعنى بماكنارج بعتق الثارت بالايحاب الشافي وانعني بمالشابت بطل الاعداب الشافي وان لمعت واحدمنهم ولكن مات المولى قبل الممان شاع العتق بينهم على اعتبارا لاحوال فمعتق من الخارج نصفه ومن الداخل نصفه ومن التايت ثلاثة ارباعه وان كان القول منه في المرض فان كان له مال مخرج قدر العتق من الثاث وذلك رقية وثلاتة أرباع رقية عند أبي حذ غة وأبي بوسف رجه ماالله تعالى أولم عزرج ولكن احازت الورثة فالجواب كاذ كرناوان لم يكن له مال سوى العمد ولم عزالورثة قسم الثلث يدنهم كما وصفنا ويمانه أن يقال - ق الخارج في النصف وحق الثابت في ثلاثة الارماع وحق الداخس فى النصف أيضا فيحتاج الى مخرج له نصف ورسع واقله أربعة فحق الخارج في سهمان وحق الثابت في ثلاثة وحق الداخل في سهمين فيلغت سهام العتق سبعة فحمل ثلث المال سبعة واذاصارتك المال سمعة صارتك المال أربعة عشروهي سهام السعاية وصارحه عالمال احداوعشرين وماله ثلاثة اعتد فيضيركل عبدسيعة فيعتق من الخارج سهمان ويسعى في خسة و بعتق من الداخل سهمان ويسجى في خسة و يعتق من الثباب ثلاثة ويسعى في اربعة فملغت سهام الوصايا سبعة وسهام السعامة اربعة عشر فاستقام الثلث والثلثان كذافي الكافى بدرجل له ثلاثة اعمدسالم ويزيغ وممارك فقال في معته سالم حراوسالم وبريخ حران اوسالم وبريخ ومسارك حرار حمر فان اوقع على سالم عتق وحده وان أوقع على بزيدغ عتق سالممعه وان اوقع على ممارك عتقوا وكذالوقال اخترت المكلام الاول أوالثاني اوالنالث وان لم يسنحي مات لا يخبر الوارث فنقول عتق كل سالم ونصف مزيغ وثلث مبارك لاناء والالاصابة حالة واحدة واحوال الحرمان احوال وان كان القول في المرض ان كان له

مال غيرهم حتى يخرج رقمة وخسة اسداس رقمة من ثاثه فكذلك الجواب وان لم يكن له مال غيرهم واحا زت الورثة فكذلك وان لم يعيزوا ضربوا بقدر حقوقهم في الثلث وطريقه ان محعد ل ثلث مال المت على ستة كحاجتنا الى النصف والثلث فيضرب سالمفي كله ستة ومز دخ في نصفه ثلاثة وممارك في ثلثه اثنان فمصر أحدعشر فحعل الثالمال أحدعش والمالمال ضعف ذلك اتنان وعشرون فمصر جمدع المال ثلاثة وثلاثين ومالنا ثلاثة اعدد فصاركل عمدا حدعشر يعتق من سالمستة ويسعى في خسة ومن يزيغ ثلاثة وسبعي في ثمانية ومن ممارك سهمان وسعى في تسعة فملغ سهام الوصاما احدعشر وسهام السعامة ضعف ذلك ائتان وعشرون فاستقام الثاث والثلثان ، ولوقال سالم حراو بزية وسالم حران أومارك وسالم وان يخبروقيل له أوقع على ايهم شئت فعلى ايهم أوقع عنق من تنا وله ذلك الايحاب وانمات قمل البمان عتق كلسالم وثاث كل واحدهم الاخرين وان كان القول في المرض ويخرج رقمة وثالثارقية من ثلث ماله أولم يخرج واجازت الورثة فكذلك وان لم يحزوا يضار بوا يحقوقهم في الثالث فعق سالمفي كل الرقمة وحق مزرغ في ثلثه وكذاحق ممارك واقل حساب له ثلث ثلاثة فصارحق سالم فى ثلاثة وحق كل واحد منهما في سهم فعلغت سهام العتق خسة فهي ثلث المال والمال كله خسة عشركل رقبة خسسة يعتق من سالم ثلاثة و يسعى في سهمين ومن بزيخ سهم و يسعى في اربعة وكذا مبارك فبلغت سهام العتق خسة وسهام السعاية عشرة هكذافي شرح الجامع الكبير للحصيرى \* ولوقال سالم حراوس بغ وسالم اومدارك وسالم قدرا كخرمعادا بعداسم أووهوس بغ ومدارك وكانت ايحامات مختلفة وكلة أوفى الاعدامات الختافة توحب التخمير فسالم بعتقء لي كل حال وكل واحدمن مزيع ومسارك متق في حال ولا يعتق في حالين فيعتق سيالم وثلث الآخوين وقب ل سيالم ثانه المتدأوآ خرا معطوف عليه فمعتق هويه والاخران بالتعمين ليكن جواز العتق قبل العطف عنه عالمتق مه ولوقال سالم حراوسالم وبزيخ اوسالم ومسارك عتقوالان أوافت لاتحاد الاسم والخبرا كنه كالسكوت لاعنع العطف ومنهم من قال ان المذكورهنا قولهما أما عنده فلا يعتق مزيغ ومبارك والاصح الاول ولوقال لسالموسز بخ أحد كاحراوسالم عتق الائه أرماع سالم ورسم سردخ ولوقال سالم حراو سروغ أوسالم عتق نصفهمالان الثالث عن الاول فلغا كذافي شرح تلخيص الجامع الكمير بروجل لهار بعة عبيدسالم وبزيغ وفرقدوممارك وقمتهم على السواء فقال في صحته سالم وبزيغ حران اوبزيغ وفرقد حران وفرقدومسارك حران صيح الاعامات الشلاث فيخبرا لمولى فاى اصاب اختيار بعتق من تناوله ذلك الإيحاب وبطل الماقى وانمات قبل السان عتق من سالم ثلثه ويسعى فى المثيه وكذلك ممارك وأمامز بيخ فمعتق في حالس لانه داخل تحت الا بحايين الاقل والشاني فيعتق ثلثاه و يسعى في ثلثه وكذلك فرقد لانهداخل تحت الاحاب الثاني والثالث واحوال الاصابة احوال في رواية هذا الكتاب \* وان كان التول في المرض وخو جوام الثاث اولم يخرجوا واحازت الورثة فكذلك المجواب وامالذالم يخرجوا ولم يحز الورثة قسم الثلث على قدرسهامهم فعق سالم في سهم وكذلك حق مسارك وحق مزدغ وفرقد كل واحدمنهما في سهمين ولوقال لثلاثة اعد قمتهم على السواء المحراويز بغراويز مغروارا جرائ عنرفاى احداب اختارعتق من تناوله ذلك الاعداب وان مات قبل المدان عتق من سالم ثلثه وكذلك مبارك ويعتق من بزيغ ثلثاه وان لم بكن له مال سواهم ولم محزا لورثة قسم الثاث على قدر سهامهم ولوقال لاتنين سالم حرا وبزوخ حراوه ماحران ومات قبل الممان عتق من كل واحد اللائة أرباعه واندا يكن لهمال سواهمافالثلث بدنهما نصفان ولوقال لثلاثة منهم سالم واويز يغ واوميارك ويغ وسالم احوار صغيرفاى احدار عتق من تناوله ذلك الاعجاب وإن مات قدل الممان عتق

من ممارك المله ودتق من سالم و بزيخ من كل واحد المااه وان ليكن له مال اخرسواهم م ولم حزالوراتة قسم الثلث على قدرسهامهم كذافى شرح الزيادات للعتابي \* ولوكان له عمدان فقال سالم حراوسالم و مز دخ خوان ثم مات من غير سان عتق كل سالم ونصف من دخ وان كان القول في المرض ولام لله غمرهماضرمافى الثلث بقدرحقهما وحق سالمفى كل الرقسة وحق بزسخ في نصفه فصارحق سالم في سهمين وحق يزدغ في سهم فصار ثلاثة فهو ثلث المال وجدع المال تسعة كل رقية أربعة ونصف عتق من سالمسهمان و يسعى في سهمين ونصف ومن يزيد خسهم و يسعى في ثلاثة واصف كذافي شرح الحامع الكسر للعصرى \* وإن قال لثلاثة اعدانت حاواحدكم اغره أوأحد كمومات قبل السان عتق أربعة أتساع الاول وتسعلن ونصف من الاتر بن وان قال انت راواحد كما وهومنه ما أواحد كم عتق خسمة اتساع الاول ونصف تسعه وتسعاالثاني ونصف تسعه وتسع الثالث وان قال انتحر أوانت اغبره اواحد كمعتق أربعة اتساع كلوتسع الثالث كذافي الكافي بوان قال انت باسالم حراوانت ماسز دخ حراوانت ماممارك ويخيرفان جمع بين سالم وبزدخ وقالل أحد مكاعمد خرج أحدهم امن المين ودق المتقدائرا سنمارك وسنأحدهما يسن فيام ماشاء وانمات قدل السان عتق مرمارك نصفه والنصف الآخر بين سالم ويزيخ لكل واحدالر بع لاستوائهما \* وذكر في الجامع أن قوله أحد كإعمد لغووان لم يقل أحدكا عمد ولكر قال أحدكما مدسرصار أحدهما مدسرا والعتق السات مكون دائراس أحدهماوس مارك فانمات قدل السان عنق نصف مارك وسعى في نصف قمته ومن سالم ومزيغ من كل واحدالر مع بالإيحاب السات وصارنصف كل واحدد مدمرا أيضا وبعتبرهن الثلث وانكان له مال آخر عنوج رقبة من الثلث عتق من كل واحد الاثة أرباعه الربع بالمتق البات والنصف مالتد مرو سعى كل واحد في ربعه والله مل النوكان الثاث بدنهما نصفين ومال المتعند الموت وقمتان فثلثه ثلثاالرقمة منهمالكل واحداثات فعتاج الىحسابله ثاث وردع واقله اثناء شرحعلنا كل عدائني عشرعتى من مدارك نصفه ستة بالاعجاب الدات وسعى في نصف قم موهوستة ومن سالم ويزدغ من كل واحدال بع مالا يحاب السات ثلاثة والثلث ما تنديم أر بعة وسبعي كل واحد في خسة فماغت سهام الوصايا ثمانمة وسهام السعاية ستة عشرفا ستقام التخريج فإن جمع بين سالم ويزرخ فقال اخترتان مكون أحد كاعمدا عجع بمن بزيغ ومبارك فقال اخترت ان يكون أحد كاعمدا ومات بطل اختماره الاول فكان العتق دائرابين سالم واحدهما فأصاب المانه فه والنصف الاتخرينهما كذا في شرح الزيادات للمتابي \* وان قال لا ربعة أحد كم حرثم قال لسالم و مز دغ أحد كما عدد ثم قال المزبغ وفرقدأحد كاعمدهم قال افرقدوممارك أحدكماعمدومات قل الممان فالاختمار الانحسرناسي لما قدله ونوج من فرقد وممارك أحدهما من المن ودارالعتق سنسالم ومز سغ واحدالا خرس فعتق ثلث سالم وثلث مز دخ ومدس فرقد وسدس ممارك وصاركل عمدستة ولوقال في صحته لامرأته وعمده انت طالق أوهو حروهي غيره دخول بها ومات بلاسان عتق نعيف العمدوسعي في نصف فهته ولها كل المهر والارث وهذا عندأ بي حنيفة رجه الله تعالى كذا في الكافي \* ولوقال لسالم و يزيخ أحد كم حراوسالم حريقال لهأوقع فان أجتار الامحاب الاول يؤمر بالمان انمافان مات قمل الممان عتق ثلاثة ارباع سالمور بعرنغ وانمات قبل السان ولامال له غيرهماضر بالحتهمافي اثلث وحق أحدمها فى ثلاثة الارباع وحق الاتوفى الردع فاجعل كل ربع سهما فصارحق أحدهما فى ثلاثة وحق الاتوفى سهم ومصرأربعة فهواات المال وجمع المال انشاعشركل رقسة ستة فعتق من سالم المثلثه يسعى فى ثلثيه ومن بزيغ سهم ويسعى في خسه كذا في شرح الجامع الكير للعصري \* وان اضاف

صمغة الاعتاق الى احدهما بعمله منسمة فلاخلاف في ان احدهما حرقه للاسان \* والاحكام المتعلقة به ضربان ضر ب سعاق به في حال حماة المولى وضرب يتعلق به بعدموته أماالا ول فنقول اذاأعتق احدى حاربتيه بعينها غنسهااواعتق احدى جواريه العشر بعينها غنسي المعتقة فانه عنع من وطئهن واستخدامهن ولا يحوز ان اطأوا حددة منهن مالتحرى والحدلة في ان يساح له وطؤهن ان يعقدعلهن عقدالأنكاح فتحل لها كرة منهن بالنكاح والرقيقة علك المن ولوخاصم العيدان المولى الى القاضى وطلما منه السمان أمره القاضى بالممان ولوامتنع حسه لممن كنداذ كرالكرخي ولوادعى كل واحدمنه مأأنه هوالحرولا بنة له و حدالموله وطلماعمنه استحلفه القاضي اكل واحدمنه ماماشه عزو حل ماأعتقته ثم ان نكل لهماء تقاوان حلف لهما مؤمر مالسان \* وذكر القاضي في شرح مختصر الطماوي أناللولى لاحسرعلى السان في الجهالة الطارئة اذالم مذكر ثم السان في هذه الجهالة نوعان نص ودلالة أوضرورة أماالنص فهو ان يقول المولى لاحدهما عمناه فدا الذي كنت أعتقته ونسدت وأماالدلالة أوالضرورة فهي ان يفعل أويقول مايدل على السان نحوان سصرف في احدهما تصرفا لاحدة له مدون الملكمن المدع والهمة والصدقة والوصمة والاعتاق والاحارة والرهن والكامة والتدبير والاستملادا ذاكانتا حاريتين وانكن عشرافوطئ احداهن تعمنت الموطوءة للرق وتعمنت الماقمات لكون المعتقة فهن دلالةأ وضرورة فتعين بالممان نصاأ ودلالة وكذالووطئ الثانمة والثالثة انى التاسعة فتعين الماقية وهي العاشرة للعتق والاحسن ان لايطأ واحدة منهن فلوأنه وطئ فحكمهمه ماذكرنا ولوماتت واحدة منهن قمل الممان فالاحسن ان لا بطأ الماقدات قسل الممان فلوأنه وطئهن قسل المان حازولو كانتاا ثنتين فات واحدة منهمالا تتعين الماقية للعتق وتوقف تعينها للعتق على السان نصا أودلالة ولوقال المولى هذا مملوكي واشارالي أحدهما فتعن الا خولامتق دلالة أوضرورة ولوكانواعشرة فباعهم صفقة واحدة يفسح السع في الكل ولوباعهم على الانفراد بازالسع فى التسعة وتعين العاشر للعتق \* عشرة نفراكل واحدمنهم طرية فاعتق واحدمنهم طريته ولا بعرف العين فلكل واحدمنهم ان يطأحار يته وان يتصرف فها تصرف الملاك ولودخل الكل في ملك أحدهم صاركا نااكل كن في ملكه فاحتق واحدة منهن تم جهلها واما الثاني فهوان الموليهاذا مات قدل السان بعتق من كل واحدمنهما نصفه محانا بغيرشي ونصفه بالقمة و تسعى كل واحدمنهما في نصف قيمة الورثة الماذكرنا في الجهالة الاصلية كذافي المدائع \* رجل أعتق العدالذي هوقدم العصمة تكلموافهم والمختاران تكون صحمته سنة كذافي التعنس والمزيد في باب التدبير \* ولوقال انت رة أو حلك فيات المولى معد الولادة فالولد حروعتى نصف الام كذا في خزانة المفتى \* رحل قال لامتهان كان أول ولد تلد شه غلامافانت حرة فولدت غلاما و حارية ولم يدرا مهما أول مع تصادقهما به عتق نصف الام ونصف الجارية والغلام عدوان ادعت الام ان الغلام أول والمنتصف مرة فانكر المولى ذلك وقال المنتهى الاولى فالقول للولى معمنه وتحلف على علم فان حلف لم تعتق واحدة منهما الاان تقيم الأم المدنة معد ذلك على أنها ولدت الغلام اولا وان نكل عتقت الام والمنت وان وجد التصادق بأولية الغيلام تعتق الام والمنت ومرق الغيلام وان وجد التصادق بأولية المنت لم يعتق أحدوان ادعت الامأ ولمة الغلام ولم تدع المنت شدماوهي كمرة علف المولى فان حلف لم يشدت شئ وان ذكل عتقت الام دون المنت وان ادعت المنت وهي كميرة أولمة الغلام دون الام تعتق المنت دون الام هكذا في الكافي \* ولوقال لها أن كان أوَّل ولد تلد منه علاما فهو حرولو كانت حاربة فأنت حرة فولدت غلامين وحاريتين فانعلم أن الغلام أول ماولدت فهو حروا الماقون ارقاءوان علمان الجارية

أولما ولدت فهي مملو كقوالما قون مع الام احراروان لم يعلم ايهم أقل يعتق من الام نصفها ويعتق الانة أرباع كل واحد من الغلامين و سعى في ربع قمته و يعتق من كل واحدة من الحارثين ربعها وتسعى كل واحدة فى ثلاثة أرباع القيمة وان تصادق الام والمولى على ان هذا الغلام أول عتق ما تصادقا علمه والما قون ارقاء وان اختلفا فمه فالقول قول المولى مع عممه واغا يستحلف على العلم مالله ما معلم أنها ولدت الجارية أولا \* واذا قال لها ان كان حالت غلاما فانت حرة فان كان حارية فهي حرة فكأن حلها غلاما وحارية لم يعتق أحدوكذلك قوله انكان مافي مطنك ولوقال في الكالامين انكان فى طنك عتق انجارية والغلام واذاقال ان كان أول ولد تلدينه غــــلامافانت حرة وان كان حارية فهي حرة فولدتهما جمعا فانعلمان الغلام أقلء تقتهي مع ابنتها والغلام وقيق وانعلمان المجارية ولديت أولاعتقت الجارية والام مع الغلام رقيقان وان لم يعلم واتفق الام والمولى على شئ فكذلك وان قالا لاندري فالغلام رقيق والابنة حرة ويعتق نصف الام كذافي المسوط ، وأن ادَّعت الام سمق الغلام فالقول للولى مع اليمن كذافي القرتاشي \* ولوقال لامتهان ولدت غلاما ثم حارية فانتحرة وان ولدت جارية ثم غلاما فالغلام حرفولدت غلاما وجارية فإن كان الغلام أول عتقت الام والفيلام والجيارية رقيقان وانكانت امجار بهأول عتق الغلام والاموا بجارية رقيقان وان لم يعلم أمر ماأول واتفقاعلي أنهمالا يعلمان ذلك فانجمار مةرقمقة واماالغلام والام فانه معتقى منكل واحدمنه مانصفه وبسعي في نصف قمته وان اختلف فالقول قول المولى مع عمنه على علمه هذا اذا ولدت غلاما وحارية فأما اذا ولدتغلامين وحاريتين والمسئلة يحالهافان ولدتغلامين غماريتين عتقت الام وعتقت الجارية الثانية بعتقها ورقى الغلامان والجارية الاولى ارقاءوان ولدت غلاماتم حاريتيين ثم غلاما عتقت الام وانجارية الثانية والغلام الثاني معتق الام وان ولدت غلاما ثم جارية ثم غلاما ثم حارية عتقت الام والغلام الثناني والمجارية الثانية بعتق الام وبقى الغلام الاقل والجبارية الاولى ارقاء وان ولدت جاريتين تم غلامين عتق الغلام الاول لاغير وبقى من سوا وقيقا وكذلك اذا ولدت حارية تم غلامين غمارية عتق الغلام الاول لاغ مروكذلك اذاولدت جارية غ غلاما عم حارية غ غلاما عتق الغلام الاول لاغبر وان لم يعلم فان اتفقوا على أنه لم يعلم الاول يعتق من الاولاد من كل واحدر بعه وأما الام فمعتق منها نصفها وتسعى في نصف قيتها وان اختلفوا فالقول قول المولى مع عينه على علم كذا في المدائح ولوقال أول ولدتلدينه فهو حرفولدت ميتاغ حياعتق انجي ولوقال فانتحرة مع ذلك عتقت بالمنة كذافى خزانة المفتن \* وإذاقال الرجل لامتهن لهمافى بطن احدا كإحرفله ان يوقع العتق على الهماشاء فان ضرب بطن اجداهما رجل فالقت جنينا متبالا قل من ستبة أشهر منذ تكلم بالعتق فهورقمق ويتعمن الا خرالعتق ولوضرب رجلان كل واحدمنهما بطن احداهما والقتكل واحدة جنينا لاقل من ستة اشهرمند تكام بالعتق كان في كل واحدمنه مامثل ما في جنب الامة كدا في الحمط \* ولوقال لثبلاث اماءمافي بطن هذه حروما في يطن هذه أوما في يطن هـ نده عتق مَّا في بطن الأولى وهو مخبر فى الماقمين كذا في الظهرية \* ولوقال ان كان مافى بطن جاريتى غـ لاما فأعتقوه وإن كانت جارية فأعتقوها غمات وكانف بطنهاغلام وحارية فعلى الوصى ان يمتقهمامن ثلثه وانقال ان كان اول ولدتلدينه غلامافانت وقوان كان حارية غمغلاما فهما حران فولدت غلاما وحاربتين لا يعلم أيهدما أول عتني نصف الام ونصف الغلام أيضا ويعتق من كل واحدة من انجار يتمن ربعها وتسعى في ثلاثة أرباع قيتهاقال أبوعهمة رجما الله تعالى وهذا غلط بل الحيم أنه يعتق من كل واحدة منهما ثلاثة رباعها وتسعى فى الربع ومن أصحابنا رجه الله تعالى من تكلف لتصيم حواب الكتاب وقال احدى

الجاريتين مقصودة بالعتق في حالة فلا يعتبره ع هـ ذا طائب التبعية فمها واذا سقطاء تسارالتبعية قاحداهما تغتق في حال دون حال فيعتق نصفها ثم هذا النصف بين ماولكن هذا بكون مخالف في التخريج للسائل المتقدمة فالاصم ماقاله أبوء صمة رجه الله كذا في المسوط \* واذا شهدر حلان على رحل أنهأعتق أحدعمديه فالشهادة باطلة عندأبي حنيفة رجهالله تعالى ولوشهدا أنهاعتق احدى أمتمه لاتقمل عندأى حنمفة رجهالله تعالى وان لمتكن الدعوى شرطافهه وهذا كله اذاشهدا في صعته أنهاعتق أحدعمديه وأمااذ شهدا أنهاعتق أحدعمدية في مرض موته أوشهدا على تدسره في صعته أوفى مرضه واداءالشهادة في مرض موته أو بعد الوفاة تقبل استحسانا ولوشهدا بعدموته أنه قال في صحته أحد كاح قد قمل لا تقمل وقمل تقمل كذافي الهدامة \* والاصح أن تقمل كذافي الكافي \* ولوشهداأنهاعتق أحدهما بعمنه الاانانسدناه لم تقمل ولوشهداان أحده فنن الرحلين اعتق عمده لم تقمل كذافى التمرياشي بولوشهدا أنه اعتق عمده سالما ولا بعرفون سالما وله عمدوا حداسه مالم عتق ولوكان له عمدان كل واحداسمه سالم والمولى يجدد لم يعتق وحدمن مافي قول أبي حنيفة رجه الله تعالى كذافي فقوالقدم \* ولوشم دا بعقته وحكم بشهادته ماغ وجعاعنه فضمنا قمته غشمد آخران انالمولى كان اعتقه مدشهاد تهمالم سقط عنهما الضمان اتفاقاوان شهداانه أعتقه قدل شهادتهما لم تقدل أرضا ولم رحماع اضمناعند أبي حنيفة رجه الله تعالى كذا في الحاف \* في الجامع اذا قال الرحل لغمدس لهاذا حاءغد فاحد كاحر عمات أحده ماالموم اواعتقه او ماعه اووهم وقيضه الموهو والمثم حاء الغد يعتق الثاني فان قال المولى قبل عجى الغدا خترت ان يقع العتق اذا حاء غد على هذا العمد بعينه كان ماطلا \* وفي الجامع أيضا ذاقال الرجل لعدس له اذا جاءغدفا حد كاحرتم ناع أحده ماغ اشتراه قمل محئ الغدغ جاء انغدعتى أحدهما والممان المهولوما ع أحدهماغ اشتراه فدل محئ الغد شماع الأخرولم شتره حتى اء الغدعتق الذى في ملكه عند محيّ الغدولا يطل اليمن بالسبع ولوماع نصف أحده ما ثم حاء الغدعة ق الكامل ولوماع نصف كل واحدمن ما ثم حاء الغدعة ق أحدهما والسان المه كذا في المحيط \* رجل له أربعة اعمد اسودان وابه ضان فقال مذان الاسطان حاناوهذان الاسودان وكذالواضافه الى الوقت مان قال هذان الاسضان حراث أوهذان الاسودان اذاجاء غدفات أحدالا بيضن أوياعه غ جاء غدعتق الاسودان ولاخيارله ولومات أحدالا مضين وأحد الاسودين تبت له الخيار ولومات الاسطان - تق الاسودان كذافي شرح الجامع الكسر للعصرى \* ولوقال هذا حروهذاعتقا ولوقال مذاهذا حرعتق الثاني ولوقال هدندا حرهذاان دخل الدارعتق الاول في الحال والثاني عند الشرط كذافي الظهر مة \* ولوقال أحد مكاحراذا حا غداً حدكم ح فعا عند عتقا ولومات أحدهما أوماعه ثم عاعفدعتق الماقى وكذالو ماع رمض أحدهما كذافي خزانه الفتمن \* ولوجع بين عبدين وحرفقال اثنان مكم حران يصرف أحدهما الى الجرر الاتخر الى العبد فيعتق أحد العمدين لاغير كائه بقال أحد العمدين حرفه ؤمر بالسمان فان مات قبل لسان عتق من كل واحد منهما نصفه كذافي شرح الطياوي

## \*(الباب الرابع في الحلف بالعتق)\*

رجل قال اذا دخلت الدارفكل مملوك لى يومئذ فهو حروايس له مملوك فاشترى مملوكا ثم دخل عتق ولوكار فى ملكه يوم حاف عدد فه في على ماكه حتى دخل عتق سواء دخلها الملااونها را ولولم يقل يومئذ لا يعتق الذى ملكه بعد اليمن كذا في السكافي \* ولوقال لعبده ان دخلت الدارفانت حرفها عه قبل

وخول الدار سطل المن ولولم مدخل حتى اشتراء ثانسا فدخل الدارعتق لان المين لاسطل بزوال الملك كذافي المدائع \* روى خالدان صبيع عن الى يوسف رجه الله في رجل قال كلا دخلت عذه الدار فعدى حروله عسدفد خلهاأردع مرات وجاعله لكل دخدلة عتق وقعمه على الهرمشاء واحدا بعدواحد كذافي المحمط ولوقال لامتهان دخلت الدارفانت وقفاعتقها اثمارتدت وتحقت مدارا كرب فسمت وملكها ودخلت الدارلم تستق عندنا كذافي المناسع \* قال العمده ان دخلت الدار الموم فانت حفقال بعدمضى الموم دخلت فانكرا لمولى فالقول قول المولى وإذاقال ادخل الدارفانت حفهو عنزلة قوله اذاد خلت الدارفانت حركذافي السراحمة \* ولوقال لعمده ان دخلت ها تمن الدارس فانت ح فماعه قبل دخول الدارس فدخل احدى الدارس ثم اشتراه فدخل الدارالانوى عتق عندنا \* ولوقال العبده ان دخلت الدارفانت حران كلت فلانا يعتمر قمام الملك عند الدخول أيضا كذا في المدائع \* قال مجدرجه الله تعالى في الاصل إذاقال اول عديد خل على فهور فادخل عامه عمدمت عمى عقق المحى ولم بذكر فمه خلافامتهم من قال هـ ذا قول أبي حنيفة رجه الله تعنالي ومنهم قال هذا قولهم وهوالحير كذافي شرح الجامع الكبير للعصيري في باب المجلف بعتق ما في البطن \* وان ادخل علمه عدان حمان جمعامعالم بعتق واحدمنه مافان ادخل بعده ماعدد آخرلم بعتق كذافي المسوط \* ولوقال لعمده انتحران دخلت الدارلابل فلان لعمدله آخرلا بعتق الثاني الأبعد دخول الداركذافي شرح الجامع الكسر للحصرى في باب المحنث الذي يقع به الطلاق على الاولى ثم الاخرى ولوقال كل امرأة لى تدخه الدارفهي طالق وعمدهن عبيدى حوفد خلت احرأتان طلقتا ولا بعتق الاعبدواحد والمه خمارالتعسن ولوقال كلادخلت امرأةلى الدارفهي طالق وعمدم عسدى حرفد خلت امرأتان أووا حدة مرة ن طلقتا وعتق عدان \* رجل له جوارولهن أولا دوله عسد فقال كل حاربة لي تدخل هذه الدار فهي حرة وانها وعدمن عمدى حرفد خلن عتقن واولادهن وعدد واحد عملا بعتق لكل حاربة الاولدواحد ولوكان العبيد أزوا حاللاما فقال كل حارية لى تدخل هذه الدارفهي حرة وزوحها وولدها فدخلن عتقن وازواجهن واولادهن ولوقال كلمادخات طاربةلي هنذه الدارفهي وزوحها وولدها وعمدمن عسدى الوارفد حلن عتقن وأزواجهن واولادهن وعتق بعدد كل حارية عمد وفي شرح الكرخي" لوقال كلا دخلت هذه الداروكلت فلانااوتكامت وع فلان فعدمن عيدى فدخل الداردخلات وكلم مرة لا متق الا واحد كذافي شرح الجامع الكسر للحصري في ما الحنث في المهن ما يقع على مرة اومرتين وان قال لعمده انت حران دخلت همذه الدارا وهذه الدار فالمهماد خل عتق وأوقال هذه الدار وهذه الدارلم يعتق حتى مدخله ماجمعا وان قال انت والموم ان دخلت هذه الدار لا بعتق حتى مدخل الداركذافي الحاوي للقدسي \* ولوقال كل ملوك اشتربته اذا دخات الدار فهو حرفهذا على ما يشتري بعد الدخول كذافي الايضاح مد رجل قال ان دخلت هذه الدارفعمدي حرأوان كلت فلانا فامراتي طالق فاندخل الدارا ولاعتق عمده ولم ينتظر كلام فلان وان كام فلانا اولاطلقت امرأته ولم نتنظر الدخول فاذا نزل أحدهما بطل الآخر ولوو جدالشرطان معانزل أحدهما والتعمين المه كذافي شرح الجامع الكمير للحصيري \* رجل له حاريتان فقال ان دخلت واحدة منكم هذه الدار فهي حرة فماع واحدة منهما فدخلت الدارغ دخلت التي قمت عنده لم تعتق وان دخات التي عنده قبل المسعة عتقت كذافي الظهيرية \* رجل قال ان دخلت الدارفا مرأته طالق وعده حوان كلت فلانا فهما عينان أم ماوج مد شرطه نزل جزاؤه ولوذكر في آخره ان شا الله فالاستثناء علمهما وكذا اذاعاق عشيثة فلأن ينصرف الى المهمنين أيضا فان قال فلان لااشاء بطات الهمنان وكذ

أن له دشأ أحدهما وان شاء في المحاس صح المهمنان فمعد ذلك أن دخل الدارط لقت المرأة وان كلم حتى العمد \* رحل قال ان دخلت الدارفا مرأتي طالق وعد مدى حرلم يقع شي الا بدخول الدارفاذاد خل وقعا وكذالوقدم الجزاء بأن قال امرأته طالق وعمده حوان دخلت لداراو وسط الشرط بأن قال امرأته طالق ان دخلت الداروعيده حرولوقال ان دخلت الدارفا مرأته طالق وعليه الشي الى ست الله وعيده حوان كلت فلاناولانية له فالمشي والطلاق على الدخول والعتاق على كلام فلان ولوقال امرأته طالق أن دخلت الداروعد ده حوان شاء ابته كان عمنا واحدة والاستثناء علمها وكذا لوقال ان شاه فلان به رحل قال ان دخلت الداران كلت فلانا أواذا كلت اومتي كلت فلانا اواذا قدم فلان فعمدي وولانمة له فالمن على دخول الدار بعد كلام فلان و بعدقد وم فلان فان دخل ثم كلم لا بعتق وان كلم ثم دخل بعتق ولوقدم الحزاء على الشرطين فهال عددي حران دخات الداران كات فلانا بشترط أن مكون الدخول بعددالكلام مكذا في شرح الجامع الكسر للعصري في ماب الحنث في المن التي مكون فها الوقت وحدالوقت \* ولونوى في قوله ان دخات الداران كات فلانا فانت حان يكون الدخول مقدما وبكون هوشرطاللانعقاد والكالممؤخراصحت نبته وكذافي صورة تقدم الجزاءان نوى ان مكون الكلام آخراصحت نبته الااذا كان فهانوي نفع له بأن بكون فيه تخفيف له فيرد نبته قضاء للترمة \* واذاقال في دار بن ان دخلت هـ فيه الدار ان دخلت هذه الدار الاخرى فانت ح ، كون شرط الحنث دخول الاخرى أولافلودخل الاولى قبل الانوى لمصنث ولودخلها بمددخول الانوى حنث ولوقال في داروا حدة ان دخلت هـ نده الداران دخلت هـ نده الدارود خلها مرة حنث سواء كان الحزاء مقدما أومؤخرا كذافي شرح تلخيص الجيامع البكسر للعصيري وأمااذا وسط انجزاء مان قال ان دخلت الدار فعمدى حوان كلت فلانا اوقال ان كلت فلانا فعمدى حراذاقدم فلان فالمين على ان يفعل الفعل الاول تم يكون الفعل الثاني كذافي شرح المجامع الـ كسرالح صرى \* ولوقال كل مملوك ليذكر فهو حوله جارية عامل فولدتذ كرالم يعتق وان ولدته لاقل من ستة اشهر من وقت المين كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان \* رجل قال كل مملوك الملكه فعالستقل فهو حوالا اوسطهم فاشترى عداعتق ساعة ملكه فان اشترى آخرلا معتق فان لم مشترحتي مات عتق فان اشترى ثالثالا معتق واحدمنه مآكذا في شرح المجامع الكمير للمصرى \* فاذاملك عمدارا بعا بعتق العمد الثاني وكذا بعتق الرابع حين علك المناوهل جراعلي مذاالقماس كذا في شرح تلخيص الجيامع الكسير \* واتحياصل أنه اذا اشتري من العبيدع دداهوزوج فكلمن وقع في النصف الاول يعتق في الحال لانه لا يتصوران بصراوسط وكل من وقع في النصف الثاني فعكمهم موقوف حتى لواشترى ستة أعمدوا حدا معدوا حد عتق الثلاثة الاول وحكم الماقين موقوف فان اشترى آخرلا بعتق الرابح لان ما تأخر منه مثل ما تقدم فمكون مستشى فانمات وقدملك من المسدسة عتقوا ولوملك وتراعتقوا الاالا وسطولم بذكرانهم ومتقون من وقت الشراء أوقسل الموت وكان الفقيه أبو جعفر بذكر عن الشيئ أبي بكرين أبي سعيدر جمه الله تعلى انعلى قياس قول أي بوسف ومجدر جهما الله تعالى بعتق قسل الموت الافصل وعند أبي جنمفة رجهالله تعالى يعتق من وقت الشراء وقال يعضهم الاصران هناك يعتق مقصورا عندهم لان شرط خروجه من الاستئناء انتفاء صفة الوساطة واغايند مرذلك شراءما بعده فمقتصرا كرم علمه ولو ملك عمدام عددام عددن معاعقفواولوقال كلعمداشتريه فهوحرالاأولهم فاشترى عددالا بعتق وماسواه يعتق كيف مااشدترى ولواشترى أولاعمدن معاعتقا ولوقال الاآخرهم فاشترى عمد اعتق ولواشترى عبدأ آخرلا يعتق ولواشترى آخرعتق الثاني على هذا القياس ولواشترى عبداخ عبدين عتقوا

كذا في شرح الجامع الكمر الحصرى \* ولوقال كل علوك أملكه فهو حروله عملوك فاشترى عملوكا عتقمن كان في ملكه ولا بعتق من علكه بعد المن الااذاعني فيعتق كلاهم اولا بصدق في صرف العتق عما كان في ملسكه وقت المن كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان \* ولوقال كل مملوك املكه الساعة وهوعلى ماكان في ملكه ولا يعتق مااستفادمن ساعته فان عني به الساعة الزمانية التي مذكرها المنعمون بصدق في ادخال ما يستفده بعد الكلام ولا يصدق في صرف العتق عماكان في ملكه كذا في فتاوى قاضي خان \* وانقال كل مجلوك الملكه رأس الشهر فهو و في كل مملوك حاء. رأس الشهروهو علمه في لملة رأس الشهرو تومها فهو حرفي قول مجدر حمالته تعالى وقال أبو بوسف رجه الله تعالى هوعلى ما دستفيده في تلك اللملة ويومها كذافي المحيط \* ولوقال كل مماولة الملكم غدا فهوج ولم بنوشد أقال مجمد رجه الله تعالى بعتق من كان في ملكه للحال ومن ملكه الى الغدوغداوقال أبو بوسف رجه الله تعالى بعتق ما يستفد في الغدلاغمر ولوقال كل مملوك ماكمه بوم الجعة فهور بعتق من علكه بوم الجعة في قول أبي بوسف رجه الله تعالى ولوقال كل عملوك لي فهو - وبوم الجعة مدخل فيه من كان في ملكه لليال و دمتني يوم المجمعة ولوقال كل مماولة املكه فهوم اذا حامعد فهو على ما كان في ملكه للحال في قولهم ولوقال كل مملوك الملكه الى ثلاثين سنة فهو حريد خل فيهما استفيد فى الثلاثين من حين حلف ولايدخل فيه من كان في ملكه وقت المقالة وعلى هذا إذا قال الى سنة أوأيدا أوالى أن اموت مدخل ما يستفيد في تلك المدّة دون ما كان في ملك ولوقال أردت بقولي سنة من سق في ملكي سنة لا مدن في القضاء ومدن فعما مدنه ومن الله تعالى كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال كل مماوك املكه و معدغداً وقال كل مملوك فهو ومعدغدوله مملوك فلك آخو عماءمعدغد عتق من كان في ملكه منذ حلف لامن ملكه بعدا كلب كذا في الكافي \* ولوقال كل مملوك املكه أوقال كل مملوليُّ لي فهوح معدموتي وله مملوك فاشترى آخرفالذي كان عنده وقت المهن مدمر والا تخر ليسعد مرفان مات عتقامن الثلث كذا في المداية \* هذا إذا لم مكن له نمة وأما أذا في فتناول الكل لانه نوى التشديد على نفسه فيصدق كذافي التدبين \* رحل قال كل عيداشتر بته فهوم الى سنة فاشترى عدد الا بعتق حتى بأتى على بسنة من وقت الشراء كذا في فتاوى قاضي خان ، وان قال لعمده انت حراله وم اوغ ـ دالا بعتق مالم يحيئ الغه دالااذا نوى مولاه العتق علمه الموم بقوله انت حر المهوم اوغدا معتق الموم ولوقال انت حرالموم غدا يعتق الموم ولوقال انت حرغد الموم متق غداكذا في التمارخانية \* ولوقال تصبي غداح اأو تصبي غداتشرب الماء حرابعتق غداوان لم شرب وكذا تقوم وا أوتقعيد وا رمتى للحال ولوقال انت حرامس واغهامله الدوم عتق وكذا قوله أنت حرقه للاك اشتروك عتق ولوقال كليا مضي يوم فاحدكم حرفضي يومان عتقا كذا في العماسة \* ولوقال عدده مان لريكن فلان دخل هذه الدارامس وامرأته طالق ان كان دخل ولايدري أنهد خل أملاوقع العتق والطلاق لانه في اليمن الاولى أقريد خول الداروأ كده باليمين فيكون اقرارامينه بالطلاق وفي الثانية انكر الدخول واكده بهافكون اقرار الاحتق كذافي شرح تلخيص المحامع الكمرفي ماب المين تنقض صاحبتها \* ولوقال لعدده انت حرقمل موت فلان وفلان شهر فات أحده مالمام شهرمن وقت هذه المقالة عتق العمد كذافي الحمط \* رحل قال لعده انت حرقمل الفطروا الاضحى بشهر معتقى في أول رمضان كذا في فتاوى قاضي خان \* في الجامع اذا قال العبد المأذون أوالمكات كل علوك أماركه فهما يستقيل فهوحرفلك علوكا بعدماعتق لارمتق عندأبي حنيفة رجه الله تعالى وعندهما يمتق وعلى هذا الخلاف اذاقال كل مملوك أشتر به فهو حفاشتري مملوكا بعد ماعتق

واجعوا على أنه اذاقال اذا أعتقت فكل مملوك أملكه فهوحرا وقال اذا أعتقت فكل مملوك اشتريه فهو وفلك مملوكا بعد العتق أوشتري مملوكا بعدالعتق بعتق واجعواعلى أنه اذاقال كل مملوك فهوم أوقال كل علوك أملكه فهوح فلك ملو كالعدالمثق لا بعتق كذافي الحمط \* وإذاقال الحربي كالجملوك املكه فمااستقمل فهويو فخرج المناواسلم واشترى عمدالم يعتقى عندأبي حنمفة رجهالله تعالى وعندهما بعتق ولوقال ان اسلت فكل علوك املكه فهوحتم أسلم واشترى مملوكا عتق بالاجاع كذافي شرح الجامع الكير للعصري في ماب الحنث في ملك العددوالكاتب \* ولوقال رحل محرة أذا ملكتك فانتحرة فارتدت وكحقت تمسيت فاشتراهالا تعتق عنيدا بي حنيفة رجه الله تعالى وان قال اذا ارتددت وسمت فاشتريتك فانتحرة فكان ذلك عتقت اجماعا كذا في السراج الوساج \* ولوقال أنت حران شئت تعلق عشمئته في الحلس وان قال ان شاء فلان تعلق عشمئته في الحلس ان كان حاضراوع على عله أن كان غائدا كذا في المناسع \* ولوقال انت حرار لم شأ فلان فان قال فلان شئت في محاس علم لا يعتق وان قال لا اشاء يعتق لكنه لا يقول لا اشاء لان له ان دشاء في الحلس ول سطلان المحلس ماعراضه واشتغاله نشئ أخركذا في المدائع \* ولوعلق عشدتة : فسه فقال انتحران شئت فأنل بشأ في عرو لا بعتق ولا يقتصر على المحلس ولوقال ان لم اشأفان قال شئت لا يقع وان قال لا أشاء لا وقع أنضالان له ان مشاء معدد لك حتى عوت كذا في السراج الوهاج \* فاذامات تحقق العدم فيعتق قبل موته والفصل و مقترهن ثلث المال كذافي السدائع \* ولوقال الامة من اما يمه انت و وفلانة ان شدَّت فقالت قد شدَّت عمر نفسي لا تعمل قال مجدر حمه الله تعالى في الجامع اذا قال الرحل العسره من شدت عتقه من عدى فأعتقه فشاء الخاطب عتقهم جمعامه اعتقوا جمه االاواحداه نهم عندأبي حنيفة رجهالله تعالى والخمارالي المولى وعندهما يعتقون جمعاهكذاذ كرالمسئلة في رواية إلى سلمان وذكرفي رواية أبي حفص فاعتقهم المأمور جمعامعاء تقوا الاواحداهنهم عندابي حنيفة رجه والله تمالي والصيم روامة أبي - غص رجمه الله تعالى لان المهلق عششة المأمور الاعتاق دون العتق وعلى هـ ذا الاحتلاف اذا قال من شئت عتقه من عسدي فهو حوفشا عتقهم جمعاعتقوا عندهما وعندأبي حصفة رجمه الله تعالى بعتق الكل الاواحدامنهم واجعواعلى انه لوقال من شاءعتقه من عدي فأعتقه فاعتقهم جمعاعتقوا جمعا ولوقال لأمتن لهانتماح تان ان شئتما فشاءت احداهما فهوماطل ولوقال فماايتكم شاءت العتق فهي حرة فشاءتا جمعاعتقتا ولوشاءت احدادها عتقت التي شاءت ولوشاءتا فقال المولى اردت احداهما صدّق د مانة لاقضاء كذافي الحمط \* رحل قال لغبره جعلت عتق عمدى المك فلمس لذان بنهاه وهوالمه في محاسه وكذلك إذاقال أعتق أي عسدى مذين شئت قال وكذلك العتاق يحعل ولوقال لرحيل في صحة إومرض اذامت فاعتق عمدي هدا إن شئت اوقال اذامت فأمر عمدى هذا في العتق مدك أوقال جعات عتق عمدى هذا مدك بعد موتى فلم يقمل الذي جعل المهذاك فى محاسه حتى قام منه كان له أن يعتقه بعدد لك من ثلثه وكذلك لوقال عمدى هذا حر يعدم وتى ان شئت كان حرابعدموته انشاء ذلك الذي جعل المه بعد الموت فان قام من محلسه بعدموت المولى قمل ن يقول شيئا عقال بعدد لك قد سأت وحمت الوصمة ولا يعتق العمد حتى يعتقه الورثة أوالوصى والقاضى ولونهاه عنه قبل موته حازنهمه كذافي الذخيرة \* ولوقال اذاحاء غدفانت ران شئت كانت المشيئة المصعد طالوع الفحرمن الغد كذافي فقاوى قاضى خان بدفان شاعفي اكال لارمتق مالم رشأ في الغد ولوقال أنت حران شئت عدا فالمشمئة المه في الحال فاذاشا عني الحال عتق عدا كذا في البدائع، فى الاصل إذا قال لعمده أنت حرمتي ما شئت أواذا شئت اوكلا شئت فقي ل العمد لا اشاء ثم ياعه ثم اشتراه

ثمشاء العتق فهو حرولوقال له أنت حرحيث شئت فقيام من ذلك المجلس بطل المتق ولوقال له أنت عر كيف شئت فعيلى قول أبى حنيفة رجه الله تعالى يعتق من غير مشيئة وعيلى قوله ما لا يعتق من غير مشدئة كذا في المحيط والقه أعلم بالصواب

## \* (الماب الخامس في العتق على جعل) \*

حررعد وعبلى مال فقيل عتق مثل ان يتول انت رعلى ألف درهما وبألف درهما وعبلى ان تعطيني ألفا أوعلى ان بؤدى الى الفاأ وعلى ان تحملني بألف وعلى إن لى علمك الفاا وعلى الف تؤدّم الى اوقال بعت نفسك منك على كذاأ ووهمت لك نفسك على ان تعوضني كذا وما شرط دس علم محتى تصر الكفالة لهدمه وكم تصع مه الكفالة حازان ستدليل مهماشا عيدابدد ولاخرفه نسيته ولايدمن القدول فان كان عاضرا اعتبر محلس الاحاب وان كان غائماا عتبر محلس علم ولا بدّان مقبل في الكل \* فلوقال العدده أنتحر بألف فقال قبلت في النصف فافه لا يحوز عند أبي حنيفة رجه الله تعالى وعندهما عورو ستى كله بحميه المال كذا في البعرال أن به وولا ومكون الولى كذا في المدائم به وارمه الوسط في تسمية الحيوان والثوب بعديان جنسهمامن الغرس والحاروا لثوب الهروى فلوآناه بالقمة أحر المولى على القبول كافي المشهور \* ولولم سم الجنس مان قال على ثوب أو حموان أو دامة فقد ل عتق ولزمه قمة نفسه ولوادي المه العدد العرص فاستحق ان كان بغير عينه في العقد فعلى العدد مدله وإن كان معمنا مان قال اعتقتك على هذا العندأ والثوب أو يعتك نفسك مذه الجارية فقدل وعتق وسلمفاستحق رجع على المسديقمة نفسه عندأى جنيفة وأبي يوسف رجه ماالله تعالى ولواختلفافي المال جنسه أومقداره بان قال المولى اعتقتك على عمدوقال العبدعلى كرحنطة أوعلى ألف وقال العددعلي مائة فالقول العددمع عمنه وكذالوا نكراصل المال كان القول إهوالسنة سنة المولى كذافي فتم القدس \* ولوقال المولى أعتقتك أمس بالف درهم فلم تقيل فقال العدقدات فالقول قول المولى مع يمنه كذا في المدائع \* ولوقال لمولاه أعتقي على ألف فاعتق نصفه يعتق نصفه بغيرشي ولوقال اعتقنى بألف فاعتق نصفه بعتق نصفه بخصها أقعند أبي حديقة رجه الله تعالى ب عدد سن رحلين قال أحدهما انت حربالف فقيل عتق نصفه بخمسها أم الاأذا أجازالا خوفع الالف منهما عندأتي حنيفة رجم الله تعالى \* ولوقال اعتقت نصبي مالف فقيل العبد لزمه الالف للعتق لأنشاركه الساكت ولوقال أحدوهما اذا أديت الى ألف فأنت حرفا كتسب وأدى عتق نصيمه وللاخران بشاركه فعه لانه اكتسب في حالة رقه ثم لا مرجع المعتق على العبد لأنه سلم له شرطه ولوقال اذا أدبت لى الفا فنصدى و مر حدة المعتق على العدي الخدومنه الشريك كذا في عدط السرجسي \* ولوقال ومد وأنت على العدرهم فقيل أن يقبل قال انت حمائة دينار فقال قيلت بالمالين عتق وبلزمه المالان جيما هذا اذاقال قملت بالمالس أوقال قدلت على الابهام ولوقال قدلت أحدالمالين الدراهم أوالدنانبرلا بعتق كذافي شرح الطماوى به ولوقال لعمده أنت حروادًا لى ألف درهم فالعمد حرمن غرشي كذا في الظهرية م واذ قال لعده أدالى ألف درهم وانت حرد كره بالوا وفانه لا بعتق مالم بؤد الألف ولوقال إذالي ألف درهم فأنت حرد كرما لفاء فانه يعتق في الحال كذافي الذخيرة \* ولوقال ادالى ألفا أنت حر وتق للعال الدي ولم يؤد كذافي المد تمع به ولوقال أنت حروما يك الف درهم عتق ف اكال ولم يلزمه الالف قبل أولم يقبل عند أبى حنيفة رجه الله تعالى وقالاان قبل عتق ولزمه الالف وان لم يقبل لم متق كذا في المنابيع م ولوقال لعدد اعتق عنى عدد اوان حراول يقل عني أوقال

اذا أعتقت عنى عدد افانت وصغ فمنصرف الى الوسط وصارالعد مأذ ونافي التحارة فلوا عتق عددا رديثاأ ومرتفعا لايحوز فاناعتق عمدا وسطاعتقا للسعامة انقاله في حجته وانقاله في مرضه ولامال له غرمها قسم الثلث ونهما على قدرسهامهمافان كانتقمة المأمورستين دسارا وقمة الوسط الربعين دسارا عتق الثاللة مور والاسعامة لانه وموض فلا وكون وصمة و وق الشه والاعوض وكان مال المت حمع المدل وثلث المأمور فعملته ستون دمنا رافقاته وهوعشرون دمنارا بقسم ببنهما على قدرحقهما ثلثه للأمور وذلك ستة وثلثان فمعتق بلاسعامة ويسعى في ثلاثة عشر وثلث وعتق ص المدل ثلاثة عشر وثلث واسجى في الناقي وهوستة وعشرون وثلثان فبلغت سهام الوصية عشرين وسهام السعابية أربعين فاستتام الثلث والثلثان ولوكانت قمة المدل مثل قمة سهام الأمورأ واكثرعتق كل المأمور بلاسعامة والندل بعتق من الثاث وان قال اعتق عني عسد العدموني وأنت حرفهذا وما تقدم سواء الاانه اذا أعتق عمدا وسطاهنالا بعتق المأمور الاباعتاق الوارث اوالوصي أوالقاضي وفهما نقيدم بعتق المأمور من غيراعتاق اذا اعتق عنه عدد اوسطا فان قالت الورثة للعدد المأمور بعد بالموت اعتق عددا والاسناك لم مكن لهمذلك للكن القاضي يؤجله ثلاثة أمام أواكثر يحسب رأيه كذا في الكافي به فان أعتق المأمور عداوسطا في الدّة التي أمه له القاضي أعتقه والاردّ والي الورثة وأمره مدعه وقضي بانطال وصنته ولوكان المولى قال لورثته اذا اعتق عني عبد العدم في فاعتقوه فهذا ومالو عال لعمد اعتق عنى عديدا بعدموتي وأنت حرسواء كذائي المحمط \* ان سمياعة عن مجدر جه الله تعالى لوقال لعدد قدرمتك نفسك وهذه الالف التي في يدك بألف درهم فال موحرو يأخذا لمولى مافى بدالعدد ولنس علمه شئ آخر وكذلك وقال له عدد و من نفسي وهذ الالت عاد ، درهم أخذ المولى جدع لا لف وعتق العبد وغير شيء ولوقال لعبده بعتك نفسك وهذه المائة الدينار وألف درهم فقيله العبيد وقهة العمد بقن الماءة الدينارسواء خسما ثقمنها بالعيدوخسماءة بالدينارفان نقد العمد الانف قدل أن يفترقا كانت الدنا نبرلاهمد وعتق وان افترقا قبل أن يقيضها بطل من الالف محصة الدينا رفكانت الدنانس للولى والخسمائة التي عتق بهادين على العمد به هشام عن مجدرجه الله تعالى لوقال العسد المولا ، بعني نفسي وقال قد فعلت عتق وسعي في قمته كذا في محيط السرخسي \* ولوا عتق عمده عيال على أجني وقبل الاجنب فلك لا يلزمه المال كذافي المسوط في مات عتى ما في المطن \* واذاقال الرحل لغيره اعتق عبدلة عن نفسيك بألف على فاعتق فاله لا ملزم الا مرالمال وإذا أدّى كان له استرداده كذافي الذخبرة بدذمي اعتق عدده على خرأ وخنزس بعتق بالقدول و دلزمه قمة المسمى فان اسلم أحدهما قدل قدض الخرفعندهما على العبدقمته وعنسد مجدرجه الله تدلي قيمة الخركذافي محمط السرنجسي، \* ولوقال اذا أدَّنت الى أفافأنت حراواذامااد،ت أومتى أدَّت فهو صحيم ولا مقتصرع لى المحلس ولوقال ان أدّيت الى الفافأن و مقتصر على المحلس و مصر العمد مأذ ونا في هذه الوحوم كلها وافا أدّى المال عتق م سظران كانذاك من مال كتسه قل هذا الكلام فهو حروالمال كله لمولاه وعلمه ألع أنوى في ذمة وان كان من مال اكتسب معدد لك عتق وا كسب كله الى حن ماعتق لمولاه وايسى عليه شئمن الالف كذافي المناسع وللولى سعه قدل الاداء ولواذي المعض تعمر المولى عسلى القبول الأأنه لا يمتق مالم يؤد الكل فان الراء المولى عن المعض أوعن الكل لا يسرا ولا يعتق كذائ السراج الوهاج \* العداد الحضرالمال يحدث يتمكن المولى من قمضه وجلي بدنه و سن المال اجره الحاكم ونزله قابضالذلك وحكم بعتق العدقيض أولا كذافي التدين \* ولوقال لاجنسي اذا أديت الى الفافعيدى مذار فياء الاجنسي بالالف ووضعها بن بديه لأعديرا لولى على القبول

ولا يعتق العد ولوحلف المولى أنه لم يقيض من فلان الفالا محنث كذا في فتاوي قاضي خان \* واذا قال لعده أن ادرت الى الفا فأنت موفقال العدد للولى خدمني مكانه امائة دينار فأخذها المولى لارمتق الاان بقول العمد عند مطلمه فلك ان أدّيت الى هذا اأنت مرفه منشذ دمتق ما لمين الثاندة كالوقال له ان ادّبت الى الف درهم فأنت حرثم قال له ان ادّبت الى خدما تمة فأنت مر فأدى السه خسه ما ته معتق بالمن الثانية كذافي المحيط \* ولومات الول فهورقيق بورث عنه مع أكسابه أو لعد فياتر كملولاه ولا تؤدي منه عنه كذافي النهر الفائق \* ولوقال ال أدرت الى الفيافات حرثم ماعه ثم الستراه أورد علم معمد أوخمار وبة أوشرط الم اتى بالف لا حمر المولى على القدول ولوسل بعتق كذافي شرح الزيادات للعتابي \* وإذا قال العدد، ذا أدّيت إلى إفا وأن حرفا ستقرض العدد من رجل الفارد فعها الهامولاه عتق العمد ورجع غريم العمد على المولى فمأخذ منا الالف كذا في الذبحرة ولوقال لعمده اذاادب الى كذام العروض فانت حرفأة اها المه عتق الانه أن كان ذلك شديًا يصلح أن مكون عوضاني المكالة عبراللولى على قدوله عنزلة الالف وانكان لايصطبعوضا في الكالة لاعبرعلى قبوله والكن ان قسله معتق كذاني المدسوط \* ولوقال ان أديث الى ثو يا مأنت حراوقال ان أديث الى دراهم فأنت حفاني بثوب أو شلائة دراهم أوأ كثرلا صرعلى القمول ولوقدل المؤدى عدى لوحود الشرط كذا في الدكافي \* ولوقال إذا قدم فلان فاديت الى الفافأنت حرفقدم فلان فأدى المه ألفا محبر على القدول ثم ينظران كان المؤدّى من مال اكتسمه قدل القدوم عتق العمد والكن موجع المولى علم منالف آخر كداني شرح الزماد ات للمتان \* وإذاقال لهادا أديت الى عددافانت مرولم بضف لعدالى قعنه والالى جنس فهو حائز وإذا وجدالقمول تدث العمددينا في الذمة فان أتى العمد معد ذاك بعدد وسط عصر لمولى على القدول وكذلك ان أنى المدع الموارفع عصر على القدول وان أتى بعدد ردئلا عسرعلى القدول ولسلسان قدل دمتق ولوحاء العدبقمة عمد وسط لاعدالمولى على القدول واذا رضى مها وقملها لا دحتق واوقال لهادا ديالى عدرا وسطا أوقال ازاد ب كر حنطة وسطافان ترفياء بعد مرتفع أو بكر مرتفع لا عمر المولى على القبول واذرق للا بعتى كذا في الحمط ب ولوقال اذا أدرت ألى الفافي كدس أمين وأن حرفادي المه في غير كيس أسض لم يعتق كذا في السراحدة. ولوقال لامته اذا درت الحالفا كل شهرمائة فأنت وة فقملت ذلك فلدس هذاء كاتمة وله ان بدمها مالم تؤدوان كسرت شهرالم تؤداله م أدباله في غرداك الشهرلم تعتق كذذ كرفي رواية أبي حفص والدليل عملى ان الحيم هذه ارواية اداقال لهاذا أديت لى الفافي هذا الشهرفانت و فلم تؤدها فىذلك الشهروأدتها في غيره لم تعتق كذافي البدائع \* وإذاقال اعتقتل على ما في هذا الصندوق من الدراهم فقبل العسد عتق وعلمه القيمة كذافي السراجية \* ولوقال اخدمني وولدي سنة ثم أنت حر واذاخدمتني واباهسنة فأنتحرف اللولى قبل مضى السنة لم يمتق به وكذلك ان مات الواد فقدفات شرط العتق عوته فلا بعتق بعدد لك كذافي المسوط ، وان قال لعدد أنت عرع لي ان تخدمني أرسم سنن فقيل عتق وعلمه أن تخدمه أربع سنن فانمات المولى قبل الخدمة بطات الخدمة وعلى العمد فمة نفسه عندأبي حنيفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى وان كان قد خدم مسنة ثم ما فعند مما عليه ثلاثة أرباع فمة نفسه وكذا لومات العدورك مالا يقضى في ماله بقمة نفسه لولا عندهما كذا في السراج الوهاج \* ولوقال ان حدمتني سنة فأنت حرف ذمه أقل من سنة أو أعطاه ما لاعوض خدمته لم يعتق ولوقال ان خدمتني وأولادي سنة فات بعض أولاده لم بعتق كذافي غادة السروحي واذاقال لامته عندوصيته اذا خدمتابي وابنتى حتى استغنيافا نتحرة فان كاناصفرين تخدمهما

حتى بدركا وان أدرك أحده مادون الاخوتخدمهما جمعافان كانا كمرس تخدم الذت حتى ترقي والاستحق عصل للاستثن حاربة واذازوجت الابنة وبق الاستخدمهما جمعاوان مات أددهما وهما كسران أوصغران بطلت الوصمة كذافي الحيط بدرواذا قال لامته اذا أدّ ت إلى ألفا فأنترة فولدت ولداغ أختل بعثق ولدهامعها وان أدت الالف من مال مولاها عتقت لوحود الشرط وللولي أن سرحم علم اعتله ولوكان المولى مرساحين قال لهااذاأد والى ألف افأنت مرة فاكتسبت وأدت ثم مآت المولى من مرضه فأنها تعتق من ثلثه في القياس وفي الاستحسان تعتق من جمع ماله والداقال مني أدّرت الى ألفا فأنت حرة فات اللولى قسل الاداء طل هذا القول كذا في المسوط به رجل قال لا نو اعتق امت ك مذه على الف درهم على ان تروج نها فأعتقه افا تأن تتروجه فالعتق واقع من المالك ولاشي على الاتمر ولوقال اعتبق امتك عنى على الف درهم والمستله بحالها قسم الالف على قمتها ومهرمثلها فاأصاب قمتها فعلى الاتمر وماأصاب مهرالمثل بطل عنه فلوز وحت فسهامنه فأصاب فمتهاسقط فيالوجه الاؤل ومي للولى فالوجه الثاني وماأصاب مهرالمسل كان مهرالم في الوجهين كذا في الكافي \* ولواعتق أم ولده على أن تروج نفسها منه فقيلت عتقت فان أيت أن تروج نف هامنه لاسعامة علم اولواعتق امته على أن تروج نفسهامنه فأبت إن تروج نفسه عمنه كاين علم السعامة في قمم اكذافي فتاوى قاضي خان بدام أة قالت لعدما عتقتال على الفعيلي أن تزوّدني على عشرة فقدل ذلك ثم أبي أن يتزوجها فعلمه الالف فان كانت قمته أكثرهم الالف سعي في تمام القمة وانقالت أعتقتك على ارتزوجني وتمهرني ألف القبل ثم أبي ذلك عتى وعلمه أن يسعى فى قمته ولوئز وحما على مائة ورضدت بذلك فلاسعامة عليه ولودعاها العددع لى ن تتروجها على ألف فأستا المرأة فلاسعالة علمه كذافي عمط السرخسي \* واذ قال لعمدس له اذا أدُّتما الحالف درهم فأنتما حوان وتسرأدا وهما ولواداها احدهمامن عندنفسيه بأن قال نسد المويي وخسمائة أتبرعهاعن صاحى لابعتقان الاان بقول خسمائة من فندى وخسمائة بعث باصاحي فيمنئذ معتقان ولوأداهما أخنى لم معتقا الاان مقول أؤدى الالف معتقهما أوقال على أنهما حران فاذاقسل عتقا وكان للوديان بأخذالمال من المولى كذافي المحمط به من قال لعديه أحد كاحر ألف درهم لابعتق واخدمتهما حق بقسلاف المحاس فان لم بقبلاحتي قاماعن المحلس بطل وان قد ل أحدهما ولم بقمل الا خولا بعتق فان قملا وقال كل واحده نهما قلت عدمهما تقدرهم لا بعتق واحدمنه ما وان قال كل واحدمنه ماقمات بالالف أولم يقل بالالف أوقال أحدهما قملت بالف درهم يقال للولى بس فادا وقع العتق على أحدهما عتق ولزمه الالف وان مان قبل المان انقسمت تلك الرقسة بينهما نصفين فيعتق من كل واحد نصفه بخيسمائة وسعى في نصف قم محكذا في شرح الطاوى \* رجل قال لعمديه أحدكا حرمانف فقالا قلنائم قال أحدكا وعمسمائة فقلاصم الاعال الاول ويطل الشاني واذاص الكالم الاول فادام حماسرجع في سانه المه فإن مات قد ل المان شاع العتق فيهما وشاع المال تمعاالسموع العيق فمعتق نصف كل واحد مخمسمائة وسعى كل واحد في نصف قيمته وان قال أحدكا وبالف درهم فلي بقسلاجتي قال أحدكا حرعائة دينارغ قسلاصم الاعامان واذاحها فاذا قبلاانصرف قدولهما الى الكلامين وخبرالمولى انشاءاوقع العتق علم ماما لمالين وانشاء أوقع العتق على أحدهما بالمالين وانمات قبل السان عتق ثلاثة أرماع كل واحد بنصف المالين وسعى كل واحد منهما في ربع قيمة مكذا في الكافي \* ولوقال لعدله بعينه أنت حرعلى الف درهم فقدل أن يقبل جع بنعسدله آخرو يدنه فقال أحدكا وعائة دينارفقال قيلنا خيرا لمولى فانشاء صرف اللفظين إلى

المعين وعتق بالمالين جمعاوان شاء صرف أحد اللفظين الى الا تحروعتق المعسن بالف درهم وغير المعين عائة دينار فان مات قدل المان عتق العرب كله وأما غير المعين فائه بعتق نصفه بنصف المائة هذا اذا عرف المعين من غير المعين فان لم يعرف وقال كل واحدمنه ما أناالمعين يعتق من كل واحدمنهما ثلاثة أرباعه منصف المالين وهونصف الالف ونصف المائة الدينار و رسعي في ردع قوته ولوقال لمديه أحد كإحرعلى ألف والآخرعلى خسمائة فانقالا قملناجمعا أوقال كل واحدمنهما قملت أنا بالمالين أوقال كل وحدمنهما قيلت أكثرالمالين عتقاجمعافيلزم كل واحدمتهما نحسمائة ولوقيل أحدهما ماقل المالين والاتحربأ كثرالمالين عتق الذى قبل العتق ما كثرالمالين فملزمه تحسمائة كذا في المدائع \* ولوقك لكل واحد ما قل المالين لا بعتقان كذا في شرح الطعاوى \* إن قال احد كإحر مالف درهم والانحر مالفين فقال أحدهما قملت مطلقا أوقال قملت مالفين عتق وانقال قيلت بالالف لا بعتق وان كان المالان مختلفين جنسا بأن قال أحد كاحر بالف درهم والاخر عما تة دينار فقال أحدهما قيات العتق بألف درهم لا يعتق وان قال قملت مطلقا أوقال قملت بالإيحارس عتق ويخير العبد في الترام المهماشاء كذا في شرح الزيادات للعتابي \* ولوقال أحد كم حريالف والأخرج بغير شئفان قملاجمها عتقاولاشئ علمهما وانقسل أحدهما بالفولم يقمل الاخريقال للولى اصرف اللفظ الذى هواعتاق مغمر مدل الى أحدهما فان صرفه الى غمر القابل عتق غمر القابل بغيرشي وعتق القابل مالف وان صرفه الى القابل عتق القيابل بغيرشي و بعتق الاخرى الابحاب الذي هو بسندل اذا قبل في المحلس وكذالولم يقمل واحدمنهما حتى صرف الاحاب الذى هو بغيريدل الى أحدهما بعتق هوو يعتق الاخران قمل المدل في المحلس والافلاوان ما المولى قمل الممان عتق القابل كله وعلمه خسمائة وعتق نصف الذي لم يقدل و سعى في نصف قمته كذا في المدائع \* ولوقال أحدكما حربالف والاخر عائة دينار فقد لاعتقا ولاشئ علمهما وانقال أحدكا حرىغىرشئ أحدكا حرمالف دينار فقد لاعتق حدهما محانا وخمارالمعدس المه ورطل الاصاب الثانى وكذالوقال أحدكا حربالف فقملاغ قال أحدكم وبغرشي صم الاولوخرفه وبطل الثاني وانقال أحدكا حريالف أحدكم بغرشي فقد لاعتقاولا شئ علم ما لان من علمه المدل محهول كذافي الكافي \* ولوقال العمد مه ماممون أنت حرماممارك على ألف فالمال على الاخبر ولوقال ماممارك قد كاتبتك على ألف ماممون كان على الاول لانه تم الكلام قبل أن يدعوبا لاخر \* رحل له ثلاثة اعدد فقال أحدكم حرعلى مائة درهم والاخرعلى مائتين والاخر على الاثمائة فقملوا ذلك في المائة ومات قبل المدان وكان ذلك في العجة عتقوا وسعى كل واحدمتهم في ثلثي قيمته وفى ثلت المائة ولوقلواذلك في المائتين سعى كل واحدمنهم في ثلثي قيمته وثلث المائتين واوقماوا في ثلاثما تقالاغ مرعتق من كل واحد ثلثه وسعى في ثلثي قمته وفي ما تقدرهم واوقال لاحد العددين أنت وعلى حصتك من الالف اذاقعمت علمك وعلى قمة الانو فقمل نعشق وعلمه جماح قمته عندهما وعندمجدرجها بقه تعالى لا محاوز الالف كذافي محسط السرخسي \* ولوقال أنت حربعدموتي بالف فالقبول بعدموته واذاقسل أسدموت المولى لم يعتق في الاصم الاباعتاق الوصى أوالوارث والقاضى عندامتناع الوارث والولاء للمت ولوأعتقه الوارث عن كفارة المت لا يصم عن الكفارة بل عن الميت كذا في النهر الفائق \* م الوصى علك عنقه تحق قالا تعلى قاحتى أنه لوقال أنت عرادا دخلت الدار فانهلا بعتق والوارث علك عتقه تحق قاو تعلمقاحتي أنه لوعلقه مدخول الدارعتق مدخولها كذافي غايلة البيان \* ولوقال اذامت فأنت على ألف وكذا اذا أدّن الى الفاسد موتى فأنت عرفادى الى وارثه تحق الاعتاق كذا في التمرتاشي \* ولوقال لعده جعني حية بمدموني وأنت حرولا مال لهسواه

يحيرهنه حجة وسطائم يعتقه الورثة ويسعى فى ثلثى قيمته فان أوصى الميت مع هذا الرجل شلث ماله قسم الثلث بين العد والموصى له على أربعة ثلاثة أرباعه منها للعيد و يسعى للوصى له في المتربع رقبته وللورثة في ثلثي رقبته كذافي محمط السرخسي وان قال لعمده ادفع الى وصبى بعده وفي قيمة هجة محر بهاءني وأنت حرانصرف الى قيمة المحة الوسط واذا أدى قيمة المحة الوسط وحساعتاقه ولايتوقف تنفيذالعتقى على أداء انحج واذاءتني ينظران كان قيمة الوسط مثل قيمته أواكثر فلاسعاية عليمه ثم الوصى محير عن الميت بثلث المؤدّى من حيث يبلغ وان كان أوصى لرجل بثلث ماله مع ذلك فثلث القيمة ا كحة للورثة والمُلث يقسم بن الموصى له بالثلث و بن الحجة أرباعافث للاثة أرباع ما الحجة وردح الثلث للوصى له فان كان قيمة الحجة الوسط مثل التي قيمة العيد صار الث العيد وصية للعيد أيضا فيقسم الثلث بن العمدوبين الموصى له بالثانث والحجة أرباعاسهم للعمدوسهم للوصى له وسهمان للحجة يحج بذلك من حَبْثُ يَمْلُغُ كَذَا فِي شَرْحَ الزَّمَادَاتِ للعِمَّانِي \* ان قال العمدة ادفع الى وصدى قيمة جِفاذا دفعتها الميه وجبهاعني فأنت وفهنا لاينفذالعتق الابعداكيج ولوأتى بقمة جوسط لاتحبر الوصي على القبول فاذا ادى وج وجب تنفيذالعتق واذا اعتق سعى في ثلثي قيمته للورثه قلت قيمة الحج أوكثرت ولا يأخذالورثة شيئامماأداه العمد الى الوصى ولا يستسعون العمد قبل الحيم وان أوصى مع ذلك رجل بثاث ماله يحج الوصى بكل ماادي العبد ثم بعتق العمدور سعى لاورثة في تاثي قيمته ويسعى للوصى له في ربع الثلث كذا في الكافي \* ولوقال العمده ج عني بعد موتى هجة وأنت حرفات المولى في شوال فأراد العمد ان يخرج الى الحج فللورثة أن عنعوه في هذه السنة بل يؤخرا كحج الى السنة القابلة فيوفى حقهم في ثلثي الخدمة ثم يحيج بثلثه حتى لومات المولى قبل وقت الذهاب للحيج بأربعة أشهرومسافة المحير فى الذهاب والرجوع شهران يخدم الورثة أربعة أشهروصرف الى نفسمه شهرين للحج ليستقيم الثلث والثلثان فاذامات المولى في شوّال فقالت الورثة العمد انوج والا بعناك فلم يخرج لا تبطل وصدته الابرضاه وان قال المولى ج عنى في هذه السنة وأنت حرفات المولى في شوّال فللورثة أن ينعوه في هذه السنة كحقهم فى ثاني الخدمة فأذامنعوه يطلت وصيته لفوات شرط العتق وهوا داء الحج في هذه السنة ولوقال لعمده ج عنى بعدموتى بخمس سنين وانت حرفانه يخدم الورثة الى ان تحبي تلك السنة فاذاحاءت تلك السنة يخرج ويحج فاذاج صاءتاقه وسعى للورثة في ثلثي قيمته وان قال أدّالي ألف أجبها فانتر يتعلق العتق باداء الالف دون الحج بخلاف قوله اذا أدّيت الى الفائج بها فانت ولا يعتق مالم يحر كذا في شرح الزيادات للعمايي بسئل الفقيه أبوجعفرعن الرجل قال العبده صمعني بوماوانت وأوفال صل عنى ركعتمن وأنت وقال عتق العدد صام أولم يصم صلى اولم يصل كذافي الذخيرة \* ولوقال لورثته

ه (الماب السادس في التدبير) م

اذا أدّى الكم عمدى فلان مدموتي كر سر فهو حراوقال فاعتقوه فاتى بالردئ وقب ل الوارث لا يعتق

ولوأدى الوسط لا يعتق الاماء تماق الورثة أوالوصى أوالقاضي كذافي الكافى والله أعلم بالصواب

التدبير على نوعين مطلق ومقيد (فالمطاق) ماعاق عققه عوته من غيرانضمام شي آخراليه كذا في الينابيع \* (وله الفاظ) قيديكون بصريح اللفظ مثيل ان يقول انت مديراً وديرتك وقيديكون بافظ التحرير و والاعتاق نحوان يقول انت حريعد موتى أو حررتك بعد موتى أو انت معتى أو عتيق بعده وتى وقد يكون بلفظ الهين بأن يقول ان مت فأنت حراوية ول اذامت ارمتى مت أومتى مامت اوان حدث لى حدث و ومتى حدث لى وكذا اذاذ كر في هدذه الالفاظ مكان الموت الوفاة اوالهلاك وقد يكون بلفظ الوصيه قوله فى ثلث ربع هكذا بالطبع البولاقى ولعله فى ربع ثلث فلمتأمل قوله وغرم شريكه كذامن بولاق واعله اشريكه

وهوأن بوصي لعدده متفسه أوبرقيته أو بعتقه أوبوصية يستحق من جلتها رقية أو بعضها نحوأن بقول أوصيتك بنفسك أورقيتك أو بعتقك اوكل ما بعيريه عن جميع الدن وكذالوقال وصدت لك شلت مالى كذا في المدائع ، ولوأوصى لعمده بسهم من ماله عتق عوته ولواوصى له محزمن ماله لم يعتق كذا في السراج الوهاج \* ولوقال لعددة أنت مدير بعدموتي بصير مدير اللحال وكذلك لوقال عتقتيك فأنت حريعدموني اوعن ديرموني أوانت حرفي موني أومع موني كذافي محيط السرخسي \* وحكم المطلق اذاكان حمالا محوز سعه ولاهمته ولاالترقح علمه ولاا متصدق مه ولارهنه وله اعتاقه وكابته كذا في السراج الوهاج \* فإن ماعه وقضى القاضي محواز ببعه نفذ قضاؤه ويكون فسخا للتدبير حتى لوعاد الميه ومامن الدهر وجهمن الوجوه ثممات لا يعتق كذافي الظهرية \* وللولى ن استخدمه و، وجره وان كانت امه وطئها وله أن مزوّدها كذافي الكافي \* واكسامه ومهر المديرة وارشها للولى كذافي المناسع \* فانمات المولى عتق المديرمن ثلث ماله حتى لولم يكن لهمال غبره سعى في ثائمه كذا في الكافي واذا كان على المولى دين مستغرق لرقمة المدير سعى في جمع قمته لغرماء المولى كذا في عاية السان \* وولاء الدير الديره ولا ينتقل عنه وان عتق من جهة عبره صورته المديرة اذا كانت بين ائنين حاءت ولدفاد عاه أحده ماثنت نسمه وغرم شريكه والولاء منهما وكذا المدير بن شريكاناء تقه أحدهما وهوموسر فضمن عتق ولم يتغير الولاء كذافي الانضاح (أما المقدر) فهوأن يعلق عتق عديده عوته موصوفا بصفة اوعوته وشرط آخرنحوأن يقول ان مت من مرضى هذا أومن سفري هذا فانت حروفعوذلك مما يحقمل أن يكون موته عملي تلك الصفة ويحقمل أن لا يكون وكذااذاذ كرمع موته شرطاآنو يحمّـل الوجود والعدم فهو مديرمقمد كذافي المدائع \* وحكمه ذامات على تلك الصفة كافي المطلق وفي الحيات للولى أن يتصرف فيه صميع التصرفات من السيع والتمليك وغيره ماكذا في السراج الوهاج \* روى الحسن عن أبي حنيفة رجه الله تعلى اذاقال ان مت ودفنت أوغسلت أو كفنت فانت حر فلدس عدر وان مات وهوفي ملكه استعداله أن معتق من الثلث كذا في المناسع \* ومن المقيد أن يقول ان مت الى سنة أوالى عشرسنين كذا في الهدامة \* ولووقته بوقت لا يميش مثله المه بأن قال ان مت الى ما بقسينة فانت حرومثله لا بعيش الى ما تةسينة فهوم مسرمطاق عندا كحسين من زيادوهوالختارهكذافي التدمن \* واداقال احمده أنت حروم أموت ولم ينوالنهار كان مديرا مطلقاوان فوى النهاردون الليل كان مديرامة مداكذافي الظهرية بوان قالأنت حرقمل موتى مشهر وضي شهر فات بعتق بالإجاع ليكن من الثلث عندا في بكر الاسكاف وقال أبوالقاسم من جميع المال وهوقول أبي حنيفة رجمه الله تعالى قال أبواللمث وهوالعجيم كذا في الغمائمة \* وأن مات قدل مضى الشهولا بعتق كذا في شرح الطحاوى ، \* ولوقال أنت عربعد موتى موم لا مكون مدر اوله أن سعه ولومات المولى وهوفي ملكه بعتق من الثلث اذا مضي نوم بعدموته ولا يعتق الاياعتماق الوارث كذا في فتاوى قاضي خان \* و بؤمر الورثة باعتماقه استحسانا هكذا في التهذيب \* ولوقال أنت و بعدموني وموت فلان أوقال بعدموت فلان وموتى فهذا لايكون مديرا مطلقاني انحال فان مات فلان أوّلا والغلام في ولك المولى الآن يصرمد برامطيقا وان مات المولى قسل موت فلان لا تصرمد مرا وكان للورثة أن يسعوه كذا في المحيط \* ولوقال أنت حالساعة بعد موتى يعتق بعدالموت كذافي الظهرية \* رجل قال لعده لاسسل لا حدعال بعدموتي قالوا بصرمدر كذا فى فتاوى قاضى خان \* روى اكسن عن أبى يوسف رجه الله تعالى لوقال أنت مدير عن فلان فهو مدير عن نفسه كذافي عيط السرجسي \* ولوقال أوصدت برقيتك لك فق للا أقدل فهومد بروليس

رده شي كذافى خزانة المفترين \* رحل قال لعمد سن له أحدكا حريع دموتى وله وصمة مائة عمات عتقاولهما وصية مائة درهم بدنهما ولوقال اكل واحدمنكامائة درهم بطلت احدى المائتين لان حدهما عبد فلا يعم الوصية له كذافي الظهرية \* ولوقال ان ملك تك فانت مدير فلك بعضه لم وصره و رأكذا في العماسة \* ولوقال لاه في العملكها اذا اشتر منك فأنت حرة بعدموني أوقال ناشتريتك ومت فأنت حرة فاشتراها تصرمد سرة فان أعتقها ثمار تدت ومحقت مدارا كحرب ثم سمنت فاشتراهالم تكن مديرة حتى لومات لا تعتق كذا في شرح الجامع الكمير للعصرى \* ولوقال لا مقان ملكتك فانتحرة يعدموني فولدت ثماشتراها تصبرالام مدبرة دون الولد ولوقال المولى ولدت قل لتدسروقالت بل بعده فالقول للولى معمنه على علموالسنة لها ولوقال لامتين ان ملكتكافاتما حرتان بعدموتي شهرين فلك احداه ماوولدت عنده ثم ملك الاخرى عتقتاعن ديره وولد الاولى رقىق كذا فى محمط السرحسى \* ولوقال أنت حرىعـ د كالرمك فلانا وبعـ دموتى فـ كلم فلانا كان مدرا وكذلك قوله أذا كلت فلانا فأنت و بعده وفي في كامه صار ، ديرا كذا في المدائع \* رجل قال لعمد ما أنت حر معدموتي ان لم تشرب الخزفا قام أشهرا معدموت المولى ولم يشرب الخزيم شرب الخزر قبلأن يمتق بطل عتقه فان رفع الامرالي القاضى معدموت المولى قدل أن تشرب الخرفامضي فده العتق عُ شرب المخر معدد لك لم ردّ الى الرق كذافي الطهرمة \* قال مجدر جه الله تعالى في الاصل ذاقال أنتج معدموتي انشأت الساعة فشاء العمد دمن ساعته فهو حرمن الثلث معدموت المولى فاننوى بالمشيئة بعدالموت فليس للعمدمشيئة حتى عوت المولى فان مات فشاء عند موته عتق من الثلث مغرتد سركذا في المناسع \* وكان الشيخ أبو بكرالرازي يقول الصيح أنه لا يعتق الاباعتاق من الورثة اوالوصى و مه خرم الحاكم في مختصره كذا في النهرالفائق \* ثم في ظاهر الجواب تعتمر المشدشة بعدموت المولى في المحلس كذا في غامة السروحي \* ولوقال لعمده أنت حران شدَّت بعدموتي فيات المولى وقام العمد من مجلسه الذي علم فه معوت المولى اواخذ في عمل آخرفان ذلك لاسطل شدمًا مماجعله اليه كذافي المدائع \* وإذاقال لغيره ديرعمدي فأعتقه المأمور لا يصم وإذا جعل الرحل أمرعمده الحصى فقال ديرة ان شئت فديره فهو حائز سواء كان الصى يعقل أولا يعيل كذا في الحيط \* قال لر جلمن ديراعمدي فديره أحدهما حاز ولوجعل أمره في التديير المرسما وأن قال حعلت أمره المركافي التدبير فديره أحدهما لا محور كذا في فتح القدير برحل قال في مرضه اعتقوا عني فلانا بعد موتى انشاءاتيه تعالى اوقال هوحر مدموتي أن شااتيه ع تعالى في الاستحسان يصم الاستثناء في قوله هوحر انساه الله ولا يصم في الامر مالاعتاق كذافي فتاوى قاضى خان \* ذكر في الزيادات ومن دبرعمده على ألف فقدل فهومد مرولاشي علمه كذا في محمط السرخسي بدعمد بين رجاس دمراً حدهما فعلى قول أبى حنىفة رجمه الله تعالى بقتصر التدبير على نصيب المدير وللشير بك الساكت في نصيبه خمارات تحسةان كان المدىرموسرا ان شاء دير تصديه كادير وكان مديرا بدنهما فاذامات أحدهما عتق نصدمهمن الثلث ويسجى في نصف قيمته لكثاني الااذامات الا تخرقيل أخذ السعامة بطلت السعامة وان شاءاعتق فاذا أعتق صمعتقه وللديران مرجم دلى المهتق بنصف القيمة مديرا والولاء يدنه ما وللعتق ان مرجع على العمده عاضمن وان شاءالمدمراً عتق وان شاءاستسعى العمد وانر شاءاستسعاه فمعتق أذا ادّى ذلك النصف وللدمران موجع على العبد فيستسعه مفاذا أدّى عتق كله ,ان مات المدمر قبل أن بأخذ السعامة بطلت السعامة وعتق ذلك النصف من ثلث ماله وإن شاء تركه كذلك فإذامات بكون نصيمه موروثا ملورثة فيكون الخمارللورثة في العتق والسعاية رنحوه وان مات المدىر عتق ذلك النصف من الثلث

ولغرالمدبران ستسعى العسد في نصف قيمته والولاء بينه ما ران شاء ضمن المدبر قيمة نصيبه اذا كان موسرافالولاء كله للمدير والمديرانير جعماضمن على العمدوان لمرج عتى مات عتق نصيدمن ثلث المال و عي للنصف الا وكاملاللورثة وخدارات أربعة ان كان المديرمة والدس له حق تضمى المدس كذافي التمارخانمة \* عمد من شر مكمن دمراه معافقال كل واحد قد دمر تك أوقال كل واحد نصدى مناك مدمرا وقال كل واحداد امت فانت حراوقال كل واحداد امت فانت حريه مدموتي أوقال كل واحدانت و بعدموتي وخرج الكلام منهما معاصار مدير الهما كذا في شرح الطعاوي \* فاذا مات أحدهما عتق نصيمه من الثلث والا تنو ما مخد اران شاءاعتق وان شاء كاتب وان شاء استسعى وابس لهان يتركه على حاله فاذامات الماقي منهما قسل أخذا اسعامة بطأت السعامة وعتق ان كان يخرج من الثلت وان قالاا ذامتنا فانت حراوانت حربعد موتنا وخرج كلامهما معالا بصرم سراالااذا مات أحدوما يصبرنصد الماقى من مامديرا ومارنصد المت ميراثالورثته ولهما كخارات انشاءوا اعتقواوان شاءوادبر واوان شاءوا كاتموا وان شاءوااستسعوا وان شاءواضمنوا الشردك ان كان موسرا واذامات الاترعتق نصديهمن الثلث بمدرة سنرجلين طعت ولدولم يدع أحدهم افهومدر سنهما كأمه فان ادعاه أحدهما ففي الاستحسان شدت نسمه وصارنصف الجارية أم ولدله ونصفه امديرا على حالها الشريك و مغرم المدعى نصف العقراشر يكه ونصف قمة الولدمد مراولا يضمن نصف قمة الام فان مات المدّعي أولاعتق نصيد عد مغير شي ولا يضمن للساكت شيثًا وتسعى في نصدب الا تحرفي قولهم جمعا فانمات الآخر قبل أن مأخذ السعامة عتق كلها ان خوجت من ثلث ماله و بطلت السعامة عنها في قماس قول أبي حديقة رجه الله تمالي وان مات الذي لم يدع أوّلا عبق نصده من الثلث ولا تسعى في نصد الا تنوفي قول أبي حندفة رجه الله تعالى كذا في المدائع ب ولولم عت واحدمنهما حتى ولدت ولدا آخرفادعاه الثاني تدالنساستحانا ولايضمن لشريكه شدامن الولدعندأبي حنيفة رجها لله تعالى لانه ولد للشريك وولدام الولدلا قيمة له عندا بي حنيفة رجه الله تعالى خلافا لمهاويضهن نسف لعيقر وان ادّعي الاوّل الثاني أيضايضهن نصف قمتيه مدمرا وعلبه نصف العقر بالوط الثاني كذا في محيط السرخسي \* المديرة بين رجل من ان حاءت بولداد عماه جمع المعايشدت نسبه منهما جميعا وصارت الجارية أم ولدلهما جمعا وسطل التدبير كذافي المدائع \* رجل كتب في كتاب الوصية ان عده فلانا حرّ يعدمونه ولم يسمع منه أحدثهمات وجدت الورثة الما وجدفي كتاب الوصية فهومملوك لانهم أنكروا اعتاقه وان ادعى العمد علم الورثة فالقول قول الورثة مع ايمانهم على علهم كذاني الفتاوي الكبرى \* اذا دىرالر جل ما في بطن جاريته فهو جائزفان ولدت بعد ذلك لاقل من سقة أشهر فهوم دروان ولدت لا كثرمن ذلك لا يكون مديرا كذا في الظهريرية \* ديرما في بطن مته لا يسمها ولا يهم اولا عهرها حتى تضع حلها كذافي عجمط السرخسي \* ولوولدت ولدين أحدهما لاقل من ستة أشهر والثاني لا كثرمنها بيوم فهما مديران كذافي المناسع \* ولودير مافي بطن امته ثم كأتب الامة بحوز فان وضعت بعدهذا القول ولدالا قل من ستة أشهر فهومد برمقصود بالتدبير من جهة المولى ومكاتب تمعاللام فان ادّت الام بدل الـكتابة الى المولى عتقاما لـكتابة وأن لم تؤدّ حـتي مات المولى عتق الولد بالتدبيرو تبقى الام مكاتمة على حالها وان لمعت المولى لكن ماتت الام سعى الولد ف ماعلى الام على نجوم الام فان مات المولى بعد ذلك فان كان الولد يخرج من ثلث ماله يعتق بحكم التدبير وتبقى الام مكاتبة على حالها وان لم عد المولى لكن ما تدالام سي الولد في ما على الم على نجوم الام فانمات المولى بمدذلك فان كان الولد مخرج من ثلث ماله بعتق محكم التدبير وبمرأعن بدل المكتابة

وال كان لا عزر جمن ثلث ماله بعتق بقدر ما يخرج من ثلث ماله بغير سعاية يحهة القد بمروبلزم السعامة فى الماقى من رقمته مجهة التدبير وبعد هذا يخبران شاءمضى في الكابة ران شاءمضى في السعامة محمة التدنيروان كانبدل الكامة أكثروه فاقول أبي حنيفة رجه الله تعالى واذا كانت الامة بين اثنين درأحدهما مافي بطنها فهوحائزفان ولدت بمدهذ الاقل من ستة أشهرصار نصده مديراء ندأتي حنمفة رجهالله تعالى ويكون للساكت في نصيمه خمارات خسة ان كان المدير موسرا ان حاءت بالولد لا كشرمن ستة اشهرلا بصر نصيه مديراواذا كانت الامة بين اثنين قال أحدهما مافي بطنك و يعد موتى وقال الأخرالامة انت حرة بعدموتي فولدت بعده فده القالة لاقل من ستة أشهر فالولد كله بصهر مديرا منه ماولاضمان لواحدمنه ماعلى صاحمه في الولدوا مافي الام فللذي إيديرالام في نصيمه خمارات خسة عندأ بى حنيفة رجه الله تعالى ان كان الم يرموسراوان ولدت لا كرمن ستة أشهرمن وقت مذه المقالة فمندأ بي حنيفة رجه الله تعالى بصيرنصف الجارية مديرا للذي ديرها و يصيرنصف الولدمدس تمعاللحارية فان اختارا اساكت بعد ذلك تفس المدسرقيمة نصده من انحارية فلأضمان كه على المدير يسد الولدوان اختارالساكت استسعاء الجارية في نصف قيمة بالبس له ان ستسعى الولدرو د ذلك وان صارنصف الولد مدير الانه صارمديرا تعاواذا كان تبعافي التدبير بكون تبعافي السعانة أيضا كذا في الحيط \* ولوأن طرية بين رجلين وهي حامل فديراً حدهماما في بطنها وأعتق الا تحرالام فالذي درله ان يضمن المعتق نصف قيم الام والس للدير تضمين الحل كذا في المناسع تدبرالصي عمده لايصم ويستوى فيه التنجيزوا لتعلق سلوغه حتى اذاقال الصي لعمده اذا ادركت فانتحر مدرموتى لايصم وكذلك المحنون والمعتوه الغال لايصم تدبيرهما ونصم تدبير السكران وكذلك الكره على التدبيرا ذادير يصح تدبيره والمكاتب اذادير مملوكامن كسمه لايصح وكذا لعدالمأذون له في التجارة اذا دبرلا يصم تدبيره كذا في الحيط \* رجل دبر عدد م ذهب عقله فالتدبير على حاله يخلاف ما إذا أوصى مرقبته لانسان عمجن عمات حمث تلطل الوصمة كذا في خزانه المفتين \* دير الذمى عدده ثماسلم ومتق بالسعاية فان مات المولى قدل الفراغ من السعامة عتق و بطات السعامة فلوصاكحه المولى من غير حكم على أكثرمن قيمته وعجز ينتقض الصلح في حق الفضه ل ويسعى في مقدار قمته \* حربي دخل دارنا أمان فدرعده ثم اسراكر بي بعتق المدر ولودرعدده في دار الحرب وخرج المذافاسم العمد عبرعلى معمارتد العمد المدبروكي بدارا كحرب أوأسره أهل الحرب ثم أخذه المسلون فاسلم ردّع لى مولاه ويكون مدبرا كذافي محيط السرخسي \* من قال لعده انت حراومدس فانه يؤمر بالسان فان قال عندت به الحرية بعتق وان قال عندت التدبير صارمديرا وان مات قسل المدان والقول في المحدة فانه بعتني نصفه محاناهن جمع المال ونصفه بالتدبيران خرج عتق وان لم مكن له مال غيره عتق النصف محانا و يسعى في ثلثي النصف و وثلث الكل ولو كانا عدد من فقال أحدكا مدرأوح ومات قدل المدان ولامال له غيرهما والقول في الصحة عتق ريع كل واحد منهما محانا من جميع المال وردع كل واحدمالتد سرمن لثاث و دسعي كل واحد في نصف قمته على كل حال ولوقال انتماحران أومدران والمسئلة بحالهاعتق نصف كل واحدمالعتق لمات ونصف كل واحد بالتدبيرهذا اذاكان القول في العجة وان كان القول في المرض يعتب مرد لك من الثلث كذا في شرح الطياوى \* ولوقال في صحته لعده ومديره أحدكامد بروالا توجوولا مال له غيره ما ومات قدل السان عتق القن من كل المال والمدير من المات ولوعكمس فقال أحدكم حروالا تومدير فيكذلك عندايي وسفرجهالله تمالي لانهاخ ارتفدم أوتأخر وعند مجدرجه الله تعالى يمتق نصف كل واحدم

كل المال النصف بالتدبير من الثلث وكذالوقال أحدد كاحروالا تخرالمدير بعتق القن والمدير مدير عاله وهذا قولمه مكذافي الكافى \* ولوقال الديرين له أحد كارفغر جمن عنده فردمن هذين المديرين ودخل علمه عدد فقال للديرالا ابت وللعدد الداخل أحدكمامدير عتق المدير الذي خوج معلد قوله أحد كاحر والعد دالداخل على حاله لا دمتى شئ منهو بقي المدسر النابت مدسرا وان قال لدس من ولقن له في صحة ه أحدكم مدسر واحد الماقمين -رومات قمل الممان كار للقن نصف العتق المات فمعتق مر العمد نصفه و سعى في النصف الماقى ونصف العتق بين الديرين فيعتق من كل واحدم تهمار بعه من جميع المال بالعتق المات وثلاثه الارباع من الثلث بالتدبير وكذا الوعكس المسئلة ، أن قدم الحربة وقال أحدكم حروا حدالا تنوين مديريكون نصف العتق الهات للقن ونصه غه للديرالكل واحدال مع وهي روامة الزيادات وذكرالامام قاضي خان الصحيح ماذكره في الزيادات كذافي شرح تلخدص المحامع الكمير \* ولوقال أحدكم مدير والماقمان حران عتق القن ونصف كل مدير بالاعتق ولوقدم العتق فقال أحدكم مووالما قمان مدران عتق ثلث كل واحد بالاعتاق ولوقال الدروقنين أحدكم مدمر والماقمان حران عتى القنان من كل المال والاول خر ولوقال أحدكم حرواله قمان مدران عتق الث كل وأحد بالاعتاق وثلثا كل واحدمنهم من الثلث بالتدبير وكذالو كانوا عمدافقال أحدكم والهاقمان مدسوان عتق ثلث كل واحد من كل المال والماقي مالتهد مرواوعكس فقال أحدكم دسر والماقسان وأن عتق من كل واحدثاثاه من كل المال وما بقي من الثاث كذا في الكافي \* ولوقال الملائة اعددا حدمهمد مراثدان منكم حران أومديران ومات قيل السيان وكان القول منه في حالة الصحة عتق من كل واحد ثالث مالا محاب المات ويقي ثلثا المدسرمدس كما كان وصارر بع كل واحد من الممدن مديراأ بضاما لتدبيرفان كان له مال يخرج رقمة وسدس من الثلث عتق المدير المعروف كله وعتنق من كل واحدمن العمد من ثلاثة اسداس ونصف سدس الثلث بالعتق المات والريح بالتديير وان لم كن له مال قسم الثلث على قدرسها مهم وحق المدير المعروف في الثلث من وحق العمدين في النصف واقل حساب له ثلث ونصف سمّة وحق المدبرالم روف في أربعة و- ق العسدين في ثلاثة فه الخ سهام الوصية سيعة وهو ثلث المال والكل احدوعشرون وصارتاتنا كل عمدسيعة لأن الماقي بعيد العتق المات من كل عمد ثلثاه وإذا صار ثلما العبد سيمعة في كان العبد التام عشرة ونصفا فانه يحسر فضعفناه فصاركل عدداحداوعشرن فنقول متقمن المدىرالمعروف بالامحاب المات الثلث سيعة وعتق منه بالتديير بعد التضعيف عمانية ويسعى في سيتة وهو الدرس معمه و تق من كل واحدمن العبد نبالعتق البات الثلث سبعة وبالتدبير بعدالتضعيف من كل واحد ثلاثة و بسعي كل واحد فى احد عشروهوقد رئلائة اسماعه وثلثي سيمعه فملخسهام الوصايا اربعة - شروسهام السعاية عمائمة وعشر س فاستقام التخريج فان مات المولى قهل الميار ثم مات واحدمن العمد دينظران مات المدسر المعروف صارمستوفيا وصبته ثمانية وتوى مادلمه من السعاية سيتة فيكون التوي على الورثة وعلى الموصى لهم على الشركة وانحا يكون هكذاأن لوقسم الماقى على السهام التي كانت قمل التوى فنقول حق الورثة في ثمانية وعشر س وحق العدين في سته فعه لته أربعة وثلاثون فصار ثلثا كل رقية من العمد بن الماقيين سيمة عشرعتق من كل واحدمالتدبير ثلاثة ويسعى كل واحد في أربع له عشروقد صارالمدبر المعروف مستوفيا وصيته عانية فماغ سهام الوصايا أربعة عشروسهام السعاية عمانية وعشرين فاستقام الثلث والثلثان فان لميمت المدس والكن مات أحدا لعد دين صارم يتوفه اوصيته ثلاثة وتوى ماعليه من السماية فيكون التوى على الكل وذلك بأن يقسم اله في على قدر حق الورثه

غمانمة وعشرين وعلى قدرحق المديرغمانمة وعلى قدرحق العمد الماقى ثلاثة فمكون حلة السهام تسعة وثلاثين فصارئاتاكل رقية من الدبر والعددالماق تسعة عشر ونصفاعتق من الدبرغانية ويسعى فىأحدعشر ونصف وعتق من العدالماقي ثلاثة ويسعى في ستة عشر ونصف والعمد صار مستوفها وصدته ثلاثة فداغ سهام الوصاماأر بعة عشروسهام السعاية غمانمة وعشرين فاستقام التخريج فان مات العدد ان و يق المدر صارامستوفيين وصدتهماستة وتوى ماعلمهمامن السعاية فد كون التوى على الكل وذلك بأن يقسم الماقى على قدرسهام الورثة عمانية وعشرين وعلى قدر حق المديرهانية فتكون الجلةستة وثلاثين فصارتك رقمة المدبرستة وثلاثين عتق منه ثمانمة وسعى في ثمانمة وعشرين والعبدان المتان صارامستوفيين وصبتهماستة فماغسهام الوصاباأر يعة عشر وسهام السعاية ثمانية وعشرس فاستقام التخريج فانلم عتالمولى حتى مات احدالعمد ثممات المولى بعدده فنقول اذامات المدسرة لموت المولى زالت مزاحته في العتق البات وبقي العتق البات بين العب دين فاذامات المولى شاع فهمما وعتق من كل واحد نصفه بالامعاب المات وصارر دح كل واحد مديرانالتدبير فان كان له مال تعزيج نصف الرقسة من الثاث عتق من كل واحد ثلاثة أرباعه النصف بالعتق اليات والرسع بالتدبير ويسعى كل واحد في ربع قمته وان لم يكن له مال قسم الثلث بدنهم انصفين وماله عند الموت وقمة واحدة فثلثه تلث الرقية بينهما عتق من كل واحد ثلثاه النصف بالعتق المات والسدس بالتدبير وسعى كل واحد في ثلث فيمة وان لمعت المدير ولمكن مات أحد المبدين غمات المولى زالت مراجته وصارالعتق المات بين العدد الداقى وبين المدير عتق من كل واحد نصفه بالعتق المات وصارنصف كل واحدمنهمامد مراوان كان له مال بخرج رقمة واحدة من الثلث عتقاوان لم مكن قسم الثلث مدنهما نصفر عتق من كل واحد ثاشا و سعى كل واحد في ثاث قيمة على مامر وان قال اثنان منكم حرّان أومديران وكان القول في المرض فهنا دمتمر كلاهمامن الثلث وقهم النلث على قدرسهامهم فحق المدمر المعروف في جميع الرقية وذلك \_ تة وحق العمدين بحكم التدبير في النصف ثلاثة وبحكم العتق المات فى الثلثين أر بعدة فعام سهام وصدة العددين سمعة وسهام وصدة المديرسة فماخ سهام الوصية ثلاثة عشرفه والمالولك لحكل تسعة والانون وصاركل عدائلاته عشرفنقول عتق من المدرسة ويسعى فى سمعة وعتق من العمد بن سمعة من كل واحد ثلاثة ونصف و رسعي كل واحد في تسعة ونصف فبلغسهام الوصية ثلاثة شروسهام السعامة ستة وعشرين فاستقام التخريج وان مات المدير بعدموت المولى قوى ماعاميه من السعامة فمكون التوىء لى الكل وذلك بأن يقسم الماقى على قدر سهام العددين سمعة وعلى قدرسهام الورثة سية وعشرين فتكون الجلة ثلاثة وثلاثين وصاركل عمد ستقعشر ونصفاعتق منكل واحد اللاثة ونصف ويسعى كل واحدفي اللاثة عشروقد صارالمدس وصيته ستة فالمغ سهام الوصية ثلاثة عشروسهام السعاية ستة وعشرين فاستقام التخريج فانمات أحدالعبدس توى ماعامه من السعامة والتوى على الكل وذلك بأن يقسم الساقي على قدر حق الورثة سية وعشر سن وعلى حق العمد الماقى ثلاثة ونصف وحق المدرسة فتكون الجلة خسية والانين ونصفانصاركل عددسه معة عشر واللائة أرباع سهم عتق من المدبرسة ويسعى في أحدعشر وثلاثة أرباع مهم وعتق من السداله اقى ثلاثة ونصف وسعى في أربعة عشرور بعسهم وقلصار المدالمت مستوفدا وصدته ثلاثة ونصف فملغ سهام الوصمة ثلاثة عشروسهام السعاية ستة وعشرين فاستقام التخريج وانمات المدانويق لمدبرتوى ماعلمهما من السماية فيقسم الماقي على قدرسهام لورائة ستة وعشرين وعلى سهام المدبرسة وتكون الجلة اثنين وثلاثين عتق مس المدبرسة ويستى في

ستة وعشرين والعبدان الميتان صارامستوفيين وصيتهما سيعة فبلغ سهام الوصية الائة عشروسهام السعاية ستة وعشرين فاستقام التخريج فانمات المديرمع أحد العددين توى ماعلم مامن السعامة فيقمم الماقى على قدرحق الورثة سنة وعشرين وعلى قدرحق المبدالالق تلاثة ونصف فتكون الجملة تسعة وعشرس ونصفاعتق منه تلاثة ونصف ويسعى في ستة وعشرس والمدير والعسد المت استوفيا وصدتهما تسعة ونصفا فداخ سهام الوصيمة الائة عشر وسهام السعاية ستة وعشر من فاستقام القذريج فانمات المدسر قبل موت المولى زالت مزاحته في الا مان المات وصارعتق رقبة ونصف س العددين فان كان له مال يخرب رقمة ونصف عتق من كل واحد ثلاثة أرباعه و سعى في ربعه وان لم يكن له مال آخرصار ثلث المال وهو ثلثارقية بينهما يعتق من كل واحد ثلثيه و سعى كل واحد في ثلثيه فان مات أحد العمد من قبل موت المولى زالت مزاحته و بقى الا بحاب المات بين المدالما قي و بين المدير إلى كل واحدالنصف ومارنصف العبدالياقي مدمرا أيضافان كان لهمال يخرجان من الثلث عتقا مغسرشي وان لم يكن له مال كان المال وهو المارقية بينه ما على ماذ كرناوان قال في صفيه أنتم احرارا وأنتم مدبرون ومات قسل السان فقوله أنتماح ارصحيم في حق السكل وقوله أوانتم مدبرون وقع لغوافي حق المدنوالمعروف وصحيحا فيحق العمدين كانه قال أوهذان العمدان مديران فثدت بالاعاب المات عتني رقسة ونصف بينهم لكل واحدنصف وشت بالامعاب الشائي تدسر رقية سن العمدين صارنصف كل واحد مدرا ونصف الدر المعروف مدير فإن كان له مال يخر جرقة ونصف من الثلث عتقوا وان لم بحكن قسم ثلت ماله وماله عندالموت رقسة ونصف فثلثه وهونصف رقمة بدنهم الكل واحد السدس عتق من كل واحد ثاثاه المنصف بالا بحاب المات والسدس بالتدبيرو سعى كل واحد في ثلثه وان كان الا محاب قي المرض عمتقوامن الثلث على نحوما ذكر ناوكذلك اذاقال كل واحدمنكم حراواً نتم مدبرون فهو يمنزلة قوله أنتم أحرارا وأنتم مدبرون وكذلك اذاقال أنتم احرارا وهذا وهذا وهذام دبرون فهوكقوله أوائتم مدمرون وان لميكن فيه مدمر فقال أنتم احرارا وهذا وهذا وهذامد مرون صم الإيحابان فيثنت نصف ما يقتضمه كل كلام فعتق نصف كل واحد بالامحاب المات وصار نصف كل واحمد مدمرا أبضاما لتدبير والتدبير معتسرمن الثلثوان كان الانحاب في المرض عتقوامن الثلث على نحو ماذكرنا وانكان فمهم مدمر فقال أنتم احرارا وأحدكم مدمر فهوما طل لان قوله أحدكم مدمر وقع لغوارقي الكلام الا خواصاما في حال دون حال فلا يكون اعتماقاما اشك وان قال كل واحدم نحم واومدس فالكلامان بطلافي حق المدمر وصحافي العبدس لانه افردكل واحدفي الابجاب كانه قال لكل واحد أنت حراومد برفسطل في حق المدير ويصم في العمدين فقدت نصف ما يقتضيه كل كلام فمعتق من كل واحدمن العمدين نصفه بالامحاب المات وصارنصف كل واحدمد برا بالمد ببروالند بير بعتسير من الثلث وان كان القول في المرض عتقوا من الثلث على مامروان قال أنتراح إرأوه خدا مدير للسدير المعروف وهذا وهذا ومات قبل البيان صاروامدير س لان الماتزم أحد الاصابين وقدقام دلالة أختياركم لتدبير وهوعطف الثانى واثالث على التدبيرلان العطف يقتضى المشاركة بين المعطوف والمعطوف علمه في الوصف المذ كور ولا يثنت المشاركة في صفة التدبير الاعملي اعتمار الحِتمار ه المحاب التردبير في لعطوف علمه وانليكن فهرممد برفقال أنتها حراوا وهذامد بروهذا وهذاصا روامدير ينوكدلك لوقال أنتماحرارا وهذامد مروهذا طل الاعاب الاؤل وصار العسد الذي تناوله التدبير والذي عطف عليهمدس ف و بق الثالث قنالماذ كرنا ولوقال أنتم أحرار وهذان مديران وليس فيهم مدير صح لا يحامان فقيت بالا يحاب الاوّل عنق رقمة ونصف بينهم ويثنث بالإيحاب الثاني تدبير رقمة بين اللذين

أضاف التدبيرالهما وانه بعيم من المات كذافي شرح الزيادات العتابي \* ولوقال العسده أنتم الوار الرهد اوهذان مدبران منه ملك كلا الإيجاب عند عامة المشايخ رجهم الله تعالى في تبال كلام الاقل عتق رقية بين الكلام الماليم الشاني المثال العتق للفرد فصار له المثارقية و بالكلام الشائل المناف و سعى في المناف والمناف المناف المناف المناف و المناف و

## »(الماب السابع في الاستملاد) »

اذاولدت الامة من مولاها فقدصارت أم ولدله سواء كان الولد حماأ وممتما أوسقطا قد داستمان خلقه أويعض خلقه اذاأ قريه فهو عنزلة الولدا كحى الكامل الخاتي في كون الامة أم ولدله وأما اذالم يستهن شئ من خلقه ان القت مضغة أوعلقة أوقطعة فادعاه المولى فانها لاتكون أم ولدله كذاف السراج الوهاج \*ولا يحوز سعام الولد وكذلك كل تصرف يوجب بطلان حق الحرية الثابت بالاستدلاد لا يحوز كالهدة والصدقة والوصمة والرهن ومالانوح طلانهذاا محق فهوطائر كالاحارة والاستخدام والاستكساب والاستغلال والاستماع والوطء والاجرة والكسب والغلة والعقر والمهر للولى كذافي المدائع بولوقضي القاضى محواز سعها لأينفذ قضاؤه بل تتوقف على قضاء قاض آخرا مضاء وابطالا كذافي الذخيرة \* وللولى أن بزوَّ مها ولا منه في أن بزوَّ مها حتى يستبرئها بحمضة كذا في السدائع \* وان زوَّ مها قدل الاستعراء فولدت لاقل من ستة اشهر فهومن المولى والنكاح فاسدوان ولدت لا كثر من ستة أشهر فالنست الروج فان دعاه المولى عتق ما قراره ونسمه ماسمن الروج كذافي المسوط بون روحها فعاءت ولدفهوفي حكم أمه لا يحوز السيد بعه ولاهته ولارهنه ولا سعى لاحدو بعتق عوته من كل المال وله استخدامه واحارته الاأنه إذا كان حارية لا يستمع بها وهذه اج اعمة فان كان النيكاح فاسدا فانه يلحق بالصحيح في حق الاحكام كذا في فتح القدم \* زوَّج المته من عده فولدت فادعى المولى لاشت النسب الامن العسدو بعتق باقراره بالحرية وتصيرا كاربة أم ولدواذامات مولى أم الولدعةة تسواء زوجها مولاهامن رجل أولم يزوجها الكن عقها معتمر من جميع المال سواء نوجت من الثلث أولم تخرج ولم تلزم السعاية علم الالغريم ولالوارث كذا في غاية الدان \* و ستوى فيه الموت الحقيق والحركمي مالردة واللموق بدار الحرب وكذا الحربي المستأمن اذا اشترى حارية في دار الاسلام واستولدها عمر رجع الى دارا كرب فاسترق الحربي عتقت الجارية كذافي المدائع \* واذاعتقت عوته وكمون مافى بدهامن المال للولى الااذااوصي فمامه كذافي البحر الرائق ناق الاعن فتاوى قاضى خان \* عتى أم الولدية كررية كررالمك كعتق المحارم وتفصيله أم الولداذا أعتقها مولاها وارتدت وكحقت بدارا كحرب عسيت واشترى المولى فانها تعودام ولد وكذالوملكذات رحم عرم وعتقت عليه غمارمدت ومحقت مدارا كورب غمسمت فاشتراها عتقت وكذلك فانما وثالثا وكذلك ام الولد كذافي فتاوي قاضي خان واذا أسلت ام ولد النصراني فعرض الاسلام على مولاها فابي فانها يخرجه االفاخي عنولايته بأن بقدر فنمتها فينجمها علمها وتصيره كاتبة الاأتها لاترد الحالق

ولوعجزت نفسها فانأسل عنداله رضفهى على حالها بالاتفاق بخلاف مالواسل بعدها واذامات مولاما النصراني عتقت وسقطت عنها السعاية كذافي فقع القدس \* واذا قضى القاضي علما بالقمة مُ مات ولها ولدولدته في السعاية سعى الولد في اعليها كذا في عيطا السرخسي \* المجار بقاذا ولدت ولدا من غيرالمولى بنكاح اووط عشهة غملكها شدت نسب ولدهامنه وتصرام ولدله كذافي فةاوى قاضى خان \* مُ عندنا تصرأم ولدله من وقت ملكها لامن وقت العلوق كذا في النهرالفائق » ولواستولدها علك المن فاستحقت عما كمها تصرأم ولدله عندنا كذا في الكافي \* وإذا استولدها الزنى تُم ملكها في الاستحسان لا تصرام ولدله وهو قول علما تنا الثلاثة كذا في الذخيرة ، و معتق الولدو عوزله مع الام مكذا في الاختمار شرح المختار \* ولوقال تزوّحت به فدا الجارية وولدت منى ولا بعل ذلك الا بقوله وأنكر ذلك المولى الذي هي له فاذاه لكها الذي أقرّ بهذا فانها تصر م أم ولذله عندعلما ثناالثلاثة واذا أقرق محتهان أمته قدولدت منه فانها تصرأم ولدله عند علما ثناالثلاثية وبكون عتقها من جسع المال سواء كان معها ولدأ ولم يكن كذا في الذخيرة \* ولوقال لامته في مرضه ولدت منى قان كان هناك ولدأو حمل تعتق من جمع المال والا فن الثلث كذا في عمط السرخسي \* حار مة حملي أقرمولاها أن جلهامنه فانه أتكون أم ولد له وكذلك اذاقال ان كانت حملي فهومني فولدت ولدااوا سقطت سقطااستان خلقه أوبعض خلقه واقربهافانها تصرأم ولدله اذاحاءت لاقل من سمة أشهر فاذا أنكر المولى الولادة فشهدت علما امرأة حاز ذلك وتدت النسب وتصرا تحارمة أم ولدله كذا في الظهرية \* فان حاءت به لستة أشهر فصاعد الم بلزمه ولم تصراع لرية أم ولدله كذافي المدائع \* ولوقال جله هذه الجارية مني أوقال ما في بطنها من ولد فهومني ثم قال بعد ذلك كان رمحاولم مكن ولدافصد قته الامة في ذلك أو كذبته كانت أم ولدله ولوقال ما في وطنها هني ولم يقل من جل اوولد عمقال كان ربحا فصدقته الامة لم تكر أم ولدله كذا في فتاوى قاضى خان \* وان كذبته وادعتانه كانجلا وقدأسقطت سقطامستسن الخلق فالقول قولها وهيأم ولدله كذافي محمط السرخسي \* رحل أقرأن امته حملي منه عماءت ولد لا كثر من سنتمن وشهدت امرأة على الولادة وقالت الامة هذا الولد ذلك الحلو حدالمولى أن بكون هذاذلك الحل فالامة أم ولده ولاشدت نسسه منه وان أقرالمولى أنه ذلك اكسل وانهمنه وقد حاءت به بعد ذلك بعشرسنين فهوا سنه وقوله من ذلك الحمل ماطل ولوشهد علمه شاهدان في أمته فشهد أحدهما أيه قال قدولدت مني وشهدالا خرأنه قال هى حملى منى فهى أم ولدله فقدا جعاعلمه وكذلك لوشهد أحدهما أنه اقرائها ولدت غلاما وشهد الأخران اولدت حارية كذافي المحمط \* رجل قال تجاريته ان كان في وطنك غلام فهومني وان كان حارية فلنس مني منت نسب الولدمنه علاما كان أوحارية ولوقال ان كان في بطنك ولد فهوم في الى سنتين فولدت لاقل من سيقة أشهر ثدت نسب الولد منه وان ولدت لاكترمن سيقة أشهر لا شدت والتوقمت باطل كذافي فتاوى قاضى خان \* واذا اشترى امقلما ثلاثة أولادفادي أحدهم فان كانوا ولدوافي وطن واحد ثدت نسمهم جمعامنه وان كانوافي وطون مختلفة لم شدت الانسب الذي ادعاه والماقمان رقمقان وسمعهماان شاء ولوولدوا في ملك مأن ولدت أمةر حل الائه أولاد في مطون مختلفة فانادعي الاصغرفانه بثبت نسب الاصغره نه وله ان سم الا تخرى بالا تفاق وانادعي لاكبر مثمت نسب الاكبرمنه والاوسطوالاصغر عنزلة الام ليس له أن يسعهما ولا يثنت نسبهما منه كذا في المسوط \* رجل له حارية وطئها و يعزل عنها فغا بت زمانا ثم عادت وولدت لستة أشهرمنذ ظات قالوا ان ذهب الحامن كان متهما بها وكان اكر رأيه أنها فحرت فهو في سعة من نفي الولد

وانالم اظهرمنها فحوروا كبررأيه أنهاعفيفة لاينبغي لهأن ينفي هذاالولدوينبغي أن سهدائها أم ولدله كملا سترق ولده بعدموته كذافى فتاوى قاضى خان بدواذاوطئ امته ولم بعزل عنها وحصنها فعاءت بولد لم حل له فعما سنه و سن الله تعالى أن سمعه و عدان بعترف مه وان عزل عنها ولم عصنها عازله أن منفيه عنداني حنيفة رجه الله تعالى كذا في السراج الوهاج \* وان صارت ام الولد محرمة على المولى على التأسد بأن وطئها ابن المولى أوأبوه أووطئ المولى امها اوا منتها فعاءت ولدلا كثرمن سيتة أشهر لم شنت نسب الولد الذي أتت مه معدالته رم من غير دعوته وان ادعى شنت النسب لان الحرمة لاترز ال اللك كذا في السدائع م ولوأن أمة غرت رجلامن نفسها فزعت أنهاج ة فتزوَّ جها وولدت له ولدائم استحقهار حلفانه بقضى لعبها وبقمة الولدوالعقرعلى الواطئ ثماذاعتقت رجع علما الاسبقمة الولد فان اشترى أبوالولد نصفها من مولا هاصارت أمولد لهو يضمن نصف قمتها لمولاها كذافي المسوط \* رحل اشترى أمة هي أم ولد الغيرمن رجل أجنى ولاعلم له محالما فولدت منه ولداغ استعقهامولاها وقضى لهبهافعلى أفى الولدوهوالمسترى قمة الولدلولى أم الولد سدب الغرور كذافي الظهر بة \* ان قال العلام له لا ولدمثله الله هذا ابنى عتى عليه عندا في حديقة رجه الله تمالى وهل تصرامه أم ولد الاصرافه اقرار بأمومه الولد كذافي السراج الوهاج مد استولد موطوعة الاب ثدت نسسه منه كذا في القنية \* واذا وطئ الاب حارية ابنه فعاءت ولدفادعاه ثدت نسسه منه وصارت أم ولدله سواء صدّقه الان أوكذيه ادعى الاب شهة أولم يدع كذا في السراج الوهاج \* وعليه قيمها لاعقرها ولاقمة ولدما كذافي الكافي به وشرط صة هذا الاستملاد أن تكون الجاربة في ملك الان من وقت العملوق الهاوقت الدعوة وان مكون الاب صاحب ولاية من ذلك الوقت إلى الدعوة أيضا فلوما عالان اعجارية تمعادت السه بشراء أوردوولدت لاقل من ستة أشهر مذماعها فادعاه الاب لم تصير دعوته الاأن بصدقه الاس كااذاادعي الاجنى ذلك وصدقه وكذالو كان الاب كافراغ أسلم أوعمدا فعتق أومحنونا فأفاق فعاءت بولدلاقسل منستة أشهر من الاسلام والعتق والافاقة الي الدعوة فادعاه لا يصم احدم الولاية الاأن بصدّته كذافي فتح القدر \* فان صدّقه الان شدت نسمه منه ولاعلاث الحاربة و بعتق الولد على الان بزعه انه ملك آخاه كذافي التسمن \* وأما المعتوه لوادعاه عندافاقته وقدحاء تيه لاقل من سنة أشهرمن افاقته ففي القماس لا يصم لمدم ولا يته عندالعلوق وفي الاستحسان يصم لان العته لا يمطل اكتى والولاية بل يعزعن العل كذا في فتم القدر \* ولوأن الإنزوجها من الاب فولدت منه لم تصرأم ولد ولا قمة علمه وعلمه والمهر وولدها وكذافي الاختمار شرح المختار \* ولو كانت الجارية مدرة أوام ولد الاس بحدث لا تنتقل الى الاب ما لقيمة فدعوته ما طلة كذافي الكفاية \* أبوالاب إذا وطيّ حاربة النابنه فادّ عي ولدها لا يثنت النسب اذا كان الاب حما لان ولاية الجدّمنقطعة مع وحود الاب فاذامات الاب فادّعي بعد ذلك تبت النسب وكذا اذا حكان الاب حماولا ولاية له مثل أن يكون عددا أوكافرا أو عنونا فالولاية للد ذقهم دعوته فانعادت ولاية الاب بأن أسلم أواعتق أوأفاق قه ل الدعوة لم تقدل دعوة الجدّ معدد لك ولو كان الاب مرتدا فعندانى حنيفة رجه أشه تعالى دعوته موقوفة فان أسلم الايلم تصيدعوة الجدوان مات على الردة أوكحق وقضى بلحاقه تصيح ولوباع المولى انجارية وهي حامل ثم عادت المه بشراء أو بالردّ بعيب أوبخمار شرط أوفسادف البيع وولدت لاقل من سيتة أشهر منذماعها لم تصمدعوة الجدولادعوة الابالااذا صدقه الابن فسينتذ يثبت النسب وصارت انجارية ام ولدله بالقيمة و يعتق الولد عجانا هكذا في غاية لبيان \* ولووطئ حارية امرأته أوجارية والده أوجده فولدت وادعاه لا يثبت النسب وبندرئ عنه

الحدَّفان قال احلهالي المولى لا شدت النسب الاان بصــد قع المولى في الاحـــلال وفي ان الولدمنــ ه فان صدة قه في الامر من جمع اشت النسب والافلاو ان كذبه المولى عم ملك الجارية يومامن الدهر شدت النسب كذا في فتاوى قاضى خان \* واذاوطئ المولى حارية مكاتمه فيادت ولدفادها فان صدة قه المكاتب شدت نسب الولدمنه وعلمه عقرها وقعة ولدها ولاتصيرا كحارية أم ولدله وان كذيه المكاتب في النسب لم شمت كذا في المداية \* ولوملك المولى يوما ولدجار ية المكاتب الذي ادعاه وكان لم شمت مه عند الدعوة سيب تكذب المكاتب شدت نسمه عند ملكه الما وذكر في المسوط واذا ملك المولى عجارية في صورة التصد ديق يوما من الدهرصارت أم ولدله كذا في النهامة \* واذا كاتب الرحل امته فهاءت بولدليس له نسب معروف فاذعا ما لمولى يثدت نسبه منه صد فته أم كذبته وسواء ماءت بولداستة أشهرام لا كثرام لا قل فان نسب الولد شت على كل حال اذا ادّعاه وعتق الولد ولا فهان علمه منه عمان حاءت بالولد لا كثرمن ستة أشهر فعلمه العقر والمكاتمة ما مخماران شاءت مضت على كَامَهَا وانشاءت عزت كذافي السدائع \* وذكر في المأذون ان العسد المأذون اذا اشترى حارمة فولدت فادعى الولد شت نسمه ولو كان مجهورالم يصح الاأن يدعى شمة كذافي العماسة بولواشترى حارية قدولدت منه مع ابنة لحامن غيره تصيرا مجارية أم ولدله والمس له أن يدمها وله أن يدرج المذت فأنزوج اعجار مةرجلا فولدت منتاهن الزوج لمس لهان يدمع هذ المنت فأن اعتقهن ثم اشتراهن معد لسي والارتدادعدن كاكن في قول أبي بوسف رجه الله تعالى محرم علمه بدع الام والمنت المائمة ولانحرم سع المنت الاولى وقال محددرجه الله تعالى محرم بدع الام ولا عرم بدع المنتسن كذافي الظهرية \* ولوأن المجارية بين اثنين علقت في ملكهما فعا التولد فادّعا . أحدهما المت نسمه منه وصارت المحاربة كلهاأم ولدله بالضمان وهونصف قمة الجارية ويستوى في هذاا لضمان البساو والاعسار و بغرم نصف المقر لشريكه ولا يضمن من قعة لولد شيئا وان ادعماه جمعا فهوا ينهـما وانجارية أم ولدلهما تخدم لهذا بوماولذلك بوماولا يضمن واحدمنهم امن قمة الام لصاحمه شيئا ويضمن كل واحد منهما نسف العقرة كمون قصاصاً كذافي المدائع \* وبرث الابن من كل واحد منهما ميراث ا بن كامل و مر بان منه ميراث أب واحد كذا في المداية بدوان اعتقها أحدهما أومات عنها عتق كلها في قولمم ولاسعا يقعلها ولأضمان على المعتق في قول أبي حنيفة رجه الله تعالى كذا في فتاوي قاضي أمة بن اتنين لاحده ماعشرها ولاخر تسعة اعشاره احاءت بولد فادعناه معا فانه اسهما اس هذا كله واس ذاك كله فان مات ورثاه نصفين وان جني عقل عوا قلهم انصفين وان حنت الامة فعلى صاحب العشرعشرموجب تجنادة وعلى الاخرتسعة اعشاره وجها وكذا ولاؤها لهما كذافي الظوهرية ولوكانت الجارية من ثلاثة أواريعة أوخسة فادعوه جمعا بثت نسمه منهم وتصير المحارية أم ولد لهم في قول أبي حنيفة رجه الله تعالى وان كانت الانصباء مختلفة بأن كان لاحدهم السدس ولا توالرسع ولا تنزالثات ومادق لا تنوشت نسسه منهم و يصرنصد كل واحدمنهم من الجارية مولدله ولا يتعدّى الى نصد عاحمه حتى تكون الخدمة والكسب والغلة على قدرانم مائهم كذا فى المد أنع به أمة بين رحلين حاءت بولدين في بطن واحد فادعى احدهما الاكبروالا توالاصغر فهما ولدامدعي الاكبروان كانامن بطنين فالاكبر لمدعسه وصارت الجارية أم ولدله ويضمن نصف قهتها ونصف عقرها اشريكه ولايضمن من قمة الولد شيئالانه علق حراو بثنت نسب الولد الاصغران يدعيه استحسانا ويضمن جميع قيمة الولدللاول كذافي العتابية \* واذا كانت الامة بين رجلين فقال ماانكان مافي بطنهاء للما فهومني وان كان حارية فليست مني وقال الاخران كان مافي بطنها

حارية فهومني وانكان غلاما فليس مني فهذاعلى وجهين الاول أن يخرج الكلامان منهما معاوفي هذاالوحه ماولدت من ولد في ذلك المطن فهولهما جمع اسوا ولدت حار به أوغلاما فان سمق أحدهما عقالته ثم ولدت غلاما أو حاربة لا قل من ستة أشهر من وقت المقالتين جمعا فهو ولد للذي سيق بهذه المقالة غلاما كان أوحار بة وان حاءت بالولد لستة أشهر من وقت القالة الاولى ولا قل من ستة أشهر من وقت المقالة الثانية فهوولد الثاني وان حاءت به لستة أشهرمن وقت المقالتين لم شدت نسيه من واحد منهماالاان عندالدعوى كذافي المحط ولدت عارية مشتركة بين الشريكين لستة أشهر مذملكاها فادّعي أحد الشريكين الام وادّعي الشريك الا تخوالولد و بولد لكل واحد مشل الذي ادّعاه ونوج الكارمان معافدعوة الولدأولى لانهاأسق على دعوة الام تقدير الانها دعوة استدلاد ودعوة الام دعوة تحرير ودعوة الاستملاد تستندودعوة التحرير تقتصروه لى مدعى الولدنصف قمة الام ونصف عقرها ولانبرأ مدعى الولدعن ضمان نصد الشربك بزعه حبث كان في زعمه انها ابنته وان ولدت لاقل من ستة أشهر مذم الكها صحت دعوة كل من الشر مكن لعدم المرج لان دعرة كل منهما دعوة تحرمرفلي بكن لاحداهما سيق على الاخرى وثدت نسب الولدمن مدعى الولدوثدت نسب الجارية من مدَّعِيها عُمدتي الولدلا بغرم اشر بكه شيئافي الولد بالا تفاق ولا غرم على مدَّعي الحاربة في أم الولد عندايى منهفة رجهالله تعانى لانه بدعوة الجارية صاركا نهاعتق ام ولدالشر دك ورق ام الولدغير متقوم عنده ولاعقرعلى مدعى الولد ولوولدت استة أشهرمذ ملكاها بنتا وولدت بنتها بنتا أخرى فادعى كل واحد من الشريكين منتاصحت الدعوتان وعلى مدّعي الاولى نصف قيمة الحارية المشتركة وهي أمالاولى وجدة الثانية الااذاقتل المجدّة قبل الدعوة وأخذالقيمة من القياتل فان مدّعي الأولى لايضمن حينشذاشر يكه شيئا من قيمة الجرة ولا يحب عليه قيمة الاولى التي ادعاها أيضاعند أبي حنيفة رجهالله تعالى وللاولى العقرعلى مدعى النانمة بتمامه وان ولدت لاقل من سته أشهر مذملكاها بنقائم ولدت هذه النت بنتاأ خرى والمستلة بعالها فالدعوة دعوة المنت الاسانية ولا تصر دعوة البنت لانهاأسبق للاستناد لان دعوة الثانية دعوة استملاد ودعوة الاولى دعوة تحر مرلان علوقه المبكل فى ملكهما ويغرم مدعى النانية لمدعى الاولى نصف قمية الاولى ونصف عقرها ولاغرم على مدعى الأولى في المجدة ان كانت ميمة لاشروك كما يغرم في المسئلة الأولى كذا في شرح تلخيص المجامع المكبير فى باب دعوى أحد الشريكين \* أمة بين رجلين ولدت من آخوفقال المستة ولدزوج عماني وصدّقه أحدهما وقال الآخر بعناكها فنصفهاأم وادموقوفة ولاتخدم لاحدونصفه ارقدق للقر بالتزويج ولايحل للمستولد وطؤهالان المقر ماانكاح والمستولد قدتصادقا على النكاح في النصف رذلك لا يفيد الحلو يعتق نصف الولد حصة المقربالسع ويسعى الولد في نهفه الا تحروا يس للقربال كاح تضمين المستولد ولاتضمن المقرباليدع وعلى الواطئ العقرام مافية خذالمقرباليدع نصفه غنا ويأخذ المقر مالنكاح نصفه مهراويقال للقربال مدع خذهمن الوحه الذي تدعمه فان مات المستولد سعت انجارية في نصف قيم اللقر بالذكاح ولوقال المولمان ومناكها فالمستولد لا يضمن قيمتها ويضمن العقراله ها ولوكانت الجارية مجهولة لا معرف مولاهافقال المستولدزوجهاني وقالا بعناكها فهدي أم ولد وابنهاحرو يلزمه القيمة ولايضمن قيمة الولدوهل يضمن العقرله مالميذكره في المكتاب واحتلف المشايخ فمه قيل يضمن وقيل لا يضمن فارادعي الواطئ الهمة وهماادعما السم وهي مجهولة أوقالاغصتها فقال صدقتما فهيام ولدوعله قمتها لهماجمعا وانصدقتهم الامقصدقت فيحقها حتى ردت رقيقة لهما ولوادعي المستولدالشراء والمولى التزويج شدت النسب ولا معتق الولد وهذا اذاعلم انها للقروار لم يعلم

معتق الولد كذا في محمط السرخسي \* أمة بن رجلين فعاءت بولدين في بطن واحداً حده ماجي ا والا ترميت فاديعي أحده ما المت ونفي الحي لزمه كي ولا عكن نفيه بعد ذلك وكذلك لوادعي كل واحد منهما المت أوادعى كل واحده نهما الولدين شدت النسب منهما جمعا كذا في المسوط به وان كانت اكرارية بين رحل وابنه وحده فعاءت ولدواد عوه كلهم فالجداولي كذا في الظهرية ووكانت الحاربة مشتركة من الابوالان فادعماه معافالاب أولى استحسانا ويضمن نصف قمتها ونصف عقرها ويضمن الاس نصف عقرها فهلتقيان قصاصا كذا في السراج الوهاج \* وإذا كان أحمد الشريكين مسلماوالا تنوذمه افادعماه معافالسلم أولى مذا اذالم بسلم الذمي قسل الدعوة أمااذا أسل الذمي ثم ولدت الامة فادّ عماه معاشت نسمه منه مالاستواء عالهما ولو كانت الدعوى بين ذمي ومرتد فالولد للرتد وغرم كل واحداصا حمه نصف العقر كذا في غاية المدان \* ولو كانت من كتَّا بي ومحوسي فالسكابي أولى ولوكانت بن عدوم كات فالكات أولى ولوكانت بين عدد مسلم و بين حركا فرفا كراولي ولوس في أحدهما في الدعوة فالسابق أولى كائنامن كان كذا في السراج الوهاج \* عن مجدرجه الله تمالى في رحام اشتربازو حة أحدهما فيات ولديعد شهر بثبت النسب من الزوج ولا يضم قية الولد واواشترى اخوان أمة حاملافهات ولدفاعاه أحدهما فعلمه نصف قمة الولدولا بعتق على الم مالقرابة لان الدعوة قد تقدمت فمضاف الحكم إلى الدعوة دون القرابة كذا في الفاهمرية \* وإذا ولدت الامة من الرجل ثم اشتراها مووآ خرفهي أم ولدله ويضمن إصاحه نصف قمتها موسراً كان أومعسرا وكذلك ن ورثاها فان ورثامعها الولد وكان الشريك ذارحم محرم من الولد عتق علم ما جمعا وان كان الشريك أجندماعتق نصيب الاب وسعى للشريك في نصيمه وكذلك ان اشتريا أووهب لهماء ند أنى حنيفة رجه الله تمالى عرف الاجنسي أن شريكه أنوماً ولم يعرف به أمة بهن رجلهن قد ولدت من رُوج فاشــتري لزوج حصــة أحدهــما من الام والولدوه موسرفهوضامن لنصدب شريكه من الام وشريكه في الولدما كخماران شاءضمنه وان شاءا ستسعاه وان شاءاعتقه في قول أبي حذفة رجه الله نعالي كذافي المنسوط؛ أمة بهن رحلهن قالا في حجته ماهي أم ولدأ حدنا ثم مات أحدهما بؤمراكيي بالسان دون الورثة فان قال هي أم ولدى فهي أم ولده وضمن نصف قمتها ولم يغرم من العقر شدمًا لانه ما قربوطئها وعدملكها فلعله استولده ابنكاح قبل ماكها وان قال هيأم ولدالمت عتقت صدقه الورثة أولاولاسمامة للحي وكذاللورثة وان كانذلك في المرض وقالت الورثة عناك لم تسمع فان قالوا عنى أبونا نفسه والكتالا نصدَّقه فللحي نصف قمتها في التركة ومي تعتق من الثلث كذا في الكافي \* وان ولدت المجارية في ملكهما وأقركل والدمنهما أنه ولدأ حدهما ثم مات أحدهما في لولد حر البيان المهاكحي فانقال موولدي شدت النسب وتصبرا كحيارية امولده ويضمن نصف قمة الام ونصف العقر للشربك وسواءفي هذا الصحة والمرض فانقاله في الصحة هوولد شربكي لم يثنت نسب الولد من واحمد منه ماوعتق الولد بلاشئ وكذلك عتقت الام بلاشئ وان كان القول منهم في مرض الشربك المت فان قالت الورثة هي أم ولدا كحي عتقا ولاسعامة ولا ضمان وان قالوا أقتراً بونا انه ولده والكر نحن لا نصدُّ له فانجارية والولد حران وعلى الورثة نصف قمتها ونصف فقرها للحى في التركة ولاسعابة علها لاحد ويثدت نسب الولد من الميت استحساناً كذا في محيط السرخسي \*

﴿ كَتَالِ الأَعَانِ وَفِيهِ الْمُعَانِ وَالْمُعَانِ وَالْمُعِلَّ عَلَيْهِ الْمُعَانِ وَالْمُعِلَّ عَلَيْهِ الْمُعَالِقِيلُ الْمُعَانِ وَالْمُعِلَّ عَلَيْهِ الْمُعَالِقِيلُ الْعِلْمِ الْمُعَالِي الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِ الْعِلْمِيلِ الْعِلْمِ الْعِلْ

(الماب الارل في تفسيرها شرعاور كنه اوشرطها وحكمها)

(اما تفسيرها شرعا) فاليمين في الشريعة عبارة عن عقد قوى به عزم المحالف صلى الفعل اوالترك كذا في الـكفاية \* وهي نوعان عـ سن بالله تع الى اوصفته و عبن بغيره وهي تعليق الحزاء بالشهرط كذا في الكافي \* (اما المدمن بغير الله فنوعان) احدهما المين مالاتاء والانداء والملائكة والصوم والصلة وسائراً اشرارً ع والكعمة والحرم وزمزم ونحوذلك ولا محوز الحلف شيٌّ من ذلك \* والثاني الشرط والجزاء ومنذا النوع ينقسم الى قسمين عين بالقرب وعين بغيرا نقرب أما المين بالقرب فهوأن بغول ان فعلت كذا فعلى صوم أوصلاة أوهجة أوعرة أو بدنة أوحدى أوعتق رقمة أوصد قة أرنحو ذلك وأما المن بغير القرب فهي الحلف ما لطلاق والعتاق مكذافي المدائع \* (وأماركن المن مالله فذكى المرالله اوصفته وأماركر المن يغيره فذكر شرط صالح وجزاء صالح كذافي الكافي \* والشرط الصالح ما يكون معدوماء لى خطرالوجود والجزاه المالح ما يكون متبقن الوحود أوغال الوحود عند وحود الشرط وذلك أن يكون مضافا الى الملك أوالى سده وان يكون الجزاء عما معاف مه حتى لولم بكن كذلك لامكون عمنا كالوكالة والاذن في التعارة فانه اذاقال ان فعلت كذافق دوكاتك أوأذنت لك في التحارة لأبكون عمنا كذاذ كروالامام خواهرزاده هكذافي شرح تلخمص الجامع الكمير \* وأما شرائطها في الهين مالله تعالى ففي الحالف أن مكون عاقلاما لغافلا يصير عمن الحذون والمي وأن كان عاقلا ومنهاان بكون مسلما فلايصح عمن الكافرحتي لوحاف الكافرعلى عمن ثم أسلم فعنث لأكفارة علمه عندنا كذا في أأسدائه به ورطل لمن مالردة فلوأسل بعدها لا يلزمه حكمه كذا في الاختمارشرح المختار \* وأماا / رية فليست بشرط فتصم عين المملوك الاانه لا يحب علمه للحال السكفارة مالمال لانه لاملك له واغ عس علمه التكفير ما اصوم وللولى أن عنعه من الصوم وكذا كل صوم وحسلما شرة سبب الوحود من العد مكالصوم المندوريه ولواعتق قدل أن يصوم محد عله التكفير بالمال وكذا الطواعمة ليست شرط عندنا فتصم من المكره وكذا المجدوالعمد فتصم من المخاطئ والمازل عندنا \* واماالذي مرجع الى المحلوف علمه فهوان مكون متصور الوجود - قدقة عند الحلف وموشرط انعقادالمين فلاتنع دعلى ماهومستحيل الوجود حقيقة ولاتبقى اذاصاريحال يستصل وجوده ومذا قول أبى حنيفة ومجد رجهما الله تعالى وأما كونه متصورالو حودعادة بعدان كان لايسقمل وجوده حقمقة فقد قال اصحابنا الثلاثة المس شرطحتي تنعقد عدلي مايستح لي وجوده عادة بعدان كان لايستحدل وحوده حقيقة وامافي نفس الركن فيغلوه عن الاستثناء نعوان يقول ان شاءالته أوالاان بشاء الله أوماشا الله أوالا إن سدولي غيرهذا أوالا إن أرى والا أن أحب غير هذا أوقال إن أعانني الله أو سراقه أوقال عمونة الله أوتسسره ونحوذ لك فان قال شدمًا من ذلك موصولًا لم ينعق دالمين وان كان مفصولاً انمقدت \* واما في المين بغيرالله ففي الحالف كل ما موشرط حواز الطلاق والعتاق فهوشرط انعقادالهين بهما ومالافلاوفي المحلوف علمه ان يكون أمراني المستقمل فلانكون التعلمق أمركاش عمنا بل تفعيرا حتى لوقال لامرأته أنت طالق ان كانت السما ، فوقنا يقع الطلاق في الحال وفي المحلوف بطلاقه وعتاقه قدام الملك أوالاضافة الى الملك أوسد الملك وفي نفس الركن ماذكر في الممين مالله تعالى ولوقال ان أعانني الله أو يعونه الله وأراديه الاستثناء بكون مستثنيا فمايينه وبين الله تعالى ولايصدق في القضاء \* ومنهاان لا يدخل بن الشرط والجزاء حائل فاذا دخل لم مكن عمنا وتعلىقال تَخِيرًا مَكَذَا فِي الدائع \* (اليمن بالله ثلاثة انواع) عَموس وهوا محلف على اثبات شيَّ اونغيه في الماضى اواكال بتعمدا المذب فيه فهذه المن بأثم فهاصاحها وعليه فيها الاستغفاروا بتوية دون المكفارة ولغووهوان يحلف على امرفى الماضي اوفى اتحال وهو يظن انه كافال والامر بخلافه بأن

بقول والله قدفعات كذاوه ومافعل وهو نظن أنه فعل أومافعات كذاوقد فعل وهو نظن أنهمافعل أورأى شخصامن بعدد فقال والله انه لزيد وظنه زيدا وهوعمروا ومائرافق ال والله انه لغراب وظنه غراما وهوحدأة فهذه المهن نرجوان لايؤاخذ مهاصاحها واليمين فيالماضي اذاكان لاعن قصد لاحكم له في الدنماوالا تحرة عندنا ومنعقدة وهوأن يحلف على أمر في المستقبل ان بفعله أولا مفعله وحكمه الزوم الكفارة عندا كنث كذافي الكافى \* (والمنعقدة في وجوب الحفظ أربعة أنواع) نوعمنها محساقام البرفهما وهوأن يعقدعلي فعل طاعة أمريه أوامتناع عن معصمة وذلك فرض علمه قبل المهن وبالمهن مزدا دوكادة ونوع لا يحوز حفظها وهوأن محلف على ترك طاعة أوفعل معصية ونوع يتخبرفه بمن البروا كحنث والحنث حبرمن البرفيندب فيهالى المحنث ونوع ستوى فيه البروا كمنت في الاماحة فيتخبر مدنهما وحفظ المين اولى كذافي المسوط الشمس الأممية السرحسي وأمااك لف مالطلاق والعتاق وماأشمه ذلك في وت على أمر في المستقبل فهوكالمن المعقودة ومالكون على أمرفي الماضي فلا يتحقق اللغووالغموس ولمكن اذاكان مطرخلاف ذلك أولا معلم فالطلاق واقع وكذلك الحلف بنذرلان هذا تحقيق وتنعيز كذافي الايضاح \* ولوقال ان لم يكن هذا فلان فعلى هِ قَولِم بكن وكان لا مشك أنه فلان لزمه ذلك كذا في الخلاصة \* ومن فعل الحلوف علمه عامداأوناسما أومكره فهوسواء وكذامن فعله وهومغمى علمه أومحنون كذافي السراج الوهاج \* ولا يصح عمن النائم كذافي الاختمار شرح المختار ، اليمن مالله تعالى لا تر ه ولكن تقليله أولى من تكشره والمن بغيرالله مكروهة عندالمعض وعندعامة العلماء لاتكره لانه بحصل بهاالوثيقة في العهودخصوصافى زماننا كذافى الكافى

## رالباب الثاني فيما يكون يمينا ومالا يكون يمينا وفيه فصلان) على

(الفصل الاول في تحليف الطلة وفيما ينوى المحالف غيرما ينوى المستحلف)

الهما المناس الحاف به أوباسم آخر من أسماء الله كالرحن والرحيم وجدع أسامى الله تعمالى فى ذلك سواء تعمار في الناس الحاف به أولم يتعمار فوا هوا ختيار مشايخ ما وراء النهر كذا في الدكافي التي يحلف بهاعرفا كورة الله وحد الله وكبريا به وهوا ختيار مشايخ ما وراء النهر كذا في الدكافي والاصح أن المعتبر في ذكر الصفات هوالعرف كذا في شرح النقاية للبرجد دى لوقال وربى أوورب العالمين كان حالفا كذا في المدابع لا خلاف أنه لوقال والمحق لا أفعد لكذا أنه بمن كذا في المعتبر أنه وهوا حقالا أفول كذا فالهميم أنه ان اراد المعاسم الله تعمل كذا في المعتبر المعتبر المعتبر المعتبر أنها المعتبر أنه المعالم المعتبر والمعتبر المعتبر المعتب

قوله والغالب كذافى جمع النسخ ومثله في المحروالذي

في الذخررة والولوانجدة وغيرهما عدمذ كرالعاطف قاله ابن عابدين تأمل اه

قوله تكون عشالانما في المعصف قرآن فكانه قال اناسئ من القرآن اه

مكون عمناوك ذالوقال علمه عمن اوعمن الله اوقال لعمراته أوقال علمه نذراوقال عليه نذراته أن لاربقُمل كذا كون عمنا كذا في فتاوي قاضي خان \* بسم الله لا أفعل كذا في المختار أنه لا يكون عمناالااذانوي كذا في الفتاوي العتاسة \* ولوقال وسم الله يكون عينا كذا في الخلاصة ولوقال واح أتته لاأفعل كذابكون عمناوكذا أعن الله وايمالله بكثرا لهمزة ومن الله ومن الله ومن اللهو عيرواحدة في الأعرابات الثلاث كذافي الظهر به به ولوقال ومشاقه يكون عمنا كذافي الكافي، وكذلك أذاقال على بمن الله وكذلك اذا قال على مشاقه كذافي الارضاح \* ولوقال الطالب والغالب لأأفعل كذافهو عن وهومتعارف أهل بغداد كذافي المحمط \* ولوقال بالله لا أفعل كذا وسكن الهاء أونصها أورفعها تكون عمنا ولوقال الله لافعلن كذاوسكن الهاءأونصها لايكون عينا لانعدام حرف الأسم الاان تعربها بالكسرفبكون عمنالان الكسر يقتضى سدق حرف الخافض وهوحرف القسم ولوقال اله لاافعل كذا قالوا لا يكون عمنالانه لم يذكراسم الله الاأذا أعربها بالكسروقصد اليمين كذافي فتاوى قاضى خان \* وقوله الله الله عين كذافي العمامية \* ولوقال لله يكون عممنا \* في الاحماس اذ قال وللله ان دخلت الداركان عمدا كدا في المحمط به ولوقال أناشر من المحوس ان فعلت كذا فهويم ن وكذا لوقال أناشر يك المهود أوشربك الكفاران فعلت كذا كذافي الخلاصة روى عن مجدرجه الله تعالى أنه اذا قال اذا آلت كذاو عزمت لا افعل كذافه و بمن كذافي الابضاح \* في التجريد قال مجدر حه الله تعالى حلف لا عداف فقوله ان قت أوقد دت فانت طالق عن كذافي الخلاصة بم م حلف بغير الله لم بكن طالفا كالذي علمه السلام والكعمة كذا في الهدامة \* والبراءة عنه من كذا في الاختيار شرح المختار \* قال مجدر جه الله تعالى في الاصل لوقال والقرآن لا يكون عمناذ كره مطلقا والمعني فيه وهوأن الحلف به ليس عتمارف فصاركقوله وعلم الله وقدقيل هذافي زمانهم أمافي زماننا فيكون عمنا ومه تأخذونا مرونعتقد ونعتمد وقال مجدد ن مقاتل الرازى لوحلف بالقرآن بكون عمنا ومه أخذجهور مشايخنا رجهم الله تعالى كذافي المضمرات \* ولوقال أناس من النبي والقرآن فانه بكون عمنا كذافي الكافى \* سئل عبدالكريم بن محد عن قال أنابرئ من الشفاءة ان فعات كذاقال يكون عمنا وقال غيره لايكون عمنا وهوالعميم كذا في الظهيرية \* ولوقال ان فعلت كذا فانابرئ من القرآن أو القيلة اوالصلاة أوصوم رمضان فالكل عمن هوالختار به وكذا لبراءة عن الكتب الاردعة وكذا كل مايكون المراءة عنه كفراكذافي الخلاصة ولوقال انابرئ من المصعف لا بكون عمنا ولوقال انابرئ ممافي المصف يكون عينا كذا في الكافي \* ولورنع كتاب الفقه أود فترا كحساب فهـ ممكتوب سم الله الرحن الرحميم وقال أناس عمافه مان فعلت كذا ففعل كان علمه الكفارة كالوقال أناس عمن بسم الله الرحن الرحيم كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوقال أنابرئ من المغلطة أوعما في المغلطة المس يمسن الااد عرف ان فهابسم الله الرحن الرحم وعنى به المراءة عنها كذا في الخلاصة \* ولوقال أنا برى عمن المؤمنين قالوا يكون عينا كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقال أنابرى عمن هذه الثلاثين بوما يعني شهر ومضان ن فعلت كذا ان نوى البراءة عن فرض يتها يكون عمنا كالوقال أناس عمن الأعمان ان فعلت كذا وان نوى البراءة عن أجرها لا يكون عينا لانه غيب وان لم تكن له نية لا يكون عينا في الحكم لما كان الشبك وفي الاحتماط يكفروان قال ان فعلت كذا فأناسرىء من حتى التي حجعت فهذا لايكون عينا بخلاف مااذا قال ان فعلت كذا فأناس عمن القرآن الذي تعلمت حمث يكور عنا ولوقال أنابري عن المجة وعن الصلة كان عمدا كذافي المحمط \* ولوقال انابرئ من صوفي وصلاتي أومما صلب وصمت لا يكون عينا كذا في العتابية \* ولوقال ان فعيل كذا فهو يهودى اونصراني أو محوسي أو برئمن

الاسلام اوكافرأو بعدمن دون الله أو يعمد الصلم أونحوذ لك عما يكون اعتقاده كفرافه وعمن استحسانا كذا في المدائع \* حتى لوفع ل ذلك الفعل يلزمه الكفارة وهل يصر كافرا احتلف المشايخ فه قال شمس الائمة السرخسي رجه الله تعالى والختار للفتوى أنه ان كان عند ده أنه بكفره تي الى بهذا الشرط ومع هذاأتي بصركافرالرضاه مالكفروكفارته أن يقول لااله الاالله مجدرسول الله وانكان عنده أنهاذا تقبهذا الشرطالا بصركافرالا يكفروهذا اذاحلف بهذه الالفاظ على أمرفي المستقسل أمااذا حلف مهذه الالفاظ على أمر في الماضي بأن قال هو بهودي أونصراني أو محوسي ان كان فعل كذا أمس وهو بعلم أنه قد كان فعل لاشك انه لا يلزمه الكفارة عند نالانه عن غوس وهل بصر كافرا اختلف المشايخ فمه عقال شمس الائمة السرخسي رجه الله تعالى والمختار للفتوى أنه ان كان عنده أن هذايمن ولارتكفره تي حلف به لا كفروان كان عنده أنه بكفرمتي حلف به يكفرلر ضاه بالكفر وأمااذا قال يعلم الله أنه قد فعل كذاوهو يعلم أنه لم يفعل أوقال بعلم لله انه لم يفعل كذا وقدعهم انه فعل اختلف المشايخ فده عامتهم على أنه رصر كافراكذافي الذخيرة \* ولوقال رصفه الله لا أفعل كذا لايكون عمنا ولوقال وعلم الله لاأفعل كذاعندنا لايكون عمنا ولوقال ورجة الله لاأفعل كذا لايكون عمناني قول ابي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى \* ولوقال وعذا بالله اوسخطه اوغضه اوقال ورضي الله وثواله اوقال وعمادة الله لا يكون عمنا كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقال شمد الله أنه لا اله الاهولا مكون عمنا كذافي الخلاصة \* فإن قال ووجه الله على قول أبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى لا مكون عمناقال ان شجاع في حكاية عن أبي حندفة رجه الله تعالى هومن أعمان السفلة بعني الجهلة الذين مذكر ونه عدى الجارحة وهذا دليل على أنه لم معله عمنا كذا في المسوط \* ولوقال علمه لعنه الله أن فعل كذا أوقال عليه عذاب الله أوقال أمانة الله ان فعل كذالا بكون عمدًا كذا في فتاوي قاضى خان \* وان قال ان فعلت كذا فعلى غض الله اوسخط الله فليس محالف كذا في الهداية \* واذاقال وسلطان امتعلا أفعل كذافالصحيح من الجواب في هذا الفصل أنه اذا أراد بالسلطان القدرة فهو عن كقوله وقدرة الله كذافي المسوط ولوقال ودين الله لا يكون عمنا وكذا اذاقال وطاعته رشر رمته أوحلف بعرشه وحدوده لمبكن حالفاوكذا إذاقال وبدتالله أوبا كحرالاسوداو بالمشعرا كحرام أوبالصفا أوبالمروة أوبالمنبرأوبالقبراوبالروضة أوبالصلاة أوبالصمام اوبالحج لم يكن حالفافي جيع ذلك وكذا اذاقال وحدالله وعبادة الله فلدس بيمن وكذالو حلف بالسموات والارض والشمس والقمر والنجوم لم يكن حالفا كذافي السراج الوهاج ، ولوقال بحق الرسول أو بحق الايمان أو بحق القرآن أوبحق الماجداً وبحق الصوم أو بحق الصلاة لا يكون عمنا كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقال بحق مجدعا مالسلام لايكون عينالكن حقه عظيم كذافي الخلاصة \* ولوقال عذبه بالنارأو حرم عليه الجنة أن فعل كذا فشئ من هذا لا مكون عمنا كذا في المسوط \* ولوقال لا اله الا الله لا فعلن كذا فليس بمن الاان ينوى عمنا وكذات محان الله والله أكمرلاف لن كذا كذ في السراج الوهاج \* ولوقال عصيت الله ان فعلت كذا أوعد يتعفى كل ما فترض على فليس بيمن كذا في الايضاح \* ولوقال ان فعلت كذا فانازان أوسارق أوشار ب خرأوآكل ريافليس محالف مكذا في السكافي \* عن ابن سلام أنه قال لوقال ان فعلت كذافهو معقد الزنارعلي نفسه كإ بعقد النصاري أنه بكون بمنا كذا فالظهيرية \* واوقال عمده حران حلف بطلاق امرأته عمقال لامرأته انت طالق ان شدَّت لم يعتق عبده وليس هذا بيمن وكذلك اذاقال اذاحضت حمضة لم يعتق عدد كذاف المبسوط \* وأوقال ان معلت كذا فلا اله في السماء هومين ولا بكفر كذا في العماسة \* ولوقال ماقال الله كذب ان فعلت

كذابكون عمنا ولوقال الله تعالى كذب ان فعات كذايكون عينا ولوقال ان فعلت كذا فاشهدوا على بالنصرانمة بكون عمناولرقال مافعات من صوم وصلاة لم يكن حقا ان فعات كذا بكون عمنا كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوقال اللهم أناء مدك أشهدك واشهدملا أكتك ان لا أفعل كذائم فعل لاكمارة و يستغفرالله كذا في الخلاصة \* رجل قال لا خروالله لا أحي الى ضمافتك فقال رجل للعالف ولا تحي الى ضمافتي أيضاقال نعم مصرحالفافي حق الثاني بقوله نع حتى لوذهب الى ضمافة الاول اوالى ضمافة الذنى حنث في عمدة كذا في الحمط \* تحريم الحلال عن كذا في الخلاصة \* فن حرم على نفسه شداع اعاكه لم مرعرما ثم اذا فعل عما حرمه قلم الااوكثيرا دنث ووح ت الكفارة كذافي المداية \* ان كان في مده دراهم فقال هذه الدراهم حرام على منظران اشترى بها شميًا محنث في عمنه وان وهمها أوتصدق بها لا محنث في يممنه \* وفي المقالي لوحرم طعاما اونحوه فه و يمن على ما تناوله المعتاد أكلافي الما كول ولدسافي الملموس الا أن رمني غيره قال وكذلك سائر التصرفات في الاشهاء قال ولا معتمر استمعاب الطعام بالاكل ولوقال لاحل لي أن أفعل كذا فان نوى تحريمه علمه فهو يمن ولوقال هذا النوب على حرام الدية فللسه ولم ينزعه حنث في يمينه \* امرأة قالت لزوجها انت على حرام اوقالت ومنك لي نفسي فهذا يمن حتى لوطاوعته في الجاع كان علم االكفارة وكذلك لوا كرهها على الجاع بلزمها الكفارة ولوقال هويأكل المهتةان فعل كذالا بكون عمنا وكذلك اذ قال هويستحل الممتة أو يستحل الخرو الخنزم لا مكون عمنا وكان عدان مكون عمنالان استحلال الحرام كفروا كحاصل ان كل شي هو حرام حرمة مؤيدة بحيث لا تسقط حرمته بحال من الاحوال كالصحفر واشياه ذلك فاستحلاله معاقاما اشرط مكون عمناوكل شئه وحرام بعمث تسقط حرمته محال كالممتة والخروا شاهذلك فاستحلاله معلقاما اشرطلا مكون عمناكذافي المحمط \* ولوقال كل حل على حرام فهو على الطعام والشراب الاان ينوى غسر ذلك والقماس ان عنث كافرغ ولا يتناول المرأة الامالنية واذا نواها كان الله ولا يخرج عن المحسن الطعام والشراب وهذا كالمحواب ظاهرالرواية وافتوى على انه رقع به الطلاق للانمة لغلبة الاستعمال في ارادة الطلاق وكذافي قوله و حلال روى حرام او حلال الله او حلال المسلمين وان قال لمأنوالطلاق لم يصدق قضاء وفي قوله م هرجه بدست راست كبرم بروى حرام قلل مععل طلاقا بلانمة وهواختماره شايخ سمرقند وقال بعض مشامخنار حمه الله تعالى لم يتضم لى عرف الناس في هذافا العجيم ان نقد دا كواب ونقول ار نوى لطلاق يحكون طلاقا وامامن غدر دلالة فالاحتماط أن متوقف المروفسه ولأحالف المتقدمين ولوقال ٣ هرجه بدست حب كيرم بروى جرام لا يكون طلاقا الامالنية ولوقال ع هرحه مدست كرم قبل لا يكون طلاقا الامالنية وقبل لا مسترط النية ب ولوقال حلال الله على حوام وله امرأتان بقع الطلاق على واحدة والمه السان في الاظهر كذا في الكافي \* سئل أبو بكرعن قال هذه الخرولي حوام عم شربها قال في هذا خلاف بين أبي حنه فقوابي وسف رجهماالله تعالى قال أحدهما محنث وقال الاتنو لايحنث والمختار للفتوى أنهان أرادمه التحريم تحد الكفارة وان أراد الاخمارا ولمتكن له نمة لاتحد الكفارة كذا اختاره الصدر الشهمد كذافي الظهيرية ، المهن الله مما يحمل التعلمق نحوان يقول اذاحا عند فوالله لا أدخل هذه الدارو يحمّل التأقيت أضا كالمهن بغيرالله نحوان بقول والله لاأدخل هذه الدارالي سنة منتهد المهن عضي السنة \* رجل قال لغره لاأ كليك يوماو يومافهو كقوله والله لاأ كلك يومين رنتهي المهن عضي يومين كذافي فَمَاوَى قَاضَى خَانَ \* ويدخل فَم مَا اللَّمَالَةُ المَتَخَلَّةُ كَذَا فَي الْحَمْطُ \* وَلُوقَالُ وَاللَّهُ لاا كَلَّكُ بُومًا ويومين فهو كقوله لاأ كل لن ثلاثه أمام ولوقال والله لا أكلم فلانا الموم ولاغداولا بعدغد كان له ان يكامه

م اکدلال علیه حرام ۲ کل مااه سکه بیدی الیمی علیه حرام ۲ کل ما امسکه بیدی الیسری علیه حرام ۲ کل ما امسکه بیدی

فى الله الى لانها أعمان ثلاث ولوقال والله لاأكلم فلاقا الموم وغدا وبعد غدلا يكامه فى الله ل لانهاء بن واحدة عنزلة قوله لاأ كلك ثلاثة أمام فمدخل قسه اللمالي كذافي المسوط \* اذا قال الرجل والله والرحن الأقعل كان يمينين حتى اذا حنث بأن فعل ذلك الفعل كان علمه كفارتان في ظاهر الرواية \* والاصل في جنس هذه المسائل أن الحالف ما لله اذاذ كراسم بن وبني عليه ما الحلف فإن كان الاسم الثانى نعتاللامم الاقل ولم يذكر بينه ماحوف العطف كافاعينا واحدة باتفاق الروايات كلها كإفى قوله والله الرجن لأأفعل كذاوان كان الاسم الثاني يصلح تعتاللاسم الاقلوذ كربينه ماحرف العطف كاناعمنىن في ظاهرالرواية سانه في قوله والله والرجن لاأقعل كذا كذا في المحيط \* وأكثر المشايخ على ظاهر الروامة كذا في فتاوى قاضي خان \* وأذا كان الاسم الثـ اني لا يصلح نعمّا للاول فان ذكر مدنه حاحرف العطف كإفى قوله والله والله لأأفعل كذا كاناعمنين في ظاهر الرواية وهوالصير وأن لم مذكر مدنه ما حرف العطف كانتاعه ناواحدة ما تفاق الروامات هكذاذ كرشيخ الاسلام كذافي الحيط وان نوى مه عدنين يكون عدنين و يصر قوله الله ابتداء عين محذف حوف القسم وانه قدم صحيح مكذا في المدائع \* ولوقال والله والرجن لاأفعل كذا ففعل فعلمه الكفارتان في قولم كذا في فتاوي قاضى خان \* اذا حلف الرجل على امر لا يفعله أبداع حلف في ذلك المحلس أو عماس آخولا أفعله أمدائم فعله كانت علمه كفارة عمنين وهذا اذانوى عمنا أخرى أونوى التغليظ أولم يكن له نمة واذانوي الكلام الثانى المرس الاولى عامره كفارة واحدة وروى عن أبي يوسف رجه الله تعالى عن الى حنفة رجهانه تعالىقال هذا اذا كانت عمنه بحجة أوعرة أوصوم أوصدقة فأمااذا كانت عمنه بالله فلايصع ننته وعلمه كفارتان قال أبو يوسف رجه الله تعالى هذا أحسن ما معناه منه واذاكان احدى الممتن بحمة والاخرى الله فعلمه كفارة وهم كذافي المسوط في النوازل رجل قال لا خروالله لاأكله بوماوالله لااكله شهرا والله لاأكله سنةان كله بعدساعة فعلمه تلاثة أعان وان كله بعدالغد فعلمه عمنانوان كله بعدالشهر فعلمه عين واحدة وانكله بعدسنة فلاشئ علمه كذا في الخلاصة ولوقال أناسىء من الله تعالى ان كنت فعلت أمس وقد كان فعل وهو يعلم به اختلف المشايخ فيه والختار الفتوى أنهان كان في زعمه أنه كفر مكفرولوقال ان كنت فعلت أمس فانه برى عمن القرآن وقد كان فعل وعلم به الجواب الختارفيه كالجواب فهااذا قال فهوسى عمن الله هكذا في المحيط \* ولوقال ان فعلت كذافه وبرى من الله ورسوله وحنث فهوء من واحدة ملزمه كفارة واحدة ولوقال ان فعلت كذا فهو برى من الله تعالى و برى من رسوله فه ما عمنان ان حنث ملزم - كفارتان ولوقال ان فعلت كذا فهو برىء من الله تعالى وبرىء من رسوله والله ورسوله بريدًان منه فقدل بلزمه أربع كفارات وعن عهد رجهالله تعالى لوقال هو يهودي أن فعل كذا وهونصراني ان فعل كذا فهما عمنان ولوقال هو يهودى هونصراني ان فعل كذافهويمن واحدة كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوقال ان فعلت كذافأنارى من الكتب الاربعة فهو عن واحدة وكذلك اذاقال ان فعلت كذافأناس من القرآن والزبوروالتوراة والاعدل فعنثارمه كفارة واحدة لانهاء منواحدة ولوقال أناسىء من القرآن وسرىء من الزبوروبرى من التوراة وبري عمن الانحمل فهوأربعة اعان ان حنث ملزمه أربع كفارات كذا في المحيط \* ولوقال أنابرى عما في المصف فهو عن واحدة وكذا أوقال هوسى من كل آية في المصيف فهويمين واحدة كذا في فتاوى قاضي خان \* سئل شمس الاسلام عن قال والله و اكراين كاركم قال اختمار استاذى اله لا يكون عمنا تم رجع وقال يكون عمنا كذا في الخلاصة \* رجل قال ٢ سوكندخورم كداين كارنكنم قال بعضهم لايكون عيناوقال بعضهم بكون عينا ولوقال م سوكند

م ان فعلت كذا م سأحلف الى لاأفعل لاأفعل كذا

معنورم كداينكارنكن يكون عمنالان هذا الكلام يذكر للتعقيق دون الوعد كقول الرجل كواهي مندهم ولوقال ه سوكندخورم بطلاق كهائن كارنكنم لايكمون يمينالانه و- دوتخويف ولوقال به سوكندخورى يكون عمد عنزلة قوله ٧ سوكند دميخورم كذافي فتاوى قاضي خان بد ولوقال ٨ مراسو كنه دبطلاق آست كه شرا فعرم فشرب طلقت امرأته وان لم كن حلف ولكن قال قلت ذلك لدفع تعرضهم لا يصدق قضاء كذافي الدكافي \* وان قال م سوكند حورده أم ان كان صادقا كان عمنا وان كان كاذبا فلاشي عله مكذا في الحيط \* والوقال . ١ مرمن سوك مداست كه أسكارتكم فهواخمارا فاقتصرعلى مذافههوا قرارما لمنوان زادعلي هذافقال المرمن سوكنداست وطلاق ولزمه دلك فان قال قلت دلك كذما دفعالتعرض الجلساء وغيردلك لأرصد ق قضاء ولوقال ٢٠ مالله العظم كمرز كتراز بالله العظم نستكه النكارنكم بكون عمدنا كافال بالله العظم الاعظم وهذ الزيادات تمكون للم كمد فلا بصرفاصلا كذافي فتاوى فاضي خان \* في الفتاوى لوقال ١٠ سنوكندم يخورم بطلاق لدس بتطليق لان النياس لم بتعار فوه عينا بالطلاق \* وفي التحريد ولوقال ١٤ مراسوكندخانه است تطلق امرأته ولم سترط فمه نية المراة وهوا لاصح بفى الفتاوى ولوقال وي مالله كه مزركترازين نامى نسبت اومزركترازين سوكند نيست أويزركترين ناميست كه أفعل أولا أفعل عين وقوله مُزركترازس لا يحمل فاصلاب وفي مجوع النوازل سيئل شيخ الاسلام عن يقول ما الفت أن لا أفعل بل حلفتأن هذا أعظم الاعلن وأنه لأأعظم من هذه المنعلى قال لا مصدق لانه وصدل مه زقي الفعل ومادٌ كرمن الاقتصار على الكلام الاوّل خلاف الطاهر كذا في الخلاصة \* ولوقال ٢٠ مصف تحدالدست وى سوخته اكراينكار كندلا بكون عمنا ولوقال ٧٠ هرامدىكه بحدادارم ناامده ا كرانكاركنم بكون عمدنا ولوقال ١١٨ مسلاني نكرده ام حداى والاكراب كاركتم ففعل قال الققمه أواللث ان أراد بذلك أن الذي فعدل من المسادات لم يكن حقايكون عمنا والافلا ولوقال ١٩ هرجه المسلماني كرده ام يكافران دادم اكراب كاركم فقعل لا بصر كافراولا الزمه الكفارة ولوقال ٢٠ والله كهفلان سفن نكوم نه يكروز ونهدوروز فهوعن واحدة تنتهى عضى اليومين كذافى فتاوى قاضى خان \* ولوقال ٢١ حرام است ما توسخن كفتن يكون عينا كذا في الظهرية \* سئل الشيخ القاضى الامام على من حسين السغدى عن قال ٢٧ رذرفت كه حنين نكتم ولم ينوشيا قال بكون عمنا كذافى الخلاصة رجل قال ٢٣ بديرفت خداى راكه فلان كارتكم يكون عمنا كالوقال نذرتان الأأفعل كذا ولوقال ٢٤ خداى واوي غمر والذيرفتم كه فلانكار نكم لا مكون عمنا لان قوله معمم وايذسرفتم لايكون عمنا فاذا تخلل سرذكوالله تعالى وسنالشرط مالا يكون عمنا يصرفاصلا فلايكون عمنا كذا في فتاوى قاضي خان \* سئل نجم الدن عن قال مع اكرفلان كاركندازمغ بدتراست فقال هو عمن موجمة للكفارة اذاحنث فيها ولوقال ٢٦ ارسمدوشصت آمة قرآن بمزاراست ٧٧ ا كراينكارنكندفهو عن واحدة ولوقال كرمى ان كاركندوس امغ خوانيدو جهود خواندوسنكسا وكنمد ثم فعل لا مازمه شئ ولوقال ٢٨ هرجه مغان مغى كرده أندوجهودان جهودى كرده انددوكردن وىكذا ينكارنكر دواست وقد فعل ذلك لا يلزمه شئ ولوقال ٢٠١ كروى اس كار كندكا فرسروى شرف داردلا يكون عينا كذا في الظهرية \* ولوقال ٥٠ ارهزا ومغ وترسايد ترم أن فعلت كذا فهو عن كذا في المحيط \* الأمراة قالت ازوجها اترك اللعب بالشطر نج فقي النع فقي الت انامنك طالق ان كنت تلعب بالشطرنج فقال الزوجان كنت العب بالشطرنج فقالت ايش هذا فقال الزوج ١١ مهان كه توميكوبي عُ لعب بعدذ لك لا يقع الطلاق كذا في الخلاصة ، سئل عيم الدين عرالنسفي عن قال ٢٠١ مر

ع الشهد و سأحلف الطلاق أني لا أفعل كذا والااحاف وأحلف م لي عمن الطلاق على أنى لاأشرب الشراب و حلقت عنا ١٠٠ على عن الى لا أفعل كذا المعلى عنى الطلاق عا الله العظم وليس شئ أعظم من مالله العظم انى لاأفعل كذاس أحلف بالطلاق ع و على عن الدت و و ما ما الله الذي لدس اسم أعظم منه اوهوأعظم اسم أنى افعل أولا أفعل كذا ٢١ كات الله محروق سده ان كان مفعل كذا ١٧ كل أمل لى في الله اكون آسا منهان فعلت كذا ١٨ المأفعل سه فعل الاسلام ان فعلت كذا و اكل فعلته من أفعال الاسلام أعطسه للكفاران فعلت كذا والله لأأقول الكلام الفلاني لانوماولا وومن ١١ الكلام معك حرّام ١١ قملت أن لاأفعيل كذا سم قملت انى لاأفعل كذالله تعالى عم قيات انى لاأفعل الشيئ الفلاني لله تعالى وللرسول وم ان فعل كذا فهؤا قبم من المجوس ٢٦ هوبرى عمن ثلثمائة وستن آية قرآ نمة أنه لم نفعل كذا ٧٧ انفعل كذا فادعوه كافرا وادعوه بهود ما وارجوه ما کے ارق ۲۸ حکل مافعلته المحوسمن المحوسمة وفعلته الهودمن الهودية فهوفى عنقدان لم مفعل كذا وم ان فعل كذا مكون المكافرشرفعليه وس انااقيمن أاف محوسي ونصراني وس هوما تقوله ٣٣ كل مامسكه بدة المنى عليه حرام انلم يفعسل كذا وفعله سمس كل ماعسكه بده المني عس قبلت باشاني لا آكل ما تشتريه وتأتى به ١٥٠٠ مالله الكتأتى وما كجعة بدست راست كرفت بروى حرام كه فلان كارند كند وكرد لا يحنث لان العرف فى قوله ٣٣ هرجه بدست راست كيرد ولا عرف فى قوله ٤٣ هر چه بدست راست كرفت كذا فى الظهيرية \* واذا فال بريذ فتم طخدا كه از خويده تو كه بيارى نخورم فقد قيل اله يكون عينا اذا نوى اليمين والاصح أنه يمين بدون الدت كذا في الذنو به تو

النية كذا في الذخرة \* (فصل في تحليف الظلمة وفيما ينوى الحمالف غير ما ينوى المستحلف) \* ذكر في فتاوى أهيل سمرة بدأ سلطان أخذر جلا فحلفه هم بالزدفقال الرجل مثل ذلك ثم قال ٣٦ كهروز آذينه سابي فقال الرجل مثل ذلك فلم يأت هذا الرحل يوم المجعمة لايلزمه شئ لانه لما قال ما يزد وسكت ولم يقل قل ما يزدان لم افعل كذالم ينعقداليمينذ كرعن امراهيم النحنعي أنه قال اليمين على نيبة الحالف اذا كان مظلوما وانكان ظالما فعلى نمة المستحلف ومه أخذا صحابنا مثال الاول اذا أكره الرجلء لي بيرع عين في يده فحلف الكرمانية أنه دفع هذاالشئ الى فلان يعنى به ما تعه حتى يقع عنداله كروان ما في يده ملك غيروفلا بكرهه على معه يكون كانوى ولا بكون ما حلف عمن غوس لاحقيقة ولامعنى ومثال الثاني اذا ادعى عمنافي مدى رجل انى اشتروت منك هذا العين بكذا وأنكر الذي في يديه الشراء وأواد المدّعي ان معلف المدعى عليه بالله ماوجب عليك تسليم هذا العين الى هذا المدعى فعلف المدعى عليه عيلى هذا ألوجه وبعنى اتسليم فى هذا المدعى ما لهمة والصدقة لأماليه فهذا وإن كان صادقا فيما حلف ولم يكن ماحلف عمن غوس حقيقة لانه نوى ما محمله افظه فهو عمن غوس معنى لانه قطع بذه العمن حق امرء مسلم فلا تعتبرنيته \* قال الشيخ الامام الزاهد شيخ الاسلام المعروف بخواهرزاده وهذا الذي ذكرنا فى المن مالله فامااذا استحاف مالطلاق اوالعناق وهوظالم أومظلوم فنوى خلاف الظاهر بأن نوى الطلاق عن الوثاق أونوى العماق عن عل كذا أونوى الاخمار فيه كاذبافانه بصد ق فيما بدنه ويمن الله تعالى حتى لا يقع الطلاق ولاالعتاق فعابينه وبين الله تعالى الاانهان كان مطلومالا مأتم اثم الغموس وان كان ظللا بأثم اثم الغموس وان كان ما نوى صادقا حقمقة قال القدوري في كامه ما نقل عن الراهم ان المين على نبة المستعلف ان كان الحالف ظالما فهو صحيح في الاستعلاف على الماضي لان الواجب ما ليمن كافر ما لا ثم ومتى كان ظالما فهوآ ثم في عينه وان نوى ما يحتمله لفظه لانه بوصل بهذه المس الى ظلم غيره وهذا المعنى لايتأتى فى المين على أمرفى المستقدل فمعتبرنية الحالف على كل طال كذا في المحمط \* في الفتاري رجل مرعلى رجل فأرا دالرجل أن يقوم فقال المار ، والله كه خيري فقام لا يلزم المارشي \* في نوادرا ن سماعة عن أبي نوسف رجه الله تعالى قال لغيره دخلت دارفلان امس فقال نعم فقال له السائل والمعلقد دخلتها فقال نع فه ذاحالف وكذا لوقال والمعماد خلت فقال نعم ، روى بشرعن أبي بوسف رجه الله تعالى قال لا خوان كلت فلانا فعد لـ عرفقال الا عنو الاماذنك فهومجمان كلم وغيراذنه محنث كذافي الخلاصة \* رجل قال لا خروالله التفعلن كذا وكذا ولم بنواستحلاف المخلطب ولامماشرة اليمين على نفسه فلاشيئ على واحد منهما اذالم يفعل المخاطب ذلك وان نوى القائل المحلف مذلك بكون حالفا وكذالوقال ما تعه لتفعلن كذاو كذا ولوقال والتعلق للتفعلن كذاوكذاولم ينوشيئانهوا كحالف وإن أرادا لاستحلاف فهواستعلاف ولاشئ على واحدمتهما كذافي فتاوى قاضى خان \* رجل قال لا خروا تله لتفعل كذا والله لتفعلن كذا فقال الا خزنع إن أراد المتدئ اكاف واراد الحيب الحلف يكون كل واحدمنها حالفاوا ن فوى المتدئ الاستحلاف ونوى المحسا كلف فالحسط الفوان لم ينوكل واحدشيثافني قوله الله اكالف هوالحمد وفي قوله والله مع الواوا كالف هوالمبتدئ وان اراد المبتدئ ان كون مستحلقا وأواد الحسان لا يكون على عن

ا والله لاتقم

وبكون قوله نع على معادمن غير عن فهوكما نوى ولا عين على واحدمنهما كذا في الخلاصة \* وهكذا في الوحير للكردري ومحيط السرحسي \* ولوقال الرحل لغيره اقسمت لتفعلن كذا أوقال اقسمت مالله أوقال اشهد ماسه أوقال أحلف ماسه لتفعلن كذاوقال في جمع ذلك اقسمت علمك اوأشهد علمك اولم يقل علمك فاكحالف في هذه الفصول الشلاقة هوالمتدئ ولاء من على المحمد وان نو ما جمعان يكون الجيب هوالحالف الاان بكون المتبدئ اراد الاستفهام بقوله احلف ونحوذ لك فان أراد ذلك فلا بكون عينا على المتدئ \* رجل قال لا توعليك عهدالله أن فعلت كذا فقال الا خرنع فلاشئ على القائل وان نوى مه المهن و مكون هذا على استحلاف الحيب \* رجل قال لامرأته انك فعلت كذا وكذا فقالت لمأفعل فقال أن كنت فعلت انت فانت طالق فقالت المرأة ان كنت فعلت فاناطالق قالوا ان اراديه عن المرأة لا تطلق المرأة \* جاعة من الفساق اجمعوا وكان يصفح بعضهم بعضافقال واحد منهمن صفع بعدهذاصاحمه فامرأته طالق ثلاثا فقال واحدمنهم بالفارسية بعدذلك هلافصفعه رجل بعد قوله هلاغ صفع هوصاحمه قالوالا تطلق امرأة القائل هلالان هذا كلام فاسدلس بمن \* رجل قال على الشي الى بت الله تعالى وكل مملولة لى حروكل امرأة لى طالق ان دخلت هذه الدارفقال رجل آخروعلى مثل ماجعلت على نفسك ان دخلت هذه الدارفدخل الثاني الدار يلزمه المشي الى بدت الله ولا يقع الطلاق والعمّاق كذافي فمّاوي قاضي خان \* رجل حلفه اعوان السلطان ان لا معــ هـ ل غدا. علامالم أت فلان فاصبح الحالف ولدس خفيه فدخل على ميت وحول رأسه عن مكانه قسل ان يأتي فلان قال مجدين سلم أرجوان لاحدث فيمنه تكون على غيرهذا العمل \* رجل خرج مع الامرفي السفر فعلفه الامران لاير جع الاباذنه فسقط ثوبه أوكسبه فرجع لذلك لا يحنث لان عمنه لم تقع على هذا الرحوع \* رجلساع بضربالناس بالسعابات والجمابات فعاف وقال ان سعمت أحدافي الزيادة على عشرة دراهم فاحرأته طالق فسعى امرأته في الزيادة على العشرة ذكر الشييخ الامام نحم الدس النسني رجه الله تعالى أنه لا تطلق امرأته كذا في الطهـ مرمة \* السلطان اذا قال لرحـ ل مال فلان أمير بنزديك تست فأنكر فعلفه بالطلاق ايس عندك مال فلان فعلف وكان عندا كحالف أموال بعثتها امرأة فلان الامرالمه والذي حاء بالمال زعمأن المال مال امرأة فلان ويحوز أن ويحون مثل قلك الاموال لتلك المرأة ثم زعت امرأة الامرأن المال كان مال زوجها لا تطلق امرأة الحالف حستي يقو اكمالف بذلك أو يقضى القاضى بالمنة بعددعوى صحيحة فيصيرا كالف حانثا \* رجل حلب عشرين شاةمن بلدالى بلدوأدخل جلة الغنم في بلده غيرانه أظهرعشرة في حانوته فعلفه أميرا كخط سرة أنه ماجاء الابعشرة وماترك خارج الملدشديما فعلف ونوى ماجاءالا بعشرة أى في السوق وماترك شيما في الخدارج أى خارج السوق قالوالا يحنث في عينه لانه نوى ما يحمّله لفظه لكن لا يصدّق قضاء \* رحل مات وخلف وارثاود يناعلى رجل فغاصم الوارث الغريم في الدين فعاف الغريم أنه ايس للدّعي علمه شئ قالواان كان لا يعلم الغريم عوت المورث نرجوان لا يكون حانثا وان علم عوت المورث فالصيح أنه لا يحنث في يمينه \* رجل قال الغيره كما كات من تمرى فقال اكلت خسة وحلف وقدكان اكل من تمره عثيرة لا يكون كانثا وكاذبا ولوكانت يمنه بطلاق اوعتاق لايقعشئ وكذالوقال لرجل بكم اشتريت هذا العمد فقال عنائة وقدكان اشتراه عمائتهن لامكون كاذما ولوحلف على ذلك بطلاق اوعتاق لا ملزمه شئ وهونظ مر ماقال في الجامع اذا حلف ان لا يشتري هذا الثوب بعشرة فاشتراما ثني عشر حنث في عينه \* رجل مرب في داررجل فعلف صاحب الدار أنه لايدري الن هوواراد بأنه لا مدري في أي مكان هومن داره لا يحنُّتْ في مينه \* السلطان اذا حلف رجلا أنه لا يعلم بأمركذا فعلف ثم تذكر أنه كان علم بذلك الاانه

هال الامير فلان عندالة

الحلال عليه حرام ان كان يجيء الى بية ممن غلة هذه الارض نسى وقت المين قالوا ترجوا ان لا يكون حانه الاقه ما كان عالما وقت اليمن \* رجل حاف بعالاق امراقه انه اليس في منزله الله لا يقول انه المنظمة في عندا مرقة فالوا ان كانت المرقة قالملة بحيث لوعا بذلك لا يقول عندنا مرقة لا يحدث في عدنه \* وان كانت كثيرة الا أنها فاسدة بحيث لا يتناولها أخد لا يحدث أيضا في عدنه في عدنه لا نه لا مراقع لا مراقع قطنا عمقال حد لا أسروى حوام اكراز علمة الن زمين بخنا نه وى درآيد تم ان امراقه و قطنا عمقال حد للا مروى حوام اكراز علمة الن زمين بخنا نه وى درآيد تم ان المراقع و قطنا على رأسها للهذف المراقع و دراسها عند رحلا المناف المناف القطن على رأسها عمل في حد من المحالف كذا في فتاوى قاضى خان \* درل طلمه السلطان لا أخذه بتهمة فأخذ در حلا وأراد استحداد فه بأنك لا تعلم من عرمائه واقربائه لما خذه تهم شدة المغير حق و فيه ضرر كثير بالمسلمة و في عندا يحملف و و في عندا يحمل في طلاق الفتاوى وحل المناف وال لم المحلة والمناف المناف المناف

(القصل الشاني في المكفارة) وهي أحد ثلاثة أشاء ان قدرعتي رقبة يحرى فيها ما يحزى في الظهار أوكسوة عشرةمسا كمن لكل واحدثوب فازادوادناه ما يحوز فمه الصلاة أواطعامهم والاطعام فها كالاطعام في كفارة الطهار مكذافي الحاوى للقدسي بوعن أبي حنيفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى ان أدنى السكسوة ما مسترعامة بدنه حتى لا يحوز السراويل و مؤالصير كذافي المداية وفان لم يقدرعلى احدهذه الاشماء الثلاثة صام علائة أيام متما بعات وهذه كفارة المعسر والاولى كفارة الموسر وحدائسار في كفارة المهنان بكون له فضل على كفافه مقدارما يكفرعن عمنه وهذااذالم يكن في ملكه عين المنصوص علمه أمااذا كان في ملكه عين المنصوص علمه وهوان مكون في ملكه عمدا وكسوة أوطعام عشرة لاحوزان بصومسواء كانعلسه دس اولم مكن وأمااذ الميكن في ملكه على المنصوص علمه فعينتذ ومتسراليسار والاعسار كذافي السراج الوهاج بم عاعتما والفقر والغنى عندنا عند ارادة التكفير فلؤكان موسراعندا كحنث ثماعسر عندالتكفيرا جزاه الصوم عندنا ويعكسه لاعزيه كذافي فتح القدير ب والكفاف منزل بسكنه وساب السها و يسترعورته وقوت يومه كذافي فتاوى قاضي خان \* وانكان له ما ل غائب اوله دس على الناس ولا عبدما بعتق ولا مايكسوولاما بطع اجزا والصوم مكذا ذكر عدر جمالته تعالى \* قالواتاً و بله في مسئلة الدين اذا كان الدين على معسر لا يقدر على الاداء أمااذا كانء لى ملي يقدر على الاداوان تقاضاه قدر عليه لم عزمه الصوم كذاروى ان سماعة عن مهدرجه الله تعالى وكذلك قالوافى المرأة اذال متهاالكقارة ولامال لماولها على الزوج المهر وزوجها قادرعلى الاداءاذا آخذته بذلك إعزئها الصوم ولوكان لهمال وعليهديون كثيرة مثل ماله أوأكثر جازالصوم بعدما يقضى دينهمن ذلك المال هكذاذ كرعهدرجه الله تعمالي في الاصل وهوظا هرفاما قبل قضاء الدين فهل عزئه الصوم اختلف المشايخ فيه كذا في الحيط بدوالاصم أنه يحزئه التكفير بالصوم كذا في المسوط \* اذااعطى كل مسكن نصف ثوب أواعطى ثوباعشرة مساكين عن كفارة عمنه المحزئه عن الكسوة فاذالم عزئه عن الكسوة هل عزى عن الطعام اذا كانت تملغ قمته قمة الطعام عشرة مساكين ذكرشيخ الاسلام المعروف يخوا هرزاده أن في ظاهر رواية احدابنا يحزئه نوى ان يكون بدلاً عن الطعام أولم ينو كذا في الظه يرية به القانسوة والحف عن الكسوة لا يجوز و يجوز

عن الطعام وفي الثوب يعتبر حال القابض ان كان يصلح للقابض يحوز والافلا وقال بعض مشاهخنا ان كان يصلح لاوساط الناس محوزةال شمس الاعمة السرخسي وهذا أشده بالصواب كذافي الخلاصة ان أعظى كل واحدمنهم عمامة فاذا كانت تبلغ قدصا أورداء أسزأته والالم تحزئ عن الكسوة والكن تحزئه عن الطعام اذا كانت قمتها تساوى قمة الطعام كذافي المسوط \* ولوا عطى عشرة مساكين ثويا واحدابينهم كشرالقيمة يصدب كل مسكن منهم أكثرمن قيمة تؤب لمحزئه عن الكسوة وأجزأه عن الطمام اذالكسوة منصوص علما فلاتكون بدلاعن نفسها وتصلح بدلاعن غبرها كالوأعطى كل مسكن ريع صاعمن حنطة وذلك ساوى صاعامن تمرلا محوزعن الطعام وانكان من حنطة تساوى ثوما يحزى عن الكسوة كذافي المدائع \* من علمه كفارة المن اذا أعطى ثو ما خلقاعن كفارة المهن قالوا لا يحزئه عن القمة لكن منظر ان كان يحال عدكن الانتفاع به في اصف مدّة المجديد لا يحوزوان علم أنه ينتفع بالجديدستة اشهروبهذا الثوب أربعة أشهرا كثرمذة الجديد يحوز ولاتعتبرالقمة كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوأعطى مسكدنا واحداء شرة الوات في مرة واحدة لم عزراء كافي الطعام وان اعطاه في كل يوم ثوباحتي استمكمل عشرة اثواب في عشرة الام اجزاه كما في الطعام وان أعطى مساكين عبدا اوداية قيمة وتبلغ عشرة اثواب وبلغت قيمة الطعام اخزأه عن الكسوة باعتبار القيمة كالوادى الدراهم وان لم تملغ قمة عشرة الواب و بلغت قمة الطعام الزاهم وان الطعام ولواقام رجل المينة عليه أنه ملكه واخذه فعلمه استقدال التكفرولو كساعن رحل مامره عشرة مساكين اخراعنه وان لم يعطعنه غناولو كساهم بغيرا مرهورضي مه لم يحزئ عنه ولوأعطى عن كفارة ايمانه في اكفان الموتى أوفى بناء مسحد أوفي قضاء دين مت أوفي عتق رقمة لم محزئ عنه وان أعطى عنها ابن السدرل منقطعا مه أخرأه \* ولوكان علىه عمنان فكساعشرة مساكن كل مسكن ثويين عنهما الخراه عن عين واحدة في قول الى حنمفة وأبي بوسف رجهماالله تعالى واذا كسامسكمناعن كفارة عمنه عمات المسكن فورثه هذامنه أواشتراه في حماته أووهمه له لم يفسد ذلك علمه كذا في المسوط، وان أختار الطعام فهوعلى نوعين طعام عَلَمْكُ \* وطعام الأحة طعام القلمك ان يعطي عشرة مساكين كل مسكن نصف صاعمن حنطة اودقيق اوسويق اوصاعامن شعير كإفى صدقة الفطرفان أعطي عشرة مساكين كل مسكن مدّامدًا ان أعاد علمهم مدامد احازوان لم بعد استقمل الطعام وكذا الرجل اذا أوصى أن يطع عشرة مساكين كفارة لمسنه فغذي الوصى عشرة مساكين فاتالساكين قبل ان بعشهم ولزمه الاستقبال ولايضمن الوصى \* رجل أعطى كفارة عمنه مسكمنا واحدا خسة اصوع لمعزالا اذا أعطى مسكمنا واحدافي عشرةأمام فيقوم عددالا مام مقام عددالمساكين وان أعطى مسكمنا حنطة ومسكمنا شعيرا حازفي ظاهر الرواية \*ولواطع خسةمسا كن وكساخسة مساكين فانكان الطعام طعام علمك حازوبكون الاغلى منهما بدلاعن الارخص أيهما كان أغلى وان كان الطعام طعام الاباحة ان كان الطعام أرخص حاز وان كان اغلى لا عوزلان في الكسوة على كاوليس في الاماحة عليك فادًا كان الطعام ارخص حازان يحعل المكسوة بدلاعن الطعام يخلاف مااذا كان على المكس وان اختار التكفير بطعام الاماحة يحور عندنا \* وطعام الالاحة كلنان مشعتان غداء وعشاء أوغدآن اوعشاآن اوعشاء وسحور والمستحسان بمون غداء وعشاء يخبزوا دام وبعتمر الاشماع دون مقدار الطعام ولوقدم ثلاثة أرغفة بين يدى عشرة مساكين فأكلوا وشبعوا حازمروى ذلكءن أبى حنيفة رجه الله تعالى فان كان واحدمن العشرة شمعان اختلفوافسه قال بعضهم أنأ كلمن ذلك مقدارما أكل غيره حاز وقال بعضهم لا يحوز لان الواجب أشباع العشرة وان غدّاهم وعشاهم وفهم صبى فطيم لم يحزو عليه ان يطع مسكمنا آخرَم كانه

كذافي فتاوى قاضى خان \* فان أطعمهم بغيرادام انكان من خيرا كخنطة أخرا موانكان من غيره فلاردمن الادام فان اطعمهم خبزا وغرااوسو يقاوغرا أوسويقا لاغبرأ جزأه اذا كان ذلك من طعام أهله وان أطعم مسكمنا واحداء شرة امام غداه وعشاء أجزأه وان لمياً كل الارغه في اواحدافي كل موم كلة ولوغ يرى عشرة وعشى عشرة غيرهم لحزئ وكذا اذاغ تي مسكمنا وعشي آخ عشرة أمام لم عن ولو فرق - صـة المسكن على مسكمنه نالا محوز ولوغدى مسكمنا وأعطاه قعمة العشاء فلوسا أودراهم أحزاه وكذا اذافه ل ذلك في عشرة مساكين فغدًا هم وأعطاهم قمة عشائم مفلوسا أودراهم فانه معوز ولوغدى عشرة في يوم ثم أعطاهم مدّامدًا من حنطة أخرأه قال هشام عن مجدر جه الله تعالى لوغدى مسكمناعشر س بوما أوعشاه في رمضان عشر س الملة اجزأه ولوصام عن كفارة عمد له وفي ملكه طعام أوعد قدنسمه غم تذكر معدد لك لمحزئه الصوم بالاجماع كذافي السراج الوهاج \* ولوأطع خسة مما كين ثما فققر كان علمه أن يستقبل الصام كذا في المسوط \* اذا أعطى كفارة المن عشرة مساكن كل مسكن مدّامدًا عم استغنواهم افتقرواهم أعادعلم مدّا مدّاءن أبي يوسف رجه الله تعالى لا محوزذلك كالوادي الى مكاتب مدّا عمرة في الرق ثم كوت ثانيا ثم أعطاه مدر الا محوزذلك كذافي فتاوى قاضى خان \* ولواعطى الرحل عشرة مداكن كل مسكن الف من من الحنطة عن كفارة الاعمان لاحوز الاعن كفارة واحدة عندأبي حندفة وأبي يوسف رجهه ماالله تعمالي كذافي اكلاصة \* من علمه كفارة المن اذاوضع خسة أصوع من طعام سن مدى عشرة مساكين فاستلموها وانته وهنا اخراه عن مسكن واحدلاغس كذافي اظهرمة \* لا يحوز صرف الكفارة الى من لا يحوز دفع الزكاة المه كالوالدين والمولودين وغيرهم الاأنه محوز صرفها الى فقراء أهل الزمة بخد لاف الزكاة هذاعندأى منعقة ومجدر جهماالله تعالى ولاعوز صرفها الى فقراء أهل الحرب بالاجاع كذا في السراج الوهاج \* لاحزئ الصوم في هـ ذافي أمام التشريق كـ ذافي المسوط \* الحانث في عمنه إذا كان معسرا فصام يومين ومرض في الموم الثياث فافطراز مه الاستتناف وكذلك المرأة اذاحاضت في الايام الثلاثة كذا في الظهرية \* ان وحبت عليه كفارات اعمان متفرقة فاعتنى رقايا بعددهن ولم ينولكل يمين رقدة بعينها أونوي في كل رقدة عنهن اجزاه استحدا بالوكذ لك لواعتق عن احداهن وأطعم عن الأغرى وكساعن الثالثة لان كل نوع من هذه الانواع تتأدّى به الكفارة مطلقا فمكون الحكم في كلهاسواء \* كفارة المملوك الصوم مالم بعتق ولا يحزئ ان دمتق عنه مولاه أو بطع او مكسو كذا فى المسوط \* ولو كفر مالمال ماذن السمد لمعزئ كذافي السراحمة \* والمكاتب والمدر وام الولد فى هذا عنزلة القن والمستسعى في قول الى حندفة رجه الله تعالى كذلك لانه عنزله المكاتب اذاصام المكفر يومين ثم وجدفى الموم الشالت ما يطع اويكسولم يحزئ الصوم وعلمه الكفارة بالاطعام أوالكسوة وانصام المعسر يومين ثم وجد في الموم الثالث ما دمتق فعلمه التكفير بالمال والاولى ان يتم وم يومه وأن ا فطر فلاقضاء كذا في المسوط لشمس الأغمة السرخسي \* المراة اذا كانت معسرة فلزوج امنعها من الصوم كذا في الجوهرة النبرة \* ان صام العد دعن كفارة عمنه فعتق قبل ان يفرغ منه واصاب مالالم يجزئه الصوم ولوصام رجل ستة امام عن عمنين اخراه وان لم ينو ثلاثه امام لكل واحدة وان كان عنده طعام احدى الكفارتين فصام لاحداهما تماطع الاخرى لم يحزئه الصوم وعليه ان بعددالصوم بعد التكفير بالطعام ولا محورصوم احدعن احدجي اومنت في كفارة اوغيره اكذافي المدسوط لشمس الاعَّة السرخسي \* ولوان رجلاوح علم مكفارة عن فله عدما بعتق ولاما بكسوولاما بطع عشرة مساكين ودوشيخ كمرلا يقدرعلى الصوم ولاهطمع له فيه فأرادواان بطعمواعنه عن صوم كل يوم

مسكمناا ومات فأوصى الإيقضي ذلك عنسه لمحزان مطعموا عنه ولاجزئه الاان بطع عشرة مساكين وان لموص وأحموان كفرواعنه لم يزنهم أقل من اطعام عشرة مساكين أو كسوتهم ولا يحوز لممان ستقواعنه الذافي السراج الوهائج \* رجل اعتق رقمة عن كفارة عن منوى ذلك بقله ولم يتكلم السانه وقد تكام بالمتق احزاء كذا في المنسوط \* ر-ل حلف ان لا فعل كذا فنسي أنه كف حلف المداو بالطلاق أو بالصوم قالوالاشئ علمه الاان يتذكر كذافي فقاوى قاضى خان \* سئل محداث شحاع عن رحل مقول كنت حلفت مالطلاق ولاأدرى أكنت مدركا حالة العدين أوغسر مدرك قال الاحنت علمه مالم بعلم أنه مدرك اذذاك برحل قذف امرأة رحل فقال الزوج هي طالق تلاكا ان لم يتسان زناها الموم فضى الموم ولم يد من لم يقع الطلاق والتمن العابكون مار يعة شهوداو باقرارها برحل أخذبوب امرأته وذهب مهالى الصماغ لمصمغه فقالت امرأته اغاذهت مهلمسعه فغض الزوج وقال انصمغته فأنت طالق عمصم الصراغ بعد ذلك لا يحنث كذا في الظهير بد في المقطعات ، ومن مات وقتل وعامه كفارة عمن لا تسقط وكفارة الظهار كذلك حكى عن الفقمه أبي سراللني رجه الله تعالى مكذا وقال الفقيه أنوا للمشرجه الله تعالى كفارة الظهار تسقط مخلاف كفارة المهن كذافي المحبطة ان قدم الكفارة على الحنت لم يحزته عملا سـ تردّمن المسكن لوقوعه صدقة كذا في المداية بد (ويما متصل بذلك مسائل الذفر) من نذر نذرامطلق فعلمه الوفاء مه كذافي المدامة به ولو حعل علمه حجة أوعرة اوصوما اوصلاة اوصدقة اومااشيه ذلك عماهوطاعة ان فعل كذا ففعل لزمه ذلك الذي حعلة على نفسه ولم تحب كفارة اليمن فسه في ظاهر الروامة عندنا \* وقدروى عن مجدر جه الله تعالى قال الله علق الندر شرط مريد كونه كقوله ان شفي الله مريض اوردغائي لا يخرج عنه مالك فارة كذافي المسوط \* و دارمه عين ماسمي كندا في فتاوي قاضي خان \* وان عتلق بشرط لامر بد كونه كد خوال الدارأ ونحوه يتخبرسن المكفارة وسنعن ماالترمه وروى ان أباحنه فقرحه الله تعالى رجع الى التخلير أ بضاو بهذا كان يفتى اسماع لل الزاهدقال رضى الله عنه وهواختماري أضا كذافي المسوط وهد التفص ل موالصيم كذا في المداية ، وإذا قال شد على إن اصلى لزمه ركمتان وكذا إن قال إصلى صلاةً أوقال نصف ركعة فان قال ثلاث ركعات إزمه ارسع كذافي الحاوى للقدسي \* فذرصلاة معسروضوة لا الزمة شئ ولوندران بصلى بغيرة راء اوعر مانا الزمه الصلاة ولوندران بصلى الظهر عمان ركعات ا وقال أن رزقني الله ما تتي دروم فعم لي زكاتم اعشرة لم طرمة الاالطهروالا خسة دراهم كذا في عيط السرنجسي \* أحداف اصحابنارجهم الله تعالى فين نذرت وما اوص الماة في موضع بعينه قال الوحشقة ومجدرجهما بقه تمالي لهان بصوم و بصلى في اىموضع شاء كذا في السراج الوهاج \* ومن اوجت على نفسه صلاة في غد فصلى الموم اخراه عندابي حنيفة وابي يوسف رجه ما الله تعالى وإن اوجب ان يتصدق غدابدراهم فتصدق بهاالموم اجزاء في قولهم كذا في الحاوي للقدسي \* التزم بالنذريا كثر مماعلك لزمه ماعلك في المحتار كن قال ان فعلت كذا فعلمه الف صدقة وليس له الامائة كذا في الوجيز لل كردرى \* وان كان عنده عروض اوخادم يساوى مائمة فانه بدع و يتصدق وان كان يساوى عشرة يتصدق بعشرة وان لميكن عنده شي فلاشي عليه كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوقال سع على أن اهدى مده الشاة وهي عملو كمة الغير لا يصم الندر ولا يلزمه شئ وان عني المين تنع قد عسنا و تلزمه الد مفارة ماكحنث ولوقال والله لامدين مذه الشاة وهي عملو كة الغمر لا يصم النذرولا الرمه شي وان عني اليمن وتعمد عدا وتارزمه الكفارة ما كنث ولوقال والله لاهد من مدة أاشاة منعقد عمد مكذا في المعملة وكذالوقال لاهدين هذه الشاة والسئلة عالما بازم مكذافي الوجيزلل كردرى بو وان نذرياهو

اعطيت للفقراء ألف دره م من مالي

معصمة لا يصم فأن فعله يلزمه الكفارة ولونذرذ مج ولده يلزمه الشاة استحسانا ولونذر بلفظ القتل لايصم ولوفذرذ بح العددعند مجدرجه الله تمالي يصح وعندهمالا يصم وفي ذبح الولد والوالدة عن أبي حنيفة رجهالله تعالى روائتان والاصم أنه لا يصم النذر كذافي محيط السرحسي \* وأن نذر بذب اس النه فغيه روايتان عن ابي حنيفة رجه الله تعالى في احدى الروايتين لا ملزمه شيٌّ وهوالا ظهر \* واذا حلف مالنذرفان نوى شدمامن جأوعرة فعلمه مانوى وان لم يكن له نمة فعلمه كفارة عن وان لف على معصمة بالنذرفعامه كفارة عمن اذاحلف بالنذروهو بنوى صماما ولم ينوعددا فعلمه صمام ثلاثة أيام اذاحنث وكذلك اذانوى صدقة ولم بنوعددافعلمه اطعام عشرة مساكين اسكل ممكن نصف صاع من الحنطة كذا في المسوط \* رحل قال هزار درم أزمال من بدر و بشان داده وهوير بدأن بقول ان فعلت كذافامسك انسان فه قالوا يتصدق احتماط اوان كان ذلك طلاقا أوعتاقا لأبقع شئ \* رجل قال ان كفات كفالة عمال أونفس فلله على ان أ تصدّق بفلس ثم كفل عمال أونفس بلزمه التصدق مفلس \* رجل قال مالى صدقة على فقراء مكة ان فعلت كذا فعنث وتصدق على فقراء بلخ أو الدة أخرى حازو بخرج عن النذر برحل قال ان فوت من هذا الغ الذي انافه فعلى ان أتصدق بعشرة دراهم خبزا فتصدق من الخبراو بثنه محزئه \* رجل قال ان زوجت ابنتي فألف درهم من مالى صدقة اكم مسكن درهم فزوج اينته ودفع الالف جلة الى مسكن واحد حاز بدرجل قال ان مرئت من مرضى هذاذيحت شاة فبرئ لاملزمه شئ الاان يقول ان مرئت فلله على ان اذبح شاة برجل قال ان التحرت مرأس مالى وهي ألف درهم فرزقني الله تعالى فهما ربحا أخرج حاحالله تعالى فاتحرو لم غضل له كثمرشي قَالُوا بِهذَا النَّذُرُلا بلزمه شي \*رجل قال ان فعلت كذا فلله على ان اضف جاعة قرابتي فعنت لا يلزمه شيَّ \* ولوقال لله على ان اطعم كذاوكذا يلزمه ذلك \* رجل قال مالي همة في المساكين لا يصح ذلك الاان بنوى الصدقة كذافي فتاوى قاضي خان \* ان ررقني الله تعالى امرأة موافقة فلا على صبوم كل خيس قالوافا لموافقة هي القانعة الراضمة عاينغق علىها الباذلة ماس يدمتها من التمتع كذفي الوجيز للكردرى بنذران بتصدق بدينارهلي اغنماء ينمغي أن لا يصم وقيل ينمغي أن يصم اذا نوى ابن السيل كذا في جواهر الاخلاطي \* اذا جمل الرجل لله على نفسه طعام مساكن فهوع لى مانوى من عدد المساكين وكدل الطعام وان لم يكن له نمه فعلمه اطعام عشرة مساكين لكل نصف صاعمن حنطة كذا في المدسوط \* ولوقال تله على اطعام مسكين في الاستعسان يلزمه نصف صاعم حنطة أوصاع منقرأ وشعر ولوقال لله على ان اطع عشرة مساكين ولم يسم مقدار الطعام فاطع خسة لم يحزئ ولوقال لله على أن اطع هذا السكين هذا الطعام فاطع هذا الطعام مسكمنا آخرا خراء ولوقال لله على ان أطعم هذا المسكن شيئاول ومن ذلك فلايدان بطعم ذلك المسكن ولوقال تله على اطعام عشرة مساكن وهو لا ينوى عشرة وانما ينوى أن بعطي واحد بداما مكفي عشرة احزأه ولوقال لله عدلي اطعمام العشرة لمعزئ الاان يصرف الى عشرة كذافي المحمط \* نذر بالتصدق على الف مسكمن فتصدق على مسكمن بالقدر الذي ألزم بخرج عن العهدة كذا في التتارخانية نا قلاعن انكحة \* ولونذر بهذا الدرهم فتصدق بغيرا عن نذره طاز كذا في فتح القدس \* ولوقال لله على ان اعتق هذه الرقعة وهو علاكها فعلمه ان وفي مذلك ولولم نف أثم لكن لا عمره القاضى كذافى الخلاصة \* في المنتقى اذاقال لله على عتى نسمة فاعتق رقبة عماعلم عزه ولوقال والله أن أعتق بسمة فاعتق عماء رفي عمنه كذافي المحيط \* ولوقال لله على ان أذبح جزورا وأتصدق بلحمه فذبح مكانه سمع شماه جاز كدافي الخلاصة \* سئل عبد العزيزين أجدا كحلوان عن رجل قال ان صليت ركعة فلله على ان أتصدق بدرهم وان صليت ركعتين فلله على ان اتصدق

مدرهمين وان صلمت ثلاث ركعات فلله على أن اتصدق شلاته دراهم وان صلمت أرب ركعات فلله على ان أ تصدّق ما رسة دراهم فصلى ارسم ركع تقال ملزمه عشرة دراهم كذافى المتمية \* ذكرعسى ان المان في نوادره والن سماعة في الوصا باعن محدرجه الله تعالى فمن نذر بعتق عدده بعدنه وباعه فان قدرعلى شرائه عليه ان يشتريه و يعتقه فان فاته ولم يقدرعلى شرائه فلدس عليه شئ و يستغفرالله ولاعزئه أن يتصدق بقيته أو بمنه قال في الجامع اذاقال الرجل ان كانما في مدى دراهم الاثلاثة فعمنع مافى مدى صدقة في المساكين فاذا في مده خسة دراهم أوار بعة لا يلزمه التصدق بشي ولوكان ستة فصاعدا لزمه التصدق محميع مافى يده ولوقال ان كان مافى يدى من الدراهم الائلانة فعميم مافى مدى صدقه في المساكين فاذافى مده خسة دراهم أوأربعة لرمة المصدق عصرع مافى مده ولوقال ن كأن ما في مدى من الدراهم الائلائة فعمد عما في مدى صدقة في الساكين فاذا في مده خسة دراهم وأربعة دراهم لا بلزمه التصدق شئ ولوقال انكان في بدى أكثر من ثلاثة دراهم فهي في الساكين صدقة فاذا في مده جسة دراهم أوأر بعة لزمه التصدق بحميع ما في مده كذا في الحمط \* ولوقال كل مذراندره أورمته في البعرفه وصدقه فان كان الذي بذره ملكه يوم حلف صح النذرويتصدق عثله أو بقمته يخلاف كل توب أحرقه لان بالاحراق لا يه في ولوقال ان آحرت عمدى هذا فأحره صدقة فاكل الاحر متصدق عدله والحملة أن مسهم مؤاحره ما مرالمشترى فيفحل المين ثم سدتر مه و مؤاجره لا ملزمه شئ وكذالوقالت ان لنست هذا الثوب أوهذا الحلى في بدتك أوماد مت عندك فهوهدى فالحملة أن تهمه عمتالسه فينحل المسعم ترجع في الممة كذافي المتاسة \* قال أبو يوسف رجه الله تعالى في رجل قال ان رحت عدى هذا فقمته صدقة في المساكين فماعه ووجد المشترى بالعمد عمما وكان ذلك قمل أن يتقايضا فرده فلدس على المائع أن يتصدق به ولو كانا تقايضا ثم ردّالعدد بذلك والثمن دراهم أودنا نبر كان علمه ان يتصدق عثله وان كان الثمن عرضافان كان الرديحكم لم بتصدق شئ وان كان مغرحكم تصدق بقيمته ولو كان المشترى قد قيض العدالا أنه لم يسلم الثمن حتى ردّ العمد مالعمب بقضاء فلنس على المائم ان يتصدق شئ من اى حنس كان الثر وان كان ردّه مغرقضاء تصدّق عدله ولو كان السائع قمض النمن والفن عرض ولم يسلم العمد الى المشترى حتى ولك العمد في مده ردّا لفن على المشترى ولم يتصدّق يشئ وان كان الثمن دراهم أود ثانبر تصدّق عثلها ولواستحق العدد قدل القيض أو بعده ردّالثمن بعينه من أى جنس كان وليس عليه ان يتصدّق شيء مها ولونذ رعتق هذا العمد عن كفارة فكفر بالاطعام بطل النذر وكذلك لونذرأن مدى هذه المدنة عن جزاء الصمدالذي علمه تمصام أوأطعم أونذران مكسوا بهذه الانواب عن كفارته فاطعمهم بطل النذروان كان الطعام لا يملغ قيمتها تصدّق بالفضل كذافي المحمط \* ولوقال ان ومتك بهذه الدراهم وبهذا الكرفهم اصدقه فماعه بهما تصـ تق مالكر اذا قمض ولايتصدق بالدراهم لان البيع ليس سد ملك هذه الدراهم الااذا كانت الدراهم في بدالمائع علمها بلفظ السع فملزمه التصدق واوقالان اشتريت بذه الدراهم أووهمتك مذه الدراهم فاشترى بها ووهماوهي في مده ملزمه النصدق بهاأو عملهاان سلهالانها كانت في ملكه وقت الحنث حتى لو كانت فى بدالك أنع وقت الشراء أوفى بدا لموهو باله وقت الهـ قلا بارزمه شي كذا في العتاسة \* ولوعقد عينه على الشراء بأن قال إن اشتريت هذا العدبهذا الكروبهذه الالف فهماصدقة في المساكن فاشترى بهمالزمه التصدق بالالف ولم يلزمه التصدق مااكروف المنتق اذا أرادالر جل ان يشتري عيدامن رجل بألف درهم فدفع ألف درهم الى صاحب المدرم حلف وقال ان اشتريت هذا العمد بهذه الالف الدرهم واشارالي الالف المدفوعة فهذه الالف في المساكين صدقة وقال صاحب العمدان بعت هذا العدد بهذه الالف فهي في المساكين صدقة واشارالي تلك الالف ثم ال صاحب العدد باع العبد بقلك الالف فعلى البائع أن يتصدق به ادون المشترى كذافي المحيط والله أعلم بالصواب

## ه (الباب الثالث في المين على الدخول والسكني وغيرهما) على

الاصل أن الالفاظ المستعملة في الاعان مسنمة على العرف عندنا كذا في الكافي \* ولوحلف لا مدخل متافدخل مسجدا أوبيعة أوكندسة أويت ناراودخل الهكعمة أوجاما أودهليزا أوظلة بالدار لاحنث وقمل مجواب المذكور في مسئلة الدهليز في دهليز يكون خارج باب الدارفان كان داخل المدت ويمن فيهااليتوتة يحنث والصيع مااطلق في المكاب لان الدهليرلايدات فيه عادة سواء كان خارج المان أود أخله كذا في المدائع \* وان دخل صفة يحنث وقيل هذا أذا كانت الصفة ذات حوائط أربعة ومكذا كانتصفافهم وقبل الجواب محرى على اطلاقه وهوالمحمر كذافي الهدامة \* ولوحلف لاردخلهذا المسعد فانهدم فسنى داراغم انهدم فينى مسعدا فدخسل لمعنث بخلاف مالوحلف لامدخل هذا المسحد فدخل معدما انهدم أواسدما بني مسحدا آخر حنث كذافي شرح الجامع الكمير للعصرى \* ولوحلف لا يدخل دار حاره هذه فزيد في الدار المحلوف علم امن دار أنوى فدخل الزيادة حنث وقيل لا عدنت ولو كان قال دارا حنث ما لا جاع ولوحلف لا مدخل مسعد افزيد فيه فدخل تلك الزيادة حنث ولوقال مسعدين فلان اوأشارالي مسعد فزيد بعدا كحلف لا منت كذا في العمايية \* رجل حلف لايدخل هذا المسجد فزيدفيه طائفة من داريحن المسجد فدخل الزيادة لايحنث ولوحلف لامدخل مسعديني فلان والمسئلة بحالها محنث وكذالوحلف لامدخل هذه الدارفزيدفهما فدخل الزيادة لايحنث وان قال لايدخل دارفلان فدخل الزيادة حنث كذافي فتاوى قاضي خان والظهرية \* حلف لايدخل مسحدافقام على سطيعه المختاران لا يحنث بالقمام علمه اذا كان الحالف عجمه اوعلمه الفتوى كذا في جواهرالاخلاطي \* ولوحلف لا بدخل هذه الدارفك خاله العدما انهدمت وصارت صحراء حنت ولوحلف لايدخل هذه الدارفخر بت عمينيت أخرى فدخلها يحنث وانجملت مسيدا أوجاماأو يستانا اوبني يتافد خله لم يحنث وكذا اذا دخلها يعدانهدام الجام وإشاهه كذافي الهدامة ولوحلف لايدخل دارافدخل بعدالهدم لامحنث والحعلت مسحدأ وجاما ويستانا فدخله لمحنث وكذلك لوكانت داراصغيرة فععلها متاواحداوا شرع باباالي الطريق أوالى دارأ نري أوجعلت داراا نرى بعدماجعلها بستانا أوصارت عرا أونهرا لا يحنث كذافي محمط السرخسي \* ولوحلف لايدخل هذا المدتأو بيتافدخله ولابناء فمه لايحنث ولوبني بيتا آخرفد خله لايحنث أيضافي المعمن وفى غيرا لمعين محنث ولوانهدم السقف وحمطانه قائمة فدخله محنث في المعنن ولا محنث في المنكر كذا في المدائع \* رجل حلف ان لا مدخل هذه الدارفد خلها را كاأ وماشيما أو مجولا بأمره حنث كذا في الظهرية \* وان كانت الداية قد انفلت وهوراكه الاستطمع الهماكه فد خلت الدارفانه لا عنت في عديه هكذا في المحمط \* وان احتمله غيره فادخله بغيراً مره لم يحنث سواء كان راضا دذلك بقلمه أوساخطا وسواء كان قادراعلى الامتاع أولم بكن قادراعلمه عندعامة مشامحنا رجهم الله تعالى وهو التحديم وسواء أدخلهامن مام اأومن غيرة كذافي الدائع \* ولوحاف لايدخل هذه الدارة امعلى حائط من حمطانها حنث في عمنه وكذالوقام على سطح الداروقيل هذا في عرفها مأ في عرفنا فالصعود على السطح والحائط لا يسمى دخولا فلا يحنث فيه والعجيع جواب الكتاب كذا في شرح الحامع الصغير القاضي خان \* لوحلف ان لا يدخل هذه الدارفنزل من سطعها أوصعد شعرة واغصانها في الدارفقام

على غصن لوسقط اسقط في الدار حنث وكذالوقام على حائط منها قال الشيخ الامام أبو بكر مجدس الفضل ان كان الحائط مشير كا منه و بين حاره لا بحكون حانثاوه ذا اذا كانت المين مالعربمة وان كانت بالفارسية فارتبق شحيرة أغصانها في الدارأوقام على حائط منها اوصعدا لسطح لاتحنث في عينه وهوالختار لان هذا لا يمدّد خولا في العجم كذا في فتاوى قاضي خان \* العلواذا لم بكن طريقه في سفله واغما كان في دارأ نوى تحت مفله فهوم الدارالتي طريقه فها كذا في المحمط \* وان وقف في طاق الماب بحمث اذا أغلق الماك يمقى خار حالم عن كذا في الكافي \* ولوقام على كنيف أوعلى شارع أوظلة شارعة ن كان مفتح الكنيف أوالظلة في الداركان حانثاوان قام عدلي أسكفة ما بها تحت الطاق انكانت الاسكفة تحمث لوأغلق الماب كانت الاسكفة خارجية لايكون حانثاوان كانت داخلة كان حانثاولو أدخل احدى رجله لايكون حانثاقسل هذا اذاكان الداخل والخارج متساويين فانكان داخل الدارمن طافادخل احدى رجله كان حانثالان أكثره بصرد اخلاوقال الشيخ الامام شمس الأتمة السرخسي \* الصحيح أنه لا يكون حانثا كذا في فتاوى قاضي خان \* هذا اذا كان يدخــل قائمــا أما اذا كان مستلقما على ظهره أو بطنه أوجنمه فتدحرج حتى صار بعض بدنه داخل الداران صار الاكثر داخل الدار اصرداخلا وانكان ساقاه خارج الدارهكذاروي عن مجدرجه الله تعالى ولوأدخل رأسه ولم بدخل قدممه لا محنث وكذلك لوتناول شيئا بيد مكذا في المحمط \* ولوأ دخل رأسه واحدى قدميه حنث ولوحاء الى مابها وهو يشتد في المشي أي بعدونا نعثروا نزلق فوقع في الدارا ختلفوا فيه الصحيح أنه لايحنث وان دفعته الريح وأوقعته في الداراختلفوا فيهالحجيج أنه لا يحنث ان كان لا يستطيع الامتناع وانأدخله انسان مكرها فغرج منهائم دخل بعد ذلك مختارا اختلفوا فيه والفتوي على أنه عنت كذافي الظهرية \* ولوحاف لايدخل هذه الدارالاعتمازاقال ان سماعة روى عن أبي نوسف رجه الله تعالى أنهان دخل وهولاس بدائجاوس فانه لا يحنث وان دخل بعودم بضا ومن شأنه الجلوس عنده حنث فان دخل لاسر بدا مجلوس ثميد اله بعدماد خل فعلس لا معنث وذكر في الاصل لاندخل هذه الدار الاعاسسدل فدخلها لقعدفها أوامعودم بضافها أواطع فها ولم بكن لهنمة حين حلف فانه يحنث ولكن ان دخلها محتاراتم بداله فقعد فهالم يحنث لان عامرا استسل هوالحتاز فأذا دخلها بغيرا جتماز حنث قال الاان متوى لا مدخلها مر مدا انزول فها فان نوى ذلك فانه سعه كذافي الدائع \* اذا حاف لايد خل من ما وهذه الدارفد خل من غير الما و عنت وان تقد باما آخرفد خله حنث ولوعين ذلك المان في المهن لحنت في غير وهذا ظاهر ولولم ومنه ولكن نوى ذلك لا مدين في القضاء كذا في الحبط \* ولوحاف لا مدخل هذه الدارأ ودار فلان وحفرسرداما تحت تلك الدار فدخله اودخر القناة لايحنث ولوكانت القناة موضعها مكشوفا في الداران كان الانكشاف كثيرا بحيث يستسقى أهل الدارمنها فاذا باخ ذلك الموضع عنث وان كان بسير الا ينتفع به أهل الداراعا هولضو القناة لا عنت كذا في الخلاصة \* ولوقال الرجل عمده حران دخل هذه الدارالاان ونسى فكذا فدخاهاناسياتم دخلهاذا كوالامحنث ولوقال ان دخل هذه الدار الاناسياف كمذائم دخاهاذا كرامحنث كذافي البدائع ولوحلف لا يدخل هذه الداروهوفها فكث فها أمامالم عنت حتى يخرج ثم يدخل استحسانا كذافي الكافي \* قال ان سماءة عن مجدرجه الله تعالى في رحل قال عدى حران دخلت هـ ذه الدارد خله الاان بأمرني فلان فأمره فلان مرة واحدة فانه لا منت ان دخل هـ ذه الدخلة ولابعدها وقدسقطت اليمن ولوقال ان دخلت هـ نده الدارد خلة الاان يأمرني بهافلان فأمره فدخل تم دخه ل بعد ذلك بغسراذنه فانه يحنث ولا بدهه نامن الامرفي كل مرة كذافي المدائع \* في شرح الكرخي روى ان سماعة عن أبي بوسف وجهالله تعالى في رجل قال لا خروالله لا مدخل دارك هذر أحدالموم فهذا على غسر رب الداران ذحل رب الدارلا منت وان دحل غروحنث وان دخلها الحالف منث أيضا كذا في شرح المجامع الكمير للمصيري في ماب الحدث والمدين ما يكون على الحالف ومامكون على غسره \* ولوحاف لا يطأه فده الدار بقدم م فدخلها را كا عنث ولوحاف لا نضع قدمه في هذه الدار فدخلها را كاحنث فان كان نوى ان لا نضع قدمه ماشمافه وعلى مانوى حقيقة وكذلك اذاد خلها ماشيا وعلمه حذاءا ولاحذاء علمه كذافي المدائع \* اذاقال ان وضعت قدمى دارفلان فكذا فوضع احدى رجليه فى دارفلان لاعنت على ماه وظاهرالر واله كذافي المحمط \* رحل حلف ان لايدخ لعلة كذافدخ لدارالها بابان احدهمامفتوح في تلك الحلة والاتنو مفتوح في محلة انزى حنث في عمنه رجل حلف ان لا يدخل بلخ فهوعلى المصردون القرى ولوحلف لايدخدل مدينة بلخ فالممن على المدينة وريضهالان الريض يعدمن المدينة وان أراد المحالف المدينة خاصة فهوعلى مأنوى ولوحلف لايدخل قرية كذا فدخل أراضي القرية لاحنث ويكون المين على عرائها وكذالو حلف لاأدخل المدة كذا يكون الهين على العصران لإن الماد اسم الهوداندل الريض ولوحلف ان لايدخل بغداد فن أى الجانس دخل حنث ولوحلف ان لايدخل مدينة السلام لاهنت مالم مدخل من ناحمة الكوفة لان اسم بغداد يتناول الجانسين ومدينة السلام لاولوحلف لاندخل الرى ذكر شمس الاعمة السرخسي وجه الله تعالى في شرح الإجارات أن الرى في ظاهر الرواية متناول المدنة والنواحى قال محدرجه الله تعالى أماسم رقند واوز جندفاسم للدينة خاصة والسغد وفرغانة وفارس اسم للامصار والقرى رجل حلف ان لايدخل الفرادت فركب سفينة في الفرات أوكان على الفرات حسر فرعلى الحسر لا صنت مالم يدخل الماء كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوحلف لابدخل المصرة فدخل شيئامن قراها عنثان حلى لايدخل بغداد فرج فيسف نةقال عدرجهاسه تعالى صنت وقال أبو بوسف رحه الله تعالى لا يحنث وعلمه الفتوى كذافي محيط السرخسي ولوحلف لابدخل كورة كذا أورستاق كذافدخل فيأرضها حنث وقدقيل بأن الكورة اسم للعمران أيضا وهوالاظهر واختلف المشايخ رجهمالله تعالى في بخارى والقدوى على نهااسم للعمران واماشام فاسم الولاية وكذاخراسان وكذلك الارمىنية حتى لوحلف على واحدة من هذه المواضع لايدخلها فدخل قرية من قراه المحنث وكذلك تركستان فهواسم للولاية كذا في الحيط \* إذا حلف لا يدخل في هذه السكة فدخل دارافي تلك السكة من طريق السطح ولم يخرج لى السكة قال الفقيه أبوبكر الاسكاف هذا الى عدم الحنث أقرب وقال الفقيه الوالليث هذا الى الحنث اقرب وفى الولوا كمة وعلمه الفتوى وفي الظهرية والعيم انه لا يحنث اذا لم يخرج إلى السكة كذافى التدارخانية ، ولوحاف لا يدخل سكة فلان فدخل مسجدا في تلك السكة ولم يدخل السكة لا يحنث وهوالمختار كذا في الخلاصة \* ولوحلف لامدخ لدارفلان ولم منوشيئا فدخل دارا يسكنها باحارة او باعارة ذكر الناطني أنه محنث في بمنه وان دخل دارا مملوكة اغلان وفلان لايسكنها حنثأ بضا وكذالو حلف لا مدخل ستالفلان فدخل ستا وفلان فهمساكن ماعارة اوماحارة كان عانما كذافي فتاوى قاضى خان يراذا حلف لا مدخل دارالفلان فدخول داراله قدآ حرهالغره قال مجدرجه الله تعالى عنت فان قال لاادخول عانوتا فلان فدخل طانوتاله قد آجوه فان كان فلان عمن له طانوت سكنه فانه لا عنت مدخول هذا الحانوت وان كان المحلوف علمه لا يورف يسكني حانوت محنث لانانعلم أنه ارادا ضافة الملك لااضافة السكني وان حلف لايدخل دارفلان فدخل دارابين فلان وبين آخرفان كان فلان فيهاسا كاحنث وان لم يكن ساكا

الاعنت كذافي المدائع \* ولوحلف لا يدخل بيت فلان ولانية له فدخل حدن داره لا عنت حتى مدنخل المدت قالواه فراعلى عرف دمارهم فامافي عرف دمارنا فالداروالمدت واحد فاذاد خل صحن الداريج: دُوعلمه الفتوى \* رحل حالس في معتمن المتزل فعلف ان لامدخل هـ ذا المعت فالمـ من على ذلك المت الذي كان حالسافيه لان ماو را وذلك يدعى منزلا وداراهـ ذا اذا كانت اليمين بالعربية أمااذا كانت بالفارسمة فالمسن على ذلك المنزل وتلك الدارفان قال عندت ذلك الميت الذي كنت حالسافيه صدق دمانة لاقضاء لانفى الفارسية خانة اسم للكل وللمت اسم خاص كفوله ١ ثا يخانه م وكاشانه م وزمستاني هـ ندا اذالم شرالي بنت بعينه فان أشارالي بنت فالعـ مرة للاشارة \* رجـل حلف لا مدخل دارا بشتر مها فلان فاشترى فلان داراو ماعها من اكحالف فدخل اكحالف لا محنث ولواشترى فلان دارافوهم امن اكحالف فدخل اكحالف يحنث لان حكم الشراء الاول مرتفع بالشراء الثاني ولامرتفع ما لهدة كذا في فتاوى قاضى خان \* حلف لا يدخ ل دارفلان وله دار سكنها ودارغلة فدخل دارا لغلة لا محنث اذالم يدل الدليل على دارا لغلة وغيرها كذا في محمط السرخسي لوحلف لامدخل دارفلان مذه فساع فلان الدارفدخل الحالف لاعنث عندأبي حندفة وأبي بوسف رجهماالله تعالى كذافى الخلاصة \* امرأة حلفت أن لايدخل روجها دارهاف اعت دارهافدخل الزوجان كانت نوتان لايدخل دارا تسكم االمرأة لايمطل اليمن بالسح وان لم كن لهانمة فاليمن على دار جملوكة لما قاذاماعت لا رقى المين في قول أبي حند فقو أبي وسفرجهما الله تعالى بر ولوحلف لا مدخل دارفلان فماع فلان نصف الدار وهوفه افدخل الحالف كان حانثا وان تحوّل فلان عن الدار لاحنث في قوله ماوكذالوحلف ان لايدخل دارفلان فماع فلان داره وتحوّل عنها فدخل الحالف لاحنث في قولهما وكذالوحلف ان لايدخل داراً مرأته فياعت هي دارهامن رجل فاستأحرها الحالف من المشترى ان كانت المين لمعنى من المرأة لا محنث وان كانت الكر اهقلا حل الدارحنث رحل حلف لا مدخل دارفلان ع الاحمزى شكفت بودفنزات بهم بلية من قتل اوهدم او حق اوموت فدخل اكمالف لا عنث كذا في فتاوى قاضى خان \* اذا حلف لا يدخل دارفلان فاستعار المحلوف علمه دارالاتخاذالوليمة فهافدخلها الحالف لايحنث الاان ينتقل المعمر من تلك الدارو يسلها الحالمستعيسر والمستعبر نقل متاعه الهافاذاد خلها اكالف حمنتذ يحنث في عمنه كذا في المحيط \* قال ان رسترقال مجدرجه الله تعالى فى رجل حلف لايد خل دارر جل بعمنه مثل دار عروس حريث وغسرها من الدورالمشهورة باربام افدخل الرجل وقدكان باعها عمرون حريث اوغسره عن نسدت قبل الهدين اليه تجدخلها الحالف بعدذلك حنث وان كانت الهم بنء لمي دارمن هذه الدورالتي ليست لهما نسبة تعرف بهالم يحنث في عينه كذا في البدائح \* رجل حلف لا يدخل دار فلان وفلان يسكن مع أسه فى الدار بالغلة والاب هوالذي استأجرالدار يحنث قيلساء لى ما ذاحلف لا يدخل دارفلان فدخل دارا مرأة فلان وفلان ساكن فهاان لم يكن لفلان دارا خرى تنسب المصبوى حذه الدارجنث وكذا لوحلف لاادخل دارفلانة فدخل دارزوج فلانة وهي ساكنة فهاان لم مكن لازوجة دارانوي عينث وان كان لهادا رأخرى لا عنت كذا في المخلاصة \* في النوادر عن أبي نوسف رجه الله تعالى اذاحلف لايدخل دارفلان فدخل حانوتا مشرعامن دارفلان الى الطريق الاعظم والمس للعانوت باب فى الدار حنث فى يمينه \* رجل حلف ان لا يدخل الحمام ه أز بهر سرشتن فدخل اكمام لا لاجل دلك بلليسلم على الجامى معسل رأسه في الجام لايحنث وعن بعض المشايخ اذا حلف الرجل ان لايد بعل الجام فدخل بدت السلخ لاحنث في عمنه كذا في فتاوى قاضي خان \* رجل لهدار فيها بستان حلف

م هوالمت الذي يوقد فيه النت المت الميت الميت الميت المتوى

اع الاان يقع امرغريب

ة لاجل غسل رأسه

ان لا يدخل هـ فده الدارف دخل بستانها وماب السمان الى سوت هـ فده الداروليس للسمان طريق آخروع لى الداروالستان حائط واحد يحمط بهماقال مجد رجه الله تعالى لايحنث الحالف مدخول الدستلن سواء كان الستان اصغرمن الدارأ واكسروانكان في وسط الداروحول البستان بموت الدار حنث الحالف مدخول المستان وعن أبي بوسف رجه الله تعالى فمهر وابتان في روابة كاقال مجد رجهالله تعالى وفي رواية محنث وان لم مكن الستان في وسط الدار كذافي الظهمرية بولوقال ان أديدات فلانا مدتى فامرأني طالق فهوء لى أن يدخل بأمره ولوقال ان تُركت قِلانا فأمرأته طالق فهو على الدخول بعلم الحالف فتى علم ولم عنع فقد ترك حتى دخل وان قال لودخل فهوعلى الدخول أمراكي الف مه اولم بأمر علم مه اولم يعلم كذا في عدم السرخسي \* ولوقال ان دخل دارى هـ ده أحد فعمده حروالدارله اولغيره فيدخلها مولمحنث ولوقال اندخيل هنده الدارأ حدعنث اذادخيل هوسواء كانت الدارلة أولغمره \* رحل قال لامنعن فلانامن دخول دارى فنعه مرة مرفى عمنه فاذارآه مرة ثانية ولم عنعه لاشئ علمه كذافي البحرالرائق \* رجل حلف أن لايد يحل هـ ذه الدار فاشترى صاحب الدار محنب الدارستا وفتح ماب الست الى هدنده الدار وجعل طريقه فها وسدّالماب الذي كان للست قبل ذلك فدخل الحالف هذا الست من غيرأن مدخل هذه الدارقال مجدرجه الله تعالى مكون حانثالان المدت صارمن الدار بررحل قال لغسر وان دخل مجدس عمد الله وفده الدار فامرأة مجدن عبدالله الذي يدخل الدارطالق فقال مجدين عبدالله اشهدوا على مذلك فدخل الدار قالوا يلزمه الطلاق \* رجل قال والله لا أدخل هذه الدار وهذه الحرة ثمنرج عن الدار ثم دخل الدار ولمداخد ل الحرة فانه لا محنث حتى يدخل الحرة ويكون المن علم ما جمعا كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوحلف لامدخل دارفلان وهما في سفرقال هذا في الفسطاط والمخمة والقمة وفي كل منزل ،نزلان الأأن بعنى واحدامن هذه الثلاثة بصدّق ديانة لاقضاء كذافى عد طالسرخسى \* ولوحلف لا بدخل في هذا الغسطاط وهومضروب فيموضع فقاع وضرب في موضع آخر فدخل فيه حنث وكذا القية من العددان وكذلك درجمن عددان أومنبرلان الاسم بهذه الاشداء لاس ول منقلهامن مدكان الحمكان كذافى المدائع ب ولوحلف لا بدخل هذا الخماء فالعبرة العمدان وللمدوقد قمل العبرة للعمدان وقمل العبرة للمد فعلى القول الثانى اذا استمدل اللمدوالعمدان على عالهافد خله عنت ولوكان على العكس لاحنث وعلى القول الثالث إذا استندل اللدوالعمدان على حالها لاعنت ولو كان على العكس يحنث والاول اصح كذافي المحمط \* ولوحلف أن لايدخل على فلان ستافدخل ستاوفلان فمه ولم بنوالد حول علمه لا يحنث \* رجلان حلف كل واحدمنهما ان لا مدخل على صاحمه ودخلافي المنزل معالا عنان كذافى فتاوى قاضى خان \* اذا حلف لا يد خل على فلان فقد ذكر شيخ الاسلام فيشرحه أن الدخول على فلان متى أطلق مراديه في العرف الدخول على فلان لاحل الزيارة والتعظيم له في مكان ينزل فيه يعني مكانا محاس فيه لد خول الزائرين عليه والى هـ ذا أشار القدوري في كتابه فانهقال لودخ لعلمه قي صحداوظله اودها مزلم عنث وكذلك لودخل علمه في فسطاط أوخمية الاأن يكون من أهل المادية والمعتمر في ذلك العادة فاما في عرفنا اذاد خل عليه في المسجد عنت في عمنه ولودخ لعلمه ولم يقصده بالدخول أولم يعلم أنه فمه لم يحنث وفي القدوري اذاد خل على قوم وهوفيهم ولم يقصده الم يحنث فهما بينه و بسن الله تعمالي الأأنه لا بصدق في القضاء وفعه أيض الدخول علمه أن يقصده بالدخول سواء كان بيته او بت غيره ولوحلف لا يدخل على فلان في هذه الدارفد خل الداروفلان في متمنها لاحنث وانكان في صحن الدار حنث لانه لا مكون داخلاعلمه الا اذاشاهدم

وكذلك اذاحلف لابدخل على فلان في هـ ده القربة لم يحدث الااذاد خل بيته كذا في الحمط \* رجل حلف لامدخل على فلان فدخ لعلمه عدالموت إعنت كذافي السراحمة به رحل قال كلادخات واحدة من هاتين الدارس فوالله لااضربك فدخاهما غضربه المحنث الامرة ولوقال فعملى عسنان ضربتك فدخلهما أوواحدة مرتان غمضرب للزمه مكل دخلة كفارة \* رحل قال لامرأته كلا دخلت هذه الدار فوالله لااقريك فدخلها فهومول فان عامعها بعد الدخول حنث و وطلت المسن حقى لود حسل الدارثانمالا بكون مولما حتى لو حامعها ثانمالا ولزمه كفارة انوى \* ولومضت أربعية أشهر من الدخولة المانمة لاتمين فان لمعامعها حتى دخاها المانه ومول فاذا مضتار بعدة اشهرمن الدخلة الاولى مانت وإذا وضت أربعة أشهرمن الدخلة الثانمة وهي في العدة بانت وأحدة أخرى ولوقال فعلى عمن ان قريتك فدخاهاد خلتين فهومول اللاس فان حامعها بعد كا دخيلة فعلمه كفارتان وانتركها حتى مضت أربعية أشهر من الدخيلة الاولى مانت فاذامضت أربعة أشهر من الدخلة الشانمة وهي في العددة مانت بأخرى ولوقال كلا دخلت مذه الدارفانت طالق ثلاثاان قريتك فدخلها دخلتين فهرمول بكل دخلة في حق البرفان قربها في المدّة طلقت ثلاثا وان لم بقر بها حتى مضة أربعة أشهر مانت بتطليقة واذامضة أربعة أشهر من الدخلة الثانية مانت مأخرى الكن لا ملزماء أكثرمن الات وكذلك لوقال كلادخات هذه الدار فلاءعلى عتق هذا العدان قربتك اوقال فهذا العدحوان قربتك فدخلها دخلتين فهومول كل دخله وانقريها حنث في عن واحدة وكذلك لوقال لامرأته انت طالق ثلاثاان قريتك مُ قال لها بعددلك سوم انت طالق الديّان قريتك فهما يلاء ان في حق البروان قربها حنث في عن واحدة فيقد الدر ولوقال كلادخات هذه الدار فان قريتك فعلى حجة اوفعلى عمن اوعلى مذرفد خلها دخلتين وقريم العدكل دخلة فعلمه عمنان اوجتان وكذالوأخرالقربان عن الحة ولوقال كلمادخلت هذه الدار فقريتك فعلى عة فدخل ثم قرب ثم دخل ثم قرب إزمه حمان ولودخل الدارم اراوقر بهام مل الزمه الااللاء واحد ولوقال كلا دخلت منده الدارلم أقرمك والله فهندا وقوله لا أقربك سواء لا عنت الامرة واحدة ولوقال والله لاأقريك كالدخات هفه الدارفه فاوقوله كالدخات هفالدار فوالله لااقريك سواء ولوقال ان قريتك فانت طالق كلا دخلت هذه الدارفلس عول وكلناد خلت الدار بعد ماقريها طلقت تطليقة هكذا في شرح الجامع الكيمر \* ولوحمل كلة أو من نفيين بأن قال والله لا أدخل هذه الدارأ ولاأدخل هذه الدارالاخرى فدحل احدى الدارس حنث وان لم يدخلهما حي مات لمحنث ولوحمل كلة أو سنائماتمن بأن قال والله لادخلن هذه الدار أولا دخلن هذه الدار الاخرى فدخل احداهما رقى عمنه وان لم يدخلهما حتى مات حنث ولواد خل اوس نفى واثمات بأن قال والله لاادخل هذه الدار أبدا أولاد خلن هـ فد الدار الاخرى الموم أن دخل الدار الثانية رفى عين الاثمات وسقط عمن النفي وان فاته دخول الدارين جمعا حنث في عن الاتمات وسقطعين النفي وان دخل الدار الاولى حنث في عمن النفي وسقط عمن الاثمات وتفعل العمن في هـ فده المسائل بحنثه مرة واحدة حتى لوما شر شرطا كحنث ثانما لم يتكرر علمه اكنث وكذا الجواب في الحلف الذي بدأ فمه بالا تمات بان قال لا منطن هلده الدوم أولاأدخل هذه أبدا الاأنه بعرفي عسن الاثمات بدخول الاولى الدوم وحنث في عين النفي مد خول الثانية هكذا في شرح تلخيص الجامع الكريف مات المن فها التخمر \* ولوقال والله لا أدخل هـ نمالدار أوأدخل هـ نمه الدارالا عرى فان دخل الاولى قبل ان يدخل الا خرى حنث وان دخل الإنوى أولا مقط المن فان عنى المنسرذ كرفي الاصل أنه على مانوى فكانت المن منه قدة في احداهما

المالان المالان المالية المالي

ان اقت الليلة في هذه البلدة فكذا

أمافى الاولى فمالنفي وأمافي الذنبة فمالاثمات هذا قول عامة المشايخ رجهم الله تعالى والمهذهب أبوعمدالله الزعفراني وهوالاصم ، ولوقال والله لاأدخل هذه الداراً وأدخل احدى الدارس الاخرس ولانمة له فان دخل احدى الدارس الاخريين أولا برفي عينه و قط اليمن وان دخل الأولى قبل أن مدخل احدى الاخربين حنث كذافي شرح انجامع الكيبر للعصيرى في ماب اليمين من الاعمان التي يقع فه االتخمير والتي لا وقع \* ولوقال لا تركن دخول و فد الموم أولا وخان هذه عدا فترك دخول الأولى الموم مرو بطلت الانوى ولوحاف لاأدخل هذه فان لمأدخل هذه بعني الاولى دخلت مده الانوى فالاستثناء ماطل مكذافي العتاسة واف لامدخل هذه الدارمادام فلان فها فغرج فلان بأهله تم عاد فدخل الحالف عزث وكذلك لوقال مادام ولى مذاا شوب أوما كان على هذا لثوب أولاأدخل هذه الدار وانتساكتهافغرج نهائم عادالهاأونزع الثوب ثملسه ثمدخل فيش كذافي محط السرحسي \* اذا -لف لا اسكن هذه الدارفان لم يكن فهاسا كافالسكني فهاان يسكنها بنفسه ويتقل الهامن متاعه ما يتأثث به و يستحمله في مد نزله فاذا فعل ذلك فهوسا كن وحانث في عمله كذا في المدائع ب رجل - لف ان لا يد كن هذه الدار فغر جرينفسه وترك أهله ومتاحه فهما ان كان الحالف في عمال غيره كالاس الكمير مسكن في دارالاب والمرأة تسكن في دارزوجها ونحه وهما لا محنث في عمنه وان لم مكن الحالف في عمال غير. لا برالا از يدخل في لنقلة من ساء تملان الدوام على السكني سكني ثم عند مد أبى حنيفة رجه الله تعالى بشترط لاسرنقل الامل وكل المتاع حتى لوبقي نهما وتداومكنسة كان حانثا وعلى قول أبي بوسف رجه الله تعالى اذا نقل الاهل وأكثر المتاع برفي يمنه والفتوى على قوله وعلى قول مجدر جدالله تعالى اذانقل الاهل ومايقوم بدالمكتند ثمة صاربا راكذا في فتا وي قاضي خان \* قالوا هذا أحسن و مالناس أرفق وعلمه الفترى كذافي النهر الفائق \* اتفقراعلى أن نقل الاهل والخدم شرط للبرفان نقل الكل الى السكة اوالى المسجدولم يسلم الدارالي غبره اختافوافسه الصحيرانه يكون حانثامالم يتخذمسكنا آخروان سلمالدارالي غسره مان آجرداره المملوكة اوكان ساكنافي الدار ما حارة اواعارة فردها على مالكهاول يتخذ ، نزلا آخرلا يكون حانمًا \* رجل حاف ان لا سكن هذه الدارفارا ينقل الاهل والمتاع فاستالم أة أن تخرج كان عليه ان محتهد في انراجها فاذا صارت غالمة وعجزعن اخراجها فغرج الحالف وسكن داراانوى لا يحنث في عند مكذا في فتاوى قاضي خان وحلف لا يسكن هذه الدارفأراد الخروج فوجد الماب مغلقا محمث لاعمكنه الفتح أوقد دومنع عن الخروج منهم من قال يحن في الوجه الاول وفي الثابي لا والمختار أنه لا يحنث فهما كذا في الغيائية ، واذا قدر على الخروج اطرح العض الحائط لا عنت وليس علمه ذلك كذا في فتاوى قاضي خان \* واذا قال و أكر من أن شب ما من شهر ما شم فكذا فأصابه جي وصاريحال لا عكنه الخروج حتى يصبح محنث لانه عكنه ان يستأجر من ينقله عن الملدوالمقد دلاعكنه ذلك لأن الذي قد ده عنعه حتى لولم عنعه كان القدر كالمريض وهوالصحيح كذافي المحمط يوعن أبي بوسف رجه الله تعالى قال لامرأته ان سكنت هذه الدار فانت كذا وكارباب لدارمغلقا وللدارحا تطفهي معندورة حتى يفتح باب الداروليس لهاأن تتثور الدارقال الفقيه رجمه الله تعالى ومه تأخيذ كذا في الغائبة \* ان كان في طلب مسكن آخرف ترك امتعته فيها لا يحنث في الصيح لان طلب المنزل من عمل النقل وصارمدة الطلب مستثني بحكم العرف اذالم يفرط في الطاب كذا في شرح مجم المحرس \* رجل حلف ان لا يسكن هذه الدار فغرج بنفسه واشتغل بطلب داراخرى لينقل اليها الاهل والمتاع فليصددارا أخرى أياما ويمكنه ان يضع المتاع خارج الدارلا يكون حانثا وكذالوخرج واشتغل طلب داية لمنقل علمها المتاع فلم عدا وكانت اليمن في جوف

م لااقيم في هذه الدار

م الاسكن هذه القرية

ع ان القت هذه السنة في هذه القرية

اللهل ولمعكنه الخروج حتى الصبح أوكانت الامتعة كثه يرة فخرج وهوينقل الامتعة بنفسه وعكنهان وستكرى الدواب فليستكر لاحنث في جدح ذلك هذا اذانقل الامتعة بنفسه كاسقل الناس فان نقل لا كاستقل الناس بكون حانمًا قالواهد ذا اذا كانت المن بالعربية فان حلف بالفارسية وقال م من بدس خانه اندرنه بأشم فخرج بنفسه على قصدان لا يعود لا يحنث في يمينه وان غرج على قصدان يعود مرون حانثًا كذا في فتاوى قاضى خان \* اذاقال لا مرأته ان سكنت هذه الدارفان طالق وكانت المن باللسل فانهامهذ ورة ولوقال ذلك في حق نفسه لم يكن معذو رالانه لا يخاف بالليل حتى لوتحقق الخوف في حقه أبضا من جهة اللصوص أوماأشه ذلك كان معندورا كذاني الذخر سرة يداذا حلف لاسكن هذه الداروه وساكنها فشق عليه نقل المتاع فانه يدرح المتاعم نشق مه ومخرج بنفسه وأهله ثم دشة ترى المتاع منه في وقت يتدسر علمه التحويل كذا في السراحمة في كاب الحل \* وإذا كان رجل ساكا معرجل في دارفعلف احددهمالا ساكن صاحمه فان أخد في القلة وهي عمدة في الحال والاحنث فان وها كحالف متاعه للملوف عليه أوأودعه اماه أوأعاره اماه ثمنو جفي طلب منزل فلم عدمنز لاأماما ولم مات الدارالتي فيهاصا حدوقال مجدرجه الله تعالى الكان قدوها المتاع وقبضه منه أوأودعها باه أوأعاده وخرج من ساعته لاس بدالع وداليه فليس عساكن له كذاف السراج الوهاج \* حلف أن لا يسكن هذا المصرفة رج بنفسه وترك أهله ومتاعه فيه لا عنث وأن كانت المن عـ لى سكى القرية فهي عنزلة المهـ مر مواليه عموالسكة والحلة عنزلة الدار ولوحلف وقال م أندرين دهنباشم فغرج باهله ومتاعمه عم عادوسكن كان حانما وكذلك كل فعل متددلا يبطل المين فيه بالركذا في خزانة المفتين \* قالوا هذا اذاعا دللسكني والقرار وأما اذاعا دللزيارة اوليسكن أيامالينقل متاعه لاللسكني والقرارلا عنث في عينه وإذاعا دلاسكني والقرار المتفى سكني ساعة للعنث ولا دشترط الدوام علم كذا في المحيط \* ولوقال ع اكرمن أمسال اندرس ديه باشم فامرأته كذا فسكنها الانوما من بقية السنة أوحلف ان لا يسكن هذه الدارشهرا فسكن ساء ـ قلايحنث مالم يسكن كل الشهركذا فى خرانة المفتىن ب حلف أن لا رساكن فلانا فنزل اكح الف وهومسافرم نزل فلان فسكنا وما أو يومن لا يعنث ولا يكون مساكا فلانا حتى يقيم مسه في منزله خسة عشر يوما كذا في متاوى قاضى خان " حلفان لا دسكن الكوفية فرج ا مسافرا ونوى الاقامة بهاأريعة عشر بومالا بعنث وان نوى خسة عشريوما كأن حانثا ولوحاف لايساكن فلانا فدخل فلان داراككالف غصمأ فأقام الحالف معه حنث على بذلك الحالف أولم يعلم وان خرج الحالف بأهله وأخذفي النقلة حين نزل الغاصب لم يحنث كذافى خزانة المفتين \* ولوسافرا كالف فسكن فلان مع أهل الحالف قال أبو حنيفة رجما لله تعالى معنث وقال أبوبوسف رجه الله تعالى لا محنث وعلمه الفتوى \* وفي المنتقى لوخرج المحلوف علمه على مسيرة ثلاث أوا كثروسكن امحالف مع أهل المحلوف علمه لاعدن في قول أبي يوسف رحمالته تعالى والنَّكان أقل من ذلك حنث كذا في القهرية \* ولوحلف لا يساكن فلانا بالكوفة فهوعلى المساكنة فى داربا الكوفة حتى لوسكن الحالف في داروالحلوف عليه في دارأ ترى لا يحنث الااذانوى ان لارسكن هووالحلوف علمه بالكوفة فيمنشذعلى مانوى وكذلك اذاحلف لارساكن فلانافي هذه القرية فهوعلى ان لا رساكنه في تلا القرية في داروا حدة وكذلك اذاحاف لا رساكه يخراسان وكذلك اذا حلف لا يساكنه في الدنيا ولو-لف لا يساكنه فساكنه في سفينة مع كل واحداً له ومتاء مواشخذها منزلا لاحنث في عمنه وه فالمساكنة في حق الملاحين وكذلك أهل الايداذا جعتم حمة واحدة فان تفرقت الخيام لا يحنث وان تقاربت كذافي الذخريرة \* واذا حلف ان لا يساكن فلا نافساكنه في عرصة داراوبدت أوغرف منت كذافي المدائع \* وإذا حلف أن لا ساكن فلانا ولم ينوشينا

فساكنه في داركل واحدمنهما في مقد ورة على حدة لا يحنث وانما تعقق المساكنة واسكاستا واحدا أوفى داركل واحد منهمافي ستمنها عمماع عاعه واهله وثقله ان كانله اهل وأمااذا كان في الدار مقاصير في كل مقصورة مسكن على حددة فلا عنث وان نوى بالمساكنة ان لاسكر هذا في مقصورة منث وعن أبي يوسف رجه الله تمالي هذا إذا كانت الداركميرة شحود ارالولد ما الكوفة ودارنو - بيخاري لا ون هذه الدار عنزلة الحلة فأمااذا لم تكن بهذه الصفة محنث من غيرنمة سواء كانت الداره شهرة على الموت أوعلى المقاصم ولوحاف لا يساكن فلانافساكنه في مقصورة واحدة أوفي بت واحدمن غير اهل ومتاع لامحنث عندنا ولوحلف لاساكل فلانافي داروسمي دارابعه نهافا فتسماها وضربا ملانهما حائطا وفتح كل واحدمنه مالنفسه ماماغ سكن اكحالف في طائفة وآخوفي طائفة حنث الحالف ولوحاف ان لا رساكن فلانا في دارولم يسم داراً منها ولم ينوفسا كنه في دارق دقسمت وضرب مدنه ما حائط لا عنث كذا في فتاوى قاضي خان \* حلف لا ساكنه ولم سم دارا قال أوبوسف رجه الله تعالى فإن وآكنه في حانوت في السوق بعملان فيه عملاً ويسعان تحارة فأنه لا محنث واغما المهن على المنازل التي الماالمأوى وفها لاهل والعال الاان سنوماأو كمون منهما كلام قبل المهن مدل علما فمكون المن على ما تقدم من كالرمه ما ومعانم مافان حمل له وق مأواه وقبل انه دركن السوق فانكان هناك دلالة تدل على انه أراد مالهمن ترك المساكنة في السوق حلت الهمن على ذلك ران لم مكن هذاك دلالة فتال نو رت المساكنة في السوق أضافقد شدد ولي نفسه مكذافي المدائم بولوحاف إن لاسكن دارا دعنها فهدمت وبندت بناءآ خرفسكنها محنث وهذا بخلاف مالوحلف لا دسكن بدتاعهنه فهدم حتى ترك صراء غرني ستاآخر في ذلك المرضع فسكنه لمحنث ولوحاف لا مدخل مذه الدار بعينها فيعات وستانا فدخل لمحنث واذا - لف لا وسكن دارفلان أودارالف الان ولم سم دارا بعمها ولم بتوها فسكن داراله قدماعها بعدعمنه لمعنث واماأذاسكن داراكانت عملوكة لفلان من وقت المهن الي وقت السكني فهو حانث بالاتف ق وان سكر دارا اشتراه افلان بعد عينه حنث في قول أبي حنيفة ومجهد رجهماالله تعالى وأن حلف لا سكن دارا لف لان فسكن دارابدنه و سرآ خولم صنت قل نصب الاستو أوكثر كذافي المسوط \* ولوحاف لا سكن دارفلان هذه فماعهافلان فسكنها الحافال كان نوى ماليهن عين الدارفانه معنث وان كان نوى ماليمن الإضافة لاحنث وان لم مكن له نمة قال أبوح نفة وأبو بوسف رجه ماالله تعالى لا عنت كذافي الذخيرة \* وادا حلف الرحل لا سكن دارااشتراها فلان فاشترى فلان دارالغير وفسكن الحالف فها صنت فان كارة النورة دارا اشتراها فلان لنفسيه فإن كانت المهن مالله تعالى فهوه صدق وان كانت الوين بطلاق أوعتاق لا اصدق في القضاء كذا في الحيط بران - لف لا سكن متاولانمة له فسكن ممتامن شهرا وفسطاط أو حمة لم يحنث اذا كان من أهيل الأمصاروح: ثاذا كان من إمل السادية كذا في المسوط \* وإذا حلف لا سدت مع فلان أولا سبت في مكان كذا فالمست بالاسل حتى بكون فعه أكثر من نصف اللمل وان كان أقل لم معنث وسواء نام في الموضع أولم ينم كذا في الددائع \* ولوحلف لا يبيت الليلة في هذا المنزل فخرج بنفسه وبات خارج المنزل وأهله ومتا له في المنزل لا يحنث وهذه المن تكون على نفسه لا على المتاع ب ولوحلف لا مت اللملة على سطح الميت وعلى المبت غرفة فارض الغرفة سطع المستعنث ان مات علمه ولوحلف لاسدت على سطع فدات على هذا لا عنت ولوقال والله لاأ مدت في منزل فلان غدا فهو ما طل الاأن سنوى الله لة الجائمة ولوقال لاأ كون غدائ منزل فلان فهوعلى اعة من الغدكذافي الظهيرية \*اذاحاف لا يأوى مع فلان أولا يأوى في مكان أو دار أو بدت فالاوابية الكون ما كثافي المكان أومع فلان في مكان قللا

كان المركث أوكثيرا لملاكان أونها راوهو قول أبي وسف رجه الله تعالى الا نووقول مجدرجه الله تعالى الاأن مكون نوى أكثر من ذلك بوما أوأ كثر فمكون على ما نوى وروى الن رستم عن محدرجه الله تمالي في رحل قال ان آواني والماك بدت أبدا الله على طرفة عين في قول أبي يوسف رجه الله تعالى الاتحر وقولنا الاان مكون نوى أك ترمن ذلك بوماا وأكثر وقال الن سماعة عن أبي بوسف رجه الله تعالى اذا حلف لا يؤوى فلانا وقد كان المحلوف علمه في عدال الحالف ومنزله لا يحذث الاان بعد المحلوف علمه مثل ما كان علمه وان لم بكن المحلوف علمه في عمال الحالف ومنزله فهذا على نمة الاالف ان نوى الا بعوله فهو كانوى وكذا اذانوى اللايدخل المه بته فاذادخل الحلوف علمه بغيراذنه فرآه فسكت لمعنث كذافي البدائع \* رجل خرج في سفروه عدا خروه ومريد موضعا قد سماه فعلف ان لا يصعب مذافي غيرهذا السفرفل اسارا بعض الطريق بدالهما فعادا الى مكان آخر سوى السفر الذى اراد قال أبو يوسف رجه الله تعالى لا يحنث في عمنه لا نه على السفر الاول \* رحل حلف ان لاعشى الموم الاملافة رجمن منزله ومشى مملائم انصرف الى منزله قال مجدر حه الله تعالى حنث في عمنه لانه مشي مملين \* رحل قال والله لاأصاحت فلانافان كان الحالف سدر في قطار والحلوف عليه في قطار قال مجدر جه الله تعالى لا يكون مصاحبا وان كانا في قطار واحد فهومصاحب وان كان أحدهما عاوله والاتوفي آنوه وكذلك اذا كاناني سفينة هذا في ماب وهذا في ماب ولكل واحدمنهما طعام على حدة لان دخولهما وخروجهما واحد دولوقال والله لاأرافق فلاناقال أبو بوسف رجه الله تعالى انكان طعامهما واحمدافي مكان وهم سمرون في جاعة كانت مرافقة وان كانا في سفسة وطعامهما ايس بحتمع لايأ كالانعلى خوان واحدلم تكرمرافقة وقال مجدر جهاسة تعالى اذاحلف ان لامرافقه فغر حافي سفرفان كانافي مجل اركان كرمهما واحدا أوقطارهما راحدافهومرافق وانكان كريهما مختلفالميكن مرافقاوان كانسرهماواحدا كذافي فتاوى قاضي خان

## \*(الماب الرابع في اليمين على الخروج والاتيان والركوب وغيرذلك)\*

من حلف الا يخرج من المستحد أوالدارا والبيت أوغير ذلك فام انسانا فعمله فاخرجه حنث كالورك دابة فغرجت به فانه يحنث كذا في فتح القدير \* حلف الا يخرج فعد مل مكرها واخرج اليحنث وكذا مذا في عيد ذلك بنفسه الا يحنث اختلفوا فيده والتحيير نه الا تنعل فيحنث بالخروج بعد ذلك وان جله غيره بغير المره فاحرجه وهوقا درعلى الاهتماع ولم يمتنع ورضى بقلمه اختلفوا فيده والعصيم أنه الا يحنث كذا في شرح المجامع الصغير لقاضى خان \* ولواكره على النصر جافو المحتميم أنه الا يحنث كذا في التم رااستكه كذا في المرحلة فقامل حنث كذا في التم راستكه كذا في المحرج من الرادا والمحتميم المحرج من الرادا والمحتم وجمع حنث وان كان منزله في دارفي رجم من منزله ثم وجع قبل ان يخرج من منزله ثم وجع قبل ان يخرج من من الدارا الا يحذث كذا في المحرجة قال على المحرجة قال المحرجة الله تعالى ان كان نوى حين خرج من الرى الى الداركوفة في والمحدوجة الله تعالى ان كان نوى حين خرج من الرى الى الدوفة خاصة أن المحرفية المحرفية المحرفية المحرفية المحرفية المحرفية المحرفية الله يعدم خرج من الرى الى المحرفية خاصة أن المحرفية المحرفية خاصة ثم يداله في المحرفية المحاسة على المحرفية خاصة ثم يداله في المحرفية المحرفية خاصة ثم يداله في المحرفية المحرفية خاصة ثم يداله في المحرفية المحرفية كورفي المحرفية للمحرفية المحرفية خاصة ثم يداله في المحرفية لا يحرف المحرفية للمحرفية كورفي المحرفية كورفي المحرفية

من الدار الاالى المسعد فغر جريد المسعدة بداله بعد ذلك الى غير المسعد لا عنت كذا في الحمط وقال القدوري المخروج من الدارالمسكونة أن يخرج بنفسه ومتاعه وعياله والخروج من الملدة والقرمة أن يخرج بدنه خاصة زاد في المنتقى اذا خرج بدنه فقد برأ رادسفرا أولم مرده كذا في الذخيرة \* ولوقال والله لاأخرج وهوفي بيت من الدارف رج الى صحن الدارلم يحنث الاان ينوى فان نوى الخروج الى مكة أوخوو هامن الملدلم يصدق قضاء ولاد مانة كذا في البحرال اثق \* ولوحلف لا يخرج من سمة معنى هذا المدت الذي هوفيه فخرج الى صحن الدارحنث قال المتأخرون من مشايحناه ذا الجواب ساءعلى عرفهم فامافي عرفنا فصحن الدار يسمى بيتا فلايحنث مالم مخرج الى السكة وعلمه الفتوي واذاحلف لا مخرج عن هذه الدارفا خوج احدى رجليه من الدار لا معنث في عينه هكذاذ كر مجد رجه الله تعالى المسئلة في الاصل \* و بعض مشامخنا قالوا اذا كان خارج الدارأسفل منت في عمنه و بعضهم قالوا اذا كان الاعتماد على الرجل الخارج يحنث وان لم بكن خارج الدار اسفل الاان في ظاهر الروامة عن اصابنالا محنث على على حال ومه أخذ شمس الاعمة السرخسي وشمس الاعمة الحلواني هذا إذا كان عزج قائما القدم وأمااذا كان قاعدا فأخرج قدمه ويدنه في الميت لا يحنث في عنه الااذا قام على قدمه فعمناند محنث وامااذا كان مستلقماعلى ظهره أوعلى بطنه أوعلى جذبه فتدحرج حتى صاريعض يدنه خارج الداران صارالا كثرخارج الدار بصرخار حاوان كان ساقاه في الدار \* اذا حاف لا عزرج من هذه الداروفي الدارشيجرة أغصانها خارج الدارفارتقي تلك الشجرة حتى توسط الطريق وصارتحال لوسقط سقط في الطريق لا يحنث سوا عكان الحالف من بلاد الدرب أوكان من بلاد العيم كذا في المحمط \* واذا حاف لا تخرج الرأته من هذه الدارفغرجت من أي موضع خرجت امامن ماب الداروا مامن فوق الحائط وامامن نقب نقسه معنث في عمنه وامااذا حلف لا يخرج من ما ب هـ فه الدار فن أي ماب خرج حنث سواء خرج من مات قدم أومن مات حديث أحدثه بعد ذلك وان خرج من فوق المحائط أومن نقب نقمه لا عنت في عمينه مكذاذ كر بعض مشايخنا في شرح أعمان الاصل \* وذكر في الحمل اذاحلف المغرج من ماب مذه الدّار فغرج من السطح الى داربعض الجيران أوفتح ماما آخو لهذه الداروخرج من دُلك الماب لاعدن في عمنه قال أبونصر الدبوسي العجم أنه عنت لان الكل ماب هـ فده الدار \* وإذا حلف لاعترجمن هذه الدارمن هذا الساب فخرج من ماب آخر غيرالساب الذي عشه ذكر في اعلن الاصل أنه لاعنث وفي فتاوي أهل سمرقن دا ذاحلف لا يخرج من ما مذه الداروهو سنوي ما ب الخشب فوقع الماب ثم نوج من ذلك الموضع لا معنث ولولم مردماب الخشب صنت كذا في الذخيرة \* ولوحاف علها لاتخرج من النزل الافي كذا فخرجت كذلك مرة فيه ثم خرجت في غيره حنث فأنكان عنى لا تخرج هذه المرة الافي كذا فغرجت فمه تم خرجت في غيره لم منث \*وان حاف علم الن لا تخرج مع فلان من المنزل فغرجت مع غربره أوخرجت وحدها ثم محقها فلان لمعنث وان حلف علماان لاتخرجمن الدارفد خات بمتاأو كنهفا في علوها شارعا الى الطريق الاعظم لم يكن هذا اخرو عامن الداركذافي المسوط \* ولوحاف لا مخرج الى مكة أولا بذهب الى مكة فخرج ريدها عمر رجع حنث و مشترط المعنت أن ماوزعم انات مصره على نهة الخروج الى مكة حدي لورجم قمل ان معاوز عمرانات مصره لاحنث وان كانعلى هذه النمة كذافي المكافى \* ولوحلف لا عزر ج الى مكة ماشما فغر جمن عران مصره ماشياغ ركب حنث ولوخرج راكاغ نزل ومشى لا يحنث كذا في الخلاصة ، ولوحلف المأتين مكة ولم يأتهاحتي مات حنث في آخر خومن اجزاء حماته بد حلف لمأتدنه غدا ان استطاع فلم عنع عنه مانع من مرض اوسلطان أوهارض آخرفل بأنه حنث كذا في السكافي \* ولوحلف لا يأتي بغداد

ماشما فرك حتى دنامنها فدخلها ماشما صنت كذا في الخلاصة \* في المنتقى اذا حلف الرحل ان لا تأتي ام أته عرس فلان فدهمت قدل العرس وكانت عمة حدى مضى العرس لا محنث ولوحلف لا يأتي فلانا فهذاعلى أن مأتى منزله أوحانوته لقيه أولم بلقه وان أتى مسجد ملحنث \* وفي المنتقى رجل لزم رجلا وحلف الماتزم لمأتدنه غدافأتاه في الموضع الذي لزمه فمه لا يس حتى بأتي منزله فان كان لزمه في منزله فعلف لمأتمنه غدا وتحوّل الطالب من منزله الى منزل آخرفاني الحالف المنزل الذي كان في مالطالب فإ عدد الاسرحي مأتى المنزل الذي تحول المه ولوقال ان لمآ تك عدا في موضع كذا فعمدى حرفاتاه فالمعده فقد سريخ الف مالوقال ان لم اوافك غدافي موضع كذا فعددي حرفاتي اكحالف في ذلك الموضع فلم عده مست عنت وفيه أيضااذا -لف لمعودن فلانا اوليزورنه فاتى بابه فلم يؤذن له فرجع ولم يصل النه لاعنث في عمنه وإن أتي مامه ولم يستأذن قال محنث في عمنه مالم يصنع من ذلك ما يصنع العامل والزائر كذا في المحمط ولوحلف أن لامزوره حما ولاممة ان شمع جنازته حنث وان أتى قرره لاعدن الأأن ينوى \* ولوحلف لاأذهب الى الله الله من ههناحتى القاء فتوارى عنه فمات عند ما مه لمعنث وكذالوحلف ان لم أجل هـ ذا اليه فعمل اليه ولم يحده كذا في العتابية \* واذا حلف لا ترك داية فرك فرسا أوجارا أوبغ الايحنث في عمنه ولورك بعر الايحنث في عمنه استحسانا فان نوى جمع ذلك فهوعلى ماعنى وان عنى نوعامن الانواع بان نوى الخيل وحده أواكحار وحده دين فيما بدنه و بين الله تمالى ولايدس في القضاء لانه نوى التخصيص من اللفظ العام ولوقال لاأركب فهمنه على ماسركمه الناس من الفرس والمغل ولورك ظهرانسان بعداليمن لا يحنث وفي فتاوى أبي اللمث لوقال لاأرك ونوى الخمل أوا كارلابدين فعما بدنه و بن الله تعالى كذا في المحيط \* ولوحلف لا مركب فرسا فركب مرزونا لايحنث وكذالوحلف ان لامرك مرذونا فركب فرسالان الفرس اسم للعربي والسرذون للعميي وهذااذا كانت المن بالعربية فانحلف بالفارسية م اسبر ننشيند حنث على كل حال كذافي فتاوى قاضى خان \* ان حلف لا يرك الخدل فرك مرزونا أوفرسا حنث كذافي الددائم \* ان حلف ان لاس كسدامة فعمل على المرها لم عنت كذافي غامة السان \* ولوحلف لأسرك دامة فرك دامة اسر برأوا كاف أورك عربانا معنث كذافي المحمط به حلف لامرك مركافرك سفينة في الفتاوي حنث رواه هشام وقال أكسن في الحرد لا معنث وعلمه الفتوى كذا في الفتأوى الغمائمة \* وافظ س ستورلا بتناول الابل الااذا كان في موضع مرك الابل أيضا كذا في الوحيز للكردري \* ولوحاف لاس ك هذا السرج فزادشة اأونقص فركب حنث ولو بدل الحناء لا يحنث والمعتبر في السرج هوا كحناء كذا في الخلاصة ، اذا حلف الركين هذه الداية اليوم فاوثق وحدس ولم يقدر على ركوبها الموم حنث كذافي فتاوى قاضى خان ﴿ حلف لا رك مذه الداية وهورا كم افدام علم احنث حلف لاس كب دامة فلان هذه فماع فلان دارته تلك فركها لمعنت حلف لاس كب دامة فلان فركب وامة من فلأن وغيره لا عنت حلف لا مركب دواب فلان فركب أبلانا منها حنث كذا في السراجمة \* من حلف لامرك داية فالن فرك دالة عسده أذون له مديون أوغرمديون لمحنث عنداي حنيفة رجهالله تعالى الاأنه اذاكان علمه دين مستغرق لايحنث وان نوى وانكان الدين غرمستغرق أولم كن علمه دىن لا يحنت مالم ينوه كذا في الهداية \* حلف لا يركب سفينة الى بغداد فركم احتى سارفراسي عُرج لم صنت كذا في الحاوى \* في مجروع النوازل رجل قال كلياركت داية ولله على ان أتصدق بها فركب دانة ملزمه التصدق بهافان تصدق بهائم اشتراه افرك مرة انوى لزمه التصدق بهامرة أخرى غوثم كذا في الخد المعة \* ولوقال ان دهمت الى قرية كدا فريضماعها لم عنت كذا في العماسة \* ولوقال

قوله الى الله له هكذا في السيخة المطبوعة واعل الى والدة كما هوظاهر

بم لايركب فرسا

له رجل اجلس فتغدّ عندى فقال ان ثغـد يت فعمدى حرفخرج الى منزله فتغدّى لم يحنث بخلاف ما اذا قال ان ثغدّيث اليوم كذا في الهداية ، ولوحلف لا يشيء على الارض فشي علم البغدل أوخف يحنث ولومشي على بساط لم يحنث ولومشي على ظهرا حارجا في الومنة علا يحنث كذا في المخلاصة

## ج (الباب الخامس في اليمين على الاكل والشرب وغيرهما) به

الاكل هوا رصال ما يحمل الضغ بفيه الى جوفه هشمه أولم يهشمه مضغه أولم عضغه كالخبز واللهم والفاكمة ونحوها \* والشرب ايصال مالا يحتمل المضغ من المائعات الى المجوف كالماء والنسد واللين والعسل الخوض والسويق المخوض وغبرذلك فان وجدذلك صنث والافلاالا اذاكان يسمى ذلك أكلاأ وشرما في العرف والعادة فيحنث كذا في المدائع \* والذوق معرفة الشيِّ فيه من غيراد خال عمنه في حلقه كذا في الكافي \* لوحلف لا بأكل هذه الجوزة وهذه السضة فالتلعها حنث كذا في السراج الوهاج ولوحاف على أكل شئ لا تتأتى فعه المضغ منفسه فأكل مع غسره فان كان عما رؤكل كذلك حنث في عمنه فحوان حلف أن لايا كل اللسن فأ كله بخبراً وعراً وحاف لايا كل هذا العسل فا كله كذلك تعنث في عمنه وان صب على ذلك ما وفشر ب لم عنت كذا في الحيط بر رحل حلف أن لا مأكل هذا اللين فشريه لا يحنث ولوحلف أن لا مشرب فاثر دفيه وأكله لا يهون حانثا وعلى هذا أكل السويق وغيردلك يما رؤكل وشرب قالوا هذا اذا كانت المهن مالعربية فان كانت مالفارسية فأكل أوشرب كان حانا وعلمه الفتوى كذا في فتاوى قاضى خان ، ولوحلف لاياً كل هذا الخبر فعفه ودققه وصب فه الماء غمشر مه لمعنث ولوأ كله مملولا حنث كذا في الخلاصة \* ولو حلف لأنا كل لمنا فطيخ به ارزا فا كله قال أنو بكر الملخي لاحنث وان لم صعدل فسهماء وان كان سرى عمنه كذافي الحاوى \* ولوحلف لا، أكل سمنافا كل سويقا قدات بسمن ولانمة له ذكر مجدر جه الله تعالى في الاصل أن احزاء السمن إذا كانت تستمن وبوجد طعمه محنث وان كان لابوجد طعمه ولابرى مكانه لمحنث كذافي المدائم \* رجل حلف أن لأما كل رمافا كل عصدة حعل فها الرب قالوا لا مكون ما نشافي عمنه الاأن مكون الرب قائمًا وهدنه على العصدة كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوحلف لا مأكل زعفرانا فأكل كعكا على وجهه زعفران محنث كذا في فتح القدير \* ولوحلف لاياً كل سكرا فاخذ سكرا في الفم ومصهحتي ذا ن فا بتلعه لم عنت كذا في الخلاصة " \* حلف أن لا بأكل خلافا كل سكاحة لا يكون طائما لا نه لاسمى خلاكدا في فتاوي قاضي خان \* واذاعقد عمينه على ماهوما كول بعمنه منصرف الى أكل عينه وإذا عقد على ماليس عا كول بعمنه أوعلى ما يؤكل بعمنه الاأنه لا يؤكل كذلك عادة منصرف الى ا كل المتخذمنه كذا في الوجيز للكردري \* حلف لا يأكل من هذه النخلة أو الكرم فاكل من رطها أوتمرها أوجارها أوطلعهاا وبسرها اوديس يخرج من تمرها أوعنيه أوعصره حنث الكن الشرطان لا يتغير بصنعة حادثة حتى لا يحنث الند. في والناطف واكنل والديس المطموخ كذا في الـكافي \* ولو كل من عين النخلة لا يحنث هو الصيم كذافي النهر الفائق \* ولوحاف لا يأكل من هذه القدر شدمًا فهوعلى مايطبخ فمها كذافي عمط السرخسي \* ولوحلف لا أكلمن هذه القدر وقداغترف منها قِيل عمينه قصعة فا كل ما في القصعة لا يحنث كذا في الخلاصة \* رجل حاف لا يأكل البطيخ فاكل حدجة قالوا لايحنث فيعينه منهم الشيخ الامام محدث الفضل رجه الله تعالى وهذا اذا كان بحال لا يسمى بطيخا \* لوحلف لا يأكل هذه الحدجة فاكلها بعدما تبطغت اختلفوافيه والصحيح اله لا يكون حاندًا \* حلف أن لا رأكل من هذه المبطخة فاكل منها حدحة أو بطيخا كان حاندا كالوحلف

أن لاياً كل من هذه الشعبرة فأكل مما يخرج منها كذا في فقاوي قاضي خان \* ولولم بكن للشعبرة غرة أ تنصرف المن الى عُنها كذا في التدمن \* ولوحاف لا مأكل من و ذوا المجرة وأخذ غصنا من أغصانها ووصله شعرة اخرى فادرك ذلك الغصن وأغرفأ كل من ذلك المراختلف المشايخ فمه قال بعضهم محنث وقال بعضهم لا محنث والمسئلة في السرالكسر به ولوحاف لا مأكل من هذه الشحرة فوصل ماغصن شعرة انوى مان حلف على شعرة التفاح فوصل بهاغصن شعرة الكمثري منظران سمى الشعرة ماسم غمرها مع الاشارة الها في الممن مان قال لا آكل من هذه الشعيرة التفاح لا محنث وان اقتصر على الاشارة وتسمية الشعرة ولم بتعرض لثمرها بأن قال لاآكل من هذه الشعرة وما قي المسئلة تعالم اعنث وعلى قماس ماتقدم عدان بكون فمه احتلاف المشايخ كذافي الظهرية بدحلف لاناكل هذا الطلع فصار اسمرا أوالنسر فصار رطساأ والرطب فصارتمرا أوالعنب فصارز بدماأ وعصرا أوالابن فصارشمرازا أوزيدا أوسمنا أواقطا أومصلافا كله لمعنث كذافي القرتاشي \* اذا حلف لا ، أكل عممذا الحل فصار كنشافا كله حنث كذا في المحوهرة النبرة \* رحل حلف أن لا مأكل هذا اللين فيعله حمدنا وا كله لا يعنث في يمنه الأأن منوى اكل ما يقند منه كذا في فتاوى قاضي خان \* والاصل في حنس هذوالمسائل أنهاذاعقد المن على عسموصوفة بصفة فان كانت الصفة داعمة الى المن تقدد المن سقامًا والافلاكذا في شرح الجامع الصغيرلقاضي خان \* حلف لا يأكل من زهرهذه الشعرة فاكل معد ماصارلوزا أومشمشالم معنث كذافي محمط السرخسي \* ولوحلف لا ،أ كل حوزافا كل منه رطسا أو ما بساحنت وكذلك اللوز والفستق والتهن وأشماه ذلك وان حلف لا ما كل حسصافا كل منه ما بسأأو رطما حنث كذا في المسوط \* ولوحلف لاناً كل رطماولاسرا أولاناً كل رطما أو سرافا كل مذنما حنث في عمنه وهذه المسئلة على أربعة أوجه اذاحاف لأما كل بسرافاً كل بسرامذ نما وهوالذي عامته مسروفسة شئمن الرطب حنث في عمدة في قولهم وكذلك اذا حاف لاما كل رطسافا كل رطسامذنها وهوالذي عامته رطب وفسه شئ من السرحنث في قولهم ولوحلف لانا كل سرافا كل رطما فعه شي من المسريحنت في قول أبي حنيفة ومجدرجه ما الله تعالى ولا يحنث في قول أبي بوسف رجه لله تعالى والرابعة اذاحلف لابأكل رطمافاكل سرافه شئمن الرطب حنث عندهما والحاصل أن الغلمة اذا كانت للعقود علمه حنث عندالكل وان كانت الغلمة لغير المعقود علمه عنث عندهم اهمذا في شرح المجامع الصغيرلق اضي خان \* ولوأ كل المسرا لمذنب أوالرطب المذنب عز وافعز وامنفردا مأن ميز الرطب المذنب أجزاه فاكل كل حزمهم امنفردا يحنث بالاتفاق كذافي التتارخانية برولو حلف لاياكل عسد الافاكل شمددا عنت ولوحلف لاماً كل شهدافاكل عسد الالعنت كذا في المحمط \* ولوحلف على المقل فهوء لى الرطاب كلهامن الخضراوات وان أكل ماسامن ذلك لا محنث ولواكل بصلا العين الاأن بنويه كذا في التنارخانية ناقلاعن الحقة \* سيئل شيخ الاسلام أبو بكرمجد س الفضل عن حلف لايا كل عندافا كل حـ تراهـل عنت أم لاقال عنت وان حلف لايا كل حرافا كل عندا المعنث والحفرا كمصرم ه حكذا في الظهرية \* ولو حاف لا مأكل من هـ قده الشاة ينصرف الى اللحم دون ما يخرج منها وكذا في كل مأكول كذا في الخلاصة \* ولوقال مما يخرج من هـ ذه الشاة أومن نزلها حنث في اللبن والمخمض والزمددون السمن والشيراز كذافي العتاسة وكذا لوقال لايا كل من تزل هذه النقرة فأحكل من مخ ضها الذي بقال له ما افارسسة دوغ زده محنث لا فه من نزلما ولوأكل من مرقة تقددمن مخدضها بقال له ما لفارسية دوغ آمه لا معن شلانه صارشيئا آخركذا في الخلاصة \* ولرحلف لانا كل دهناعنث ما كل دهن الكراع \* ولوحاف لانا كل من حلوهـ ذا

الكرم وحامضه فأكل من سر وعنه محنث \* ولو لف لا يأكل من هـ ذا المسلوخ فاذ رسالية هـ ندا المسلوخ حتى صارت دهنا فأكل لايحنث كنا في الخلاصة \* ولو حاف لا ما كل من السمسي فأكل من دهنه الأبكون حانثا وكذا لوحلف لاياً كل من هذه الدحاجة فأكل من مضهاا وفرخها لامكون حانثا وكذالوحلف لايأكل من هذه الدمنة فأكل من فرخها لامكون حانثاً كذافي فتاوي قاضى خان \* وان حلف لا بأكل محافاى محمأ كل من جميع الحموانات غير السمك من سواء كله طمعااومشومااوقدمدا وسواعكان حلالاأوحراما كالمنتة ومتروك التسمية وذبيحة المحوسي وصيدالحرم فأماالسمك وما بعيش في الماء فلاصنت وان نوى السمك صنت مكذا في الاختمار شرح الختار \* قالوا لوكان الحالف خوارزمافا كل السمك عنث لانهم يسمونه كما كذافي عدط السرخسي \* وان أكل محم خد مزراوكم انسان عنت والصيم أنه لاعنت بلحم الخنزم والآدمي لان أكله ليس عتعارف ومنى الاتمان على العرف وذكر الزاهد العتابي أنه لامحنث وعلمه الفتوى كذافي البكفامة ببولا محنث ما كل الني ويه قال أبو مكر الاسكاف وهوالأظهر وعلمه الفتوى كذا في الوحيزللكر درى \* ولواً كال مالكون في الحشومن الكرش والكمد والطعال معنث في عمنه وهذا بناء على عرف أهل الكوفة فان هذه الاشماء في عرفهم كانت تماع مع اللهم وتستعمل استعمال اللهم فاما في عرفنا فلا صنت في منه كذا في المحيط \* وعلمه الفترى كذا في حواه والاخلاطي \* ولواكل الرأس والاكارع عنت ولأتعنث ماكل الشعم والالمة الااذانواه فى اللعم يخلاف شعم الظهر حنث مه ملانمة كذافي فتح القدس ولوأكل انجرة التي في وسط الالمة حنث كذا في الخلاصة \* حلف لا يأكل محمشاة فاكل محم عنز يحنث وقال الفقمه أبواللهث لا يحنث مصر ما كان الحالف اوقرو ما وعلمه الفتوى كذا في فتح القدس \* قال مجدرجه الله تعالى في الجامع إذا حلف الرجل لا يأكل محمد حاج فأكل محم الديك محنث في عمنه \* الاصل في جنس هـ فه المسائل أن اليمن متى اضهفت الى اسم جنس مدخل تحت الْمن الذكر والآنثي من ذلك الجنس ومتى أضهفت الى اسم ذكر على الخصوص الأمد خل تحت المي من الآنثي و كذلك اذا أضيفت الىاسم انثىء لى الخصوص لايد خدل تحت المدس الذكر وكون الاسم خاصاللانثى لا يعرف بعلامة الهاءلا عالة لان ذلك مشترك لانه قديمون للتأنيث وقديمون للافراد واغا يعتبر فيه الوضع وانه يتاتي من قد ل النقدل فلوحلف لا يأ كل محمد حاجة فأكل تحم الديك لا يحنث وكذلك اذا حلف لاياً كل محمديك فأ كل مجمد حاجمة لا يحنث قال واذا حلف لاياً كل محم حسل أو حلف لا بأكل كحم بعمرأ وحلف لايأكل تحمايل أوحلف لايأكل تحميز وردخل تحت المهن الذكر والانثى وكذلك مدخل تحت المهن البختي والعربي ولوحلف لايأكل محميحتي فأكل محم عربي أوحلف لا ، أكل محم عربي فأكل تحميختي لأمجنث فيعمذه ولوحلف لاياكل محمناقة فاكل محمالذكرمن العراب أواليخت لامحنث ولوحلف لا يأكل محم يقر فأكل كم الانثي منه اوكم الذكر صنت في عمنه وكذلك اذا حلف لا . أكل محم يقرة فأكل تحمق ريحنث لان المقرة اسم جنس والتاء فها للا فراد ولوحلف لا يأكل محم تورفأ كل محمانثي لامحنث ولوحلف لايأكل كم يقرفأكل كم حاموس لامحنث في عمنه هكذاذكر مجدر جــه الله تعالى في الجامع ، وفي الحارى أنه عند عنلاف مالوحلف لا بأكل محم عاموس فأكل كحم المقرحمت لا يعنث والجماموس اسم نوع والعمير ماذكر في الجمام ع كذا في الحمط \* قال رضى الله عنه ويندفي ان لا يحنث في الفصل من لان الناس يفرقون بينهما كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوحلف لا مأكل من هـ ذا اللحم شعنافا كل من مرقته لا عنث ان لم يكن له نمة المرقة كذا في الخلاصة \* رجل حلف ان لاياً كل من اللحم الذي محيَّامه فلان فعاء فلان بلحم فشواه ووضيع تعته خير بزاو جعله جود ابا فاكل

المحالف من المحوذاب الذي أصامه دسم اللحم كان حانثاكذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال كل أكات كما فعد من عدمي حرفا كل كمالزمه مكل القمة عتق عد كذا في الظهرية \* ولوحلف لا أكل شعما فأكل شعم المطن -نت وان أكل شعم الظهر وهوالذي خالطه تحم أمعنت عندابي عنيفة رجيه الله تعالى وهوا لصحيح كذافي الد كافي \* ولوعزل شحم الظهروأ كله لارواية في هـذا عن أبي حنمفة رجمه الله تعمالي ولقائل أن يقول عند الامحنث \* وفي الخيلاصة الخاذبة هـ ذا إذا حلف العرسة وان حلف مالق ارسمة فأكل شحم الظهر قالوالا محنث لان اسم سه لا يتناول شحم الظهر كذافي التتأريانية به ولوحلف لاراً كل شعما فأكل المقلم عنث لان الالمه غيرالليم والشعم اسما ومعنى وعرفا مكذا في المكافى \* ولوحلف لا يأكل طعاما فان ذلك نقع على ما يؤكل عملى سنل الادام مع المختر ولايق ع على الهليلج والسقم و نما كذا في المدائع \* ولوحلف لما كان هذا الطعام ان لم وقته بوقت فهلك ذلك الطعام أوا كله غير وأومات الحالف حنث في عمنه وان وقته بوقت فقيال لما كان هـ ذا الطعام الموم فات اكاف قد ل مضى الموم لا يحنث الاجماع وان هلك ذلك المعام قبل مضى الدوم لاعنث قمل مضى الدوم بالاجاع حتى لا تلزمه الكفارة ولوعجلها لا يعوز واذا مضى الدوم اختلفوا فسه قال أنوحنمقة ومجدر جهماالله تعالى لاتلزمه الكفارة كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوحاف لابأكل طعاما ينوى طعاما يعمنه أوحلف لابأكل كالنوى كالممنه فأكل غ مرذلك لمحنث كذافي المسوط \* روى عن أبي توسف رجهما الله تعالى في من حلف لا مأكل طعاما فاضطر الى منتة فاكل منها لمحنث وقال الرخى وهوعندى قول مجدرجه الله تعالى و روى ان رستم عن مجدرجه الله تعالى أنه يحنث كذافي البدائح ب ولوحلف لايا كل الطعام فأ كل منه شيئا سيراحنث وكذلك لوحلف لاشرب الماء فان عنى الماء كله أوالطعام لمعنث بهذا كذافي المسوط \* الاصل ان كل شئ ما كله الرحل في محاس أو بشريه في شرية فا كاف على جمعه ولا محنث ما كل بعضه لان المقصود الامتناع عن كله وكل شئ لا بطاق اكله في محلس ولا شريه في شرية تعنث ما كل بعضه لان المراد المين الامتناع عن أصله لاعن جمعه لان ما عتنع فعله في الغالب لا مقصد ما أعين بد حلف لا ، أكل غُره في الستان أوغرها تين الخاتين أومن هـ قرين الرغيف من أومن ابن هاتين الشاتين أومن هـ فدا الغنم فأكل بعضه عنث ولوحلف لا . أكل من و في الخاسة فأكل بعضه حنث ولوحلف لا يأكل هذه السفة لاعنث حتى مأكل كلهاو كذلك لوحلف لا مأكل هذا الطعام فان كان يقدرع لي اكلكله دفعة واحدة لايحنث حتى بأكل كله وان لم يقدر حنث ماكل بعضه وفي رواية انكان الشئ عكنهان بأكله في جمع عره لاعنت مالم أكل كله والاول أصع وهوالمختار لشامخنا وعن مجدرجه الله تعالى لوحلف لايأكل كم هذا الحزورفه وعلى بعضه لانه لاء كمنه استدامه دفعة كذافي محيط السرخسى \* اذاحلف لاما كل هـ نده الرمانة فأ كلها الاحمة أوحمتين حنث استحسانا وان ترك أكثر من ذلك مالم عرالعرف أن يتركم الاحتث وكذلك لوحلف لايا كل هذا الشعيرفا كله لاحبة أوحبت من يتركم مافانه عنت في عمنه كذا في الجمط \* حلف لا يأكل هـ ذا الرغيف فاكل لاقلىلامنه يحنث الا اذانوى المكل وهل نصدّق قضاء فيه روا يدان كذافي الوجيز للكردري \* ولوقال ن اكلت هذا الرغيف فامرأته طالق عمقال ان لم آكله فعدد حرفا كحلة في ذلك حتى لا يعتق عبده ولا تطلق امرأته ان يأكل النصف و ـ ترك النصف كذا في المحمط \* ولوحلف لم كلن هـ ذا الرغيف فاكله الاكسرة كان مارا الاأن منوى أن لا بترك شدمًا من الرغمف كذا في فتاوى قاضي خان \* والصحيح في قوله منذا الرغيف عليه حرام أن لاحنث ماكل المعض قال لغيره والله لا آكل من طعامك

قوله رجهما الله هذا بي نسخة الطبح وهوغيرظا هركما هوظا هر

فإن اكلت منه فهوع لى حرام فأكل لقمة حنث في اليمين الأولى فإن عاد فاكل حنث في الميس الثانية أرضاو الزمه كفارتان كذافي الوج يزللكردرى \* ولوقال لعديه أيكما أكل هذا الرغمف الموم فهو حرفاً كلاه لم يعتقا ولوكان بحال لا يطبق أحدهما أكله فأكلاه عتقابد لالة الحال كذافي شرح الجامع الكرير للمصرى في ما المن التي تقع على الواحد أوعلى الجاعة \* ولوقال لا مرأته ان أكلماه ذين الرغيفين فعدي حرفا كات كل واحدة منهما رغيفاءتق العدد وكذلك وأكلت احداهما الرغيفية الاشتقارة كات الناق الاخرى عنت كذاف معه ط السرخسي \* ذكر في الاصل اذا قال انسائه أمتكن أكاتّ من هذا الطعام فهي طالق فان كان جمعاطلقن ولوقال أيتكن أكلت هذا الطعام ولم بقل من الطعامها كلن منظران كان الطعام كثيرا بحمث لايقدر الواحد على أكله طلقن وانكان الطعام قليلا صت وقدر الواحد على أكله لا يقع الطلاق علم ن اذا أكان كذا في المحيط في الفصل السادم بان حلف طائعا أومكرها ان لامأكل شدمًا سماه فاكره حتى أكله حنث وكذلك ان أكله وهومغمي عله أومحنون وانأ وحرأ وصب في حلقه مكر ها وقد حلف لا شريه لا محنث والكن لوشر ب منه بعده ذا حنت كذا في المدسوط \* حلف ان لا يأكل ملحافة كل طعاما ان لم يكن ما كما لا يكون حانثا وهوالختار وان كان مأكحا كان حانثا كالوحلف ان لا ، أكل الفلفل فأكل طعاما فمه فلفل ان كار يو حدطعمه كان حانثاوالافلا وقال الفقمه أبواللمث رجمه الله تعالى لا محنث مالمياً كل عسن الملح منع الخبراوم ع شئ أخروعلمه الفتوى فان كان في عمنه ما مدل على أبه أرادمه الطعام المائح فهوع لي ذلك كذ فى فقاوى قاضى خان \* سئل شيخ الاسلام الزاهدرجه الله تعلى عمر حاف لا يأكل كجاو حلف الا تنو لاباً كل نصلا وآخرلاباً كل فلفلافاتخذ محشوا جعل فيه ه فه الدهالا شماء كلها الحالفون كلهم لم عنت أحد الاصاحب الفلفل لان الفلفل لا يؤكل الاهكذا فانصرفت عمنه لمه ولوحلف لا يأكل من طعام امرأته فادخلت علمه الطعام فقيالت له دار يخور فاكل لا يحنث لانه صارملكاله ولولم تقل دار بخورو ما قى المسئلة بحالها بحنث \* رجل له فالبرأ مر وجلاأن يحفظ هـ ذا الفالبرفاما - له أن مأكل منه ما نشاء فعلف هدا الحافظ بطلاق امرأته أن لاياً كل من فالبزة أى فالبز نفسه وليس له فالبزملك ولامستأجر ولامستعارفا كل من هـ ذا الفي المزالذي أمر محفظه لا تطلق امرأته الااذا كان بضاف المه الفالمزعرفا فأمايدون ذلك فلا محنث كذا في الظهرية \* اداحلف لاياً كل تمرافاً ي نوع من التمر أكله معنث ولواكل حدسا معنث لأن المحدس اسم لتمريلقي في الله من حتى ينتفخ فموكل وكذلك اذا فأكل ذلك التمر كله حنث كذا في المدسوط \* ولوحلف لا يأكل تمراولانية له فأكل قسما لا يحنث وكذا اذا أكل بسرامط وخا أورط الان ذلك لا يسمى غرافي العرف الاأن ينوى ذلك كذافي السدائع \* المن لا يأكل من هذا الدقيق فأكل من خبره أواتخذ خسصا أوحير القطائف محنث كذافى جواهر الاخدلاطي \* وإن أكل عدين الدقيق أوعجمنه لم يذكر في الدكتاب والصحيح أنه لا يحنث كدا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان \* وان عني أكل الدقيق بعينه لمعن شاكل الحيز كذ في الكافي \*واذا حلف لا يأكل من هـ نده اكنطة وهو منوى أن لا . أكل حماصت ندته حتى لواكل من خريرها لا يحنث واننوى ان لاياً كل ممايتخذمنها صحت ندته أنضاحتي لا منت ما كل عمنها وان لم يكن له ندة وأكل من خبزها لمحنث عندأى حنيفة رجمهالله تعالى وعندهما عنث ولوأ كلمن عمنها حنث عنداني حنيفة رجمه الله تعالى كذاف الذخيرة به وان أكل من سويقها لا عنت عندا في حنيفة وأبي يوسف رجهماالله تعالى وهوالظاهر من قول محدرجه الله تعالى كذافى فتاوى قاضى خان \* واوحلف

الاراكل من هذه المحنطة فزرعها وأكل من غلته الم يعنث كذا في الجوهرة النبرة \* واذا -لف لا أكل خراولانمة له فهذا على حر الحنطة والشعر وعلى ما يتعارف الناس في ذلك البلدا تخاذا كنزمنه حتى لو تصوّ رموض علاماً كل أهله خد مزالشعمر لا يحدث بأ كل خد مزالشعمر أ يضاولوا كل خبرالارزفانكان من أهل ملد خمزهم ذلك تنصرف عمنه المه ومالافلا كذا في الحيط \* حلف لا ، أكل خر مزافاً كل قرصا مقال له ما لفارسمة كلحه أو حوزيفها أومسرافارسمته نواله قال مجدس سلة لا منث في الوحوه الملائة والمحتارماقاله الفقمه أبواللث رجمه الله تعالى ان في الجوزنيج لا محنث لانه لا يسمى عدرا مطلق اوصار كابقال بالفارسمة نان زردالوأمافي القرص والمسر محنث لاز القرص خبزه طلق والمسر خبر وز مادة كذافي الفتاوى الكبرى \* وان أكل عبر القطائف لاعنث الااذانواه كذافي المدامة \* اذاحلف لا يأكل خبز فلانة فالخامزة هي التي تضرب الخبز في المناوردون التي تحينه وتهمؤه للضرب فان أكل من حيزالتي ضربته حنث والافلاك ذافي الظهرمة \* رجل حلف أن لاما كل خيرا فأكل شريد الاعنث في عمنه وكذالوأكل لاكشة لاعنث في عينه رجل حلف أن لا يأكل مرقة فأكل سموس آب اولطة لا مكون حانث الوحلف ان لا ، أكل هـ ذا الخير فأكله بعدم ا تفتت لاعدت كذا فى فتاوى قاضى خان \* ولوأ كل العصدة أوالتماج لا يحنث ولوحلف لا بأكل خيزافاً كل سندوسقا بقال بالفارسية سندوسه قال مجدرجه الله تعالى بندني ان عنت كذا في الخلاصة بدستل الخهندي رجه الله تعالى عن حلف لا رأ كل خسر او عرافا كل أحدهما فقال لاعنث مالم رأكلهما كذا فى المتمة \* ولوحلف لاياً كل الشواء ولانمة له يقع على اللحم خاصة دون الماذ فيان والجزر المشوى الاأن منوى كل ما نشوى من مض وغ مره فتعمل نبته كذافي المكافى بدان حلف ان لا ما كل رأسا فان نوى الرؤس كلهامن السمك والغنم وغسرهما فاى ذلك أكل حنث وان لم يكن له نية فهوعلى الغنم والمقرخاصة في قول أبي حندفة رجمه الله تعلى وقال أبو بوسف ومجدرجهما الله تعلى الممن الموم على رؤس الغن خاصة كذافي المدائع \* وهذا اختلاف عصروزمان لان العرف في زمنه فهما وفي زمنه ما في الغني خاصة وفي زماننا يفتى على حسب العادة كذا في المداية به ولايد خل في المين رؤس الجرادوالسمك والمصافير مالاجاع وكذارؤس الابل لاتدخل مالاجاع ولوحلف لاماكل بمضاولانهة له فهوعلى بيض الطهر كله الاوز والدحاج وغيره ولامحنث في بيض السمك الاأن منويه كذافي السراج الوهاج \* حلف أن لا بأكل طبيخا ان نوى جميع المطبوخات فهوعلى مانوى وان لم ينو شمئافه وعلى اللحم المطموخ استحسانا قالواه فااذا طبخ اللحم بالماء أما القلية الماسة فلاتسمى طبيخا وانطبخ اللحمالما فأكل المرقة مع الخيرولي أكل اللحم كان حاثاً كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوحلف لا أ كل من طبيخ فلانة فسخنت له قدرا طبخها غسرها لم يحنث واذاقال م اكرازد مك كرم كردة تو بخورم فكذا فسخنت قدراط بخها غيرها لاعمنث لأن قوله ٣ كرم كردة توبراديه عرفا محنة توكذا في الحمط \* ولوحلف لاماً كل الحلوا فالاصل في هذا أن الحلوا عندهم كل حلوليس من جنسه مامض وما كان من حنسه مامض فلس محلو والمرجم فمه الى العرف فعنث ما كل الخسص والعسل والسكر والناطف والرب والتمر واشهاه ذلك وكذاروي المعلى عن مجدرجه الله تعالى اذا أكل تدنارطماا وبايسالانه ليسمن جنسها حامض فيخاص معنى اكملاوة فيه ولوأكل عنما حلوا اوبطيخا حلوا أورمانا حلواأواحاصا حلوالم عنثلان من جنسهما الس علوفلم عناص معنى اكملاوة فيه وكذا الزيب لدس من حلولان من حنسه ماهو حامض وكدالوحاف لا يأكل حلاوة فهومثل الحلوا ولوحلف أكل حمافأى حب أكل من سمسم أوغيره عمايا كله الناس عادة معنث فان عنى شيئامن ذلك بعينه

ان اكات من القدر الذي المنت ا

أوسماه حنث فمه ولم محنث في غيره ولا محنث اذا ابتلع الولوة كذا في المدائع \* في الفتاوي رحل حلف لا أكل حراما فاشترى بدرهم غصمه طعاما فأكله لا يحنث وهوآ ثم ولوأ كل خبزا أوع اغصه يعنث وأوباع الخيبرأ واللعميزيت فأكله لم يحنث ولوأكل محمكات اوقردأ وحدأة قال أسدين عمر ورجه الله لاعنت وقال نصر ومه نأخ فوقال الحسن كله حوام وقال الفقيه أبوالله ثما كان فسه اختلاف العلى الاركون حراما مطلقا عمقال صاحب الكتاب ماأحسن ماقال أبوالله فواضطرفا كل الحرام أوالمتة اختلف المشبايخ فيه والمختارأ له محنث لان الحرمة باقية الاأن الاغ موضوع وفي فوائد شمس الائمة الحلواني لوأكل من الكرم الذي دفع معاملة وهوقد حلف لاياكل حراما لم عنث كذافي الخلاصة \* ان غصب حنط قفط مخها ان أعطاه مثلها قيل أن أكل لا عنت في عمنه وان أكلها قبل أداء الضمان قبل قضاء القياضي علمه حنث في عمينه كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوحلف لا مأكل هذا الهناوه نوالرمانة فعل عضفه ومرحى بتفله وينتلع ماء لمحنث لان ه ندالا يسمى أكارواعا سي مصاولوعصرماء العنب أوماه الرمانة ولم شريه واكل قشره وحصرمنه حنث في عدنه ولومضغه والمتلعه كذلك بصرر كالاما تتلاع القشر والمحصرم لاما بتلاع الماء \* وفي العمون قال اذا حلف لا ما كل هذا العنب ولا كدو رمي بقشره وحصرمه والتلع ماء ولم عنث ولو رمي بقشره والتلع ماء وحديد حنث وعلل الصدر الشهدف واقعاته فقال لأن العنب اسم لهده الاشداء الدلائة فف الوحه الاولأكر كروللا كلون الكلالعن وفي الوجه الثاني أكل الاكثر وللركثر حكم الكل كذافي الخمط \* ولوحاف لا ما كل فا همة فاكل عنما اورمانا أورطمالم عند أبي حديقة رجه الله تعالى وقال أبو بوسف ومجدرجه ماالله تعالى عنث هكذا في المدامة ب قال الفقية أبوالله في مقولهما نأخذ للقنوى لانه اظهر رثم الخلاف اذالم منوشد مثاوأما اذا نواه المحنث بالاتفاق كذافي شرح النقامة للشير المالم بوالتين والمشمش والتفاح والخوخ والفستق والاحاص والعنا والممثرى والسفرحل فا كمة اجماعار طماوما سماونيثها ونضحها لااكتمار والقثاء والجزريالاجماع ب والتوت فاكمة وعد الامام القددورى المطيخ من الفواكمولم بعدد والامام المحلواني منها قال الامام السمسم والماقلاءالسامن الثمار وانحاصل أن كل ما بعد دفا كهدة عرفاو يؤكل تفكها فهوفا كهة ومالافلا كذافي الوحيز للكردرى \* واللوز والجوزفا كهةذكره في الاصل من جله الفواكه الماسة قالواهذا في عرفه م فاما في عرفنا فلا بعد ذلك من جله الفوا كه الماسة وقال محدر جه الله تعالى سرالسكر والمسرالا حرفا كله كذافي محيط السرحسي \* والزيت والقروح الرمان اذا ماس لا بكون فا كله كذا في فتاوى قاضي خان \* وهذا مالاجاع مكذا في المدائع \* وعن مجدرجه ألله تعالى اذا حلف لاياً كل من فا كهة العام فان كان في أمام الفا كهة الرطمة فهوع لى الرطب ولا يحنث بأكل الماس وان كانت المين في غير وقت الرطب فهو على السابس استحسانا وبدأ خذ الشهيخ الامام أبو بكرمجدين الفضل رجه الله تعالى كذافي فتاوى قاضي خان \* من حلف لا بأتدم فكل شئ أصطبخ مه فهو ادام كاكل والزيت والعسل واللمن والزيد والسمن والمرق والملح ومالم بصمغ الخبزيماله حرم بجرم الخبر وهومجمث يؤكل وحده الدس مادام كاللهم والمدض والقر والزيد وهذا التغصل عندأني حنفة وأبي يوسف رجههما الله تعالى وقال مجدرجه الله تعالى في مراكز عام الخبرغالما فهوادام وهوروا مة عن أى يوسف رجه الله تعمالي كذا في فتح القدس \* ويقول مجدر جه الله تعمالي أخد ذا لفقمه أبو اللهث قال في الاختمار وهوالمختارع للامالعرف وفي المحمط وهوالاظهر قال القلانسي في تهدنيه وعليه الفتوى كذافي النهرالفائق \* والحاصل أن ما اصدغ به كالخل وماذ كرناادام بالاجماع وما يؤكل

وحده غالما كالبطيخ والعنب والقروالزبيب وأمثالها ليس اداماما لاجماع على ماهوا لصيرني البطيخ والعنب أما المقول فليست بإدام بالاتفاق كذافي فتم القدمر \* وهذا الخلاف فما اذا لم كن الهدية فان في فعلى ما في اجماعاً كذا في التدمين \* والف كمة ليست بادام اجماعا كذا في السراج الوهاج \* واذا علف لا ما كل من كس فلان فورث الحلوف علمه ششاوا كله الحالف لاحنث ولواشيتري شيئاأ ووه اله شئ أو تصدق علمه وشئ وقسل فأ كله الحالف حنث في عمنه ولوجلف لا مأكل من كسب فلان فاشترى شيئا الحالف هن المحلوف علمه عما كتسمه المحلوف علمه أووهب المحلوف علمه ذلك من الحالف واكله لا عنت \* ولوحلف لا مأ كل من كسب فلان فاكتسب الحلوف عله مالا ومات وورثه رخل فا كله اكمالف حنث في عمنه وكذلك لوورثه الحالف فا كل عنت بخلاف مالو انتقل الى غيره بغير المراث شراءاً ووصمة لا يحنث كذا في الذخيرة \* ولوحلف لأيا كل من مسرات فلان شيئا فات فلان فاكل من ميرا تع حنث فان مات وارته فأورث ذلك المراث فأكل منه الحالف لا يعن كذا في المدائع بو ولو حلف لا يأكل من كس فلان فأوصى له انسان فاكل الحالف عنت ولوه المحلوف علمه طعامالل الف وقيضه ثماكل لم يحنث وكذا لوأ وصي له والمهرمن كسب المرأة وكذا أرش الجراحات كذافي الخلاصة \* رحل معه دراهم فعلف ان لا ما كلها فاشترى ما دناتم اوفلوسائماشتري بعدذلك بالدنائسرا والفسلوس طعمامافا كلمقال مجدرجمالته تعمالي بكون حانثاني تمنه وان حلف لا مأكل هذه الدراهم أوالدنا نيرفا شترى بها عرضاتم باع العرض وطعام فأكله لأنكون عانداوك ذا لواشترى بالدراهم شعبرائم اشترى بالشعير طعاما فاكله لايكون عانداقال اذاحلف على مالا رؤكل أن لايا كله فاشترى بهاشيئا مما يؤكل واكله حنث وان حلف على ما رؤكل أن لا ياكله فاشترى بها ما يؤكل فاكله لا يكون حانثا كذافي فتاوى قاضى خان ي حلف أن لا بطع فلانامن مبراث والده فورث طعاما فأطعمه أودراهم فاشترى بهاطعاما واطعمه يحنث وان بدل الطعام بطعام آخو وأطعمه لاحلف لايأكل من مراث والده شدما فات والده وورث ماله فاشترى به طعاما فأكله المعنث في القياس ويجنث في الاستحسان لان المواريث هكذا تؤكل في العادة وان اشترى مالمراث شنئا غاشترى بذلك الشئ طعاماوا كل لايحنث حلف لايأ كل من زروع فلان فاكل منه ماهوعند المزارع أوعند المشترى منه يحنث وان اشترى منه آخروبذره فاكل من ذلك كخارج لايحنث كذافي الوحنزلل كردرى \* اذاحلف لا يأكل من ملك فلان اوجماما كمه فلان فخوج شيَّ من ملكه الى ملك. غبر وا كله الحالف لا عنت كذا في المحمط \* اذا حلف لا يأ كل عااشترى فلان اوعا يشترى فاشترى المحلوف علىمالنفسه اولغبره فأكل منه الحالف حنث فان باعه المحلوف علمه من غبره بامرا لمشترى له عُما كل منه الحالف لم عنت كذا في المدائع \* وإذا حلف الرحل لا بأكل كما الشيراه ولان فاشترى فلان معلة وذعها فأكل الحالف لاعنث كذافي الخيط \* رحل الف لا بأكل طعام فلان هذا فماع فلان المحملوف علمه ممأ كل اكالف لمعنث عندهما وعندمجدر جمالله تمالي عنث مكذافي شرح الزبادات العتابي بوادا حلف لا آكل من طعام بصنعه فلان أومن خبر ضره فلان مم صنعه وماعه وأكل منه محنث ولوحلف لابأكل من طعام فلان وفلان ما أع الطعام فاشترى منه وأكل يحنث ولوقال لا آكل طعامك هذافا هداه له فأكله لم يحنث في قياس قول أبي حنيفة وأبي يوسف رجه-ما لله تعالى واذاحلف لا يأكل من غلة أرضه فأكل من عن العلة حنث واذا نوى اكل نفس ما عزج منها دىن فى القضاء وفيما بدنه و بن الله تعالى كذا في الذخرة ، رجل حلف أن لا يأكل من طعام فلان ولأنية له فاشترى اكالف منه الطعام أووهبه فلان من غيره فاشترى اكالف من ذلك وأكل لاعنث

في عينه كذا في فتاوى قاضى خان به في الاصل لوحلف لا يأكل من طعام الستراه فلان فأكل من طعام الستراه فلان فأكل من طعام الشترى له فلان هع غيره حنث الااذا نوى شراءه وحده كذا في الخلاصة به ولوحلف لا يأكل من طعام مسترك بينه وبين غيره بحنث وكذلك لوحلف لا يأكل من خيز فلان فاكل من خيز فلان فاكل من خيز فلان فاكل من رغه في

مدنه وبهنآ خرلامحنث لان بعض الرغيف لايسهي رغيفا وبعض الخييز يسهى خييزا اذاحلف لايأتكل من مال النه وكان مدنمه و بين الاس الحالف حب من خل فأكل منه عنت لانه اكل من مال الاين كذا في المحيط \* ولوحلف لا يأكل طعام فلان فأكل من طعام مشترك بين فلان و سن الحالف لاحذت كذا في الظهر مة \* رحل حلف ان لا يأكل شسًّا من أشماء والده فتنا ول في من ولده كسرة خمز ملقاة قال الشيخ أبو بكرمهدس الفضل رجهالته تعالى لامحنث في عمنه وقال القاضي الامام أبوعلى النسف مكون حانثافى عمنه وقال الفقمه أبو بكرالبلخى ان كانت الكسرة عال يتصدق على الفقير عثلها كان حانثا والافلا كذافي فتاوى قاضى خان \* حلف لا يأكل طعام فلان فانه يقع على الطعام الموجود والذى سعدت كذا في السراجية \* ولوحلف لا آكل من رمان اشتراه فلان فاشترى فلان مع غيره فأكل حنث ولوقال من رمانة اشتراها فلان لم يحنث ولوحلف لأيأكل من عن غزل فلانة فاشترى غزل فلانةأ ووهمتهله فساعه وأكل غنه لايحنث ولوياعت بنفسها فدفعت المن السهفا كل منه حنث ولووهمة الثمن لا ينها أولاحني ثم وهمه لزوجها فاشترى به شعبًا لا يحنث كذا في محمط السرخسي به ولوحلف لايأ كل من طبيخ فلان قطيخ هووآ غرفا كل الحالف منه محنث لان كل خرعمنه سمى طبيخا وكذلك من خبزفلان فغيزهو وآخرولوقال من قدرطيغها فلان فأكل ماطيخاه المحنث لانكل عزه من القدرلا يسمى قدرا كذافي الاختيارشر ح المختار \* حلف مالفارسية لاياً كل من م حيزفلان فتناول من ما محد الحلوف علمه لا معنت لان أوهام الناس لا تسبق الى هذا الاسرى أنه لوا كل من قشر بطعفه أومن كسرة خيزه ما لفارسية م نان رمزه وجد على ماب داره لم محنث كذا في الفتاوى ال كبرى ب حلف أن لا ما كل شيئا عما حل فلان معنى ع أوردة فلان فأكل من جد حمله فلان قالوا بكون عائما كذا فى فتا وى قاضى خان \* ولوحلف لا يأكل من مال ختنه شيئا فدفع المه يحمن امن عجن ختنه فععل في عين آخر ففيزه وأكل لا محنث وكذالو حلف لا بشرب من شراعه أولا بأكل من ملحه فأخذما وملا وجعلهما في العين لا محنث كذا في المخلاصة ﴿ لا يأكل من خيز ختنه فسا فرا كختن وخلف لا مرأته النفقة فاكل منيه ان كان الختن أفرز لها النفقة لامحنث وان لم يغرز فقال كلي من طعامي ما يكفيك فاكل منه عنت كذافي الوجيز الكردرى \* ولوحلف لايا كل من مال أسه فات الان فورته الحالف واكل لا يحنث الحالف وموالصيم كذافى فتاوى قاضى خان ﴿ ولوزاد بعدموته يحنث كذا فى الوجيز للكردري \* اذا حلفت المرأة أن لا تأكل من أطعيمة ابنها وقد كان الاس وحث المهامن الاطعمة قبل المن فأ كلت ذلك لا يلزمها الحنث قسل هذا اذالم يكن لهائمة فاذا نوت ذلك الطعام الذى بعثه قدل المن تحنث ما كله لانها نوت الاضافة ماء تدارما قد كان كذافي الحدط برجل حلف

أنلابأ كل مع فلان طعاما فاكل هذا من اناء وهذا من اناء آخر لا يكون خانثاما لمياً كل من اناء واحسد

كذا في فتاوي قاضي خان \* اذاحلف لا بأكل من مال فلان فتناهدا وفارسته ، سير رافكندند

وجىزى نويدندوخوردندلا يحنث في عينه لانه في العرف يسمى آكل مال نفسه هكذاذ كرفي فتاوي أي الاسترجه الله تعالى كذا في المكافى برجل حلف ان لاياً كل من شئ فلان فيعل فلفل فلان في قدر طبخت امرأته واكل الحالف قال الشيخ الامام أبو بكرمجد من الفضل رجه الله تعالى حنث في

م تفسرها بالعاميه (طحته) م فتات الحرة ع عاياتي به فلان

ه دفع كل قدراهن الدراهم واشترواشيئا واكلوه عمنه الاأن يكون بدنه ماسد يدل على غير هذا حلف أن لا يأكل من كرم فلان شدمًا هذه السينة قالوا تقع عدنه على اثنى عشرشهرا قال مولانارضي الله عنه ويندعي أن تكون على بقية السنة التي هوفها كذا في فتاوى قاضي خان \*رجل قال والله لا آكل ما يحيَّ به فلان بعني ما يحيَّ به من طعام أو يحم أوغر ذلك مما يؤكل فدفع الحالف اله الحلوف عليه كما ليطيخه فطيخه وألقى فسيه قطعة من كرش بقرغ فارالقدريه فأكل الحالف من المرق قال محدرجه الله تعالى لاأراه محنث اذا أثقي فسه من اللهم مالا بطيخ وحده ويتخذمنه مرقة لقلته وان كان مثل ذلك يطبخ ويكون له مرقة فانه يحنث وقدقال عجد رجهالله تعالى فين قال لاآكل ممايحي به فلان فياء فلان بلحم فشواه وجعل تخته ارزا للمالف فاكل الحالف من حوزاله حنث وكذلك لوحاء الخلوق علمه محمص فطيخه فأكل المحالف من مرقه وفعه طعما محص حنث وكذلك لوحاء برطب فسال منهرب فأكل منه أوحاء بريتون فعصرفا كل من زيته حنث كذا في المدائع وان حلف لا بأكل طعامامن طعام فلان فأكل من خله اوزيته أوملحه أواخذمنه شيئافأكل بطعام نفسه حنثوان أخذمن نديده أومائه فاكل مه خيزالم عنثكذافي الجوهرة النبرة \* واذاحلف على حنطة لا يأكلها فأكلهام غيرها من الحمات أوحلف على شعير فأكلهمع غيرهمن الحسات ان أكل حفنة حفنة فان كانت الغلمة للحلوف علمه محنث وان كانت الغلمة لغيرالمحلوف علمه لاحدت وان كاناسوا فالقماس أن عنث وفي الاستحسان لاحتث وان أكل حية حية حنث على كل حال كذافي الذخيرة \* واذا حلف لا يأكل طعاما أوحلف لا شرب الاباذن فلان فأذن له فهذاع لى شرعة اولقمة كذافي المحيط في الفصل السابع والعشرين في المتفرقات \* اذاحلف لا مأكل طعاما ولا شرب فذاق من ذلك ولم يدخله حلقه لم عنث ومتى عقد عمده على فعل فاتى عما هودونه لمحنث وان أتى عماه وقوقه حنث كذافي المسوط \* اذاحلف لا بذوق طعماما أوشراما فادخله في فيه حنث فان قال أردت بقولي لا اخوقه لا آكله أولا أشريه دين فهما بينه وبين الله تعالى ولا يدين في القضاء كذا في البدائع \* وان قال لاا ذوق طعاما ولاشرا ما فذاق أحده ما حنث وكذلك لوقال لا آكل كذا ولا كذا وكذلك لوأدخل حرف أوبينهما كذافي المسوط ، ولوقال والله الأأذوق طعاما وشرابا فذاق أحده مالا يحنث قال أبوالقاسم الصغار يحنث في عينه وقال الشيخ الامام أبو بكرمج دين الفضل منوى في ذلك فان لم ينوشينا لا يعنث أحدهما و عليه الفتوى \* رجل حلف أن لا يذوق الخرقة كل خبزا عن يخمرقال شدّادرجه الله تعالى لا محنث في عينه كالوحلف أن الايذوق الزيت فأكل خسرا عجن بزيت الايحنث ولوحلف أن الايذوق في منزل فلان طعاما والاشراما فذاق فيه شيئا فادخله فه ولم بصل الى جوفه كان حانثاؤهو على الذوق ران كان قال له رجل تغدّ عندى الموم فحلف أن لايذوق في منزله طعاما ولاشراما فان هذا مكون على الاكل لاعلى الذوق كذافي فتاوى قاضى خان \* حلف أن لا يذوق الماء فتمضمض للصلاة لا عنث كذافي الخلاصة \* اذاحلف لايذوق هذه الخرفصارت خلافشر منده لم صنفان نوى ما يكون من ذلك دنث هكذافي الجوهرة النبرة \* اذا حلف لا يتغدّى فالغداء الاكل من طلوع الفحر الى الظهر والعشاء من صلاة الظهر الى نصف الليل كذا في الهداية \* حلف إن لا يتغدّى الموم فأكل بعد نصف النهار لا يكون حانثًا كذا في فتاوى قاضى خان يه قال الخندى هذا في عرفهم أما في عرفنا فوقت العشاء من بعد صلاة العصر ثم الغداء والعشاء عبارة عن الاكل الذي يقصديه الشبع في العادة في كل بلد في غالب عاداتهم في كان عندهم غداءانعقدت عليه الممن والافلاولهذا فالوافى أمل اعضراذا حلفواعلى ترك الغداه فشربوا اللبن الم يحنثوا ولوحلف البدوى لايتغدى فشرب اللبن حنث قال أبواكحسن اذاحلف لا يتغدّى فاكل غير

الخنزمن غرأوارزأ وفاكهة أوغ مرذلك حتى شدح لم يحنث ولم يكن ذلك غداء وكذلك لواكل محا مغسر خير لم عدن \* وغدا عكل بلدما يتعارفونه و شترط في الغداء أن بكون أكثر من نصف الشيع حتى الوقال لامتهان لم تتعشى الله له فعدي حرفا كلت لقمة أولقمتين فليس هذا بعشاء ولا مرحتي تأكل أكثرمن نصف شعها كذافي السراج الوهاج \* حاف في ووضان ان لانتمشى الله لة فأكل معد انتصاف الليلة لايحنث كذافي الوجيز للكردري \* لوحاف ان لا يتسحر فحنث الاكل من نصف اللمل الى الفيركذا في شرح مج ع المجرس \* المساعما آن أحدهما ما بعد الزوال والا خرما بعد غروب الشمس فاعرمانوي صحت ندته وعلى هذالوحاف بعدالزوال لا مفعل كذاحتي يمسى ولانمة له فهوعلى غدوية الشمس لانه لاعكن حل المهنء لي المساء الاول فيحمل على المساء الثياني وهوما بعد الغروب كذافي فتح اقدس وذكرالمعلى عن مجدرجه الله تعالى قوله لمأتننه ضحوة فهومن وقت طلوع الشمس من الساعة التي تحل فها الصلاة الى نصف النهار كذا في محمط السرخسي \* قال مجدر حه الله تعالى ولوحلف لايصبح فالتصبيح عندرى مابين طلوع الشمس وببن ارتفياع الضحي الاكبرفاذا ارتفع الضحي الاكبرذهب وقت التصبيح كذافي المدائم \* لمغدّبنه الموم بألف أوان لم أعتق عد دااشة ربه مألف أوان لم تعزلى الموم قطنا بألف فاشترى ما بساوى درهما بألف فعدًا ها واعتقه أوغزلته مر كذا في الوجيز للكردري \* ولوقال ان تغدّيت رغمفين فعدى حرفتغدّى الموم برغف والغديرغمف القماس أن صنت عملانا طلاق اللفظ كافى المعمن بأن قال ان تغذّيت بهذين الرغيفين وهناك اذا تغدّى اليوم ياحد الرغيفين والغيدبالرغيف الاتنز بحنث فيعينه وفي الاستحسان لايحنث فيعينيه وان نوي التفرق فيهدندا كان كانوى ولوقال انأ كلت رغمفن اوان أكلت هدنن الرغمفين فعدى حرفا كلهمامعا أومتفرقا حنث في عمنه قباسيا واستحسانا كذافي الحبط في ماب العمن ما يقع عبلي البعض وما يقع عبلي الجاعة \* ولوعقد المن على الغداء واستثنى منه الخبزف الوكل تعاللغيز ولا يؤكل مقصودا كالخل والز ، تراللط بصرمستثني باستثنائه وانكان مو كل مقصودا ولا بؤكل تمعاعاذة كالخسص والارز يحنث ولا بصرمسة تذنى وان كان بؤكل مقصودا ويؤكل تبعا للخبرعادة كالسمك واللحمواللين قال أبو بوسف رجه الله تعالى بصرمه تثني تمعاللغ بزولا بحنث وقال مجدر جمه الله تعالى لا بصرمستثني ويحنث اذاعرفناه فالمجدرجه الله تعالى اذاقال الرجل ان أكلت الموم الارغمفا فعده وفأكل رغيفاتمأ كل بعده فاكه أوتمرا أوحد صاأوار زاحنث فان قال عندت الاستثناء من المخترصد قدمانة لاقضاء ثم يحنث ما كل الفاكمة والتمرسواء أكلها بعد الرغيف أومعه وكذالوقال ان تغذيت الابرغيف فتغدّى برغيف عُم أكل فا همة أوتمراحنث وكذا ن أكل خسصا قال مشامخناا عاصنت اكل هذه الاشماء بعدالرغمف اذاأكل هذه الاشماء في فورأ كل الرغمف أمااذا أكلها وحدها بعدا نقطاع فورالرغيف لاعنث لانهلا يسمى متغذبا مهاولا يتعارف أكلها تغذبافان نوى الخبز خاصة صدق ديانة لاقضاء كذافى شرح انجامع الكمير للعصيرى في مار الحنث في الهين التي تكون من ذلك المصنف ومن غيره \* فأن كان قبل ذلك كالم يستدل به على عينه مان قبل له انت تأكل الموم رغمفن فقال عبده ران أكل اليوم الارغيفا فهوعلى الرغيف خاصة حتى لوا كل الرغيف ويا كل بعده تمر الايحنث في يمنه ويقيد ديمينه بالارغفة ولوقال ان اكلت الموم اكثرمن رغيف فعمدى مرفهذا على الخبرحي لواكل بعدال غيف تمراأ وفاكمة لامحنث وصار تقدير عمنهان أكلت الموم من جنس الرغيف أكثرهن رغيف فعمدى حرولوقال مكذا كانعينه على الخبرناصة فههنا كذلك والذى ذكرنافي قوله الارغيفا فكذافي قوله غير رغيف وسوى رغيف كذافي الحيط في ماب الاستثناء \* رجل قال ان ليست

أوأ كلت اوشربت فامرأتي طالق وقال عندت طعاما دون طعام لريصدق في التضاء ولا في غيره وهو الصير وظاهرالرواية ولوقال ان لست ثوياا وأكلت طعاما وقال عنيت بهطعاماد ون طعام أوثوبادون ثوب دَّن فيما بينه وبن الله تعالى ولا يصدِّق في القضاء هكذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خأن \* اذأحلف لاشرب من دارفلان فأكل منها شيئا قال الصدرااشهمدر جهالله تعالى في واقعاته المحتار عندى أنه لا يحنث الأأن ينوى جمع المأ كولات والمشرومات كذافي المحمط \* قال ما الفارسيمة م ازخانة فلان هي حمز نخورم يتناول الأكول والمشروب كذافي فتاوى قاضى خان وان حاف لا بشرب مع فلان شرابا فشربا في محلس واحدمن شراب واحد حنث وان كان الاناء الذي شربان فمه مختلفا وكذالوشرب الحالف من شراب وشرب الا تخرمن شراب غيره وقد ضمهما محلس واحدفان نوى شراما واحدا أومن اناء واحد يصدّق قضاء كذافي المدائع \* رجل حلف أن لا يشرب في ضيافة فلان أكثر من مرة فشر ب في داره مرة وفي مستانه مرة قالوا ان كانت الضمافة واحدة كان حانثار جل حلف أن لا شرب ما وفشر ب ما والقلمة لا يكون حاشا كذا في فتاوى قاضي خان \* رجل حلف أن لا شرب لين تقرة فلان فيات بقرته ولها عجولة فكرت فشرب من لينها الاحنث كذا في الخلاصة \* حلف لاشرب الماء ولانسة له عنت ماى قدرشرب وان نوى الكل صح ولا عنت أبدا كذا في الحيط \* اذا حلف لا شرب شراما ولانمة له فأى شراب شربه من ماءاً وغيره محنث هلذاذكر في أعمان الاصلوفي حمل الاصل أذا حلف لا شرب الشراب ولانمة له فهو على الخرقال شمس الاعمة الحلواني فاذا في المسئلة روابتان كذا في الذخرة \* قال الشيخ الامام السرخسي هذا بالعربية فأما بالفارسية فيقع على الخر قال رضى الله تعالى عنه المختار لافتوى ماقاله في الحيل كذا في الخلاصة \* ولوقال لا أشرب الموم صنت كل شئ شرمه حتى الخل والسمن كذافى الوجيز للكردرى \* ولوحلف لا شرب لينافص ألساءفى اللمن فالاصل في هذه المسئلة واجناسها أن الحالف إذا عقد يمنه على مائع فغاط ذلك المائم عائم آخرمن خلاف حنسهان كانت الغلمة للمعلوف علمه يحنث وان كانت الغلمة لغير الحلوف علمه لايحنث وان كاناسوا فالقماس أن يحنث وفي الاستحسان لايحنث وفسر أبو يوسف رجه الله تعالى الغلية فقالان سيتسن لون الحلوف علمه ويوجد طعمه وقال مجدرجه الله تعالى تعتم الغلمة من حمث الإجزاءهذا إذا اختلط الجنس بغيرا كحنس أمااذا اختلط الجنس ما مجنس كاللين مختلط ملهن آخر فعندأى بوسف رجهالله تعالى هذاوالاول سواء بعني بعتبرا اغالب غيران الغلمة من حمث اللون والطع لمعكن اعتمارهاههنا فمعتمر بالقدروعندمجدرجه الله تعالى عنث ههنابكل حال قالواهدا الاختلاف فهماءتزج ومختلط أمامالاء تزج ولامختلط كالدهن وكان الحلف بالدهن فيحنث بالاتفاق و في القدوري اذاحلف على قدرمن ما غرمزم لا شرب منه شديًا فص في ماء آخر حتى صارمغلوما وشرب منه يحنث عند مجدر جهالله تعلى ولوصمه في برأوحوض فشرب منه لا يحنث كذافي الظهيرية \* ولوحلف أن لا يشرب من هذا الماء العذب فصمه في ماء ما لح فغلب المالح فشريه لا يحذث وكذا لوحلف على الماع فصمه على العذب كذافي فتاوى قاضى خان \* رحل -لف لاشرب خرا هزجها بغير جنسها كالمكني م والاخسمة وشرب بعتسر ذلك بالغالب كذافي الخلاصة \* حلف لا شرب الندند فالختار أنه يقع على المسكر من ماء العنب نيمًا كان أومطموخا كذا في الوحيز للكردري \* اذاحلف ع سمكى نخورم فالصيح ان اسم سمكى يقع على المسكر من ماء العنب لاغسر نيئا كان أو مطبوعا كذا في المحيط \* وفي الخيانية وعليه الفتوى كذافي التتارخانية \* ولوقال ه مي عُفورم وبدست نكيرم وحلف عليه فأخذبيده ونقل الى مكان آخران لم ينوعند اليمين الشرب يحنث في الصحيح كذا في الوجيز

م لایأ كلشيئامن بیت فلان

الاخسة هي الموزة المتخدة من الحدوب المتخدة من الحدوب عرا الترب خرا والأأمسكها والدا المسكها بيدى

به لاأشرب استكرها

قوله كشمش هوبالكسر عنب صغارلا عجم له الين من العنب وأقل قبضا وأسهل خروجا

لكردرى برأمااسم الخروفارسيته مى الصحيح أن هذا على النيئ من ما العنب لاغير ٦ واذاقال مستكره غغورم فقدقيل انعمنه لاتقع على المتخذمن الحبوب والصحيح أنه يعتمر فسه العرف ان كان في العرف يسمى الشراب المتخذ من هـ نده الاشماء مستكره محنث في عمنه ومالا فلا اذا حلف لا شرب نديذ زيد فشر فللذ كشمش حنث في عمنه اذا حلف لا يشرف شرايا سكرمنه فصب شرايا سكرمنه في شراف لاسكر منه فشرب منه ذكر في فتاوى أهل سمرقندأن هذا الخلوط ان كان بحال لوشر ب منه الكثير سكر منه عنث واذاعقد عمنه على شرب مالا يشرب وعزرج منه ما يشرب فيمنه على شرب ماعزرج منه سانه فهاذ كرفي المنتقى اذاحلف لا شرب من هـ ذا التمرفشرب من نسذه محنث في عمنه وهـ ذا هوالاصل في تخريج جنس هذه المسائل كذا في الحمط \* رجل حلف بطلاق امرأته أن لا تشرب المسكرفص في حلقه ودخل في حوفه قالوا ان دخيل حوفه بغيرفع له لا مكون حانث افان شرب بعد ذلك كان حانثنا ولوصفى فمه فامسكه عُ شريه بعددلك حنث كذا في فتاوى قاضى خان \* حلف لا بشر من قدح فلان فصالما والحالف من قدم فلان على مده وشرام محنث كذافي الذخيرة برحلف لابشر ب من ما وفلان وكان المحالف محلس في حانوت المحلوف عليه فاشترى الحالف كوزا ووضعه في حانوت المحلوف علمه الملافاسة قي أجمرا لمحلوف علمه الماءمن النهر في ذلك المكوز ووضعه في حانوت المحلوف علمه ليلا فلماأصبح اكحالف دعايا الكوزوشرب الماعفان كان اكحالف اشترى الكوزله ذا احتمالامنه كملامحنث أرجوأن لامحنث لانه حمذئذ دمر مرالاجبر عاملاللحالف فمصرشار ماماءنفسه كذافي الخلاصة \* رحل حلف أن لا شرب الخرفي هذه القرية فشرب الخرفي كرومها أوضياعها قالوا ان شرب في عران القرية أو كروم متصلة بالقرية حنث والافلا كذا في الظهيرية \* قال ان شريت اوقامرت فعددى كذا بحنث بأحدهماو منتهى المهن وفي قوله والله اكرشراب تحورم وقار بكتم يحنث مفعل أحدهما ولوقال تأكل سرخنه مدمذشراب تخورد ينصرف الى وقت الورد الاجراذ المهنوحقمقة الرؤية حلف لا يشرب دوا فشرب ليذاأ وعسلالم محنث حلف لا شرب من ها تمن الشاتين فشر ف من احداهما حنث كذا في السراجية \* رجل حلف بطلاق امرأته ان لا شرب الخرمادام بيخارى فضرج الى قصرالحوس عماد وشرب قال الشيخ الامام أبو بكر مجدين الفضل رجه الله تعالى ان نوى بقوله مادام بيخارى اقامة السكني وكانت السكني بيخارى كان حانشا وان فوى اقامته بدنه فاذا وج الى قصر المجوس لاسقى المن وان لم تكن له نسمة فخرج بنفسه كفاء كذافي فتاوى قاضي خان \* رحل قال ان شربت المسكر تصيرا مراته مطلقة ويصيرعدي حرافشرب المسكر بعدذ لك طلقت امراته وعتق عسده ولايصة قأنه لمرديه الطلاق والمتاق واعاأراد دفع أصحابه عن نفسه حلف أن لا شرب المسكر ثلاثة أشهر فقالت لهامرأته أربعة أشهر فقال الزوج أربعة أشهر كبر فقدقس تصرالمدة أربعة أشهر وقيل لا تصرا لمدة أربعة أشهروه ذابناء على أن الحالف اذاعطف على عينه بعد سكوته ما شدد على نفسه أنه يلتحق بيمنه عندأبي بوسف رجه الله تعالى واذاعطف على يمنه بعد سكوته ما يوسع على نفسه لا يلتحق بيمينه م اختلف المشايخ رجهم الله تمالى في هذه الصورة ان في ذكر المدّة الشائمة تشديدا عليه أوتوسعة عليه فقيل تشهديد من حمث انه يقع الطلاق بالشرب في الشهر الرابيع وهوالاصم كذرا فى الحيط والذخيرة \* قال مجدر حمالله تعالى في الجامع الكبيراذ احلف لا شرب من الفرآت أبدا فشر بمنه اغترافاأ ومن أناء لايحنث في عينه عندا في حند فقر جمالله تعالى حتى و كرع من الفرات كرعاوعندهما يحنث وعنده مااذاشرب كرعاهل محنث لميذ كرهذه المسئلة في الكتاب وقد اختلف المشايخ فيه بعضهم قالوالا يحنث وبعضهم قالوا يحنث في عينه وهدندا اذالم تكن له نيدة وان نوى الكرع

صحت ندته على قولهما في القضاء وفعما بينه و بين الله تعالى وان نوى الاغتراف صحت نيته عنداً بي سنهفة رجه الله تعالى فيما يينه وبين ربه تعالى لكن لا رضد قه القاضي هذا اذا شرب من الفرات كرعاأواغ ترافافأمااذاشر بمن بهرآخو مأخذالماء من الفرات كرعا أواغ ترافافلا منفي عمنه عندهم حمعا في ظاهرالروامة كذافي الذخررة \* ولوحلف لا شرب من ماءالفرات فشرب من نهر مأخذمن الفرات كرعا أواغ ترافا عندهم كذافي شرح الحامع الكمر للعصرى \* ولوحلف لاشرب ماءمن دجلة ولانية له فشرب منهاماناء لمحنث حتى يضع فاه في الدجلة ولوحاف لا يشرب من ما المطرف الماء المطرف الدجلة لم يحنث بشريه فان شرب من ماء وادسال من المطرل بكن فيه ماء مثل ذلك أوشر بمن ماءمطرمسة قع في قاع حنث كذا في السراج الوهاج \* ولوحلف لا شرب من نهريحرى ذلك النهرالي دجلة فأخذ من دجلة من ذلك الماء فشريه لم يحنث كذا في المعرال اتق \* ولو حلف لاشرب ماء فراتا أومن ماء فرات فشرب ماءء فديام وحلة أرمن نحوها كان حانشا كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوقال أبكم شرب ماء هذا النهرفه و وفشر بوه عتقوا ولوقال أبكم شرب ماءهذا الكوزوكان الماء يحال عكن شرمه لواحد دفعة أودفعتهن فشربوا جمعالم معتقوا كذافي شرح الجمامع الكميرلل صبرى \* ولوحلف لا شرب من هذا الكوزفص الماء الذى فعه في كوز آخرفشر ب منه لايحنث بالاجاع ولوقال من ماء هذا الكوز فصفى كوز آخر فشرب حنث بالاجاع وكذالوقال من هذا الحيأومن ماءه فيذا الحيفنقل الى حي آخر ولوقال لا شرب من ماءه فذا الحي فشرب منه ماناء حنث اجاعا كذا في فتح القدير \* ولوحلف لا شرب من هذا الاناء فهوع لى الشرب معنه كذا في الاحتمار شرح المختار \* من قال ان لم أشرب الماء الذي في هـ ذا الكوز الموم فام أنه طالق والمس فى الكوزما الم محنث فان كان فيه ما فاهر بق قبل الله للمحنث وهذا عند أبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى سواء علم وقت الحاف أن فيه ماء أولم يعلم وقال أبو يوسف رجه الله تعلى دنث في ذلك كله اذامضي الموم وعلى هذا الخلاف اذا كان المن ما لله تعلى كذا في فتح القدم \* ولا فرق في الوقت من أن مكون الموم أوالشهر أوالجعة كذا في العرار ائق \* ولوكانت المن مطلقة ففي الوحد الاول الأعنث عندهما رجهما الله تعالى وعند أبي بوسف رجه الله تعالى محنث في اكل وفي الوحه الناني عنت في قولهم جمعا كذا في الهدامة \* اذاقال ان لم أشرب ما في هذا الكوز أوما في هذا الكوز الانو من الماء الموم فامرأتي طالق فاهريق أحدهما بقى المين على الاتنوفي قولهم وأذابقي المين عندهم فان شرب الماء الذي في الكوز الماقي قدل اللمل مرة عندهم وان لم يشرب قدل اللم ل حنث عندهم ولوكان أحدالكوزين لاماء فيه فعمنه في قماس قول أبي حنيفة ومجدر جهما البه تعالى على الكوزالذي فعالماء وقال أبو بوسف رجه الله تعالى عمنه علم ماس بديه على أحدهما فان شرب الماءس في عمنه ولولم شرب منت عندهم كذافي شرح الجامع المسرلاء صمرى في ماب الايلاء \* في الغامة ان حلف ان لا شرب من هذا الحب فان كان عملو وافهذا يقع على الكرع لاغير عندا في حديقة رجه الله تعلى وعندهماعلى الكرع والاغتراف جمعاوان كان غير ماوء فعلى الاغتراف بالاجماع ولوحلف لايشرب من هذه المئر أومن ماء هذه المئر فهوعلى الاغتراف حتى لواستسقى منها فشرب حنث كذافي السراج الوهاج \* وان تكلف في هذه الصور وكرع من أسفل السئراومن أسفل الحي فالصيم أنه لا عنث رجل حلف ليشربن من وسط الدجلة فشرب من موضع لا يقع عليه اسم الشطوذ لك مقدار الثلث أوالربع كان مارا \* سئل عن حلف لا شرب خواولا مثلث اولا كذامن الاشر مة فشرب واحدامنها قال يعنت كذافى التتارخانية \* ولوحلف لاشرب من هذا الما فانجمد فا كله لا يحنث وان ذاب فشرب



حنث كذا في الخلاصة \* حلف لا تشرب بغيرا ذن فلأن فاعطاه فلان بيده ونا وله ولم بأذن له باللسان وشرب مذيني أن محنث لانه المس ماذن ولوقال لرجل ان لم أذهب مك اللملة الى منزل فلان ولم أسقك خرا فامرأته كذا فذهب مهالى منزل فلان ولم دقه الخرجنث وسئل الشيخ الامام نحم الدين رجه الله تعالى عن قال أنا أتخذ أعناب مذا الكرم خرافي هذا الخريف وأشربها مع أحداق ولا أذهب بها الى منزلي واندهت بهاالى منزلي فامرأته كذافا شخذالاعناب كلها خراوشرب بعضهامع أصحأبه هناك وجل غبره بغبرامره بقمتها الىبته قال ان كان مراده ان لاعمل كالهاالى ينته بنفسه لاعنث عمل المعض بنفسه والاعمل غيره بغيرام ووان كان مرادهان بشرب المكل هذاك ولا بترك شدما الحمل الى بده عنث وان لم مكن له نمة فكذلك عنث رجل عوت على شرب الخرفعلف ان لا شرب ما عزجمن هذا الكرم فهوعلى شرب الخراء تدارالمعاني كلام الناس كذا في الظهرية \* رحل حلف أن لاشرب عصرا فعصرحمة عندأ وعنقودافي حلقه لابكون حانثا ولوعصره في كفه ثم حساه كان حانثا ولوقال لامدخل الممسر فيحلق كان حائثافي الوجهين قال مولانارضي الله عنه وهذافي عرفهم أمافي عرفنا فمنسغي أن لا مكون حانثا لان ماء العنب لا سمى عصيرا في أول ما بعصر رحل قال لامرأته وفي مدها قدح من ماء أن شربت هذا الماء أووضعته أوصيمته أوأعطمته انسانا فانت طالق قالواترسل فمهنؤيا اوقطناحتي ينشف الماءقال مولانارضي الله عنه وهذا إذاقال في عمنه أوشيئامنه وان لم يقل وشيئامنه فشرب المعض وصدت المعض لايكمون حانثا كذافي فتاوى قاضي خان \* اذاعقد عمينه على شرب مشروب بعينه وهو بقدرعلى شريه بدفعة واحدة لمحنث بشرب بعضه وان كان لا بقدرعلى شريه مدفعة واحدة فعمنه على شرب بعضه كذافي الحيط \* حلف لا شرب دواء فشرب لينا أوعسلا لمعنث كذافي السراجية يه قال في المنتقى والمحاصل أنه ينظر في هذا الى تسمية الناس في كل شيء سمه الناس دواءاذا نظروا اله فمنه تقع علمه ومالا يسمه الناس دوا ولا تقع علمه وانتداوى مه الحالف كذاف المعطف فصل الاكل ب حلف مالله لا مست السماء أولا طبرت في الهواء أولا حوّان هذا الحرذهما فلمافرغ حنث وهوآتم أيضالانه حلف عمالا يقدر على فعله غالمافكان معرضا الاسم المهتك كذافى التمرتاشي \* أما اذا وقت الم من فقال لاصعدن السما عند الم يحنث حتى عضى ذلك الوقت حتى لومات قبله لا كفارة عليه اذلاحنث كذافي فتح القدير

## \*(الباب السادس في المين على الدكلام) \*

لوحلف لا يكلم فلانا فهوع على المستقبل مفصولا عن عمنه حتى لوقال ان كلتك فعسده حرفاذه من عندى موصولا أوقال ما فلان موصولا لم يحنث كذا في العتابية به قال ان كلتك فانت طالق فاذهبى أو فقومى لا يحنث مقوله فاذهبى أو فقومى لا ينه متصل ما لعمن وهذا لان قوله لا يكلمه اوان كلتك شعع على المكلام المقصود ما لعمن وهوما بستانف بعد هام المكلام الاول وقوله فاذهبى او فقوى وان كان كلاما حقيقة فلدس عقصود ما لعمن فلا يحنث به وكذا اذا قال واذهبى فان أراد به كلاما مستأنفا مصدق وان أراد يقوله فاذهبى الطلاق فقد صار كلاما مبتداً فيعنث توله فاذهبى و يقع علم اتطليقة الحرى ما لعمن لا نه لما يوان من العمن لا نه المنافي من العمن المن قلاء عند المنافية وله فال المنافية المنافية ولا يعنث المنافية ولا يعنث المنافية ولا يعنث المنافية ولا يعنث المنافية ولوحلف لا يتكام ولا نية له فصلى وقرافها أوسيم أوهلل لم ينت استعسانا وأما اذا قرأخار ج الصلاة ولوحلف لا يتكام ولا نية له فصلى وقرافها أوسيم أوهلل لم ينت استعسانا وأما اذا قرأخار ج الصلاة ولوحلف لا يتكلم ولا نية له فصلى وقرافها أوسيم أوهلل لم ينت استعسانا وأما اذا قرأخار ج الصلاة ولوحلف لا يتكلم ولا نية له فصلى وقرافها أوسيم أوهلل لم ينت استعسانا وأما اذا قرأخار ج الصلاة ولوحلف لا يتكلم ولا نية له فصلى وقرافها أوسيم أوهلل لم ينت استعسانا وأما اذا قرأخار ج الصلاة

وسم وهلل فيحنث في عينه عند على أنارجهم الله تعالى كذا في الحيط \* قال الفقيه أبو اللمثرجم الله تعالى ان عقد عمد ما لفارسيمة لا يحنث بالقراءة والتسبيح خارج الصلاة أيضا للعرف فانه يسمى قارئاومسيما لامتكاما وعلمه الفتوى كذافي الكافي \* لوحلف أن لايتكام وكبر في الصلاة أودعا لأحنثوان كرأودعاخارج الصلاة حنثان كانت المن بالعربية وان كانت بالفارسية لايحنث في الصلاة ولا في غيرها هكذا في فتاوى قاضي خان \* اذا حلف لا يكلم فلانا فاقتدى الحالف ما لجلوف عليه فسها المحلوف عليه فسبح له اكالف لم عنث كذا في المحيط \* ولوام اكالف قوما فهم المحلوف عليه فسلم في آخرا اصلاة لا يحنث بالتسليمة الاولى ولا بالثانية هو الختار هذا اذا كان الحالف اماما فان كان الحالف مؤتما قالوا لاحنث في قول أبي حندفة وأبي بوسف رجه ماالله تعالى ولو كان الحلوف عليه اماماواكالف مقتدياته ففتح على الامام لاحنث في عينه \* ولوعله القرآن في غير الصلاة حنث في عرفهم كذافي فتاوى قاضي خان وحلف لا يكلم فلانا فقراعلمه كابا فكتيه قال ان قصد الاملاء عليه فانى أخاف عليه الحنث كذافي الحاوى \* ولوحلف لا يكلم فلانا فناداه الحالف من معيدفان كان بحيث لايسمع صونه لايحنث وان كان المعد بحيث يسمع صوته يحنث وكذالو كان المحلوف عليه مناهما فناداه الحالف فان أيقظه حنث وان لم يوقظه ذكر الشيم الامام شمس الاعمة السرخسي رجه الله تعالى الصيم انه لا عنت مكذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان \* وهوالذي علمه مشاعنار جهم الله تعالى وهو المختار كذافي النهرالفائق \* ولومراكالف على جماعة فهم المحلوف عليه فسلم الحالف علمم حنث وان لم سمع المحلوف علمه كذافي فتاوى قاضي خان به فان نوى القوم دونه لم صنت فيما بدنه وبين الله تمالي ولايدين في القضاء كذافي البدائع \* ولوسلم على قوم فلان فيهم حنث وان لم يعلم ولواستشناه مان قال السلام علمكم الاعلى فلان لم يحنث ولوقال الاعلى واحدوعناه صدق كذافي المتاسة برحاف لايكلم فلاما فقرع فلان الماب فقال الحالف اكيست اوقال م كيست ابن اوقال م كيست آن قَالَ بعضهم لاحنث الأأن يقول ع كَنَّي تُو هوالختار كذا في فتاوي قاضي خان \* اذا حلف لا يكام فلانًا ثم أنْ المحلوف عليه ناداه فقيال لبيك أوقال لي يحنث في بينه كذا في المحيط \* في التجريد لوقال من هذا بعدمادق الماب يحنث ولوقال له ه مانده شدى فقال خوب آست أونع أو آرى يحنث مكذا فى الخلاصة \* فى الفتاوى حلف لا يكلم فلانا فنادى فلان رجلا آخر فقال الحالف ليك يحذب وكذالوقال بالفارسية لي بغيركاف كماهوع رف العامية كذافي الغيائمية \* في مجوع النوازل اذا حلف لايتكام فعاءته أمراته وهويأكل الطعام فقال لهاها حنث في عينه كذا في الحبيط \* حلف لايكام امرأته فدخل الدار وليس فهاغيرها فقال من وضع هذا أواين هذا حنث وانكان غيرهافها لاولوقال المت شعرى من فعل كذام يحنث وان لم يكن في الدارغيرها كذا في الخلاصة \* من حلف لا يكلم فلانا وكلم بعمارة لم يعرفه فلان يلزمه الحنت كذافي المحيط \* شتم المحلوف على ما نسانا فأراد الحالف أن عنعه فلما قال الحالف مك تذكر عينه فسكت لا عنت لان هذا القدر غير مفهوم فلا يكون كالرماشتم المحلوف علمه أما انحالف فقال اكحالف لابل أنت حنث كذا في فتاوى قاضي خان ﷺ قالوا فيمن حلف لا يكلم فلانا فكلم غيره وهو يقصدأن يسمعه لم يحنث كذا في خزانة المقدين \* حلم لا يكلم فلاناف كلممع الجدار وقال باحائط كذاوكذالا يحنث وانكان غرضه اسماع فلان ويه يغتى كذا في الفتاوي الصغرى \* قال مجدر جه الله تعالى رجل قال امرأته طالق ان ترق حت النساء اواشتريت العددا وكلث الرحال اوالناس فتزوج امرأة أوكامر جلااواشترى عددا يحنث ولوقال لاا كلم المساكين والفقراء فكم واحدامنهم يعنث ولوتوى جميع الرحال اوالنساء يصدق ولايحنث أبدا ولوقال ان

ا من م من هذا مه من ذاك ع من أنت ه صرت واقفا

أصل هـ ذه الكلمة مكن أى لاتفع ل ولم ينطق بهما اكدالف بتمامها وترك اكرف الاخيرانيذ كره اليمين

تزوجت نساء اواشة وتعديدا أوكات رحالا لايحنث الابشراء ثلاثة أعسدونحوه ولونوي جنس العسدوالنساء بصدق ومحنث بشراءعمدوا حدكذافي شرح الجامع الكمر العصري به وله نمة مازاد على الثلاث ولا بكون له نمة المثنى كذا في شرح تلخيص الجامع الكيمر في باب الحنث بالمعض والجلة والوحلف لايكلم بنيآدم فكلمواحدامنهم يحنثوان عنى مهالكل لاصنث أبدا ويكون مصدقا فهارينه وسنالله تعالى وفي القضاء أيضا كذافي المدائع \* قال لا كلم عد فلان هـذا فماع فلان عمده وكلم الحالف لايحنث في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رجه ماالله تعالى هكذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان \* لوحلف لا كلم عمد فلان فان نوى عمد العمية فهذا وقوله عمد فلان هـ ذاسواء وان لم مكن لهنمة فان تبكلم مع عد فلان وكان موجودا وقت اليمن ووقت الحنث حنث مالا جماع وان كلم مع عد فلان وكان موحودا وقت الممن دون الحنث لا يحنث في قولهم جمعاوان كان موحودا وقت الحنث دون وقت المن حنث في قول الى حنيفة ومحدرجه ماالله تعالى كذافي شرح الطياوي \* قال الو بكر حلف ان لا يكلم عدد فلان في كلم عدد المضاربة فد مر بح أولا لا عنث اجماعا مكذا في الحاوى \* رحل حلف ان لا يكام صديق فلان أوزوجة فلان أواس في الان او نحوهم عن عضاف الاسحيكم المالك فتروج فلان بعد المن اوولدله ولد بعد المين فكلمه الحالف لا يحنث كذا في فتاوي قاضي خان \* وذكرفي الجامع الصغير من حلف لا يحلم امرأة فلان وليس لف لان امرأة ثم ترزق ج امرأة ف كلمها الحالف حنث عندأبي حندفة وأبي بوسف رجهماالله تعالى خلافالمجدر جهالله تعالى وفي الجة الفتوى على قولهما كذا في التمارخانية \* وانكلم امرأة أمانه افلان بعد عمنه اوكام رحد الاعاداه فلان بعد عيهلاء نثاكالف فيقول أبي حنيفة وأبي يوسف رجهما الله تعالى وان كان الحالف قال في عينه رُوحة فلان هذه أوصديق فلان درا فكلم بعدر وال الروجية والصداقة حنث في قولهم \* حلف لا مكلم عدد فلان فهوعلى الثلاثة فيماذكره في ظاهر الرواية اذا كلم ثلاثة من عيده العشرة حنث وان كلم اننس منهم لا عن ولا بدّمن الجم كذا في فتاوى قاضي خان \* ولونوى الجـم صدق هوالصحيم كذافي العماسة في فصل المأكول والمشروب \* ولوحلف لا يكلم زوحات فلان أولا ، كلم اصدقاء فيلان لا يحنث في عمنه ما لم يكلم البكل عن سمى كذا في المحيط \* ولوحلف لا يكلم اخوة في لان او مني فلان لايحنث مالم يكلم الكل كذا في فتاوى قاضي خان \* قال لا أكلم اخوة فــ لان والاخواحــ د فان كان معلم عنث اذا كام ذلك الواحدوان كان لا معلم لا يحنث كذا في الفتاوي الكبرى \* رجل حلف لا مكام صاحب هذا الطيلسان فكلمه بعدماماع الطيلسان حنث بالاجماع وان كلم مشترى الطملسان لا محنث كذا في شرح المجامع الصغير لقاضي خان \* ولوقال ان كلت فلانا فعلى من الاعان ماشاء فلان فكلم فلانا وشاءالرجل ان يلزمه من الايمان ثلاثة أوأقل اواكثر لم يلزمه ذلك كذافي المحيط \* لوحلى لا يحوم حوم فلان مالفارسة بكردوى نكردم هذا عنزلة قوله لا أكلم فلانا كذا في الخلاصة به روى عن مجدر حما لله تسالى لوقال ان كلت فلانا فهو حراوهذا فكامه قال هو مخر فحايقاعه على أيهماشاء ولوقال الكات فلانا فكل عمد أملكه أوأمة أملكها حرف كلمه قال هوعلهما يعتق كل عبد عليكه وكل أمة عليكها ولوقال ان كات فلانا فعلى حة أوعرة فهو عنر كذا في الحيط \* رجل حلف ان لا يكلم صهرته فدخل على امرأته وشاحرها وقالت له الصهرة مالك لا تفعل هكذا فقال الزرج ٢ خورش مى آرم ونوش مى آرم عمقال لم أردمه جواب الصهرة واغاعنيت امرأتى قال هو اصدق والصيح أنه لا يصدق قضاء كذافى الظهيرية \* ولوقال ان كلت الى فعميع ما املكه صدقه فا محدلة أن بيرح جميع أملاكه عن يثق به بثوت ملفوف بخرقة ثم يكلم أيا ولا يلزم ه شئ ثم يرد البيع بخيرار

م اناأحضرالا كل والشرب

الرؤية كذافي الخلاصة به روى بشرعن أبي بوسف رجه الله تعالى رجل قال لا توان كات فلانا فعددك حرفقال الآخر الأماذ فك فهذا محنث ان كلم بغسر اذنه كذافي التتارخانية \* ولوحلف لا يكلم فلاما فعاه فلان بطوف باللعب مفقال الحالف بالخم محنث ولوعطس فلان فقال المحالف لهمر حسك إمله محنث كذافي الخلاصة \* ولوم الحالف في السوق فقال م كوشت والمحلوف علمه هناك لاحنث كذا في الوحيزلل كردرى \* ولوقال كلا كلت واحدامن هذين الرحلين فواحدة من نسائي طالق فكلمهما بكلام واحدوقعت الطلقتان نوقعهماعلمها أوعلى واحدة كذافي الكافي برحل قال لامرأته ان وكامت بطلاقك فعدى حرثم قال لمال شئت فانت طالق فقالت لاأشاء قال بعضهم معتق عده كذا فى فتاوى قاضى خان \* وكذا لوقال ان تكامت مالشرك ثم قال ان الشرك لظلم عظم وقال الحسن سوى في جميع ذلك وله مانوى فان قال لم أنوشيتًا فلاأ راه حانثًا قال الفقيه أبوالله في القول الاول أحب الى وبعضهما ختار واقول انحسن كذافي التتارطانية \* سـئل أسدى عروعن قال لامرأته ان تـكلمت مقذفك فعددى حرثم قال أنت زانمة ان شاءالله تعالى محنث مكذافي الخلاصة في الفصل التالث في المن الطلاق \* ولوقال ثلاثالا مرأته قبل الوطءان كلت لمن فانت طالق حنث للحلف الاول ما يحلف الثاني وتنعقدا كحلف الثاني عندنا وتنحل المين مالثالثية ملاحزاء ولاتنعقدالشالث ولولم علف مالشالثه حتى تروَّجها ثم كلها طلقت بالمن الثانية عندنا كذا في الكافي \* قال لا مرأته ان كات فلانا وفلانا فأنت طالق فكلمت أحدهما دون الاخوفان نوى ان لاعنث مالم تكلمهما جمعا اولم منوششا المعنث فان كان نوى ان كلت أحده ما الحنث فان كان في موضع كان العرف في ارادة الانقراد دون ألجم كان ذلك نمة من الحالف حلف لا يكلم فلاناوفلانا فان لم يكن له ثمة أونوي أن لا يحنث الا يكلامهما الم عنت بكلام واحدمن ما وان نوى أن عنت بكلام أحده ما فه وعلى ما نوى وقال أبوالقاسم الصفارادالم ينوش يتاف كمذلك يحنث بكلام أحده حالكن الختار أفه لايحنث كذافي الفتاوي الكبرى به ولوقال لاأكام هذين الرجلين أوقال بالفارسية ، ماس دوتن سخر نكوم لاحدث و المحالم أحده ما فان نوى أن عنت بكلام أحدهما قالوالا تصويلت وقال رضي الله تعالى عنه وينهغي أن تصم لأن المشتى مذكر ومرادمه الواحد فاذا نوى ذلك وفعه تغليظ عدلي نفسه تعمر كذا في فتاوى قاضى خان \* وهكذافي الخلاصة \* ولوقال كالرم هؤلاء القوم اوكلام أهل بغداد على حرام وكام انسانا حنث وهيذا مخالف القالف قوله والله لاا كلم مذس الرجاس اوقال ما افارسية ما من دوتن سخن نكوم فان عمة قلنا لا محنث بالا تفاق وهوالذَّى احترناه الفتوى كذاهنا كَذَا فِي الْفَتَاوِي الْكَبرِي فِي الْفُولِ لَا النَّاسِعِ \* قَالَ كَالْمِ فَلانَ وَفَلانَ عَلَى حَام فَكَام أحدهما صنت وقسل لامحنث الاأن ينوى الكلام مع كل منهما هوالمختار للفتوى كذافي حوا هرا لاخلاطي ولوحاغا لايكام فلاناأ وفلانا فكام أحدهما حنث وكذالوقال فلانا ولافلانا كذافي انخلاصة ولوقال والله لاأكام فلانا أوفلانا وفلانا حنث بكالام الاؤل والا خرين ولوقال والله لاأكام فلانا وفلانا أوفلانا حنث بكلام الاولىن والاتنر ولوكام الاول وحده أوالشاني وحدم لمعنث كذافي الكافي يررحل قال ان خرجت من هذه الدار حتى أكلم الذي هوفهما فام أقه طبالق وليس في الدار رجيل فغرج الانحنث في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى كذا في فتاوي قاضي خان في فصل المن الموتقة به قال كلاكات واحدة منكن فواحدة منكن سواه احرةثم كام الارمع في الصحة في السان عتقن كذا في الكافي \* قال لا مرأته ه اكراسُ سندن ما فلان كوفي فانت طالق ثم ان المرأة به آن سمخن ما فلان كفت والكن بعمارتي كه آن فلان ندانست طلقت امرأته كن حلف لا يكام فلانا في كام بعمارة ا

by see h

قوله محنث غيرظاه راحدم الملاعدة بينه وبين ما قبله فلعله عتق عبده

8 لا كلم هذين الشعفسين

ان قلت هـ نـاالكلام
لفلان
ه قالت ذقك الـكلام
لفـــلان ولكن بعبارة
لم.بعرفها فلان

عرفها فلان فهذاك ملزمه الحنث كذاهنا كذافي المحمط يدفي الحدة ولوحلف ان لا مكامشيدة أوكليه بعض الجادات والحيوانات التي لاينطق بهالايحنث ولوكلم الانوس والاصم محنث ولوكلم الاطفال ان كانوا فهمون منشوان كانوالا مفهمون لامحنث كذافي التتارطانمة \* سئل شمس الاسلام الاوز حندي عن حلف لا بكلم أحدا فعاء كافر مو مدالاسلام قال سين صفة الاسلام والذي مصمر الكافريه مسلاولا مكامه فلاعنث في عينه كذا في الحيط \* رجل رأى امرأته تكام أجندا فغاظه ذلك فقال لمان كلت بعده فرار حلاأ جندما فانت طالق فكامت بعده فدا تليذالز وحهاليس من يحارمها أورحلا دسكن في دارها منهما معرفة الاأنه لا محرمية مدنه - ماأو كلت رحلام رزوي ارحامها وليس من محارمها تطلق كذا في الظهر مة ، اذا حلف لا يكام رجلا وكام رجد الا وقال عندت غرم لا عنت يخلاف ما اذا حلف لا يكام الرحل كذا في المحمط م اذا حلف لا يكام مدذا الشاب في كلمه بعد ماصارشخامين كذا في الحاوى \* اناحلف الرجل لا تكام صيداف كام شيخ الاحدث في عمنه كذا في الحيط \* ولوحلف لا يكلم رجلاف كلم صداعت كذا في الظهرية \* أن كلم امرأة فعيد و وكلم صدمة لم عنث ولوقال ان يز وحت امراة فتزوج صدمة حنث لان الصمامانع من هران الكلام فلاتراد الصبية في المين المعقودة على الكلام عادة ولا كذلك التروج كذا في المحرازاتي \* اذا حلف الرحل لانكلم صدراأ ولا يحكا غلاماأ ولا تكلم شاماأ ولا يكلم كهلا فنقول في الشرع الغلام اسم لمن لم رمانع فاذا للغصارشاماوفتي وعن أيي يوسف رجه الله تعيالي أن الشاب من خسة عشر الي اللا اسن مالم بغلب عليه الشمط والكهل من ثلاثمن الى خسر بن والشيخ مازادع لى خسبن فأماماد ون خسة عشرالس نشاب ومادون الاثين ليس بكهـل ومادون خسـ سن ليس بشيخ وفيما بين ذلك بعتـ مزالشمط في الشعر به وفي القدورى عن أيى وسف رحه الله تعالى أن الشاب من خسة عشرالي خسس الأأن مغل عليه الشاط قل ذاك والمكهل من ثلاثين الى آخو عره والشيخ مازادع لى خسى فعلى هذه الرواية حعل أنو بوسف رجهاته تعالى الكهل والشيزسواء فهازادع لى الخسان وفي وصاما النوازل قال أبو بوسف رجهالله تعالى من كان الن اللائدن فهو كل وعنه من كان الن اللاث واللائدن فصاعدا فهو كال فاذا للغ خسين فهوشيخ وفي نوادرأن سماعة الكهل من ثلاثين الى أربعين والشيخ من زادع لى الخسين والنلم يشب وان زادعلي الاربعين وشديه أكثر فهوشيخ فان كان السواد أكثر فلدس بشيخ وعن مجدر حمدالله تعالى الغلام من كان له أقل من خس عشرة سنة والشاب والفتي من الغ خسى عشرة سنة وفوق ذلك والكهل اذاملغ أربعن وزادعله الحستين الاأن يكون الشيب قدغل علمه فدكون شيخاوان لميلغ الخسين الاأفه لا يكون هلاحتي سلغ أربعين ولاشتخاحتي محاوز الاربعين به واذا علف لا يكلم سامي من رنى فلان أو حلف لا بكام أرامل بنى فلان أو حلف لا يكام ألل من ينى فلان أو حلف لا يكام ألمامى بنى فلان فنقول المتم اسم لمن مات أنوه وهوصفر لم يملخ بعد فاما بعد السلوغ فلا يسمى يتم المكذاذ كرعها رجمه الله تعالى في الكتاب وقوله حمة في اللغات واما الارملة فهي اسم لا مرأة ما لغه فقيرة عماجة فارقها زوجها دخل بهماز وجهاأ ولم مدخل فهذا الاسم لا منطلق الاعملي المرأة ولا منطلق الاعملي المالغة التي فارقها زوجها ولا بنطلق الاعلى الفقيرة المحتاجة هكذاذ كرمجدر جهاسة تعالى في الكتاب وقوله فى اللغات عِمة والايم اسم لكل امرأة جومعت بنكاح حائز أوفاسد أوفعور وقد فارق زوجها غندة كانتأوفق سرةصغيرة كانتأو كسرة مكذاذ كرمجدرج مالله تعالى في المكاب والنساسم لكل امراة حومعت محلال أوحرام لهازوج أوايس لهازوج صفرة كانت أو مالغة غندة كانت أوفقيرة مكذاذ كرمجدر جهالله تعالى كذافى الذخيرة في الفصل الساسع والعشرين في معرفة صفات الانسان

\* ولوقال ان كلتك الا أن تـ كلمني أو الى أن تـ كلمني أوحتى تـ كلمني فسلما معادنث المحالف في قول مجدرجه الله تعالى ولامحنث في قول أبي يوسف رجه الله تعالى كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوخرج الى مكة فعلف لا يتكلم معه - في مرجع من مكة فرجعامن الطريق فكلمه حنث وهوعلى الرحوع بعد اتدان الأأن و المون منهمام افعة أوشى كذا في العماسة \* ولوقال وحل لصاحمه عدده حرّان التداتك كالامأو بتزوج فالتقمافسلم كل واحدعلى صاحبه معاأو تزوها معالم محنث كذافي الكافي « وسقط المين عن المحالف بهذا الكلام حتى لا عنث أندا بحكم هذه المين لوقوع المأس عن كلامه وصفة المداءة لان كل كلام يوجد من الحالف بعد هذا فاغما يوجد بعد كلام المحلوف علمه \* اذا قال لام أمه أن انتدانك بكلام فأنت طالق وقالت المرأة له ان ابتدانك بكلام فعاريتي حرة ثم ان الزوج كلها مدذلك لاحنث في عينه ولاتحنث في عينها لانهاما ابتدأت مالكلام وان كانت المين منهما فمنعنى إن كلم كل واحدمنهماصاحمهمعاولا محنث واحدمنهما وكذلك اذاقال لغيره ان كلتك قدل أن تكلمني فعمدى حروالتقما فسلم كل واحدمنهماعلى صاحمه وخوج الكلامان معالا يحنث في منه كذا في الهيط \* جاعة كانوا يتحدُّ ثُون في محلس فقال رجل منهم من تكلم بعده ـ ذ فا مرأته طالق ثم تكلم الحالف طاقت امرأته كذافي فتاوى قاضى خان \* في الحزانة ولوقال من كلم غلام عددالله فكذا واسم اكمالف عدالله والغلام غلامه في كلمه حنث كذافي الخلاصة \* رجل قال والله لا أكلم فلاما استغفراته انشاءالته قال أبو بوسف رجه الله تعالى بكون مستثنا ولا محنث دمانة كذافي فتاوى قاضى خان \* قال محدر جه الله تعالى رجل قال والله لا أكلم أحدا الافلانا اوفلانا فله أن كلمهما أوأحدهما كذافي شرح المجامع الكبير للعصرى في ماب المين التي بصكون الاستثناء فهاعلى جسع مااستذني أوعلى بعضه بولوقال لاأكلم أحدا الارجلانصر بأأور جلا كوفماف كلم رجلا كوفما أورجلا بصر ما أوكلم ما لاحنث في عنه \* وكذلك لو كلم رحال الكوفة أور حال المصرة أو جمع رحال الكوفة والصرة لاعنث في عمنه وكذلك لوقال والله لاأ كلم أحدامن الناس الاأحد مذين الرجلين فالمستثنى أحدهما فأنكلم أحدهما لامحنث وانكلهما محنث وكذلك اذاقال لاأ كلم أحدامن الناس الاواحدامن مذين الرجلين ولوقال لاأكام أحدا أبدا الاأحدالرجلين كوفياأ ويصر ماأوقال لاأكلم أحداأبدا الاواحدامن مذبن الرحلين كوفيا وبصربا فكلم أحدهماأ وكلبهما جمعالا عنث فيعمنه كذافي المحمط في الفصل المساسع عشر في المين التي تكون ما لاستثناء \* ولوقال والله لاأ كام أحد الا رجلاوا حدامن أمل الكوفة فكام رحامن من أهل الكرفة محنث ولوقال الارحلامي أهل الكوقة فكلم المكل لايحنث كذافي شرا الجامع الكسر للعصرى في ما المن التي بكون الاستثناء فهاعلى جميع ما استثنى أوعلى بعضه \* زيد وعررادعمانس ولدحارية بينهما وقضى القاضي لممايالنسب فقال رجلان كلت استزيد فامرأته طالق وقال رجل آخران كلت ان عروفهمده وفكلماهذا الاس حنثا جمعا كذافي فتارى قاضى خان \* سئل نعيم الدين عن قال ان كل فلانافه وشريك الكفارفها قالواعلى الله عمالا ملق مه فكلمه ماذا حد علمه قال كفارة المن كذافي اظهرية فى فصل ما يكون عمنا بالعربية \* ولو لف لا يكلم فلانا فاخبره المحلوف عليه يخبر سره فقال اكهديته أو يخبر نسوه وفقال اناته لاحدث مكذافي التتارخانية فاقلاعن الملتقط ولوقال طرفاالله واياك عنت كذا في الخلاصة \* ولوقال ان كلتك فدخول الدارع لي حرام وكلام فلان عمد خل وكلم الا خر حنث بمين ولوقال وكلام فلان حرام حنث بمينين كدافي التتارخانية ناقلاعن جم انجوامع \* ولوقال لامرأتهان كلت فلانة فانتطالق تمان المرأة المحلوف بطلاقها غسلت يوما تمام افقال لمافلانة

٢ او٣ نعم

مانده شدی وهی تعلم أنها فلانه أولم تعلم فقات م خوب است أوقالت م آری فهذا کله کلام فتطلق كذافي الغلهرية \* الاصل أن الكلام واعجديث والخطاب على المشافهة كذافي العتاسة \* قال في الجامع اذاقال الرجل لغه مره ان أخمر تني أن فلانا قدم فامر أتى طابق أوقال فعد دى مرفأ تحمره مذلك كاذبا حنث في عمنه وعتق العمد رهذ المخلاف مالوقال أن أخبرتني بقدوم فلان فأخبر وبذلك كاذبا حمث لا يعتق عمده ولوقال المره أن أخبر تني أن امرأتي في الدارف كذا فاحبره مذلك كاذباء : ث ولوقال ان أخبرتني عـ كان امرأتي في الدارلا محنث في عمنه ولوقال ان بشرتني أن فلانا قد قدم أوقال ان شرتني بقد وم فلان فكذا فيشره مذلك كاذبالا محنث في عينه ولوقال ان اعلمتني أن فلانا قد قدم أوقال ان أعلتني بقدوم فلان فحكذا فاخمره مذلك كاذبالامحنث وان أخمره بذلك صادقا والكن بعدماعلم الحالف به لا محنث أنضا مخلاف مالوقال ان أخبرتني فاخبره به بعدماعلم الحالف فانه محنث في يمنه وانعني بقوله أعلتي أخبرتني حنث امحالف وان كان الانسار بعد ماحصل العلم للمالف عا أحسر مه و منعنى أن تصح نية و ديافة وقضاء ولوقال له ان كتيت الى ان فلانا قدة م ف كذا فكتب الد منذلك كاذبا يحنث وصل المكتاب المه أولم يصل ولوقال ان كتنت الى مقدوم فلان فيكذا فيكتب المه كاذبا لاعنث ولوكتب المه في هذه الصورة ان فلاناقد قدم وقد كان فلان قدم قبل المكامة الاأن المكاتب لم يعلم مذلك حنث اكالف في عد مقال في الزيادات اذا حلف الرحل لا ظهر سر وفلان لفلان أمدافا خمره بكات كتيه اله أوبكلام أوسأله فلان اكان سر فلان كذافاشار برأسه اى نع حنث في عمنه \* وكذلك لوحلف لايفشى سرة دلان الى فلان أوحلف لا بعلم فلانا سر فلان أوعكان فلان أوحلف ليكمن سره أوليخف نه أولدسترنه أوحلف لا بدل على فلان ففعل شد منامن ذلك حنث في عمنه وان عني فى هذه الوجوه كلها الاخماريا ليكلام والمكتابة والرسالة دون الاشارة ذكر في المكتاب أنه بدين ولمرزد عملى هذا ولاشك أنه مدس فهماسنه وبس الله تعالى وهل بصدّق في القضاء وعامة الشمايخ على أنه لا بصدَّق ثم إذا حلف بهذ والاشه ما وطلب الحملة والمخرج عن ذلك فا محسلة ان يقبال انانذ كراما كن واشياءمن السرعم السي عكان فلان ولا بسره فقل لافاذا تكلمنا بسره أومكانه فاسكت فاذا فعل ذلك واستدلواء لى سره ومكانه لاعنث في عمنه واذاحلف لا يستخدم فلانة فاوما الها يخدم مه فتد استخدمها والاستخدام بالاشارة متعارف خصوصامن الملوك والاكابر ويستوي أن خدمته فلانة اولم تخدمه واذاحلف لا مخبر فلانا اسرفلان أو عكانه فقعه ل ذلك بكتاب أورسالة حنث في عمنه وكذلك لوحلف لا مشرف النابكداففعل ذلك مكتاب أورسالة عنث في عمنه ولوقسل له أكان الامركذا أفلان في موضع كذا فاومأ برأسه أي نعم فهذاليس باخدار ولا بشارة فلا منت في عينه وان عني بالاخدار أومالمشارة الاشارة مالرأس وغبرذلك صدق دمانة وقضاء واذا حلف لابقرافلان عال فقمل له ألفلان عليك كذاوكذافاشار مرأسه أي نع لايحنث في عمنه واذا حاف ان لايتكلم يسر فلان لا يحنث الكتاب والرسالة والاشارة ولوة لله أكان سرفلان كذا أوة لله افلان عكان كذافق النع بعنث في عمنه والجواب في قوله الا معدب يسرفلان نظير الحواب في قوله لا متكلم يسرفلان ولو حلف على هذه الاعان كلهائم خرس الحالف فصارحت لانقدرعلى التكلم كانت عمنه عملى الاشارة والكالة الافي حصلة واحدة أنه اذاحلف لا يتكلم يسرفلان اوحلف لاعدت سرفلان لمعنث بالإشارة والكتابة وان كانت الاشارة والكتابة بعدا يخرس \* وكل ماذ كرنا أنه عنت الاشارة اذا قال أشرت وأنا لا أريد الذي حلفت عليه فان كان جواما لشئ سيئل عنه لم صدّق في القضاء و بصدّق فيما بند مورين الله تعالى \* وانقال لا اقول افلان كذالم بذكر مجدر جهالله تعالى مذه المسئلة في الجامع ولا في الزيادات وروى

اعنه في النواد رأنه م الانتمارة حتى عنت بالكابة والرسالة ولوحلف لا بدعو فلانا فدعاه المكالة أورسالة حنث في ظاهرال والمة وروى عن مجدرجه الله تعالى في النوادران التعلي عنزلة الاخدار عصل مالنكاب والرسول وكذلك الذكر عصل مالكاب والرسول ولوقال أى عددى شرف بكذافهو وفشروه معاعتقواو لوشره واحد بعدوا حدعتق الاول خاصة ولوارسل المه أحدهم رسولا فان أضاف الرسول الى المرسل عتى ولواخيره الرسول ولم يضف الى الميدلم يعتق مكذا في الحيط يدولو قال ان أنهرتني أن هذا الحرده في أوه ذا الرجل امرأة فاخبره حنث لوجود الشرط ولوقال ان أعلمتني أوشرتني لاعنت كذا في التسارطانية \* ولوحلف لا مكتب الى فلان فأمر غيره فكتب فقدروي هشامعن محدرجه الله تعالى أنه قال سألني هارون الرشد عن هذا فقلت ان كان سلط انافام مال كتاب ولا مكاده و مكتب فانه محنث كذا في السدائع \* حلف لا يقرأسورة من القرآن فنظرفها حتى أفي الى آخرها الاعنت ما لا تفاق كذا في الفتاوي الكبرى ، ولوحلف لا بقرأ كاب فلان فيظر في كانه وقهم مافه لا يحنث في قول الى بوسف رجه الله تعالى لعدم القراءة وعلمه الفتوى ولوحلف ان لا نقرأ كاب فلان فقرأ سطرامن كاب فلان حنث وفي نصف السطر لا منث كذا في فتاري قاضي خان \* ولوحلف لا يقوأسورة فترك منها حرفاحنث ولوتوك آمة طويلة لمعنث كذافي المدائع \* واذا الفي لا بقد ل يشعر فقد ل منصف المدت لا منت وان كان نصف المدت بنتاه ن شعر آخو لا منتوعن محدرجه الله تعالى في رحل فارسى حلف لا بقرأسوزة الحديالعربة فقرأها بلحن لا تعنث ولوكان رحلافصحاحنث وفي المنتقى اذاحلف لايقرأ كالافهذاعلي كاب مسن فيساض أوغر ذلك وان نوى كاب النياس في القرطاس دين فها بينه وبين الله تعالى ولم بدين في القضاء كذا في الحيط برحل حلف ان لا يقرأ القرآن الموم فقرأ في الصلاة أوفي غيرها حنث وكذا لوحاف ان لا مركع ولا سحد قفعل فى الصلاة أوفى غير الصلاة حنث وان قرأ الحيالف بسم الله الرحن الرحيم ان نوى ما في سورة النمل حنث وان لم ينوما في سورة الفيل أونوي غير ما الا يحنث لان النياس ، قرون سيم الله الرجيم للتمرك لاللقراءة وقراءتها لاعلى وجه القراءة حائزة كذافي فتاوى قاضى خان م واذا حلف على مذا المحه فاكملةان بصلى الفرائض ماكماعة ولايحنث في عمنه فان فاتته ركعة وقضاها يحنث والمرأة اذا حلفت على ذلك تقتدى مزوجها أو تغيره من محارمها كذافي المحمط \* وان أراد الوتر في غير رمضان منه في إن يقتدى عن يوتر كملا محنث كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوحل لا قرأ القرآن فقرأ الفائحة على قصدالتناء والدعاء لايحنث كذافي الظهير مة ولوقال ان قرأت كل سورة من القرآن فعلى ان اتصدّق مدرهم قال مجدر حماسة تعالى مذاعلى جمع القرآن كذا في فتارى قاضي خان \* ولو قال على عبن ان شدَّت فق ال شدَّت لزمه مذامثل قوله على عبن ان كلت فلانا كذا في الحمط برسة ل نجم الدس عن حلفه أقرباء امرأته بطلاقها اكفروى حوم نهى ووبرا يحمزى تهمت نكني فعلف على ذلك عُقَالَ لَمَا مِ خُدَادَانُدِ تَا تُوجِهُ كُرُدُهُ هِلْ يَطَاقُ مِهُذَا الرَّاتَهُ فَعَالُ لا مُكْذَافُ الظهرية برجل قال لامرأته م اكريخانة فلان رومي وماوي سخن كوم فانت كذا فلم بذهب الى بيته وليكن كا - في موضع آنولاصنت في عمنه ولوقال ع اكر بحانة فلان نروم وباوي سخن نكوح فانت طالق وباقى المسئلة بحالما حنث في عمنه وطلقت امرأته هكذا حكي فتوى شمس الاعمة الحلواني وفتوى ركن الاسلام على السغدى رجه الله تعالى كذافي الحيط برحل حلف فقال لا آمراني أمراه واكروموا كارى فرمايم فكذافع عمناالى أخمه على يدرجل فقال قلاخى حتى يسعها ينظران قال الرجل للاخقال اخوك بمهاأ ويأمرك أخوك عنت \* رجل قال لامرأته به ١ كرامروزنكوبي كه فلان ما توجه كرده آست

ان لائسسم الى دنب ولاتتهمم الشيئ الله يعلم ماذاصنعت الله يعلم ماذاصنعت وتكامت معه على الله الماذها لي بدت فلان ولم التكام معه وان أمرته أمر ماذا فعل معائ فلان معائ فلان

٧ ان لم تقولى لى الدوم ٨ لم اتفوه بعيمات لاحد

فانت طالق فتكلمت على وجه لا يسمع لا تطلق ولوقال ٧ اكرنكو بي ما من امر و ز تطلق كذا في الخلاصة \* ولوحلف الرحل بطلاق امرأته م كممن عس توما كسي تكفته أم وقد كان قال مع مرأته قد كان فلان شرب الخرو مدعها و يفعل أفعالا لاط على تحتم الاأنه الا أن اب وأناب تطلق امرأته كذافي الظهرمة \* لوحلف لا كلمشهرا يقع على ثلاثين يوما بليالها ولوحاف لا يكلم الشهر يقع على بقمة الشهركذاف السراج الوهاج \* ولوحلف لا يكلمه السنة بقع على بقية السنة كذافي المدائم \* حلف لا يكلمه شهرا فهومن حن حلف وكذ الوقال انتركت كالمه شهرافانه بتناول شهرامن حمن حلف كذا في الكافي \* ولوقال لا أكام أشهر القع على ثلاثة أشهر عند الى حديقة رجه الله تعالى كذاني شرح الطخاوى \* ولودف لا تكامه الشهور فهوع لى عشرة أشهر عند أبي حنيفة رجه الله تعالى وكذا الجواب عنده في الجمع والسنين كذا في الهدامة ، ولوقال لا ا كلك سنين فهوع على ثلاث سنين في قولهم جمعا كذا في المدائع \* من حلف لا يكلمه حمدنا أوزمانا اواكمن اوالزمان فهوعلى ستة اشهرفي النفي وكذافي الاثمات نحولاصوم نحينا اوامحين أوازمان اوزمانا كل هدندا اذالم ينومق دارا معمناهن الزمان فان نوى مقدارا صدق وكذلك الدهر عندأبي يوسف ومجدر جهماالله تعالى بعني المنكر منصرف الى ستة أشهر اذالم تكن له نبة في مقدار من الزمان فان كانت عل بها تفاقا وقال أنو حديقة رحه الله تعالى الده ولا أدرى ماهووه فذا الاختلاف في النكر هو الصير كذا في فتح القدس \* وأما المعرف بالالف واللام فعرادمه الابدبالاجاع كذافي التدين به ولوحلف لا يكلم الاحادين أوالازمنة فهوعلى عشرمرات ستةأشهر عندأى حندفة رجهاته تعالى وذلك ستون شهرا كذافي السراج الوهاج \* ولوقال دهورا يقع على ثلاث مرات ستة أشهر على قول الى يوسف ومحدر جهما الله تعالى مكذا في شرح الطياوى \* ولو - لف لا يكلمه العدم وقع على جدع عروه فدعدم النية ولوقال عرافهندأ في بوسف رجه الله تعالى في رواية على سئة أشهر كالحن وموالاظهر ولوحلف لا يكلمه - قيا يقع على غُمانمن سنة كذا في السراج الوهاج \* في الاصل أول الشهر قبل أن عضي نصفه وعن الي بوسف رجه الله تعلى أنه قال لوقال لا أكام فلانا آخر يوم من اول الشهروا ول يوم من آخرا اشهر يتنا ول الخامس عشر والسادس عشركذا في الخلاصة \* وعن اسمقاتل فين حلف لا بكلم أمه تلاث سنان والحلف بالطلاق قال مدنى ان مرسل المهاو يطلب منهاأن ترضى عنه وتحدله في حل كذا في الحاوى \* فى فتاوى النسفى لوقال ان كات فلانا به خداى را برمن بكساله روزه مع الها الا بلزم ه شي أن كله ولوقال بكسال بدون الهاء يلزم مكذافي الخلاصة \* في التحريد عن مجدر ما الله تعالى فمن قال لاأ كلم الميوم سنة أوشهرا فعلمه ان مدع المكلام في ذلك الموم كلار في الشهر أوالسنة كذا فى التتارخانية ، رحل - لف أن لا يكلم فلاناعامناه - ذا قالمين من - بن حلف الى غرة محرم لاع - لى سنة كاملة من حين - لف كذا في فتاوى قاضى خان \* في مجوع النوازل اذاقال لا مرأته إن كلتات الى سنة فانت طالق اذهى ماعدوة الله طاقت كذافى الحاط وفالنتقى لوقال والله لا اكلات شهرا بعدشهر فهو عنزلة قولهشهر س وكذلك اذاقال والتدلا أكلك سنة بعدسنة فهوعنزلة قوله سنتس ولو قال والله لاأ كلك شهرا بعد هذا الشهر فله أن مكلمه في هذا الشهر كذا في الذخيرة \* في الجامع اذا قال والله لاأ كلك في الموم الذي يقدم فسم فلان ولام في أوله وقدم فلان في آخرذ لك الموم حنث في عينه ولوقدم فلان في أول الموم وكله في آخرذلك الموم فعامة المشايخ على أنه لا يحنث كذا في المحيط \* وهو الصيح كذا في فدّاوى قاضي خان \* ولوقال لا أكلم فلانا في الشهر الذي قب ل قدوم فلان في كلمه في أول الشهروقدم فلان لقمام الشهر حنث في عينه ، ولوقال والله لا أكاك شهر اقبل قدوم فلان وكله

م فالله على صوم سنة

تعداليمن عقدم فلان بعد خسة أمام لا يحنث في عمنه كذا في المحمط ، ولوقال والله لا اكلك شهرا الا وماأ وغيروم فانه على ما نوى وان لم تكن له نمة فله أن يقرى أى يوم شاء لانه استثنى وما منكرا به ولو قال الانقصان بوم فهذا على تسعة وعشرين بومالان نقصان الشي لاسكون الامن آخره كذافي شرح الحامم الكسر للمصرى في ما ب الاستثناء من المن الذي يقم على الواحد وعلى الجاعة \* في آخر أعمان القدوري اذاحلف لا يكلم فلانا وفلانا هذه السمنة الانوما فانجع كالامهما في نوم لم يحنث ولو كلم أحدهمافي بوم والا خوفي يوم حنث ولوكلمأ حدهمائم كلهمافي يوم لمحنث ولواستثنى يومامعرفا فكلم أحدهما فيه والاتنوفى الغدلم عنث ولوحلف لا يكلمهماشهر الابومافان نوى بوما يعمنه فهوعيلي مانوى وان لرتكن له نمة فهوعلى أي موم شاء كذافي المحمط بد ولوقال موم أكلم فلانا فانت طالق فهو على اللسل والنهارحتى لو كلم لملاأ ونها راحنث فان نوى النهار خاصة وصدق قضاء كذافى الكافى ب وانقال الهذا كلم فلانا أواملة يقدم فلان فانتطالق فكلمه نهارا أوقدم نها رالا تطاق لان اللهلة فى اللغة اسم لسوا داللسل ولا عرف هذا بصرف اللفظ عن مقتضاه لغة حتى لوذكر اللمالي حلت على الوقت المطلق لانهم تعارفوا استعمالها في الوقت المطلق كذافي المدائع به ولوقال ان كلت فلانا فانت طالق الاأن يقدم فلان أوحتى يقدم فلان أوالاأن يأذن فلان فدكلمه قسل القدوم ارقسل الاذن حنث \* ولو كله بعد القدوم اوالاذن لا يحنث وكذا لوقال أنت طالق إن كلت فلانا الا أن يقدم فلان وانمات فلان سقط المن عند أبي حنيفة ومجد رجهما الله تعالى كذا في الكافي \* ولوحلف لا بكام رحلاموما بعمنه كانت عمنه على ذلك الموم لالم للمعه كذا في شرح الطحاوى ب ان حلف لا مكامه الايام فهوع على عشرة أيام عند أبي حنيفة رجه الله تعالى كذاف المداية \* ولوحلف لا يكلمه أياما ذكر في الجامع أنه على ثلاثة أمام ولم يذكر فد ما كذلاف وهوا الصحيح ولو حلف لا مكلمه أماما كشرة فهو على عشرة أمام في قداس قول أبي حديقة رجه الله تعالى كذا في السدائع \* ولوقال كل يوم أكماك فعلى كذا وكله في رومين حنث في يومن ولوقال كل يومين حنث مرّة كذا في التتارخانية به ولوحلف لا مكلم فلانا أيامه هذه قال أبويوسف رجه الله تعالى هوعلى ثلاثة أيام ولوقال لا أكله أيامه فهوعلى العركذافي فتاوى قاضى خان \* ولوقال لا كلك الموم عشرة أمام وهوفى بوم السدت فهذا على سدتن لانه لا مدور في عشرة أمام ا كثر من سبت وإحدوكذلك لوقال لا أكلت موم السبت بوم ي كان على سنتين لان السنت لا يكون بومن ولا يدورسيمان في يومن فعلم أن المراديه مرَّتان وكذلك لوقال لا أكلت وم السنت ثلاثة أمام كان كلها يوم السنت لمايينا كذافي شرح الجامع الكسر العصيري في ما الحنث فى اليمن ما يقع على الابد وما يقع على الساعة ب ولوقال لا اكله بوماسنة اوسنة بومافان نوى بوما بعدنه فعلى ذلك اليوم في جميع السنة وان لم ينوشينًا فعلى يوم في كل جعة حتى لو كله جعة حنث كذا في العماسة \* ولوقال لاأ كلك يوماما أولا أكلك يوم الست يوما فله أن يحعله أي يوم شاء كذا في المدائع \* ولوحلف لا يكلم فلانا الى عشرة أمام كان الموم العاشرد اخد لافي المن كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوقال لاأكلماليوم أوغداف كمآمه الموم أوغداحنث ولوقال لاتركن كالامه الموم أوغداف ترك كالامه اليومير وبطلت اليمن في الغد كذا في العدا منه، ولوقال والله لا أكله الدوم ولا غدا فالمن على يقية اليوم وعلى غدولا تدخل الليلة التي يبنهما في المين كذا في البدائم \* لا يكلمه اليوم وغدا وبعد غدفهذاعلى كلام واحدليلا كانأونها راولوقال في الموم وفي غدوفي بعدغد لا يحنث حتى يكلمه كل يوم سما ولو كله لسلالا يحذث في عمنه كذافي الوحمز للكردري به عن مجدر جه الله تعالى فين قال لاأ كلم فلانا يوما بين يومن ولانية له فهذا عنزلة قوله والله لاأ كله يوما كذا في الحمط \* ولوقال في الليل

لاأ كله يوما فن ذلك الوقت الى ان تغيب الشمس كذا في العتاسة ، ولو كله بعد المن قبل طلوع الفير فالصيح أنه يحنث كذا في الحيط \* ولوقال في المهار لا الله لدلة فن حين حلف الى أن بطلع الفير كذا في العتابية \* ولوحاف في بعض النهار لا يكامه بوما فالمن على بقمة الموم واللملة المستقدلة الى مثل تلك الساعة التي حلف فهامن الغدوكذ الذاحلف لملالا مكلمه لملة فالمن من تلك الساعة اليأن يجيء مثلهامن اللهلة المقملة فمدخل المهار الذي يدنهما في ذلك كذا في المدائم \* ولوقال والله لاأ كلك بوما ويومافهذا ومالوقال لاا كلك يومين سواعد خل فمر مااللملة المتخللة ولوقال لاأ كليك بوماوبومين تنقضى المن عضى الدوم النا لت ولوقال لاأ كلك بوما ولا بومين فهذاعلى بومينان كله في اليوم الثالث لم حنث \* وفي المنتقى ادا قال في نصف اللمل أونوه موالله لا أكلت لملتس بترك كلامه الى تلك الساعة من بعدا الغد وإذا حلف لا وكلم فلانا ولا بن يوما وكان الحلف الملاترك كالمهمن تلك الساعة الى أن تغس الشمس من الموم الثلاثين كذا في المحيط \* ولوقال في يعض الموم والله لا أكله الموم فهوعلى ماقى الموم ولوحلف لملاأن لا يكلمه هذا اليوم فانه يحنث بالكلام في تلك الله له الى أن تغسالشمس من الغدكذا في فتاوى قاضى خان، ولوحلف نهار الايكلم هذه السلة لمردخل ما يق من الموم في عمنها غا الحلف على اللمل خاصة \* ذكر في المنتقى اذاقال في أوّل اللمل لا أكلم الدوم ولاندة له فهذاماطل ولوقال ذلك في آخراللمل فهوعلى السوم المستقمل به اذاحلف وقال والله لا كلن فلانا أحد يومي أوقال لانوجن أحديومي أوأحدالمومن أوأحدا مامي فهذاعلى أقل من عشرة أمام مدخل في ذلك الإلى والنهارحتي لو كله اوخرج قسل مضى العشرة لبلاأونها رابر في يمنه وان لم يكلمه اولم صرح حتى مضت العشرة محنث في عينه ولوقال أحدومي هذبن فهذا على يومه ذلك وعلى الغد كذا في الحيط \* ولودلف لاأكله ثلاثة أمام الاهذا الموم ومأج لهذا الموم فهوع لى يومن بعده ولوغيرهذا الموم أوسوى فهو على ثلاثة بعده كذافي العتابية \* في العمون اذا حلف لا يكلم فلانا مادام في هذه الدار فغرجة اعه وأثاثه تجاد وكلم لاعدنث كذافي الحيط في الفصل الراسع في المن اذا جعل أعامة \* وكذالوقال ما كان فها فلان كذافي الايضاح \* ولوقال لا كلكما دمت ببغداد فخرج بنفسه لا تسقى المن كذا في فتاوى قاضي خان \* في القدورى اذا قال والله لأأ كلم فلانا مادام علم مذا الثوب أوما كان علمه فنزعه عملسه وكله لاحنث ولوقال لاا كلم فلانا وعلمه هذا الثوب فنزعه عم لسمه وكله حنث كذا في المحيط في الفِهـ لي الرادع في المن اذا حعل لها عامة \* ولوقال لا مرأته والله لا أكلت مادام أواليُحسن في كلمها بعد مامات أحد ممالا عينت كذا في فتاوى قاضي خان \* عن أبي بوسف رجه الله تعلى فين قال ارجل قائم والله الأكلم هذا الرجل بنوى ما دام قائمًا ولم يتكلم بالقمام كانت نته ماطلة ولوحلف لا بكلم هذا القائم بعنى مادام قائمادين فهاسته وسن الله تعالى كذا في الحيط فى الفصل السادس في الرجل علف و سنوى التخصيص \* اذا حلف ليكلمنه الامدفه وعلى أن لاعتنع من كلامه إذا التقما ولوحلف لا يكلمه الابدفان كام منت وانعني مه أن لا يكلمه كلام الابد لم يدىن في القضاء كذا في الايضاح به في فتاوى أبي اللمث إذا حلف الرحل لا يكلم فلانا الى قدوم المحاج فقدم واحدمتهم انترت المهن وكذلك لوحلف لا بكلم فلانا الى الحصاد فعصد واحدمن أهل الدته انتهت اليمن واذاحلف لايكام فلانا تابرف ع نمفتدفان نوى حقيقة وقوع الثلج لا يكلمه ما لم يقع الشلج حقيقة على الارض ويشترط الوقوع في اللد الذي الجالف فيه لافي بلد آخر حتى لوكان الحالف في بلد لا يقع الثبلج هناك كانت المهن ما قمة أمدا وحقيقة وقوع الثبلج أن عتاج الى كنسه ولا يعتبر ما طارفي الهواء ومالا يستمن على الأرض الاعلى رأس طائط أوحشدش وان نوى وقت وقوع الفلح لا يكلمه مالم يدخل

ع مالم يقع النبلج

وقته وهوأول الشهرالذي تقال له مالفارسية آذار وان لم تكن له نمة لمنذكر هذا الوجه في هذه المسئلة واغاذكره في مسئلة أخرى وقال عينه على وقت الوقوع واذا حلف لا مكلم فلانا الى الموسم قال عهدرجه الله تعالى يكلمه اذا اصبح يوم المنعروقال أبويوسف رجه الله تعالى يكلمه اذازاات الشمس يوم مرفة كذا في المحيط في الفصل الرابع في المن اذا حعل له اغلية \* ذكر في أعمان الواقعات لا يكلم قلاناالى الصمف أوالى الشتافة كلموافى معرفة الصيف والشتاء والختار أندان كان اعداف في الدام حساب بعرفون الصنف والشتاء حساب مسترينصرف المه والافاقل الشتاء ما محتاج الناس الى ليس الحشو والفرووآ نوذلكما سنتغنى الناس فمهعتهما والقياصل سناالشتاء والصنف اذا استثقلت ثماب الشتاء واستخفت ماب الصيف فاذا الربيع من آخرالشتاء الى أول الصيف والخريف من آخرالصيف الى أول الشيتا الان معرفة هذا أسرالناس ولوذ كرنوروز بالفارسة فهوع لى نمروز المسلم كنافي الفتاوى الكبرى بدلكة القدر تقع على السابع والعشرين من رمضان ان عاما وان عارفا لاختلافهم فعنداالامام تتقدم وتتأخر وعنده مالاوغرة اكنلف فعن حلف لا مكلمه حتى تمضى لملة القدر وقد مضى يوم من رمضان الا يكلمه حتى عضى كل الرمضان الثاني وعندهما بكلمه اذامضي يوم من الرمضان الثانى وان حلف قبل رمضان يكلمه مدانقضا عرمضان والفتوى على قول الامام كذافي الوجيز للكردرى \* ان كات فلانا فيكل علوك أماكه بوم الحمعة أوبوم الجنس عرفهوعلى ماعلكه في المومين. جمعا كذافي المحيط في الفصل الخامس في الاعمان التي يقع فهما التخمير والتي لا يقع فهما التخمير \* ولوقال لا يكامه جعة ولانه له فهوعلى أنام الجعة ولوقال جعتمن فهوعلى أنام الجمعتين ولوقال ثلاث جع فعلمان ستكمل أحداوعشرين بومامن بوم حلف وان نوى الجمع خاصة لابدين في القضاء كذا في فتاوى قاضى خان اذاقال والله لاأ كاك الجمع فله أن يكلمه في غير سوم الجمعة كالوقال لا اكلك الانحسة اوالا عاد اوالا ثانين هذا ادالم تكن له نية وان نوى الم الجمعة بعني الاسبوع فهوعلى مانوي كذا في الحمط في الفصل العشرين في الاوقات \* ذكر في الجامع اذا قال والله لا أكلك الجمة فله إن يكلمه فى غير موم الجمعة لان موم الجعة اسم لموم مخصوص فصاركالوقال لاأ كلك موم الجمعة وكذا لوقال جعا له أن بكاهه في غير يوم الجمعة ثم اداقال والله لا أكلك جعافه وعلى ثلاث جع كذا في المدائع \* ولو حلف لا يكلم فلانا إلى كذا ان فوى ششامن الا وقات من الواحد إلى المشرة من الساعات إوم الاعام أومن الشهور أومن السنين فهوعلى مانوى وان لم ينوشينا سمرف الى يوم واحد ولوقال لاأ كله الى كذا كذاان نوى شيئا من الساعات أومن الشهورفهوعلى أحدعشر بمانوى وان لم ينوشيئا ينصرف الى يوم والمه واوقال لاأكام الى كذا وكذا ان فوى ششاه اذكرنا منصرف الى أحدوعشر سن من ذلك وان لم ينو شئا ينصرف الى يوم ولملة كذافي فتارى قاضى خان في الفصل التاسع عشر في الاعمان التي تمكون الاستثناء به اذاحلف لا يحلم فلاناأبدا أولم قل أبدافهوع لى الابد في أي وقت كله حنث وان نوى شيئادون شئ بأن نوى بوما أوبومن أوثلاثة أونوى المدا أومنزلا وما أشمه ذلك لم يدس في القضاء ولا فيما بينه وسنالله تعالى كذافي الذخسرة بداذاحاف لا بكلم فلانا أبدا وكله بعدمامات لاعنث في عينه كذافي المحيط في الفصل الثاني والعشرين \* ولوقال لا أكله ملما أوطو بلاان نوى شمَّا فهوعلى ما نوى وان لم ينوشينًا فهو على شهروبوم كذا في فقاوى قاضي خان \* واوقال لا أكلك قريبا فهو على أقل من شه ربيوم في قول أبي عنيفة رجيه الله تعالى ولم عائد عن عبره عنافه وان نوى أكثر من شهرذكر في اغان الاصل عن أبي حديقة رجه الله تعالى أنه بدس في القضاء ولوقال الى بعد فهو على أكثر من شهر في قول أبي حديقة رجمه الله تعمالي وقال أبو يوسف رجمه الله تعمالي في النواد را لمنسوب الى المعلى [ اذا قال سريعا فهو على شهرغير يوم اذالم تبكن له نمة وان كانت له نمة فهو على مانواه ولوقال عاجيلا فهوعلى أقلمن شهرولوقال آجلافهوعلى شهرفصاعدا ولوقال بضعةعشر بومافهوعلى تلائةعثمروفي حامع الجوامع وان نوى أكثرالي تسعة عشرصدق كذافي التنارخانية \* ان قال لا أكلم مولاك وله موليان أعلى وأسفل ولانمة له حنث أجما كلم وكذلك لوقال لاأ كلم حداة وله حدان من قسل أسه وأمه كذافي المسوط \* في المنتقى لوقال لا خرلا كلك قريمامن سنة لا يكلمه سيتة أشهر ويوما كذا في الخلاصة \* رحل قال لا خو ما فلان والله لا أكلك عشرة أمام والله لا أكلمك تسعة أمام والله لا كلمك على المة أمام فقد حنث مرتبن وعلمه المن الداللة ان كلمه في الثمانية الامام حنث المضاوان قال والله لاأ كامك عانمة أمام والله لاأ كامك تسعة أمام والله لاأ كامك عشرة أمام فقد حنث مرتمن وعلمه المن الثالثة ان كلمه في العشرة الا مام حنث اضا كذا في المسوط \* قال مجدر جه الله تعلى رحل قال كلما كلمت فلانا يوما فلله على أن أتصدق بدرهم كلما كلمت فلانا يومين فلله على أن أتصدق بدرهمين كلما كلمت فلانا ثلاثة المام فلله على "أن اتصدق شلائة دراهم كلما كلمت فلافا أربعة أمام فلله على أن اتصدق بأربعة دراهم كلما كامت فلانا خسة أمام فلله على أن أتصدق يخمسةدراهم عكمه في الموم الرابع والخامس بلزمه التصدق ثلاثين درهم اولو كلمه في الموم الاول أوغيره من الإمام مرتبن المزم به تلاثون دره ما ولوقال في كل يوم أكلم فديه فلانا فيله على أن أتصدق بدرهم كل يومن أكام فهما فلانا فلله على أن أتصدق مدرهمين حتى قال ذلك الى خسة أيام م كلمه في الموم الرادع والخامس فعلمه اثنان وعشرون درهم الانه عقد خسة أعان وحعل خزاء المن الاولى التصدق بدرهم وخراء المن الثانمة التصدق بدرهمن وضرب اكل عن مدة وسمت الفقهاء كل مدة دورا فدة المن الاولى يوم يدورو يتحدد في كل يوم ودورا لمن الثاندة يومان فيتحدد في كل ومسن ودورالمن الثالثة ثلاثة أمام ودورالمس الرابعة أربعه أمام ودورالمن الخامسة خسدة أمام ولايحنث في كل دورالا مرة واحدة لانه عقد بكلمة كل وانها لا توجب التكر اراذ التكر ارقضية عوم الفعل لاقضمة عوم الوقت فكل يوم وحد بعدالمين فهو جميع مددة المن الاولى وبعض مدة سائر الاعان فاذا كلمه في الموم الرابع فالموم الدور الراسع من المين الأولى وهور عمدته تقة الدورالث اني من المين الثانية وهويعمنه الموم الاول من الدورالثاني للمن الثالثة وهويعمنه تقة الدورالاول من المهن الرادمة ومو يسنه الموم الرابع من الدور الاول المن الخامسة ولمحنث في هذه الادوار أصلاوالشرط الواحد يصلح شرطالاعان فعنث في الاعان كلها فيلز مها اعمن الاولى درهم وبالثانية درهمان وبالثالثة ولائة وبالرابعة أربعة وباكخا مسة خسة وجلته خسة عشرفاذا كلمه في الموم الخامس محنث في العين الاولي والثيانمة والرابعية ولايحنث في الثيالية والخيامسة لان الموم المخامس الدورا تحامس لاء بين الاولى ولم صنت في مذا الدور فيعنت والموم الاول من الدور الثالث للمن الثانمة ولم عنت فعه والموم الاول من الدورالثاني لاءمن الرابعة ولمحنث فمه فيحنث فتلزمه مسعة اخرى فمصرا تندين وعشرين ولاحنث في اشالية واكنامسة لانهالموم الثاني من الدورالثاني للعمن الثالثة وقدحنث فسه وتقة الدورالاول للعس الخامسة وقدحنت فيه فلا يعنث ثانما فالحاصل أن تعدد الدوروعدمه لأأثر له في الكلام في المرة الاولى حتى لو كلمه مدهده الاعان في أى يوم كلمه في عره بلزمه خسة عشر دره ما واغاأثره في الكلام في المرة الثانية حتى لو كلمه في اليوم الأول والثاني بازمه بالكلام الاول خسة عشردر وما وبالثاني درهم لاغير لانها يتحدد الادورالمن الاولى ولو كلمه في الموم الاول والثالث ولم يكلمه في الموم الثاني أوكله فى اليوم الثاني والثالث يلزمه بالاول خسة عشر ولم بلزمه بالثاني الاثلاثة دراهم لانه لم يتحدد الادور

الم من الاولى والثانية هذا اذالم تخاطمه المااذا خاط، منان قال كاما كامتك يوما فقه على أن أتصدى مدرهم كلما كلم تلك يومن وقع على أن أتصدى بدرهم بالتحديد الم تنافية كلم معه وما لم من الثانية والمحتودة من المالانها عقدت بكامة كاما وانعقدت المين الثانية فاذا حاطمه ما لمين الثالثة وحد شرط التحديد المين الثالثة قالما خاصة ما المين الرابعة وحد شرط التحلال الاعان فا تحلت الايمان كلها في الزمية والمعان وما ثمان وما ثمان أنه المين الرابعة وحد شرط التحلال الاعان فا تحلت الايمان كلها في الزمية في المين الرابعة وحد شرط التحديد المين الثانية درهمان وما المالات كلها في الزمية في المين الم

## \* (الباب السابع في اليمين في الطلاق والعتاق) \*

لوقال أول عنداشتريه فهوحرفالاول الواحد المنفرد الذى لس قمله غسره فاذا اشترى بعد عمنه عمدا عتق ولواشترى عددا ونصف عدعتق العدالكامل ولواشترى عددين لم يعتق واحدمنها ومايشتري بعده هذا لا بعتق أيضا ولوقال آخرع مداشتريه فهوحوفالا تنواسم لمنفرد تأخرعن غسره في الزمان واغما يثمت هذا الاسم عوت الحالف فأذا اشترى عسدائم مات الحالف عتق الا تووا ختلفوافي وقت العتق قال أبو حنيفة رجه الله تعالى يثبت العتق مستندا الى حن الشراء حتى انه معتمر من جميح المال اذا كان الشراء في الصعة ولوقال أوسط عب لمأش تربه فهو حرفالا وسط اسم لاغرد المتخلس بين العددين التساويين وهدذا اغا بعرف أيضاع وتاكحالف فنقول اذامات المحالف فان كان الذين اشتراهم شفعالم يكن فهم الاوسط وان كانوانحساأ وسعاأ ومااشمه ذلك كان الاوسط الفرد المتخلل ومن الشفعين وكل من حصل منهم في النصف الاول عرج من أن يكون أوسط كذا في الا يضاح \* ولوقال أول عدد الملكه أوقال أول عدا شتريه وحده فهو حفاك عددن عمداعتق المال ولوقال أول عداملكه واحدالا بعتق اثالث الااذاعني وحدم كذافي الكافي \* ولوقال أول عدا شتر به بالدنا نر فهوس فاشترى عبدابالدراهم أوبالعروض ثم شترى عبدابالدنا نبرفانه ستق وكذلك لوقال أول عسد أشتريه أسود فهور فاشترى عبيدا بيضائم أسود فانه يعتق كذا في المحرال اتق \* ولوقال كل عند شرفى بولادة فلانة فهوس فيشره ثلاثه متفرقين عتق الاول بخلاف مااذا بشروه معاحب بعتق الجمع قال الحاكم الشهد وان قال عنيت واحدالم يدين في القضاء وأما بينه وسن الله عزو حل فدسعه ان عقار منهم واحدا فعضى عتقه وعسد الالمقية كدافي غاية السان ، ولوقال ان دخلت الدارفام أته طالق وعدده حرتم حلف أن لا يطلق أولا يعتق ثم دخول الدارلا يحنث في المين الثانية وطلقت وعتق \* ولوحلف لا يطلق اولا بعتق م قال ان دخات الدارفا مرأته طالق وعدده مرود خل حنث في المهنين

ولوقال لامراته طلق نفسك أوقال لعمده اعتق نفسك أووكل رجد لانذلك عحاف ان لانطاق أولا دمتق عم فعل العدد والمرأة والوكمل حنث ولوقال أنت طالق أن شئت اوانت وان شئت عمراف ان لابطلق اولا بعتق فشاء تالمرأة والعدلا محنت كذا في الكافي في المتقرقات به من حلف لا تتزوّج أولا رطلق اولا بعتق فوكل بذلك حنث ولوقال عنت أن لا أتكلم به لم بدين في القصاء خاصة كذا في المداية به ولوقال عيده حران دخات هذه الدارفقيال الآنويلي مثيل ذلك ان دخات منه والدار فدخل الثاني لم معتق عده ولوقال ألاول تعدعلى عتق نسمة ان دخلت فقال الثاني فعلى مثل ذلك ان دخلت لزم الأول و لشاني كذا في الأنضاح \* ولوقال عسد وان كان في المدت الأرحل فإذا فى المدت رجل وصبى أور حل وامرأة حدث \* ولو كان رحل ودا بة أومقاع لم عنث \* ولوقال إن كان في النَّدَ الاشاة فاذاذ مدانة عبر الشامَّ حنث م ولوقال ان كان في البُّند الانوب حنث بانسان ودانة وآنية كذا في المكافي في المتفرقات \* من قال كل مملوك لي حريعتني أمهات أولاده ومديروه وعمده ومدخل الأماء ولذكورولونو الذكورفقط صدق دمانة لاقضاء ولونوى السوددون غمرهم لا تصدق قضاء ولاد مانة ولونوى البساء وحدهن لا يصدّق دمانة ولاقضاء ولوقال لم أنو المدس في رواءة مصدق دمانة لاقضاء وفي روية لا مدى قضاء ولادمانة كذافي فقع القدس \* ويد حل تحته عدالرهن والوديعة والاتق والغصوب والمسلم والكافرولايدخل فيه المكاتب الأأن يعنيه وانعني المكاتسن عتقوا وكدا لايدخل فمه الديد الذي أعتق يعضه ويدخل عيده المأذون سواء كان علمه دين أولم يكن وأماعسد عمده المأدون إذ لمركن علمه دن فهل مدخلون قار أبوح نمغة وأبوبوسف رجهما الله تعالى ن نواهم عتقوا ولا مدخل معمول بدنه وسن احسى كذا قال أبو يوسف رجه الله تعالى لان بعض المملوك لاسمى مملو كاحقمقه وان نواه عتق استحساما به وهل مدخل فده اكحل ان كانت أمه في ملكه مدخل ومعتق ومتقها وانكان في ملكه الجل دون الامة أن كان موصى له ما كهل لم معتق كذا في المدائم في كتاب العدق \* رجل حلف أن لا يكاتب عمده فكاتب غيره دغيراً مره فأحازا كالف حنث في عمنه كإمحنث النوكيل حل حلف أن لا بعتق عدده فادى العيدم كاتبته فعتى فان كانت الكامة بعد المن حنث الحالف وان كانت قبل المس لايحنث كدافي فتارى فاضي خان فصل المن على التزويج \* من قال أن تسرب عاربة فهي حرة فتسرى عاربة كان في ملكه عتقت وان اشترى عاربة فتسراها لم تعتق كذا في الهداية \* ولوقال ن تسريت أمة فأ ت طالق أوعدى عرقتسرى من في ما كه أومن اشتراها بعد التعلمق فانها تطلق ويعتق العدرولوقال لامهان تسريت بك فعدى عرفا شتراها فتسرى بهاءتق صده الذي كان في ملكه وق الحلف ولا معتق من اشترى معده كذا في الحرال التي واذا قال لامته اذاماعك فلان فأنت حرة فداعها من فلان ثم اشتراها مذم لم تعتق لان الشرط سبع فلان الماه اوسع فلانمن الحالف سنب لزوال ما كمه فأما وقوع الملك المالك العاف شرائه لاسمع فلان وان قال ان وهدك فلان لى فأنت حرة فوهمها وهوقا بض لهاء تقت وكذاك قوله اذاماعك فلان منى فأنت حرة كذافي المبسوط \* وجل قال لغيرهان بعثت المن فلم تأتني فعددى حرف شالمه فأتاه ثم بعث المه كاندا فلم يأته حنث ولا تسطل المهن مالمرحتي محنث مرة فعسنتذ تسطل المهن وكذالوقال ان بعثت الى فسلم آتك ولوقال ن أتنتني فلم آتات أوقال ان زرتني فلم أزرك فهوعلى الامد برجل قال لامرأته ان لم تطابق نفسك فعمدى عرقال أبوبوس فسيرجب مانته تعالى هوعسل المحليس وهواذن لهافي الطلاق اذا طلقت نفسهافي المجلس طاقت وكذالوقال لغيره ان لم تسع عمدي هذا فعمدي الا خره ذاحرفه واذن له في السع وهو على الامد ولوقال ان دخلت الكروفة ولم أتروج فعمدي حرفه وعلى أن متزوج قسل الدخول وان قال فلم

أ تزوج فهوعلى أن يتزوج حين يدخل ولوقال ثم لم أتزوج فهوعلى الابد بعد الدخول \* رجل قبل له تزوج فهوعلى الابد بعد الدخول \* رجل قبل له تزوج فلانة حذث \* رجل قال ان تركت أن أمس السماء فعيدى حرلا بحنث \* رجل قال عبدى حران لم أوس السماء فعيدى حرلا يحنث \* رجل قال عبد حران لم أوس السماء حنث من ساعته كذا في فتاوى قاضى خان في فصل فيم المكون المين على الفور أو على الابدوالله أعلى بالصواب

## \* (الباب الثامن في المين في البيع والشراء والتزوج وغير ذلك) \*

أوحلف لا يشتري أولا يدمع أولا بؤاجر فوكل من فعل ذلك إيجنث الاأن ينوي أن لا يأمر غيره فعملتذ شددالامرعلى نفسه بنبته أويكون الحالف من لايماشره فمالعقود بنفسه فعمنتذ يحنث بالتفويض فأن كان ساشرتارة ويفوض اخرى بعتمر الغالب كذافي الكافي \* ولوحلف لا يدرع ولا يشتري صنت الفاسد قبل القبض وبالذي فمه الخمار السائع أوللشترى وبالدح بطريق الفضول وبالهمة بشرط العوض عندالتقايض ولايحنث بالميع الماطل وسيع المدمروأم الولدوالمكاتب وكذابا لاقالة بعدالسع أمالوتها بعا مافظ الاقالة ابتداء فيحنث ولايحنث بالردمالعم بالتراضي ولا محنث مدون قمول المشترى كذا في العتابية \* من حلف لا يدرع فياع الفضولي ماله فأحاز لا عنت الأأن يكون عن لا يتولى السع منفسه كذافي الفتاوي الصغرى \* ولوحلف لا يشترى فاشترى شدئامن الفضولي أوالخريحنث كذافي شر- للخمص الجامع الكمير \* سـ ال أبو بكرعن حلف أن سمع عمده فسرق منه قال لا تعنث مالم ستبقن عوته كذا في الخلاصة م قال مجدر جه الله تعالى في الحامع الصغيراذ اقال ان لمأسح هذا العددف كذا فأعتق العددأوديره حنث في عينه ولوكانت هذه المقالة للحارية وباق المسئلة عالها فالعميم أنه عنث كذا في التتارخانية \* قال لامته ان لم أبعث فأنت حرة فاستولدها عتقت في قول أبي حنيقة رجيه الله تعالى كذا في الخلاصة \* حلف لا يديع هذا الديد ولا يهمه قال نصر بهب نصفه و سمع نصفه فلاعنت \* سئل الشيخ الامام الرازى رجه الله تعالى عن حلف لمنتعن عاربته ولابوقت حتى ولدت منه فقال لا يحنث المولى استحسانا ، وسئل أبونصر الديوسي عن قال محاريته أن لم أول الى شهر فأنت عرة تم ظهر بها حسل منه قال حسل له أن بطأها ووسد الشهراذا حاءت بالولد لاقل من ستة أشهروعلى قول أبي يوسف رجه الله تعالى حنث ولا على له أن نطأ ها بعد الشهر وأذا حاءت به لا كثر من ستة أشهر لا يحل له أن بطأها بمد الشهراجاعا كذافي الحاوى ب رجل قال والله لا يعن أم ولد فلان أوقال والله لا يعن هذا الرحل الحرقال أنوح فله رجمه الله تعمالي هوعلى السع الفاسدان ماعهما سعافاسدار في عسه كذافي فتاوى قاضي خان \* لوأن رج الاقال ان بعت مذا المهلوك من زيد فهو حوفقال زيد قد أجزت ذلك أورضت ثم اشترى لم يعتق ولوقال ان اشترى زيدمنى هذا العيد فهو حقال زيدنهم أشتراه عتق عليه العبد كذافى الايضاح \* روى هشام عن أبي وسف رجه مالله تعالى في رجل قال والله لا أسعك هذا الثوب دهشرة حتى تزيد في فماعه تسعة لاحنث في القماس وفي الاستحسان عنث وبالقماس أخذ كذافي المدائع بولوحلف لأسهه بعشرة الاباكثرا وبزيادة فماعه بأحد عشرلا يحنث ولوياعه بعشرة يحنث وكذالوباعه بتسعة ودمار فى القماس محنث وفى الاستحسان لاحنث ولوقال المشترى عدده حران اشتراه بعشرة حتى يتقصه ان اشتراه بعشرة محنث وان اشتراه بأحد عشر عنث أضاوان اشتراه تسعة لم عنث وان اشتراه بتسعة ودينار لمحنث قبل هذا حواب القياس اماعلى جواب الاستحسان فيحنث ولوقال عبده حران اشتراه بعشرة الابالاقل أوبالانقص فاشتراه بعشرة أوبأ كثريح شوان اشتراه بتسعة ودينا رأوبتسعة وثوب

فالقماس أن لاحنث وفي الاستحسان محنث ولوقال المائع لاأبيعك بعشرة حتى تزيد في فساعه بتسعة ودينارقمته خسة لاعنث كذافى شرح الجامع الكسر للعصيرى في ماب الحنث في الممن في التساوم في الزيادة والنقصان \* رحل حلف أن لا مسع داره فأعطاها امرأته في صداقها حنث قال الصدرالشهد هذا اذاتزوحها مالدراهم تم أعطاه الدارعوضاعن تلك الدراهم أمااذاتروجهاعلى الدارلم صنت كذا في الخلاصة بدحاف لا مدرع هذا الفرس فأخذرجل ذلك الفرس وأعطاه مدله ورضى صاحب الفرس مذلك لايحنث وعلمه الفتوى كذافى جوا مرا لاخلاطي ماشترى بالتعاطي عماف أنه مااشتري الحاب الأمام على المدى الماتريدي أنه لا يحنث واختاره ظهير الدين \* وكذالو ماع مالتعاطى عمداف انه لم درج لا صنت وكذار وي عن الامام الثاني وقال الامام الفضلي "لا يحل لن علم انه كان ما التعاطي أن شهدعلى السع بل شهدهلى التعاطى كذافى الوجيز الكردرى \* الاصل أن من عقد عسمه على فعل في محل وذكر اللام منظران ذكر اللام مقرونا بحل الفعل فيمنه على فعل ما حلف عليه في ملك المحلوف علمه حتى اذافعل اكما ف ذلك الفعل في ملك المحلوف علمه حنث سواءفعل ،أمره أو دغيراً مره وسواء كان الفعل عما تحرى فصه الوكالة أولا تحرى \* وان ذكر اللام مقرونا بالفعل ان كان فعلا تحرى فمه الوكالة وله حقوق مرجع الوكيل فمه يعهدة ما كحقه من الحقوق على الوكل كالسع ونحوه فمنه على الوكالة والامرحتى اذافعل ذلك الفعل فى عله بأمر المحلوف عليه عنت سواء كان حل الفعل ملك الحلوف علمه أوملك غيره وان كان فعلالا تحرى فيه الوكالة أصلا كالاكل والشرب أوتحرى فمه الوكالة الأأنه لس فمه حقوق برحم الوكيل بالعلى الموكل كالضرب ونحوه فعمنه عملي فعل مأحلف علمه في ملك المحلوف علمه حتى لوفعل ذلك الفعل في ملك المحلوف علمه محنث في عمد فعل بأمره أو بغسراً مره ولوفعه لذلك الفعل في ملك غسر المحلوف علمه لا محنث وان فعل ذلك الفعل لمامر المحلوف عليه قال مجدرجه الله تعللي اذاقال الرجل لغيره ان بعت لك ثوبا فعيدي حولانية له فدفع المحلوف علمه تؤيا الى رجل وأمره أن يدفعه الى الحالف لمديعه فحاه المتوسط بالموب الى الحالف وقال مع هذا التوب لفلان بعني المحلوف علمه أوقال مع هذا الثوب ولم يقل لفلان الأأن اكمالف ومرأنه رسول المحلوف علمه فد اع عدنث في عمنه ولوقال المتوسط هذا الثوب لى أوقال بعه ولم بعلم الحالف أنه رسول الحيلوف علمه فماع لأعنث وأمااذا قال ان رحت ثوبالك وباقى المسئلة بحاله الحنث على كل حال سواءقال له المتوسط معه لفلان أرقال معه لى أوقال معه ولم ردعا به اذا كان الثوب عملو كاللمحلوف علمه فان نوى في الفصل الاول أن مدح تو ما هوماك المحلوف علمه ونوى في الفصل الثاني أن مدع مامر المحلوف علمه فهوعلى مانوى فيما بينه وبين الله تمالى الاأن في الغصل الاول بصدة والقاضي وفي الفصل الثاني لا رصدقه كذافى الذخرة في الفصل الناسع عشر به في المنتقى اسساعة عن مجدر حه الله تعالى حلف لا مدرع لفلان تويام باع الحالف توباللح لوف عليه فاحازا لحلوف عليه الدرج يحنث ولوباعه اكالف لنفسه لاللحلوف علمه م لا يحنث كذا في شرح المجامع الكم مرالح صرى في ماب الحنث فها يفعله الرجل لصاحده أولغيره يه ولوحاف لا مدع لك شيئامن متاعث فداع وسادة فما صوف المحلوف علمه لم عنث كذا في العمايية بداذ اساوم الرجل رجلا بعدد فأراد الدائم الفاوساله المسترى بخمسمائة فقال المائع هوحران حططت عندائمن الالف ششائم قال معددلك معتك بخمسمائة فقلل المشترى المدع أولم يقل حنث المائع وعتق العد دولو كان المائع قال عند المساومة ان حططت من غنه مشدا فهو حروما في المسئلة بحاله الا بعدي العددواو حطمن غنه شدا بعد ذلك انحات المين ولكن لا متق العدد لانه زائل عن ملكه حتى لو كان المعلق طلاق امرأته أوعتق عدد آخر تطلق المراة

ويعتق العسيد وكذلك لووهب له يعض الثمن في هذه الصورقب ل قبض الثمن أو يعيده حنث في عهذه ولوحط عذه حميع الثمن أووهب منه جميع الثمن لامحنث ولوأبرأه عن يعضى الثمن ان كان قبل قبض المن حنث في عمنه وان كان معدقيض المن العنث في عمنه كذا في المحتط به قال مجدر جه الله تعالى دحل ساوم رحلا ثويا فأبي المائع أن بنقصه من اثني عشرفقيا ل المشترى عبده حوان اشتراه ما ثني عشر فاشتراه شلانة عشراو بأثني عشرود سارأ وماثني عشرونوب حنث في عمنه واوانسة تراه بأحد عشر ودينار أو بأحد عشر وثوب لمعنث ولوقال المائع عسده حوان ماعه بعشرة فماعه بأحد عشرأو دعشرة ودينار و بتسعة ودينار لا يحنث كذا في شرح الجامع الكبير للعصوى في مأب الحنث في المين في المساومة في الزمادة والنقصان \* ماع شدمالد راهم ثم حلف أنه لا بأخذ ثمنه فأخذ بها حنطة -نث كذا في الوحيز للسكر درى في الشراء \* ولوحلف لاأسع هذا من أحد فناعه من اثنين حنث كذا في العتاسة \* حلف لا ىشترى ئو باولانمة له فاشترى كساء خزا وطعاسا فا أوفروا أوقياء حنث مد ولواشترى مسحا أو فساطا أ وانسوة أوطنفسة لاعنث وكذالوا سترى خرقة لاتساوى نصف توب ولو ملغ النصف أوأ كثرمنه صنت ولواشترى قدر ما تحوز به الصلاة بحنث مكذا في الوجيز للكردري \* حاف لا بشترى لها نوبا فاشترى لها الخار لاحنث كذافي حواهرالا حلاطى \* ولوحاف لا شترى كانافهو في عرفنا وب الكان كذا في فتاوى قاضى خان \* رحسل حلف أن لا شترى من فلان شدافا سلم الحاف الده في روب حنث كذا في الظهرية \* رجدل حلف أن لا تسترى لامته روبا حديدا فا تحديد في العرف مالا بكرون غسيملا كذا في فتاوى قاضى خان ، ولوحاف لا شترى طعاما فاشيترى حنطة حنث في قول علائنا رجهم الله تعالى كذافي الحاوى ولوحاف لاسترى بهذه الدراهم خيزالا عنثمالم مدفع هذه الدراهم الى الخماز أولا عم يقول ادفع بهذه الدراهم خبزا ولوقال قبل الدفع الى الخماز لاحنث \* وفي المحامع بحنث إذا أضاف العقد إلى الدراهم قبل الدفع أو يعده كذا في الوحير للكردري \* ولو حلف أن لا مسترى شعمرا فاشترى حنطة فها حمات شعمر لا يحنث كذافى فتاوى قاضى خان ب ولوحلف لادشتري آجزا أوخش أوقصافا شترى دارالم محنث ولوحلف لادشتري غرتخل فاشترى أرضا فهانخل وفى النخل عمرة وشرط المشترى الممرة محنث وكذا لوحلف لا مشترى بقلافا شترى ارضا فهابقل واشترطا اشترى البقل منث لدخول البقل في السيع مقصود الاتبعا ولوحلف لا بشترى كها فاشترى شاة حمة لايحنث وكذالو حلف لايشترى زيتا فاشترى زيتونا وعلى هذا قالوا فعن حلف لا شترى قصساولا خوصافا شترى بور ما أوزند الامن خوص لمعنث وكذا لوحلف لا بشترى جدما فاشترى شاة عاملا بجدى أوحلف لا بشترى عملو كاصغيرا فاشترى أمة عاملا كذا في المدائع 🚜 ولو حلف لا شترى شعرافاشترى أرضافها شعرلا عنث كذافي الظهيرية بولو - لف لا سترى حائطا فاشترى دارامسنة كان حائشا استحسانا برحل حلف أن لاسترى تخلافا شترى حائطافه فخل حنث ولوحلف لانشتري صوفافا شتري شاقه على ظهرهما صوف لا بكون حانثا وكذا اوا شتراها يصوف محزوز في ظاهر الروامة كذافي فتاوى قاضي خان \* وفي الصوف لا يحنث بشراء اها ب علم موف وعن مجدرجه الله تعالى عنث بالاهمال كذافي العتاسة به ولوحلف لاسترى النافاشترى شاة في ضرعها ابن لا مكون حانثا وكذا أواشتراها بلين من جنسه في ظاه والروامة \* هذا وسع الشاة ما للحم سواء في قول أبي حنى فة وأبي بوسف رجه ماالله تعالى عوز على كل حال ولا مكون حانثا في عن أن لاسترى لمنا واوحلف لا سترى المة فاسترى شاة مذبوحة كان حاندا كذا في فتاوى قاضى خان \* والاصل أن الحلوف علمه اذادخل في الشراء تسعالفسر المحلوف علمه لا يقع مه الحنث وان دخل مقصودا

رقع كذا في الذخيرة \* ولوحلف لا شترى مُمافاشترى رأسالا محنث كذا في الخلاصة \* ولوحلف الانشترى رأسافهذاه لى رأس المقروالفنع عندأى حنيفة رجه الله تعالى وعندهماعلى رأس الغيم وهذا احتلاف عصر وزمان \* واذاحاف لا يشترى شحما فاشترى شحم البطن محنث ولواشترى شحم الظهر وهوالشعم الذي مخالط اللعمل مذكر مجدرجه الله تعالى هذوالمستلة في الاصل وذكر شمس الاعمة السرخيبي أنه لا محنث كذا في المحمط \* رحل قال والله لا مشترى ع في الدراهم الا مجافا شترى معضها كما وسعضها غبركم لامكون حانثاحتي بشترى بكلها غبركم ولوقال والله لاأشتري مذه الدراهم غركهم فاشترى بمعضها غركم في القماس لا بكون حاثثا وفي الاستحسان بكون حانثا ولوحلف لاسترى صوفا أوشعرافهوع لي غسر المعمول ولا يحنث شراء المسيح والمجوالق كذافي فتاوى فاضى خان \* ان حلف لا شترى دهنافه وعلى دهن حرت عادة الناس أن يدّهنوامه فان كان عالس في العادة أن يدهنوانه مثل الزيت والمزرودهن الخروع ودهن الاكارع لم منث ولواشترى زيتا مطبوخا ولانمة له حمن حلف عنث كذا في المدائع \* ولوحاف أن لا شترى بنفساء أوخطمماذكر في الكتاب أنهء على الدهن دون الورق قالوافي عرفنالا عنت شراء دهن البنفسيج كذافي فتاوي قاضي خان \* ولوحاف لا شترى افلان فاشترى لا بنه الصغير أولعد ه المأدون بأمره لم يحنث كذا في العتاسة \* حلف ليشترس له هذا الشي فاشتراه له ثم الله دف ع ذلك الشي الى المائع س في عمله كذا في الوحسر المردري \* اذاقال الرجل ان اشتريت فلانافهو حرفاش ترى لغيره هـ ل تنحل عمنه لم بذكر مجدر جه الله تعالى هذه المسئلة في شئ من الكتب \* وحكى عن الفقه أبي بكر السلخي أنه قال القائل أن مقول لاتفعل عمنه وهوالاشمه كذافي المذخرة \* ولوحاف لا شترى عمد فلان فا جرداره من فلان بعمده لاحنث كذافي الطهسرية \* ولوحلف لا شترى هذا العدولا بأمرأ حدا شترى له هذا العدفان الحالف بشترى عدا آخرفهأذن له فى التحارة فدشترى المأذون العدالحلوف علمه ثم محمر علمه فيصر العدله ولا تحنث لعدم شرط المحنث كذافي الخلاصة \* ولوحاف لا شترى امرأة فاشترى حارية صغيرة لاعنت كذافي الظهير مة بدرجل نظراني عشرجوار وقال ان اشتر مت حار مة من هذه الجواري فهي حرة فاشترى حارية الغسر ومنهن ثم اشترى لنفسه لا تعتق ولواشترى حاريتين صفقة واحدة احداهما لنفسه والاخرى لغبره لم تعتق واحدة منهما كذافي الظهيرية في فصل التعليقات من كتاب العتاق \* في المنتقى حاف لا دشترى حار مة فاشترى عوزا أورض معة حنث ولو حلف لا دشترى غلامًا من السند فهوعلى ذلك المحنس ولوقال من خواسان فاشترى خراسانما مغر خراسان لاصنت حتى دشتر مه من خراسان كذافي الخلاصة \* اشترى ثلاث دوات عائة وخسة دراهم ثم حلف أنه اشترى واحدا يخمسة وثلاثم بعنت \* عانون شاة بينهما -لف أحدهما أنه لاعلك أر بعن معنث وتلزمه الزكاة \* ولواشترى عمددا فعلف أنه لا علك أر دمن لا يحنث ولا تلزمه الزكاة كذا في الوحمز للكردري \* في المنتقى اذا أرادالر جلأن سترى عمدامن رجل مأاف درهم فدفع ألف دروم الى صاحب العسد ثم حاف فقال أن اشتريت مذا العدم بهذه الالف الدرمم وأشارالي ألف مدفوعة فهذه الالف في المساكين صدقة فقال صاحب العددان بعت هذا العدد بهذه الالف فهي في المساكين صدقة وأشارانى تلك الالف أيضائم انصاحب العددماع العدد بتلك الااف فعلى المائع أن يتصدق بهادون المشترى كذافى التمارخانية \* ولوقال ان ملكت عمدا فهو حرفا شترى نصف عدد م باعه ثم المسترى النصف الماقي لم يعتق هذا النصف علمه ولوقال إن اشتر ، ت عدا والمسئلة محالها عتق النصف وهذا فى غير المعين واما في المدين لوقال ان ملكت هذا العدد فهو كالشراء عتى علمه هذا النصف وكذا

فى الدراهم لوقال ان ملكت ما تتى درهم وتله على أن أتصدق بها فلك ما تهدرهم عملك ما تما أنه أخرى المعدالتصدق وفالعس عبوق مسئلة الشراءلوقال عندت مها محملة لم دصدق قضاءوسد ودائة كذافي الخلاصة \* قال رجلين ان اشترية الوملكة اعدا فعيد من عددي وفلكاعداسة ما أواشترى أحدهما وباعمن الاتخر عنت بدان كنت ملكت الانحسين درهما ولاعلا الاعشرة دراهم لم بينت وان ملك خسبن درهما وعشرة دنا ثمراً وساعة أوشيمًا التحارة حنث وان ملك مع الخسين عرضالا التحارة أورقمقا أودارا لمعنثلان مراده في العرف أنه لاعلك من المال الاحسين ومطلق اسم المال خصرف الى مال الزكاة كذافي الوجيز الكردرى برحل حاف أن لاسترى الذها والغضة مدخل فد مالة مر والمصوغ والدراهم والدنا نيرفي قول أبي بوسف رجه الله تعالى وقال مجدرجه الله تعالى لأتدخل فمه الدراهم والدنانير ولواشترى خاتم فضفحنث وحكذا لواشترى سمفا على مفضة ولا رشيه الذهب والفضة ماسواهمااذا كان الذهب والفضة فيسيف أومنطقة فقداشتراه مع السيف ان كان الثن ذهاأ وفضة وان كان الثن حنطة أوغيرذ لك لا يكون حائثا م رجل حلف أن لا بشتري حدمدا مدخل فنه المعمول وغيرا لمعمول والسلاح في قول أبي بوسف رجه الله تعالى وقال مجدرهم الله تعالى مدخل فمه ما يسمى ما تعه حداد اولا يدخل فيه السلاح كالسيف والسكين والسفة والدرع ولامد نعل فمه الامر والمسال قالوافي عرف و بارنا لا يحنث في المسامر والا قفال مر والصفر والشد عنزلة المحديد بالذاحلف لا يشترى صفرايد خل فيه المعمول وغيره والفلوس في قول أبي بوسف جهالله تعالى وقال محدرجه الله تعالى لاتدخل فسم الفلوس ولوحلف أن لاسترى حديدافاش ترى بانا محديد أقل ممافيه ذكرفي النوادرأنه لا يحوز وأن اشتراه بأكثر ممافسه حاز السع وبمون حانثاني عمنه ب رحل حلف أن لا شترى فصافا شترى خاعافيه فص كان طنا وان كان عنه أقل من عن الحلقة بررحل حلف أن لا بشترى ما قوتة فاشترى خاعافصه ما قوتة كان حالثا ولوحلف أن لا بشترى زحاحافاشترى خاتما فصهمن زحاج انكان الفص لابز يدع ليثن الحاقة لا مكون حانثا وانكان يزيد علمه كان حانثا كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوحلف لا تشترى باما من الساج فاشترى داراله أماب من الساج حنث كذا في الخلاصة

والمستقام المستقام المستقام المستقام المراج الوهاج والمائة المائة المائة المائة المائة المائة المائة المائة المتحدد ا

إِ وَكَذَا لُوحِلْفَ عَلَى أَمِيْهِ \* وَفِي التَّجِرِيدِ عَنْ حُمِدْرِجِهِ اللَّهِ تَعْلَى فَمِن تَزَوِّج امرأ وَنغَيراذنها ثَمَّ حَلْفُ الابتزوّدها فرضدت لم محنث والمرأة اذاحلفت أن لاتزوّج نفسها فزوّجهار جل بأمرها أو بغيراً مرها فاحارت أوكانت بكرافزوجها الولى فسكتت فهي حانثة وهنده الروامة بخالفة الروامة المتقدّمة كذا في أكذلاصة \* ولوحافت المكر أن لا تأذن أحداحتي من وجها فزوجها رحل و الغها الخبر فسكت فلارواية في ه زا الفصل عن مجدر ج به الله تعالى واغ الرواية في الر - بل لو حلف لا مأذن لعيده في التحارة فرآه مدح و مشتري فسحكت فهوجانث وعن أبي بوسف رجه الله تعالى اله لا يحنث في المسئلة من كذا في المحيط \* وفي مجوع النوازل لوحلفت لا تأذن في تزويجها وهي بكر فزوجها أموها فسكتت تم النكاح ولاتحنث كذافي الخلاصة بر ولوقال لاخته من الرضاعة أولا مرأة لا يحل له نكاحها أمداوقدع لم مذلك انتزو حد ك فعد مى حوفتز وجها حنث كذا في انجامع الكمر به ولودلف لا بتزوج فعن فزوجه أبوه لا يحنث \* وفي التجريد عن مجدر جه الله تعالم او حلف لا بتزوج فصار معتوها فزوجه أبوه محنث كذافى الخلاصة به حلف لا يتزوج النساء فتزوج امرأة يحنث كذافي محسط السرخسي \* ولوحلف أن لا تتزوج المرأة كان لهازرج وطاق المرأته تطليقة باثنة ثم تزوجه إقال مجد رجه الله تعالى لا معنف النعمنه تنصرف الى غيرها كذا في الظهيرية به حلف لا يتزوج الاعلى أر رمة دراهم فتزوجها عليها فاكل القاضى عشرة لايحنث وكذالو زاد بعد العقد في مهرها كذا في الوحيز للكردري \* ولوحلف لا يتزوج مالز مادة على دينا رفتز وجها الفضة أكثر من حيث القيمة بأن بتزوج عائمة نقوة لاحنث كذافي الخلاصة به حلف لا بتزوج بذت فلان فولدت له بنت أخرى فتزوجها لميحنث ولوحلف لايتزوج بنتامن بنات فلانأ وبنتالفلان فانه محنث في قول أبي حنه فترجه الله تعالى كذاني محيط السرخسي في ما ساكيف على ما بضفه الى ملك فلان \* في الفتاوي رجل قال والله لا أتروج من أهل هذه الدارأ ومن بنات فلان وليس في الدار أهل ثم سكنها قوم ثم تروج منها أوولدلفلان بنت فتزوجها لميحنث ليكن هذاقول مجدرجه الله تعيالي والمختار أنه محنث وهوقولهما يو ولوحلف لا يتزوج من أهل الكوفة فتزوج الرأة لم تكن ولدت يوم حلف يحنث عند الكل ولوحلف لايتزوج من نزاد فلان فتزوج بنت بنته جنث ولوقال من أهل بدئ فلان لا محنث الا اذا تروج بنت ابنه كذا في الخلاصة \* ولوحلف لا يتزوج من نساء أهل الكوفة أوالمصرة فتزوج امرأة كانت ولدت بالبصرة ونشأت بالكوفة وتوطنت بها يحنث في قول أبي حنيفة رجه الله تعالى لانه كان يقول هذا امرأة مالكوفة فتزوج امرأة مالكوفة بغسر رضاها فيلغها الخبروهي بالمصرة فاحازت نكاحها حنث في عبنه وان كان تمام النكاج بالإحازة والاحازة وجدت في المصرة كذا في المحمط \* ولوحلف لايتزوج امرأة على وجه الارض ونوى امرأة يعمنها دين فيما بينه وبين الله عز وجل لافي القضاء وان نوى كوفية أوبصر بة لأيدس أصلاو كذالونوى امرأة عوراه أوعماء ولونوى عريسة أوحدشه دس فما بينهو بهنالله عزوج ل كذافي الظهيرية \* عديد حلف أن لا يتزوج الرأة فزوجه المولى كرهامنه لا يحنث ولوا كرهمه المولى عليه وتزوج بنفسه يحنث وهوظ اهرالروا مة وهوا ليحير كذا في حواهر الاخلاطي \* ولوحلف الرجل أن لامز وج عبده فزوجه غيره فأحاز المولى بالقول حنث كذا في فتاوي قاضي تمان \* رجل حلف لمتز وجن سر افان أشهد شاهد من فهوسر وان أشهد ثلاثة فهوعلانه أكذا في عيط السرخسي به لوحلف لا يؤاجره في الداروقد آجرها قدل الحلف وتر هما وتقاضي أجرها كل شهرلا يحنث ولوسأ له أجرشهر لم يسكنها بعد يحنث اذا أعطياه الاجرواد كانت معدة الغلة فترها عليها

الانحنث \* سئل نجم الدين رجه الله تعالى عن حلف لا يتحرم ع فلان فعا عفلان بعمد المه واستأحر لمعلم حرفة كذاقال لامحنث كذافي الخلاصة \* رحل حلف أن لا يصاعر فلانامن حق مدعمه فوكل اكمالف رحلافه الحالوكمل محنث عندمجد رجمه الله تعالى لانه لاعهدة في الصطروعن أبي بوسف رجهاقة تعالى فمهروايتان وفي الصلم عن دم العب مد معنث الحالف بصلح الوكيل ولوحلف لايخاصم فلانا فوكا بخصومته وكملالا محنث كذا في فتاوى قاضى خان \* سئل شمس الاسلام الاوز حندى عن وها من آخرشه مثا في حالة السحكرو حلف أن لا مرجع في منذه الهمة ولا مأخذ منه ثمان الموهو بالهوهب ذلك الشئ من آخرفأ خذه الواهب الحالف منه قال لامحنث في عمنه كذا في المحمط به ولوحلف لامهالفلان همة فلووها ولم بقمل أوقمل ولم يقيض حنث عندنا وكذالووها همة غير مقسومة حنث عندنا وكذالوا عروأ ونحله أوبعث بهااليه مع رسوله أوأمرغيره حتى وهب حنث الحالف ولاحنث مالصدقة في عن الهمة عندنا ولوحلف لامه فأعار لاحنث ولوحلف ان لا متصدّق أولا مقرض فلانا فتصدق اوأقرض ولم نقسل فلان حنث في عمنه ولوحلف لا ستقرض واستقرض ولم مقرضه حنث فى عمنه ولوحلف ان لام اعده افلان فوهمه غسره وغيراً مره فأحاز المحالف منت في عمنه كالمحنث اذا وكل غيره مالهية ولوحلف لامه لفلان فوهمه على عوض حنث في عمنه رحل حلف ان لا مكاتب عمده فكاته غير و بغيرام و فأحاز الحالف حنث في عمنه كما محنث ما الموكسل كذا في فتاوي قاضي خان \* الفتاوي اذاحلف لايستعبر من فلان شيئافاردفه على دايته لامحنث كذافي محيط السرخسي في فصل حلف لا مهاعده \* ولوحلف لا يعمل مع فلان في قصارة فعمل مع شريك فلان حنث ولوعل مع عده المأذون لايحنث ولوحلف لا بشارك فلانافي هذه الملدة ثمنر حامنها وعقداعقد شركة ثمدنعلا وعملافها انكان الحالف نوى في عمنه ان لا يعقد عقد الشركة في الملدة لا معنث وان نوى ان لا يعمل وشركة فلان حنث وان دفع أحدهما الي صاحمه مالامضارية فهذا والاول سواء ولوحلف ان لا بشارك فلانا فشاركه عمال النه الصغير لا يحنث ولوحلف لاسارك فلانا عمان الحالف دفع الى رحل مالا بضاعة وأمرهأن بعمل فيه مرأيه فشارلة المدفوع المه المبال الرجل الذي حلف رسالمال ان لا مشاركه يحنث كالف \* رحل قال لاحده ان شاركتك فعلال الله على حرام ثم مدالهما ان سرتر كا قالوا ان كان للحالف ان كيم منه في أن يدفع الحالف ماله الى ابنه مضاربة و يحمل لا ينه شدمًا بسيرامن الربح وبأذن لأبنهان بعمل فمه برأيه تمان الابن بشارك عه فاذا فعل الابن ذلك كان للاس ماشرط له الاب والفاضل على ذلك الحالنصف مكون للاب ولا عنث ولو كان مكان الاس أحني فالجواب كذلك كذا في الظهيرية \* ولوحلف لا بأخذمن فلان ثوبا هرو با فأخذمنه حوابا هرويا فيم ثوب هروي قددسه فمه وهولا بعلم حنث قضاء وكذالو حلف لا بأخذ منه درهما فأعطاه فلوسا في كيس ودس فها درهما فقيضها الحالف ولا يعلم -نث كذافي الخلاصة في الفصل التاسع عشر \* ولوقيض الحالف منه قفيزدقيق فيهدرهم ولم بعلم مهلا محنث وكذالوا خذنوبا فمهدراهم مصرورة ولم يعلم مه الحالف لايحنث ولوحلف لايأخذمن فلان درهما همة لايحنث فيجمع ذلك على الدرهم أولم بعلم ولوحلف ان لايأخذ منه درهما ود بعة وأخذ درهما فعاقلنا فهو عنزلة المسة وكذا الصدقة كذا في فناوى قاضي خان \* وإذا حلف لا مكف ل مكفالة فكفل منفس حراوعسد أو شوب أود اله اوبدرك في سع فهو حانث كذا في المسوط لشمس الاعمة السرخسي \* ولوحلف لا يكفل عن انسان يشي فكفل ينفس رجل لا يحنث الانصلة عن لا تستعمل الافي الكفالة بالمال كذافي الظهرية \* ولوحلف لا مكفل له فكفل لغير. والدرامم أصلهاله لم يحنث وكذلك لو كفل لعدد وان كفل لفلان وأصل الدراهم اغبره حنث وان حلف لا يمفل عنه فضمن عنه حنث وان كان عنى باسم الكفالة أن لا يمفل ولكن يضمن دين فيما بينه أو بين الله تعلى لا نه نوى حقيقة لفظه ولحكنه نوى الفصل بين الضمان والكفالة وهذا خلاف الفلا هرفلا يصدق في القضاء ولو حلف لا يمفل عن فلان وأحال فلان عليه عمال له عليه لم يحنث اذا لم يمن المحتال له دين على الحيال له على المحتال له دين على الحيال المعالمة على المحتال له دين على الحيال المحتال له عمل ولم يمن المحتال له عمل ولو كان المحتال له على المحيل مال ولم يمن المحيل مال على المحتال عليه في في المحتال المحتال المحتال له عمل المحتال المحتال المحتال المحتال على المحتال على المحتال على المحتال على المحتال المحتال المحتال المحتال ولم يمن العبد والمحتال ولكنه أو المضار به ولوحله المحتال المحتال على المحتال المح

## » (الماب الماسع في اليمن في الج والصلاة والصوم) »

ذاحاف لايجع فهوعلى الصيع دون الفاسد واذاحلف لا يحج أولا يحج حقفا وم ما عج لم يحنث حتى يقف بعرفة رواهان سماعة عن مجدرجه الله تعالى وروى بشرعن أبي يوسف رجههما الله تعالى أنه لابحنث حتى بطوف أكثر طواف الزيارة ولو-لف لا يعتمرا ولا يعتمرع رة لم يحنث حتى يحرم بالعـ مرة و بطوف أربعة أشواط رواه شرعن أبي بوسف رجههما الله تعالى كذا في المحبط \* المنتقى ان سماعة عن محدرج هدماالله تعالى رجل قال والله لاأج حتى اعتمروا حرم بعمرة وجهة تم مضى فهما حتى قضاهمافانه لا يحنث لانه قداعمرة سل الحج فتحقى شرط البر كذا في محمط السرخسي \* ولوقال لعمده ان لمأجج في هذه السنة فانت حرثم قال حجت وشهد شاهدان على أنه ضمى العام بالكوفة لم تقبل الشهادة ولا يعتق كذا في التدمن \* ولوقال على الشي الى مدينة النبي على الصلاة والسلام أوالي المسعد الاقصى لايلزمه شي ولوقال على المشي الى بيت الله سنوى مسعد بدت المقدس أومسعد اآنو لا يلزمه شئ ولوقال على احرام ان فعات كذا فعنث تلزمه حجة أوعرة في قولهم ولوقال أنا أحرم أو أنا محرم واهدى أوامشى الى بنت الله ان فعلت كذا فهوعلى ثلاثة وجوه ان نوى الا بحاب أولم ينوشد منا مازمه ماذكروان نوى العدة لا يلزمه شي كذا في فتاوى قاضي خان \* اذا حلف لا بصلى فصلى صلاة فاسدة بأن صلى بغير ملها رةمثلالا محنث في عهنه استحسانا ولونوي الفياسدة صدِّق ديانة وقضاء ولو كان عقد عمنه على الماضي بأن قال ان كنت صلمت فهذاء لى الجائز والفاسد جمعا وان نوى الجائز في الماضي خاصة حمت نيته فما بدنه و بن الله تعالى وفي القضاء كذافي الذخيرة \* ولوحلف لا بصلى فقام وقرأ وركع لم يحنث وان سعدمع ذلك ثم قطع حنث كذا في الهداية \* ثم ان مجدار جه الله تعالى لم يذكر نهمتي محنث واختلف المشايخ رجهم الله تعالى فمه قال درضهم محنث مرفع الرأس منها كذا فى التدبين \* ولوحاف لا يصلى صلاة لا يحنث حتى اصلى ركعتين كذا في المدائع \* ولوحلف لا يصلى صلاة نصلي ركعتين ولم يقعد قدرالتشهدان عقديمينه على النقل لامحنث في بمنه وان عقد عينه على الفرض وهي من ذوات الثني في كمذ لك وان عقد عمنه على الفرض وهي من ذوات الاربيع يحنث في عينه وهوالاظهروالاشمه ولوحلف لابصلي فقام وركع وسجد الميقرأ فقدقمل لايحنث وقدقمل يحنث ولوحلف لايصلى الظهرلم عنث حتى يتشهد بعد الارسع وكذات ان حلف لا يصلى الفعرلم عنث حتى

متشهد بعدال كعتبن وكذلك اذاحاف لايصلى المغرب لمحنث حتى يتشهد ومدالث لاث كذافي المحمط به ولوقال عهده حوان أدرك الظهرمع الامام فادركه في التشهدود خل معه حنث ولوحاف لا بصلي الجعة مع الامام فادرك معه ركعة فصلاه امعه تمسلم الامام وأتم هوالث انمة لايحنث ولوافتتم الصلاقمع الامام غنام أوأحدث فذهب يتوضأ فعا وقدسه الامام فاتبعه في الصلاة -نث وأن لم يوجداداء الصلاة مقارنا لان كلة مع مهنا لا مرادبها حقيقة القرآن بل كونه تا معاله مقتد با ولو نوى حقيقة المقارنة صدق فعيا منه و من الله تعلى و في القضاء كذا في المدائع \* ولا يصدّق قضاء فعيا ذا نوى المتابعة لاعلى سيمل المقارنة هكذا في المحمط \* في النوازل الوحلف ان لا يسمعداً وحلف ان لا مركع ففعل ذلك في الصلاة أوفى غير الصلاة فانه محنث وفي فتاوى (آهو) حلف لا بصلى الموم الجماعة فاقتدى بواحد أوأم واجداعة بن وان كان المأموم صدراكذ افي التمارخانية \* رحل حلف ان لا يؤم أحد افا فتم الصلاة لنفسه ونوى ان لا رؤم أحد افعا عقوم واقتدوا به حنث قضا الادمانة اذاركم وسيدوكذ الوصلي هذا الحالف بالناس بوم الجعة ونوى إن يصلى الجمعة منفسه حازت الجمعة له ولهم استحسانا وحنث قضاء لادمانة ولوأشهر في غبرا مجمعة قبل أن مدخل في الصلاة أنه يصلى انفسه والمسئلة بحالها لمعينث دمانة وقضا ولوافتتم الصلاة ثم أحدث فقدم رجلا حنث كذافي المخلاصة \* ولوأم الناس في صلة الجنازة وسعدة التلاوة لايحنث لان عمنه تنصرف الى الصلة المطلقة وهي المكتبومة أوالنافلة وصلاة المجنازة المست بصلاة مطلقة ولوحلف انلا يؤم فلانالر حل بعمنه فصلي ونوى أن يؤم الناس فصلى ذلك الرجل مع الناس حلفه حنث المحالف وان لم يعلم به كذا في فتاوي قاضي خان \* لا يمالى خلف فلان فقام يجنيه وصلى يحنث وان نوى حقيقة الخلف لا يصدق قضاء \* والله لااصلى معك فصلما خلف امام معنث الااذانوى ان يصلى معه عيث لا يكون معهما اللك كذا فى الوحم للكردرى برحلف لمصلمن هذا الموم الصلوات الخس ما كهماعة وعدام عام أته ولا بغتسل فيه فصلى الفحر والظهر والمصر بجماعة ثم حامع امرأته ثم اغتسل بعد غروب الشمس فصلى المغرب والعشاء بجماعة لايحنث لان غسله وقع ليلالانها راكذا في الفتا وي الكبرى \* في مجوع النوازل حلف لا تصلى بأهل مذا المسحد ما دام فلان حما تصلى فعه قرض فلان ثلاثة أيام ولم يصل فعه أو كان صححا ولم يصل فيه ثلاثة أمام فانه لم عنث الحالف اذاصلي بهم كذافي المخلاصة برحلف لا يصلي في هذا المسحد فزيد فمه فصلى فى موضع الزيادة لا صنت ولوحلف لا يصلى فى مسجد بنى فلان فزيد فمه فصلى في موضع الزيادة لا يحنث كذا في الذخيرة \* ما أخرت صلاة عن وقتها وقد كان نام حتى خرج وقت الصلاة ثم قضاها فالصحيح أنهان كان نام قسل دخول الوقت وانتمه بعد خروجه لاحدث وان كان نام بعدد حول الوقت عنت كذافي الوحيز المردري \* حاف لاسام حتى بصلى كذا كذاركهــة فنام حالسالم عنت كذافى السراحمة م ولوقال لعمده انصليت فانت وفقال صلبت وانكر المولى لا يعتق كذا في محمط السرحسي م اذا حلف ان لا يتوضأ من الرعاف فرعف ثمال ثم توضأ أو مال ثم رعف وتوضأ فالوضوء منهما جمع او محنث في عمنه كذا في المحمط \* المنتقى ولوحلف والله لا أغتسل من امرأته هذه من جناية وأصاب هذه ثم امرأة أنوى أوعلى العكس حنث لان المهن وقعت على الجاع ولونوى حقيقة الاغتسال فكذاك الجواب لان الاغتسال وقع عنها كذافي الفتاوى الكرى به المرأة اذاحلفت ان لا تعتسل من حنامة أومن حمض فاصابها زوجها وحاضت فاغتسات فهواغتسال منهما وتحنث في عمنها كذافي الظهرية في الفصل الثالث في مسائل الوضو والغسل ولوحلف لا يغسل فلانا اوحلف لا نفسل رأس فلان فغسله بعد الموت عنث كذافي المحمط \* ولوحلف لا نغتسل من

الحرام فهذا على الجماع حتى لوحا معهاولم يغتسل أوتهم عنث ولوعانقها فأنزل فاغتسل لاعنث كذا في الخلاصة \* حلف لا يقرب الرأته فاستلقى على قفاه فعانت وقضت حاجتها منه ذكر في حدود النوازل أنه يحنث حتى لوكانا أجند من يحت علم ما الحدّوعلمه الفتوى فان كان نامًا لايحنث كذا في عدمًا السرخسي في ما ساكماف على الوطه \* حلف لا معامع فلانة أولا بقيلها فهذا على الحماة دون الممات كذا في السراحية \* ولوقال ان حامعتك الوماضعتك فهوعلى المجماع في الفرج ولوقال ان أتبتك فكذا ينوى فأن نوى الجماع أوالز مارة فهوعلى مانوى فان نوى به الزمارة فوطئها حنث عنلاف مااذانوى انجماع فزارهافانه لم عنث وان لم تكن له نمة حكى عن الحاكم ن نصر بن مهرومه أنهقال إن أتاه الازمارة ولمحامعها لايحنث وان حامعها مع ذلك يحنث اذاقال ان أصديتك فيكذا لامفع إعلى الجماع الامالنمة وان لم تكن له نمة فهوعلى قماس ما حكى عن الحماكم كذا في شرح تلخيص الجامع الكبير \* ولوحلف لا يصوم الموم أوبوما أوصوما فاصبح صاءًا ثم ا فطرل معنث ولوحلف لارسوم مم فعل ماوصفنا حنث كذا في الجامع الكبير \* قال مجدر جه الله تعالى رجل قال لله على أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان فقدم فلان في يوم قداً كل فيه الحالف وقدم ومدالزوال فلاشئ عليه ولوقال والله لاصومن اليوم الذي يقدم فيه فلان فقدم فلان قبل الزوال والاكل فان صام فسه لاتلزمه الكفارة وان لم يصم تلزمه الكفارة وان قدم بعد الزوال أوقدله بعد إلا كل تلزمه الكفارة أبضا للحال كذاني شرح الجامع الكسر للعصرى في ماب الحنث في الوقت الذي يكون فعم الفعل الذي صلف علمه \* ولوقال بعدماأ كل أو بعدما زالت الشهرس والله لاصومن هذا الموم يكون بارا بالامساك بقة الموم وكذالوأضاف المهن مالصوم الى الليل وقال والله لاصومن هذه اللملة وصكون مارا بحدرد الامساك كذافي شرح تلخيص الجامع الكسرفي ماب المحنث في وقت قسل الفعل المحلوف علمه ب واذاحلف الرحل لمصومن حمنافان نوى شدتًا فهوعلى مانوى وان لم تكن له نمة فهوعلى سيتة أشهر وصارتقدم المسئلة لمصومن سيتة أشهروكذااذاذ كراكبن مع اللام وكذلك اذاقال حمت حمنا أوان صمت الحبن ولانبة له فهوعلى ستة اشهر ولا يحنث الابصوم ستة أشهركالوقال ان صمت ستة أشهر ولايتعين الوقت الذي يلي العين ولوقال ان صمت زمانا أوالزمان فان نوى شيمنا فهوكما نوى هكذاذكر فى الجامع الصغير وسوى بين الحين والزمان وذكر في الجامع المكسر أنه ان نوى شهر بن فصاعدا الى ستة أشهرفهوعلى مانوى والصير ماذكرفي الجامع المكسرفقد أجمع أهل اللغة أن الزمان من شهر بن الهاستة أشهروان لمتكن لهنمة فهوعلى ستة أشهرواذاقال عرافهومثل الحس والزمان ذكره القدوري كذا في المحمط في الفصل المشرس في الاوقات \* ولوقال لله على صوم العمر ولانبة له يقع على الايد كذافى غاية السان \* ولوقال ان صمت الابدوان صمت الدهرف كذا فعنه مكون بصوم حدع عمره بأن لا يفطر بومافان أفطر بوما برقىء نهفان لم يفطرحتي مات حنث في آخر عزمن أجزاء حماته فلوكان الجزاء العتق يعتسرمن الثلث ولوقال ان صمت أمدامدون اللام فالحنث بصوم ساعة كذافي شرح تلخيص الجامع الكمير في ماب المن على الابدوالساعة \* ولوقال ان صمت دهرافعمدى حرفان نوى شيئافهوعلى مأنوى وان لم ينوشيئا قال أبو حنيفة لاأدرى ما الدهروعندهما اذاصام ستة أشهرفي عمره مجتمعا أومتفرقا حنث في عينه وان لم يصم ستة أشهر حتى مات لم يحنث ولوقال ان صمت ازمنة أو دهورا أواحيانا فهوعلى ثلاثة منهاوهي عمانية عشرشهرا الاأن في الصوم يشترط الاستهاب كذافي شرح المجامع الكمير للعصيرى في ماب الحنث في المهن ما يقع على الابد وما يقع على الساعة \* واذاقال ان صمت الشهر لا يعنث مالم مع جميع الشهر كذا في الحيط \* ولوقال ان لم اصم شهرا فعسدى حرفا أي بن

على صوم شهرمتفرق اومتنابع ولا يتعين الشهر الذي بليه فان مات قبل أن دصوم شهرا -نث و لوقال ان تركت الصوم شهرا ينصرف الي الشهر الذي يلد فأن صام يوما أوساعة قسل مضى الشهر لمعنث مالم بترك الصوم في جميع ذلك الشهر كذا في شرح الجامع الكسر اليصرى في ما ب الحنث في المهن ما يقع على الابد وما يقع على الساعة \* ولوقال ان تركت صوم شهر أوقال ان صمت شهر الصرف الى جميع العمر كذا في العرار التي \* رجل قال العده صم عنى يوما وأنت حرا وقال صل عني ركعتمن وأنت حر عتق العدمام أولم بصم صلى أولم يصل ولوقال جعني حقوانت ولا يعتق عتى يج والفرق مينهماأن النيامات تحرى في المجومي لاتحرى في الصوم والصلاة كذا في الطهرية ، ولو حلف لا يصوم شهر رمضان بالكوفة فعلفه يقعء ليصوم شهررمضان كاملانالكوفة حتى لوصام بومافها وخرجمنها الوكان بالكوفة مر رضافل بصم لمصنت ولوجاف لا يغطر بالكوفة فعلفه يقع على كونه بالكوفة بوم عبدا العطرفيحنث مهوان لمياكل شدامن المطعومات ولم شرب كذافي شرح تلخيص الجامع الكمير في ماب المحنث في الصيام \* ولم يذكر في الكتاب اذا نوى من الله ل ان يصوم يوم الفطرولم أكل هل صنت واختلف المشايخ رجهم الله تعالى فسه والصير أنه محنث لانه الكان المرادمن الافطار الدخول في موم الغطر وقدوجد فيحسان يحنث كذافي شرح المجامع المسر للعصرى في ما المحنث في المساكنة والصمام والفطر ورؤية الملال والاخعى والنكاح والطلاق به ولوحلف لا يفطر عند فلان فعلفه يقع على حقيقة الافطار عند وحتى لوشرب الحالف في سته ثم أحكل العشاء عند فلان لم يحنث ولوحلف لايرى هلال رمضان ما الكوفة فعالفه يقع على كونه في السكروفة وقت رؤية الهلال حتى يحنث به وان لم مو الملال بالبصرالاأن بطلق اللفظ في مستلتي الإفطار ورؤية الميلال نأن حلف لا يفطرا ولا يري هيلال روضان من غيرا لاضافة فان حلفه حمئند يقع على حقيقة الافطار وحقيقة الرؤية بالمصرأ والاأن النوى المحقدقة في المسئلتين بأن سوى بقوله لا يفطرنا الحكوفة حقدقة الخروج من الصوم بشي من المفطرات وبقوله لابرى الملال الكوفة رؤيته بالمصرف مدق فمهما الاأن الفرق أنه لونوى الحقيقة في رؤمة الملال سدَّق قضاء وديانة علاف الفطرفانه اذانوي الحقيقة بصدق فيما بينه وبين الله تعالى ولا يصدقه القاضي كذافي شرح تلخيص الحامع الكبير في مات الحنث في الصيام به ولو كأن مالكوفة حي أهل الهلال الحكولا بعلمه مل عنت قال بمضهم عنت وقال بعضهم لا عنت ولوقال عده مر أن ضمي العام بالكوفة وكان فيها يوم الاضمى ولم يضم لم صنت ولو نوى المنونة بالكوفة في ذلك الوقت فهوعلى مانوى كذافى شرح المجامع الحكمر للمصرى في مار المحنث في المساكنة والصمام والفطر والاضحى والنكاح والطلاق به المهمته بالغلان فعلف لا باني وامالا عنث بالقدلة والمس بشهوة ويحنث بالمجماع فمادون الفرج وان لاط بهافالفتوى على أنه عنث حلف لامرني فلاط يحنث كذاني الوحير الكردري به في أعمان القدوري اذاحاف لا بطأ امرأة وطناح اما فوطئ امرأته الحائض الووطئها وهومظاهرمنها لمحنث الاأن سنوى ذلك ولوحلفت المرأة بهذه العبارة م كمالله كدوام تكردستم وعنت أنها المضرم الزني انماالله عزوجل هوالذي حرم الزني وقد كانت فعات ذلك المحنث وانكان الحالف رجلاو حلف الله عزوجل فكذلك أمجواب وانكان حلف بالطلاق والعتاق صدق دنانة لاقضاء ولوحلف لامر تك وامافهذاعلى الزفى فان كان الحالف خصما أوعموما فهوعلى القملة الحرام وماأشهها كذافي الظهرمة في القصل الثامن في الوقاع والافعال الحرمة

ه (الباب العاشرفي اليمن في ابس الثياب والحلى وغيرذلك) ه

ت م لمافعلحراما من قال لا مرأته ان ليست من غزاك فهوهدى فغزات من قطن علول الهوقت الحاف فالسيه فهوهدى اتفاقافانالم بكن في ملكه قطن أوكان أوكان فلم تغزل منه بل غزات من قطن اشتراه بعد الحلف فليسه فهي مسئلة الكتاب فعندأني حندغة رجه الله تعالى هوهدى كذافي فتح القدس ومعنى الهدى التصدق مه عكمة كذا في الهدامة مد واذا حلف لا يلس من غزل ف النة ولانسة له فلاس ثومانسج من غزل فلانة صنت في عينه فان كان نوى عين الغزل الا محنث بليس الموب ولوليس عين الغزل لا محنث الاأن يعنمه كذا في المحمط \* ولوحاف أن لا يلدس ثويا عن غزلها فلاس ثويا من غزلها ومن غزل غرم الا يكون حانثا وان كان غزل غيره ا جزامن ما أنه جوء وسواء كان غزلهم المختلطا أوكان غزل كل وا-دةمنهما في طرف وهدندا كالوحلف أن لا مليس ثوب فد الان فليس ثوبا بين فلان و سن غير ملا يصي ون حانها ولوحلف ان لا دايس من نسيج فلان فليس بوما نسجه فلان مع غيره كان حانثا ولوقال بوما من نسيج فلان فليس بوما نبيعه فلان مع غبروان كان ثويا بنسعه واحد فنسعه اثنان لا مكون حانثا ولوكان ثويالا واسعه الااثنان فلسمكان حانثا ولوحاف ان لا والمس من غزل فلانة فلسس ثو مامر غزل فلانة وغزل غيرها كان حانثا وان كان غزل فلائة مثلا خيطا واحدا كذافي فتاوي قاضي خان \* ولوحاف لا يابس بويا من نسيج فلان فأسحه غلمانه فان كان فلان يعل بيده لم يحنث وإن كان لا يعمل -: ث كذا في الا يضاح وحلف لا بلدس ثويا من غزل فلان فليس ثو مامن غزل وقطن كان في ملكه وقت اليمن عنت وكذلك ان لم يكن في ملكه عندا في منه فقر جه الله تعالى كذا في معالسرنسي \* ولو حلف أن لا يلس من غزل فلانة فليس توباخيط بغزل في النة لا يكون حانثا وكذالوليس توبافيه ساحكة من غزلما ولوليس تكةمن غزلما حنث في قول الى بوسف رجه الله تعالى ولايحنث في قول محدر مه الله تعالى وعلمه الفتوى ولوكانت العروة أوالزرة من غرله الانكون حائثا في عين اللس ولو كانت اللينة من غزله الايكون حائثا وكذا الزيق عند المعض والرقعة التي يقال لها ما الفارسية سيمان اذا كان من غزلم اوروى عن مجد رجماللة تعالى المهمكون حانثاواذا كان حانثافي الرقعة كان حانثافي اللبنة والزيق أيضا وكذا الرقعة التي تكون على الجيب ولوأ خذا كالف خرقة من عزاما قدرشير من ووضع على عورته لا تكون حانثا ولوليس من غزلها قلنسوة أوشكة يقال لهاما لفارسية كلوته كان حانثا وكذا المجورب كذافي فتاوى قاضى خان \* اذا -اف لا ملىس بورا من غزل فلائة فقطع ممنيه فلدسه فان الغ ما قطع ازارا اورداء حنث والافلا وان قطعه سراويل فليسه حنث وكذا المرأة أذا - لمفت لا تليس مؤماً فليست خيارا أومة نعة لم تحنث اذا كان لم سلخ مقدار الازار وان كان سلخ ذلك حنثت وان لم يستر مه العورة وكذلك ان ليس الحالف عمامة لم يحتث الاأن يلف في مكون قد رازارا ورداءا و يقطع من مثلها قيص أوسراويل فعينتذ يحنث كذافي الايضاح \* وان لم يقل قوما فتعهم غزلها كان حانثا ولوحاف أن لا بلس قوما من غزلها فلما بلغ الثوب السرة ولم مدخل مدمه في كمه ورداده بعد تحت اللفاف كان حانثا والوحلف أن لا يليس السراويل أوا كفن فادخل احدى رجامه في السراويل أوليس احدى خفيه لا بكون جائثًا ولوحلف أن لا يلس مذا الموت فالتي علمه وهونائم ثمرة موه ونائم قال البلخي رجه الله تعالى لا يكون حانثا قال الغقيه أبوالليث هوالقماس ومه نأخ نران ألقى عليه وهوناهم فلساانته فالقساه عن نفسه لايكون حانثا وادتركه - تى استقرعلمه كان حانثا ولوالقي علمية وهومنته حنث على ذلك أولم يعلم كذا قال أبونصر كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال لا السي ثوبا من غرل فلانة فنسج ثوب من غزلما وغزل غيرما الاأن غزل غبرما في آخرا اثوب أوفى أوله فقطع غرفهامن ذلك وكبس القطعة التيمن غزل المحلوف علمها فان كانت تماغ ازارا أورداء حنث وان كانت لاتملغ ذلك لا محنث وان قطعه سراويل

ولدسه يحنث وأن لدس ذلك الثوب قبل أن يقطع منه مانسج من غزل غيره الاحنث كذافي المحلط . ولوحلف لأملس ثوبا من غزلها فلنس كسامن غزله آحثث وان كان من الموف كذا في عمط المرخسي بير وأذا -لف لا بلدس ثويا فيمنه على كل ملموس يسترا لعورة وتحوز الصلاة فيه حتى لولس مسحاأو ساطا أوطنفسة لايحنث ولوادس كساء خزاوطماسانا يحنث لانه بما ملدس وكذالوادس فروا عدنت ولوليس قلنسوة لا يحنث مكذا في المحيط \* وكذا المجلدوا محصير والمخف والمجورب مكذا في التَّمَارِخَانِمَة \* ولوسمي ثوبا بعينه وابس منه طائفة أكثر من نه فه حنث كذا في المسوط \* حاف لامامس سراويل فلمس تياب رجل طويل وهوعاليه سراويل وهوع لى تقطيع سراويل الاأنه لا يحنث وكذلك لوحلف لايليس تداما فلدس سراويل رجل قصر وهوعلمه تماب فلدسه حنث كذافي عمط السرخسي \* في الخلاصة مالا يصلح استرالعورة لا سمى ثوياً كذا في التتارخانية \* اذا حلف لا ملاس قه صافليس قنصاليس له كمان ولم تكن له نية حين علف فانه يحنث كذا في المحيط بدف الملتقط اذا حلف لاملىس فلىس مكر مالا محنث فان قدرعلى نزعه فلم ينزعه فهولاس كذا في التتارخانية \* ولوحلف لامليس قبصا فعلى مامايس القميص عادة وبعة مرالاكثر بعدأن خرج رأسهمن الحب كذافي العتاسة به اذا حلف لا يلدس سراو يل أوقد صاأ ورد الخاتر ريالسراويل أوالقصص أوالردا علم عنت وكذا إذااعتم شئءن ذلك ولوحلف أن لايلدس هذا القميص أوه نذا الرداء أوهذا السراويل فعل أى حال اليس ذلك حنث وإن اترز مالر داء أوارتدى مالقميص اواغة سل فلف القميص على رأسه وكذالوحاف لايلس مذوالمامة فالقام على عاتقه \* حلف لايلس قدصن فلس قدما عم نزعه غم لدس آخرلا يحنث حتى بالمسهما معا ولوقال والله لاالبس مذين القصيصين فالبس أحدهما غم نزعه ولدس الاتخر حنث لان المن مهنا وقعت على عين فاعتبر فيه الاسم دون الليس المعتاد كذا في الدائم \* حلف لامكسوفلانافاعاره كسوة أوكفنه بعدموته لعن الااذا أراديه السترد ون التمليك برحلف لامليس هذا الثوب حتى بأذن له فلان هات فلان سقطت المهن ولوقال الأأن بأذن له فيلان فأذن له مرةانته ت العبن كذا في السراجمة \* رجل حلف أن لا يلدس من غزل امرأته فلدس قداعظها رقه من غزلها ومطانته من غزل غرها كان حانيًا كـذافي فتـاوى قاضي خان ، وان حلف لا بكسوه نوا فأعطاه دراهم فاشترى بها توما لم يحنث فلوأرسل المه يثوب كسوة حنث فان نوى ان بعطمه من مده الى مده لم ينت كذا في المسوط \* عن أبي يوسف رجه الله تعالى حلف لا والس السواد فهاذا على الثماب ولولدس قلنسوة أوخفين أونعل من أسودين أوفروة سوداعلا يحنث كذا في محمط السرخسي ولوقال لا الدس شيئا من السواد فانه يحنث في القلنسوة والخفين الاسودين والفي الاسود وغيرها كذانى خزانة المفتن \* ولوحلف لا بلس حرر افلس مضمنا عالعرة المحمة دون السدى و لوحلف لايليس قطنا فلدس ثوب قطن حنث ولوليس قماءليس بقطن وحشوه قطن لم عنت الاأن سنوى كذا في الا بضاح \* وإذا حلف لا ملدس الرسم افلدس ثويا كهتمه خروس ماه الرسم لا يحنث في عمنه \* ولوحاف لا يليس ثوب كتان فليس ثوبامن قطن وكتان لا يحدث في عمينه سواء كان المكتان سدى او محة \* وإذا حلف لا ملس قوب الرسم فلمس قويا من الرسم وقطن محنث في عمنه إذا كانت مجتما ريسما كدافى الحيط وحل ملف أن لا بلدس خرافليس تويا خالصامن خرا وكان سداه من القطن أوالابر سم كيته من الخز كان حانثاو لوحاف لايابس توب خزمن غزلها فلدس تو اسداه أبريسم وكمته من غزلها كان حانثا ولوحاف لا يلدس طيلسان صوف فلمس طالسانا كحته صوف وسداه ابريسم اوقطن

قوله حلف لايلبس سراويل الخمكذا في أمسل طبع ولاق وليتأمل فانه غيرظاهر

الاحنيث في عمنه ولا رشمه الطملمان غيره كذافي فتاوى قاضي خان \* المنتقى هشام عن مجدر جه الله تعالى لولف لمقطعن هذا الثوب قمصن فقطع منه قمصاوا حدا وخاطه ثم فتقه ثم خاطه مرة أخرى قال عنث \* ولوحاف لخيطن منه قيصن لمعنث ولوقال لاقطعن منه قيصن فقطع منه قيصا فغياطه عم فتقه مم قطعه قبصا اخرغر ذلك التقطمع قال لايحنث كذافي محمط السرخسي \* ولوحلف على قبص ليقطعن منه قياء وسراويل فلنسه أولم بلدسه ثم قطع من القياء سراويل فانه قد حنث في عمنه حبن قطع القيصمص وفي الزيادات عمده حران لم محمل من هذا الثوب قساء وسرا وبل ولانمة له فحمله كله قداء وخاطه مخنقص القماء وخاطه سراو بللاعنث الاأن يكون عني أن محمل من بعضه هذا ومن بعضه هذا وهوعلى الحالة الاولى كذافي المدائع \* ولوحلف ان لا السهدذ القدممص ونقضه ثم ستانف خماطته ولسه ذ كرالقدوري رجه الله تعالى أنه عنث في عمنه وهكذاذ كر في النوادر \* وكذا القداء والجبة لاناسم القهم صوالقداء والجية لامزول بنقض الخداطة بقيال فيص مفتوق وكذالوحه فان لامرك مذه السفينة فنقضت وصارت خشمانم اعمدت سفينة فركهاذكر في النوادر أنه بكون حانثارذ كرفي انجامع أنه لا يحنث لانه لا يعود قيصاولا قياء ولاسفينة الارصنعة حادثة ولوحلف أن لا ملس هذه الجمة وهي محشقة فنزع حشوها وجعل لها حشوا آخروالس كان حانشا وكذالو كانت الجبية مطة ومزع بطانتها وجعل لها بطانة أخرى وليس كان حانشا لان اسم الجية لامزول عنها بنزع الحشووالمطانة \* رجل -لف ان لا سنام على هذا الفراش فاخرج منه الحشوونام علمه قالوا لامكون حانشا لان الفراش الذي بنام علمه لا يكون بدون الحشو ولو أخرج مافسهمن الصوف أوالقطن ونام على ذلك الصوف أوالحلوج لاحنث في عينه لان محرّد كحشولا يسمى فراشا كذا فى دُمَّا وى قاضى خان \* امرأة حلفت ان لا تابس هـ فده المقنعة فاتخذمنها علم للغزاة ثم نقض وردِّعلها فتقنعت تحنث كذا في خزانة الفتسين \* قال في الجامع وإذا حلفت المرأة لا تلدس هـ نده الملحقة فيقبط حانهاها وجعلت درعا وجعلت لهاجيها وكهن فلمستها لاتحنث في عمنها ولوقطعت الخماطية ونزع عنها الكانواكب حيعادت ملحفة فلستها حنثت في عنها لانه عاد الاسم لاسبب حديد قائم بالعين وهلذا بخلاف مالوقطعت المحفة وخبطت قيصائم نقضت الخياطية والتركيب وخبط بعضها سعض حتى عادت ملحفة وللستهالاتحنث في منها ، في القدوري حلف على شقة نز رمينها الا ملاسها فنقضت وغزلت وحعلت شقة أخرى فلسهالم حنث \* اذا حلف لا محلس على هذا الساط فغمط عانساه وحعل خرط فعاس علمه لايحنث في عمنه فان فتقت الخماطة حتى عاد ساطا فعلس علمه حنث في عدنه ولو كان قطع الساط وجعل عرجان ثم فتقهما وخاط القطع وجعلهما دساطا أنانسا ثم حلس إعنتوان عاد الاسم \* قال مشامخنا رجهم الله تعالى هذا اذا كان الخرطان محمث لوفتق كل واحدمنهما لايسمي بساطاعلي الانفراد فأمااذا كان كل واحدمنهما يسمى بساط افاذا فتقهما وخاط أحدهما مالا خروجلس علمه محنث في عمنه كدافي المحمط بد ولوحلف لا يحلس على الارض لا يحنث لاأن صلس علها ولدس بدنه و بينهما غرثمانه فان كان بدنه و بين الارض حصراً ويورى أو دساط وكرسي لمعنث ولواسف لامحلس على هذا الفراش أوه ذا الحصر أوه ذا الساط فععل علمه مثله تم جلس عليه لم حنث كذافي السدائع \* حلف لا بنام على هدا الفراش في حدل فوقه فراشا آخرفه ام على ملايحنث كذافي البحرال ائق \* وأجعواء لي أنه لوحلف لا ينام على هذا الفراش فعمل فوقه قراما ومحساحنث \* ولوحلف لا يحلس على هذا السريرا وعلى هذا الدكان أولاينام على هذاا اسطع فععل فوقه مصلى أوفراشا أوبساطاغ جلس فيه حنث فلو جعل فوق

السربرسر مراأوبني فوق الدكان د كاناأوفوق السطي سطما آخرا يحنث كـذافي المدائع \* من حلف لا بلدس حلما فلدس خاتم ذه عنت ولولدس عقد لؤلؤ غيرمرصع محنث عند دأبي بوسف ومجد رجه ماالله تعالى وعندأبي حنيفة رجه الله تعالى لاحنث ومتى كان فيه ترصيع محنث اتفاقا وعلى الخلاف اذاليس عقدز مرحداً وزمرد غسرم صعوقولهما أقرب الى عرف دمارنا فمفتى بقولهمالان التحليبه على الانفرادمعتاد ولولدس خلخالا أو دتملوحا أوسوارا محنث سواعكان من ذهب أوفضة كذافي الكافي \* ولوحافت المرأة ان لا تلمس حلما فلست خاتم فضة لا تحنث وهذا هوظاه رالرواية وقالواهذا اذا كان مصوغا على همئة خاتم الرحال أمااذا كان مصوغاعلى همئة خاتم النساء مماله فص تحنث وهوالاصم كذافي المحمط \* وتاج الملك لمس بحلى وتاج النساء حلى والقلب والقلادة حلى كذافي التمرتاشي حلفت المرأة لا تليس الكعب فليست اللالك فقد قيل أن سمى اللالك في العرف والعادة مكعما ولزمها الحنث والأفلاكذافي المحمط برجل حلف ان لا يلدس - لما فلدس سيفا محلى أو منطقة مفضضة لا تكون حانثا وهوعلى حلى النساء كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوحلف لايلس درعاولانه قله فلنس درع حديد أودرع امرأة حنث فان نوى أحدهم الايحنث مالا خركذا في محمط السرخسي \* اذا حلف لا ملاس سلاحا فتقلد سمفاأ وتذكب قوساأ وترسالم يحنث قالوا اذا كانت اليمين بالفارسية بأن قال بسلاح نيوشم يحنث في هذه الاشماء فلوليس درعا من حديد عن كذا في المحيط \* الاصل في اللماس أن أسم الثوب لا يتناول مادون الازار \* والسلاح الدرع والسيف والقوس دون السكن وحديد غيره صنوع كذا في العتاسة والله أعلم بالصواب

الماب اكادى عشر في المين في الضرب والقتل وغيره) ١

الوحلف أن لأنضر برج لفضريه بعد مامات لا عنت كدافي شرح الطحاوى \* رجل حاف ان لا مضرب عده فأمر غيره فضر به المأمور حنث وإن نوى الجالف ان لا يلى ذلك بنفسه دين في القضاء ولاحيث \* ولوحلف على حولا مضربه فأمرغ مره فضربه المأمور لا يحنث الأأن بكون الحالف قاضما أوسلطانا كذافي الظهرية \* ولوحلف لا يضرب ولده فأمرغ بره حتى بضربه لمصنث الابكذا في المحمط \* وإذا حلف الرحل لمضر س عدرهمائة سوط ولانمة له فضر به مائة سوط فغف فانه س في عنية قالواهـ ذا اذا ضريه ضرياتاً لمه أما اذا ضريه يحدث لايتاً لم يه لايس ولوضريه بسوط واحدله شعبتان خسسن مرة كل مرة تقع الشعبتان على بدنه مرقى عينه وان جمع الاسواط جعاوضريه بهاضرية أوضريتين يعرض الاسواط لابيروان ضريه يرأس الاسواط ينظران كان قدسوي رؤس الاسواط قيل الضرب حتى اذاضريه ضرية أصابه رأس كلسوط برقى عمنه وأمااذا اندس بعض الاسواط في المعض فاغما يقر عالم يقدرما أصابه وما اندس من الاسواط لا يقيع به البروعلمه عامة المشايخ رجهم الله تعالى وعلمه الفتوى مكذ افي الذخيرة \* رجل حلف بالله ان يضرب ابنته الصغيرة عشرين سوطافانه بضربها بعشرين شمراخا وهوالسعف وهوما صغرمن أغصان النخل كذافي الظهرية \* رحلقال والله لوانحذت فلانا لاضريته مائة سوط فأخذه وضربه سوطا واحدا أوسوط منقال هذاعلي الالدولا عنت في عمنه في الحال كذافي الذخرة \* رجل حلف أن لا يضرب امرأته فقرصها أوعضها أوخنقهاأو مدَّ شعرها فأوجعها حنث في عينه قالوا حذا اذالم يكن في الملاعبة وان كان في الملاعبة لايحنث وهوالصيح وكذالوأصاب رأسه راسهافي الملاعمة فأدماه الايحنث وقسل هذا اذا كانت المن بالعربية فان كانت بالفارسية لايحنث في جرح ذلك والصيم أنه يكون حانثااذا كان على وجه الغضب وان نتف شعرها تكلموافه والصيح أنه ويحون طانسا إذا كان في الغض وان دفعها ولم يوجعها

م لاالسيسلاط

م معناهالضرب

الاعنث كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوحلف العربي بالفارسية بذلك بندي أن يسئل العربي فان أراديهما مريد بالضرب العربي ووضع ٢ زدن موضع لفظ الضرب فهوكما لوحلف بالعربدة وان أراديه مامر مدمه الفارسي فهوكم الوحلف مالفارسي وان لم بعلم حمنتذ تعتمرا للغة التي حلف مهاوكذلك لوحلف فارسى بالعربة كذا في الذخرة \* واذاقال أن ضربتك فانت طالق فضرب أمته فأصابها ذكرفي مجوع النوازل أنه محنث هكذا كان يفتى الشيخ الامام ظهير الدين المرغمناني رجه الله تعلى وقبل بأنه لا يحنث هكذاذ كراليقالي رجه الله تمالي في فتاواه وهوالاظهر والاشمه \* وإذا حلف لأنضر بها فنفض ثويه فأصاب وحهها فاوجعها ذكرفي فتاوى أبي اللث رجمه الله تعالى أنه لاحنث كذا في المحمط \* رحل قال لا مرأته ان لم أضربك حتى أثر كك لا حمة ولامة ققال أبو يوسف وجه الله تعالى هذا على أن بضر بهاضر باموحهاشد بدافاذا فعل ذلك برقى عمنه برحل حلف المضربن عمده بالسماط حتى عوت أوحتى بقمّل فهوء لى المالغة في الضرب كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوحلف لمضر بنه حتى بغشى علمه أو سول أوحتى سكى أوحتى ستغث فالم توحد حقيقة هذه الاشماء لاسر كذا في محمط السرخسي واوقال لاضربنه بالسمف حتى عوت لا يبرحتي عوت كذا في الخلاصة \* واذا قال والله لا ضرينك ما السيمف ولانمة له فضرمه بعرض السمف مرفى عمنه وان كانت ندته على الحدّة فهوعلى الضرب بالحدة وان ضريه في غده ولانمة له لم يعرفي عمنه وان قطع السيمف غده وخرج الحدة وحرج المحلوف عليه مرفيء منه واذا حلف لايضرب فلانا بالفياس فضريه ءقيض الفاس فارسيته دستية تمرلات كذا في الذخيرة \* ولوقال لاأ ضربك بالسوط أوبالسيف فضربه بسوط أو سيف وقال نو تسمفا أوسوطاغ برهذا بدين في القضاء لانه نوى ما يحتمله كلامه والامر بينه وبين ربه كذا في محمط السرخسي \* في المنتقى عن مجدر حد الله تعالى اذا قال لغلامه ان لم أضر مكما تقسوط فانتحرفات الغلام قسلأن بضربه ذلك ماتحرا وعنه اذاقال والله لاضرب فلانا خسين الموم وهو ىعنى سوطا معينه فضريه بغيمره ومضى الوقت قال باي شئ ضريه فقد خرج عن المين ونبته باطلة كذا فى الحمط \* ولوحلف على الضرب السوط فضرب وقدلفه فى توب لا يمر \* لا بضرمه بنصل هذه الشفرة أوبزج هـ ذا الرمح فنزع النصل والزج وجعل آخر وضربه به لا يحنث \* لا أمس شعره فيملق غنت آخرهسه أولاأمس سنه فننت آخر حنث كذافي الوجيز للكردري \* ولوقال ان ضربتك الاندا وأمدا أوالدهر فغعل ذلك ساعة عنت \* ولوقال ان لم أضربك شهر افعمدى وفهذاعلى ترك هذا الفعل يوصف الامتدادمن حين حاف الى أن عضى الشهرفان فعل ساعة من الشهر لم محنث وان تركه شهرامن حين -لف حنث هكذ افي شرح المحامع الكيم للحصيري \* ولوقال لا مرأته ان لم أضربك الموم فانتطالق وارادأن ضربها فقالتان مس عضوك عضوى فعددى حرفضر بها الرجل بخشب من غيران بضع بده علم الم حنث \* ولوقالت ان ضريتني فعيدي حرفا كحملة في ذلك أن تسم المرأة عدده عن تثق مه عم نضر بهاالزوج ضر باخفهفا في الموم فمبرالزوج و تنعل عن المرأة لاالى خاء كذا في الظهرية \* وان قال وان لم أضرب ولدك الموم على الارض حتى بنشق نصفين وبالغ في ضربه فالاصم أنه لا يحنث كذا في المناسع \* رجل قال لغيره ان مت فلم أضربات ف كل محلوك في ح فات ولم يضربه لم يعتقوا ولوقال ان لم أضربك فات قبل الضرب منث في آخو جوعمن أجراء حماته \* ولوقال لعددان لم أضربك حتى أموت أوفها مدى و سن أن أموت فلر ضريه حتى مات لا يعتق العمد \* رجلأرا دأن بضرب ولده فعاف أن لاعنعه احدعن ضرمه فنعه انسأن بعدماضريه خشية أوخشتنن وهويريدأن بضربه أكثرمن ذاك قالوا حنث في عمنه لان مراده ان لاعنده أحد حتى بضربه الى أن بطيب

قلمه فاذامنه معن ذلك حنث في عمنه كذا في فتا وي قاضي خان ، والاصل ان حتى للغاية فتحمل أعلبها ماأمكن مأن مكون ما قبلها قابلاللامتداد ومكون مدخولها مقصودا ومؤثرا في انهاء الحلوف علمة فان تعذر تحمل على لام السدان أمكن أن مكون العقد على فعلس أحدهم امن حهمه والاتنو من حهة غيره ليصلح الحدهما خراء للا تخرفان تعذر تحمل على العطف ومن حكم الغاية أن يشترط وحودهاللبرفان أقلع عن الفعل قبل الغيامة يحنث \* ومن حكم لام السدسان يشترط وجودما يصلم سدرالاوحود السبب به ومن حكم العطف أن بشترط وحودهما للبرهكذا في المحمط به ولوقال رحل لا تُنج إن لم اخير فلاناء اصنعت حتى يضر مك فعمدى حرفا خيره ولم يضربه مر \* وكذالوقال إن لم آتك حتى تغيد أوان لم أضربك حتى تضربني فأتاه ولم بغيده أوضريه فلم بضربه مربه وان قال إن ا ألازمه حتى مقضدى - في أوان لمأضر مه حتى مدخل اللمل أوحتى يصيم أوحتى مشفع زيد أوحتى بنهانى أوحتى نشتكي مدى فشرط البرالملازمة والضرب الى وقت وحود الغامة فاذالم توحد مأن ترك الملازمة قبل القضاء أوترك الضرب قبل وجوده ذه الاشماء حنث \* لان حتى مهنا للغابة لان الملازمة ماعتدوكذا الضرب بطريق التكرار ولونوى المجزاء صدق دبانة لاقضاء لانه نوى الحازولوكان الفعلان من واحد بأن قال الله آمال الموم - في أتغدى عندك أوحتى أضربك أوقال الله تأتني الموم حتى تنغدى عندى فعمدى حرفشرط البروجود مماحتي اذا أتاه فلم يتغدّثم تغدّى من اعد بلاتراخ فقد مرّوان لم متغدّاً صلاحنث لتعذر الجل على الغامة كذا في الكافي \* ولوقال لامرأته كلا ضربتك فانت طألق فضربها مكفه فوقعت الاصامع متفرقة لاتطلق الاواحدة وان ضربها سديه جمعاطلفت ثنتين كذا في عميط السرخسي \* رجل قال لعيده ان لقيتك فل أضربك فامرأتي طالق فرأى العبد من قدرمل أوعلى ظهر بدت لا بصل المه لا يحنث كذافي الفتاوى الكرى \* ان رأت فلانا لاضربنه فالرؤية على القرب والمعدوالضرب في اى وقت شاء الااذاء في مه الفوركذا في المحمط في مسائل الرؤمة \* ولوقال ان رأيتك فل أضربك فرآه والحالف مريض لا يقدره لى الضرب حنث كذا في الظهرية \* ولوشاح ته امرأته لاحل الحارية فقال ان وضعت بدى على رأسها فضرب بده على رأسها في الغض لم عنث كذا في العماسة \* اذاح ف المضر من غلامه في كل حق وماطل ولاندة له فعني هـ نداأن بضرب كلاشكي المه محق أو ماطل ولا محمل الضرب في هذاع لي حال وحود الشكامة ولونوى الحال فهوعلى مانوى ولوشكى المه فضر مه غ شكى المه في ذلك الشيء مرة أخرى فليس عليه أن بضرية للشكاية الثانية كذافي المحيط \* رجل حلف ليضربن فلانا ألف مرة فهذاعلى أن تضريه مرارا كثمرة \* ولوحلف لمقتلن فلانا ألف مرة فهوعلى شدّة القتل كذا في فتماري قاضي خان برحلف المضرس ولاما أولمكامن ولاناوفلان مت فانكان لا بعلم عوته فلا محنث عندا في حنيفة ومجدرجه ماالله تعالى وان كان بعداع عوته تنعقد عمنه ومحنث من ساعته مالاجاع كذا في المحمط \* رجل قال لغره ان ضريتني ولم أضربك فهذا على ان مضرب الحالف قبل المحلوف علمه فان نوى بعده فهوعلى الفوركذا في فتاوى قاضى خان \* اذا قال الرجل لغيره أي عددى ضربته بافلان فهو وفضر بهم جمعالا بعتق الاواحدمنى مولوقال أى عددى ضريك ما فلان فهو وفضر يوه جمعا عتقواغ في المسئلة الاولى اذا كان يعتق واحدمن العسد منظران كان الضرب تصفة التعاقب يعتق الاولوان كان مدفعة واحدة عتق واحدمن م وكان اختمار التعميز للولى \* اذاقال كل عمدى ضربته فهوح فضرب المكل عتق المكل ولوضرب المعض عتق المعض كذافي المحمط في الفصل السابع

والعشرين في المتفرقات \* ولوقال من ضربته من عددى فهو حرفضر بهم جمعاعتقوا جمعاعندهما والاواحداءند أبى حندفة رجهالله تعالى كذافي شرح تلخيص المجامع المدير في فصل المهن تقع على الواحد \* لوقال ان ضرب هذا العبدأ حدفا مرأته طالق فالعين على الحالف وغيره ولوقال ان ضرب رأسي هذا أحدفالمين على غيرا كحالف \* رحل أراد ضرب انسان فقال رحل ان ضربته فعد دى ح فترك ضرمه ثم ضرمه معدد لك لم يحنث وانحا يقع هذا على الفور كذافي السراحمة ب قال مجدرجه الله تعالى اذاقال الرحل لعدمه انضريت كالانوما واحدا اوالافي نوم واحد أوالانوما واحدا اضربكا فمهأ والانوما أوالافي بوم فلهان مضربهمافي أي يوم شاء مجتمعا أومتفرقافان ضرب أحدهما يوم الخمس والاتخربوم الجمعة لمحنث حتى تغرب الشمس من بوم الجمعة لانه ضرب مافي بوم الاستثناء لان بوم لاستثناء بوم عتمة ضربهما فيه فان لم تغرب الشمس حتى عادفضرب الاول لمعنث فان ضربهما ومدذلك في توم واحداوفي بومن أوضرب الذي ضربه بوم الجمعة حنث ساعة ضربه لانه ضربهمافي غبروم الاستثناء حيث ضرب الاول وم الخيس والثاني وم السنت فوحد ضربهما في غبر وم الاستثناء وأمااذاضر بهما في موم واحد فلان المستثنى موم واحد ضربهما فيه وقد ضربهما في موم واحد فضى المستثنى فمسقى ماوراءه غسرا لمستثنى ولولم بضرب بعد ذلك الاالذي ضربه بوم أنجنس لاحنث لافه تبكر ارنصف الشرط ولوله بضرب بعسد ذلك الاالذي ضربه يوم الجنس وحيده لاحنث بهو ولوقاله ان ضربته كاالافي يوم أضر بكافيه اوالا يوماأضر بكافيه اوالا يوم أضر بكافيه فحكل يوم عتمع فيه ضربهما فذلك الموم مستثني ولا محنث فان ضربهما في ومن متفرقين من تغم الشمس من الموم الثاني فان عاد وضرب الاقل في الموم الثاني لم يحنث لانه صاربوم الاستثناء وأن ضرب الذي ضربه أخسرا معنث حسن تغرب الشمس كذافي المجامع الكسر للمصرى \* ولوقال ان لم أقتل فلانا فامرأته طالق وفلان مت وهوعالم متنعقد عمنه لتصور البرغم عنث للمال العزعادة كسئلة صعود السماء وانلم يكن عالماعوته لاحنث عندأبي حنيفة ومجدرجهماالله تعالى كافي مسئلة الكوز الاأنه لافرق في تلك المسئلة بين ان يعلم أن الكوزلاماء في مأولا يعلم في الصيم كذا في الكافي \* حلف لمقتلن فلاناغداهات الموم لمحنث مكذافي التيمن \* ولوقال ان قتلت فلانا أومسسته فتعمد غيره فاصامه حنث كذا في محمط السرخسي \* ولوقال لغيروان قتلتك يوم الجمعة فعمدى حرفضريه بعد المهن يوم الخنس ومات يوم الجمعة محنث في عمنه ولوضر مه يوم المجمعة ومات يوم السدت لا محنث ولوكان ضربه قبل المن بأن كان ضربه بوم الاربعاء عمداف بوم الجنس وقال ان قتلتك بوم الجمعة فعمدى حرف المضروب وم الجمعة لا عنت في عنه كذا في الحيط \* رجل حلف أن لا يقتل فلانا ما لكوفة فضرمه بالسواد ومات بالكوفة حنث و يعتسر فدمه مكان الموت وزمانه لامكان الجرح وزمانه كذافي فتاوى قاضى خان \* اذاقال لغروان شمتك في المسجد فعدى حرفشمه واكمالف في المسجد والمشتوم خارج المسجد محنث ولوكان على العكس لاحنث كذافي شرح الجامع الكسر للصرى في باب الحنث فى الشتيمة \* اذا قال لغيره ان قتلتك في المسجد أوان شعيدتك في المسجد اوان ضربتك في المسجد فعمدى حرفقتلها وشعبه أوضريه والقاتل والضارب والشاج في المسعد والمقتول والمضروب والشعبوج خارج المسجد لايحنث في عينه ولو كان على العكس يحنث في عينه واذاقال لغيرهان مت من هذه الشجة فكذا فاتمنها ومن غيرها يحنث في عينه كذا في الحيط به ولوحلف لا مرمى حرافرمي الى غير و فنفر عنه فأصابه لم عنث ولورمي المه ولم يصمه حنث الااذانوي الاصابة كذافي العتاسة \* واذا قال لغيره ان رمت المك في المسعد فعدى مر يعتبر المكان في حق الحالف ولوقال ان رميتك في المسعد فعدى

حرىعتىرالمكان في حق المحلوف علمه كذا في الذخيرة \* واذا قال ان لم أحسن فلانا غدا عربانا حائما فامرأته طالق فعدسه عربانا حائعافي الغدفعاءآخر واطعمه حنث كذافي الفتاوي الكبري \* وهكذا في الخلاصة \* وأذا حلف لا معذب فلانا فعدسه لم عنت الاأن منوى ذلك مكذاذ كرفي الفتاوي \* وهذا لان الحسس تعذب قاصر فلا يدخل تحت المهن به وفي الفتاوي أيضا ذادعي امرأته الى الفراش فاً . ت فقال أن تعديني فقال ان عديتك فأنت طالق عماءت الى الفراش فحامعها ان عامعها على الماء المعهاء كر منها فقد عذبها فتطلق وان كانت ما أعمة لا تطلق كذا في الذخرة \* رجل قال لا مرأته ان لم أخربك أوقال ان لمأسؤك فانتطالق ثلاثافغاب عنها أشهرالم سفق علها وتزوج علها فقال لها أهلها قد أساءك زوجك وأضرمك فقالت ماأساءني مااضرتي فالقول قول المرأة ولاحنث علمه \* ولوقال أن أضررتك أوقال ان أسأت المك فانت طالق فقعل ذلك قاصدا اضراره احنث كذا في محمط السرخسي في فصل رجل حلف لا يقذف ١ اكرم اسرزنش كني ف كذا يحنث بالملامة مشافهة م اكرمواموسرزني منصرف الى المنه واذا احتمات القرينة والافعلى الضرب على الرأس ولا يؤذي الرأية فاصارت النجاسية تويه فقال اغسلمه فأبت فقال ٣ زهره دران شوى قسل لاحنت وقال الماضي معنث ومه يفتي كذافي الوجيزال كردرى \* وفي القدوري عن أبي يوسف رجمه الله تعالى اذا قال لا مرأته أنت طالق اووالله لا ضربن الخادم الموم فضربه في يومه فقد دير في عدة ولم يقع الطلاق فانهضى الموم قسل الضرب حنث فيتخير بين أن يوقع الطلاق اديلزم نفسه المين ولوقال في ذلك الموم اخترت أن أرقع الطلاق لزمه و بطلت اليمن \* ولوقال في ذلك احترت التزام اليمن والطال الطلاق فان الطلاق لأسطل ولومات الخادم قسل الضرب فهو مخير بين الطلاق والكفارة ولو كان الرحل هوالمت فقد وقع الحنث أوالطلاق وقدمات قدل أن يدين ولا يقع الطلاق ولها المدرات قال وهذا الفعد سرمن حدث التدين دوني فيما اذامات الخادم ولا يحبره القاضي على ذلك لانه لما كان مخدرانين الكفارة والطلاق وأحدهم الايدخل في الحكم لم يلزمه القاضي ذلك حتى لو كان مكان الكفارة طلاق امرأة أخرى عمره القاضي حتى بمن لان الواقع طلاق لاعظالة وأنه يدخل في الحكم كذافي المحمط في الفصل الخامس \* رجل قال لغيره ان شهمتك فعمده حرثم قال له لا بارك الله فدك لا رمتق ولوقال ولاأنت ولاأهلك ولامالك بعتق وهذاشتم كذافي الظهيرية \* رجل حلف لا يتهم امرأته شي مُقَالَهُما ع خداداندكه توحه كردة لاعنث كذا في الخلاصة \* رجل حلف ان لا عدن فلانا فقال له مااس الزانية حنث في عينه هوالختار الفتوى لأن في زماننا وديارنا بعد هذا قذ فاله وان حلف ان لا يقذف أولا بشتم أحدافقذف ممتاأوشتم ممتاحنث كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوحلف اني خبرمنه والحالف لصاوشر سوذلك أهل الصلاح والعلم عند الناس حنث في القضاء كذا في العتاسة \* رجل دفن ماله في منزله ثم طلبه فل عده فعلف أنه ذه مماله ثم وجده بعد ذلك ان لم يكن أخذ انسان ذلك المال مماعاده مكون حانثا الاأن سوى مذلك أنه طلمه فلاعده كذافي فتاوى قاضي خان في مسائل الاخذ والسرقة ولوحلف أنه لم سرق شداً سما ه ولم مره وقد كان رأى ذلك الشئ قسل ذلك فالختار أنه لا معنت كذا في الفتاوي الكرى \* أكارأووكمل حلف أن لا سرق وهو محمل العنب والفواكه المشتركة بينه وبين صاحب الكرم الى بيته قالوا ان كان ما عمل الا كاروالوكمل للاكل الايكون سرقة \* وأمامايكون من الحموب اذا اخدنشيالم تفرديه لا للعفظ فهوسرقة \* وأماغر الاكاروالوكل اذا أخذشيئاعلى وجه الخفية فهوسرقة وأماالاكاروالوكيل اذا أخذا شيئالورآهما صاحمه لا يضمنه بل مرضى مه فالجواب كذلك وان لم يكن رنمغي ان عنت كذافي الظهرمة \* رجل

ر ان لتنی ان ضربتی علی رأسی اومعناه ان تنن علی سر اغسله رغها عنك

ع الله يعلم ماذافعلت

ه ان سرقوافرشی هده به لااسکن هاهنا

، مارفعت توبك

۸ ان لم یکن فی جیبی الیوم خسیة وأربع ون درهما اربعون غطریفیا و خس عدلیات ه ان لم یک فی حدی اربعون غطریفیا کذا غطرینی و کذاعدلیات

و ان لم أخن في ما لك

غاب فرسه عن خان فقال ه اكران اسبمن برده باشند فوالله لاأسكن ههناقالوابرجع الى الحالفان نوى بقوله ، اينجانباشم الحرة اوالخان أوالملدة فهوعلى مانوى وان لمينوشيمًا تنصرف عنه الى الخان \* امرأة لها الن يسكن مع أجنى فقال لهازوجها الزلم يأت ابنك فلان يمتنا و يسكن معنافتي أعطمته ششاقلملامن مالى فانت كذافها فسكن معهماسة معاب فقالت المرأة اني كنت أعطبت ابني شديما من مالك وحنثت في عينك ان كذبها الزوج كان القول قوله وان صيدقها الزوج فان كانت أعطته قبل ان يحيء الابن ويسكن معهما طلقت كذا في فتاوي قاضي خان \* رجل ادّعي على آخرانه سرق تو مه فأخذالدعي علمه توب الدعى وقال امرأته طالق ٧ كهمن عامة تونبرداشته أم فقد قبل لا تطلق امراته ان لم كن سرق ثويه وقد قبل تطلق قضاءا عتمار الاصورة والاول أظهر جرحل سرق من رجل ثوبائم ان السارق دفع دراهم الى المسروق منه فجحد ه المسروق منه وحلف قال الفقه أبوالقاسم الصفاران كان الثوب قددهب من يدالسارق فلاشك أن السروق منه لا يحنث وان كان قاعًا فلاأقول بأنه حانث قالوا اذا كان الثوب قاءًا فلاشك أنه حانث وان كان قدذه من مدالسارق ففيما ذكرمن المجواب نوع اشكال \* رجل حلف وقال سرق فلان ثيابي اوقال خوق فلان ثدابي وفلان ماسرق الاتويا واحدا وماخرق الاتوبا واحداقال لا عنث في عينه وقيل معنث والاول أظهر كذا في المحمط \* سكران محا فقال لاجهابه كان في حيى حسة وأربعون درهما فأخذ غوهامني فانكروا فعلف وقال ٨ اكرامروزدر حسمن حهل و پنج درهم نبود است جهل غطر بني و پنج عدلي فامرأته كذاوقد كان فى جيبه فى ذلك اليوم أربعون عدلية وخسة غطارفة فأصاب فى الاجال وأخطأ فى التفهـ ل قالوا ان وصل التفسير حنث وان فصل التفسير لا يحنث وان كان في حيده عطارفة وعدا اللوضمت قمة العدليات الى الغطارفة تصيراً ربعين عطريفيا فعمع وقال و اكرد رجيب من جهل عطر بفي نبوده آست چندين غطريفي وچندىن عدلى قصدق في المبلغ واخطأ في التفسيرقالوا ان عني عمن الغطارفة كانجاننا أصاب التفسراوا خطأ وصل أوفصل كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوحلف أن لا يغصب فلانا شنئاغ دخل الحالف على الحلوف عليه ليلافسرق متاعه ولم يعلم الحلوف عليه أوطء الحالف فى المحراء وسرق رداء من تحترأسه ولم بعلم المحلوف علمه أوطرت مر تمدراهم في كه أو دخل علمه لملا فكابره وضربه وأخرج متاعه وذهب به فانه لايكون غاصما بليكون سارقا يقطع فيه كذافي خزانة المفتين \* واذا حلف لا يسرق منه وكابره حنث ولوحلف لا يغص منه ولا سرق منه فقطم الطريق علمه حنث في الغصد دون السرقة كذا في المحيط \* قال لا تحر . ١ من درمال توخيانت نكرده ام وقد كانخانت امرأته باحازته ورضاه لايحنث \* قال ساع اكرييش ازين كسرازيان ازد درم زياده كنم فامرأته طالق زن خودراز يان زيادت كردفا الصيع أنها تطلق كذافى الوجيز للكردرى \* والله أعلى الصواب

## ه (الداب الداف عشر في المين في تقاضي الدراهم) ه

إذا حلف المأخذن من فلان حقه أوقال المقمض فأخذ بنفسه أوأخذ وكسله فقد برفي عمنه وان عنى أن ساشرذ لك بنفسه صدّق ديانة وقضاء وكذلك لوأخذه امن وكدلك بنفسه صدّق ديانة وقضاء وكذلك لوأخذها من وكدلك لوأخذها من رجل كفل بالمال بأعراللديون أومن رجل أحاله المديون علمه فقد برفي عمنه وكذلك الذخيرة \* ولوقيض من رجل بغيراً مرالم طلوب اوكانت الكفالة والحوالة بغيراً مره حنث في عمنه قالوا الشترى بدينه عمدا بيعافا سيدا وقيضه فان كان في قمته وفا عا محق فهوقا بض لدينه ولا محنث المسادية وفاعا محداً بيعافا سيدا وقيضه فان كان في قمته وفاعا محق فهوقا بض لدينه ولا محنث

ا وان لم يكن فيه وفاء حنث ولوغص الحالف مالاعثل دينة مروكذالواسة لك له دنا نيراً وعروضا كذا في المدائم \* ولوحاف الطالب لمقمض ولم يوقت فالرأه من المال أووهمه حنث في عمنه ولووقت في ذلك وقتافاً رأه قبل الوقت سقطت المهن ولم صنت اذاحاء ذلك الوقت في قول أبي حديقة ومجدر جه ماالله تعالى ولوقيض الدين فوجده وروفاا وبنهرجة فهوقيض ومرفى عمنه سواء وقع الحفء ليالقيض أوعلى الدفع فامااذا كان ستوقة فليس هذا بقيض محقه ولوأخذ توبامكان حقه ثم وجدته عسافرده اواستعق كان قدر في عمنه كذافى الايضاح \* فاذاحاف الرجل لا يقمض ماله على غرعه فاحال الطالب رجلاليس له على الطالب شيءعلى غرعه وقيض ذلك الرجل حنث في عمنه لانه وكمل الطالب في القيض وأن كانت الحوالة قيل اليمن فقيض المحتال عليه بعد اليمن لاحنث وعلى هذا اذاوكل ر حلايقيض الدين من المدنون محلف أن لايقيض ماله عليه فقيض الوكيل بعد المن لاحتث في عميته وقد قسل سنعي أن عنث في عمينه كذافي الحيط \* قال في الاصل اذا حاف لا يفارق غرعه حتى أستوفى ماعلمه فلزمه عمان الغريم فرمنه لايحنث ولوكان حلف ان لايفارق غرعه وماقى المسئلة تحالم احنث واذاحلف لا مفارق غرعه حتى يستوفى ماعلمه فقعد مقعدا علمه حمث مراه حتى لا مفوته وعفظة فلس عفارق له وان حال بينهماسترة اوعودمن أعدة المسحد فليس عفارق له وكذلك ادا حلس أحدهما خارج المسعدوالا خرداخيل المسعدوالساب مفتوح عستسراه فلسس عفارق واذا توارى عنه معائطا لمسحدوالا خرداخل فهومفارق وكذلك اذاكان ينتهما مات مغلق والمقتاح سد الحالف واكالف غارج الماب قاعدع لى هذا الماب \* هذه الجملة من المنتقى \* وفي الحمل اذانام الطالب أوغفل عن المطلوب أوشغله انسان بالحكلام فهرب المطلوب لاعتث في عينه \* ولولم ينم ولم يغفل عنه فذهب ولم يذهب معه الطالب ولم عنعه مع الامكان عنت في عمنه بد وفيه أ بضا لومنعه عن الملازمة حتى بقرالمطلوب لامحنث في عمنه \* واذا حلف لا نفارق غرعه حتى يستوفي منه فأخذ مهرهنا أوكفلا حنث الااذاهلك الرهن قسل الافتراق وقهته مشل الدين أوأكثر فحمنتذ لاحنث كذافي الذخريرة \* رجل حاء الى مار مدنونه وحاف أن لا مذهب من هذا الموضع حتى مأخذ حقه من و فعاء المدون ونعاه عن ذلك الموضع مُ ذهب بنفسه قبل أن يأخذ حقه فقد دقد ل عنث وقد قيل ان نحاه بحيث وقد ع في مكان آخر من غيران يكون منه اخطاء الاقدام ثم ذهب بنفسه الاعنث كذافي الظهرية في المقطعات \* ولوحلف المدون العطين فلانا حقه فأمرغم وبالاداء أوأحاله وقيض رفي عمنه \* وان قضى عنه متبرع لا بعر وان عني أن بكون ذلك بنفسه صدق دمانة وقضاء ب ولوحلف المطاوب أن لا بعطم فاعطاه على أحدهذه الوحوه حنث وان عنى أن لا بعطم م بنفسه لم مدس في القضاء كذافي الذخرة \* رجل قال لا تحروالله لا أعطم لم مالك حتى يقضى عمل قاض فوكل وكملاخاصمه الى القاضي فقضى على وكمل الحالف فهوقضاء على الحالف ولايحنث معد ذلك \* رحل قال لغرعه والله لاافارق حتى استوفى منك حقى ثم انه اشترى من مدونه عدا بذلك الدس قبل أن مفارقه ولم بقبض الدس حتى فارقه قال مدرجه الله تعلى على قول من لا معله حانثا اذا وهب الدين منه قبل المفارقة وقبل المديون م فارقه لاعدن وهوقول ابي حنيفة رجه الله تعلل وعلى قول من معله عانثافي الهمة وهوقول أبي يوسف رجه الله تعالى الكون عانثاهذا إذافارقه قسل أن يقيض المسع وان لم يفارقه حتى مات العدعند السائع ثم فارقه حنث ولو باعه المديون عسد الغيره مذاك الدس م فارقه اكما لف بعدما قيض العيدم ان مولى العيد استحقه ولم عزالي علا عنث الحالف ولو باعه المديون عداعلى أنه ما كخمار فمه وقيضه اكالف ثم فارقه منث ولو كان الدين على امرأة فعلف

لايفارقهاحتي يستوفى حقهمنها فتزوجها الحالف على ماكان لهمن الدين عام افهواستيفاء عاعلها إ من الدين ولوماع المديون عاعليه عبدا أوامة فاذاه ومدبرا ومكاتب أوام ولدله أوكان المدبروام الولد لغترا لمدبون غمفارقه الطالب بعدما قبضه لايعنث المحالف ولووهب الطالب الالف من الغرج فقداهامنه أواحال الطالب رحلاله علمه مال عاله على مديونه أواحال المطلوب الطالب على رحل وأرأ الطالب المطلوب الاوللا عنث الحالف في هذا كله كذا في فتاوي قاضي خان به اذا حلف الانحدس من حقه شدتا ولانه له بنبغي له أن بعطمه ساعة حاف بريديه أن ستغل بالاعطاء حتى لولم دشتغل مه كما فرغ من المن حنث في عمنه طلب منه اولم بطلب وان نوى المحدس بعد الطلب أوغير. من المدة كان كانوى وال حارب واعطاه كل شئ كان له لديه وأقربذ لك الطالب عملقمه بعداماً وقال قدرقي لى عندك كذاوكذامن قبل كذا وكذا وتذكرا لمطلوب وقد كانا جمعاند الملحنث أن أعطاه ساء تشذ كذافي الظهرمة ، لوحلف أن لا عيس اذاحل الاجل فائه لا يؤخرا ذاحل فان فوى عره في كانوي كذا في العتابة به حلف المعطمنه في أول الشهرفاتي في النصف الاول مروالاحنث « ولو-لف لم يقضن دمنه رأس الشهراواذا أهل الهلال فله لمالة الهلال ويوم عكله « ولوحلف المقضين حقه في أول الشهروآ خرو . تضى في الموم الخامس عشر والسادس عشر به حلف المقضين حقه صيلاة الظهرفالمعتبر وقت الظهركاء به حلف لمعطيين حقه اذاصيلي الظهرفله وقت الظهركله به حلف ليعط نهرأس الشهرفاعطاه قبله أوامراه أومات الطالب سقطت اليمن عندأى حنيفة ومجدر جهسما بقد تعالى فان مات المطلوب لاحنث بالاجماع وكذاك اذاقال ليقضين فلاناماله وفلان مأت قدله ولا بعلم لاحنث وان كان بعل عنت وعندأى وسفرجه الله تعالى عنت علم أولم بعلم كذافي عدما السرخسي \* ولوحاف لمقضن دن فلان اذاصلي الاولى فله وقت الظهر الي آخر مكذ أفي فتاوى قاضي خان يه ولوقال عند طلوع الشمس أوحس تطلع الشمس فله من حبن تطلع الى أن تسمن ولوقال وقت النحوة فن حين تبيض الى أن تزول كذافي المحمط \* حلف غرعه أن لا بذه من الملدحية مقضى دينه أوماله فده مقدل قضاه الدين كله معنث كالوحلف أن لا يقضى دينه أوماله فقضاه الافل لاعنث كــنافي الوحــ مزلك كردري \* ولوقال والله لا أقبض مالى علمــ ك الموم فتزوّج الحالف أمة المطالوب على ذلك المال في الموم ودخل مهالم معنث وكذا لوشيج المطلوب شعبة موضعة فيها قصاص وصاعحه على جسمائة كانت قصاصا ولا يحنث كذا في معمط السرخوري به قال محدرجه الله تعلى إذا قال الرحل لغرعه وله علمه مائية درهمان اخذتها منك الموم درهما داون درهم فعمدي حرفا خذمته خسس ولم يأخذا الماقى حتى غابت الشمس لم محنث وكذالوقه ض الما تبة دفعة واحدة فأن أخذ منه في أول النمار خسبن وفى آخره خسسن محنث فان وجدفى الدراهم المقموضة زيفاأ وبنهرجة فالحنث على حاله لامرتفع سواردواس تمدل اولم بردولم ستمدل أوردولم ستمدل وكفالووجدها مستعقة ولوكانت ستوقة ورصاصاورة واستمدل في الموم عنت حن استددل وان لم ستمدل لمعنث \* ولوقال عند دروان الخذت منها البوم درهماد ون درهم فأخذ في ذلك الموم خسين حنث حين أخذها وهذا استحسان فان لم يأخ ـ نشيئاف ذلك الموم لمعنث \* ولولم بوقت بأن قال عدد حران قسف منها درهما دون درهم فقمض خسبن حنث حبن قمضها ولوقال ان قمضتها درهما دون درهم فوزن له خسبن فدفعها المه م وزن له خسين في ذلك المجاس ففي الاستحسان وموقول على منا الله المدام رجهم الله تمالي لا عنت مادام فعل الوزن فان اشتغل بعمل آخرة لأن مزن الداقي محنث وقال والله لا آخذ مالى علمك الاخرمة ودفعة فوزن له درهما درهما ويعطمه بعدان يفرق في وزنها لم يحنث وان أخذ بهل غير الوزفي ذبه لك

المحلس حنث كذا في شرح المجامع الكمير للعصرى \* ولوقال ان قيضت مالى على فلان شيئادون شي فهوفي المساكن صدقة بعني ماله على فلان فقيض منه تسعة فوهم الرجل ثم قيض الدرهم الماق ملزمه التصدق بالدرهم الماقى وكذا اذاقال ان لمأقمض مالى علمك ولوقال ان لم اقبض الدراهم الني لى علمك فقمض بها دنانبر اوعرضالم عنث ويضمن مثل ما وهب و متصدق ما لضمان كذافي الظهرمة به ولوقال ان لمأقيض منك دراهم قضاع على علمك فكذا فقيض بهاعرضا أودنا نبر حنث في عمنه مكذا في المحمط به واوقال ان لمأتزن مالى علمات فقيض شدمًا من خلاف جنس حقه عما وزن أو عالا بوزن لامكون بارا لانهاذا قدده بالوزن سقطاعتدارع وماللفظ فدنصرف الىأخص الخصوص فهوقدض عبن المحقى وكذا لوقال ان لمأقدض مالى علمك في كدس فقضاه مكان الدراهم دنا نبرا وعرضا كان حائثا لماذكرنا أنهلا وطلعوم اللفظ ينصرف الحقض عن الحق فان في بالوزن الاستهفاء دين فيم الدء و من الله تعالى ولا بصد ق قضاء كذا في شرح الجامع الصغير لقاضي خان \* اذا قال ان لم أقد ص منك دراهم قضاء عمالى علمك فمكذا ثمان الطلوب استقرض من الطالب درهما وقضاه ثم استقرض منه ثانها وقضاه ثم وثم حتى صارمستوفها منه الدراهم كلها بالدرهم الواحد حنث واو استقرض منه تلائه دراهم فقضاها الماه ثم استقرضها برقانوي ثم وغرحتي أوفي ماله كله بثلاثة دراهم فقدرت في عمنه ولوحلف المتزنن ماعلمه فاعطاه الماه غرموزون حنث ولواتزن وكدل الطال وقيعدند \* وكذا لوحلف المطلوب لمتزنن ماله علمه فاتزن وكدله سقى عمنه وكذلك لوحاف الطال والمطلوب على ماقلنا موكل كل واحدمنهماعادخل تحت العن كان فعل وكدل كل واحدم نهما كفعله سفسه وكذلك لوكان التوكيل من كل واحدمنهما قدل المن غم فعل الوكيلان وذلك بعد المين فقد خرج كل واحدمنهما عن عمنه لان التوكيل من كل واحدفعل مستدام فاستدامتهمن كل واحد منهما بعد المن عنزلة انشائه بعداليمن به هذه الجملة في آخرا لجامع به وهذه المسئلة تؤيدة ول من ، قول فع ااذ او كل الطالب رجلاليقدض دينه ثم حلف أن لا يتمض م فقيضه الوكيل بعدالم ن بنمغي أن حنث الحالف في عدنه كذا في المحيط \* مدنون قال اساحددنه والله لاقضن دينك الي نوم الجدس فلي يقض حتى طلع الفحرمن وم الخدس حنث في عمد ملانه جعل وم الخدس عامة والغامة لأتدخل تحت المضروب له الغاية اذا لم تدكن غاية اخراج \* واوقال لاقضن دينك الى خسدة أمام لاعدن مالم تغرب الشمس من الموم الخامس كذا في فتاوى قاض خان \* واوحلف لا يتمض دينه من غرع مالموم فاشترى الطالب من الغريم شيئا في يومه وقبض المبدع اليوم حنث وان قبض المسع غدا الاحنث ولواشترى منه شيئا بعدالهن في ومه شراء فاسداو قصفان كانت قمته مثل الدين أوا كرر حنث وان كانت قمته أقلمن الدين لاعنت وان استهلا شديًا من ما له الدوم فان كان المستهلك من ذوات الامثال لا عنت وانكان من ذوات القيم فان كانت قيمته مثل الدين اوأ كثر حنث لكن يشترط ان مغص أولائم يستهلك فان استهلكه ولم يغصده بأن أحرقه لا عنث كذا في الظهرية \* مديون قال ل الدين ان لم أفضال مالك غدافعه دي وفغاب رب الدين قالوا هذا بدفع الدين الحالقياضي فأذا دفع لا محنث ويسرأ من الدين وهو الختاروان كان في موضح لم يكن هناك حنث كذا في فتاري قاضي خان \* ولو كان رب الدين حاضرا لكنه لم يقدل ان وضعه بين بديه محدث لوارادأن يقدض تصل بده المه لا عنث وبرئ وكذا لوحلف لا يقيض المغصوب ففعل الغاص مك ذارئ ولا عنث كذا في الخلاصة \* في المنتقى ابن سماعة قال معمت أما يوسف حمالته تعالى يقول في رجل قال الغرعه والله لا افارقك حتى تعطيني حتى الموم ونبتة أن لا بترك لزومه حـتى بعطمـه حقه هضى الدوم ولم يفارقه ولم يعطه حقة لا محنث وان فارقه بعـد

مضى الموم محنث وكذلك ذاقال لاأفارقك حتى اقدمك الى السلطان الموم أوحتى مخلصك السلطان مني فضي الموم ولم بفارقه ولم يقدمه الى السلط أن ولم يخاصه السلطان فهوسوا الايمنث الايتركه به ولوقدم النوم فقال لا افارقك اليوم حتى تعطيني حتى ومضى اليوم ولم يفارقه ولم بعطه حقه لم يحنث وانفارقه بعدمضى الموم لاحنث كذافي الحمط في الفصل الراسع \* أذاحاف لا يتقاضي فلانا قلزمه ولم تقاضاه لاحنث كذافي الظهرية \* لوحلف رب الدين فقي ال ان لم آخذمالي علمك غذافام أتي طالق وحلف المدنون أيضا أن لا يعطى غدافة خذمنه حيرافلا يحنثان فان إعكنه عره الياب القاضى فاذاخاصمه سرفى عمنه بررجل حاف المديون لموقين حقه يوم كذا والمأخذن سده ولا مضرف بغراذنه فعاء كالفوقضي الدين في ذلك الموم الأأنه لم بأخه نسده وانصرف بغيراذنه لم عنث المدنون ولوقال لاادع مالى علمائ وحاف لمه وقدّمه الى القاضي فيعسه أوحافه مرفى عمنه كذافي الخلاصة \* وكذلك لو لم تقدمه الى القياضي ولازمه إلى اللمل مركذا في محيط السرخسي \* إن حاف لمعطمنه معحل المال وعندحله أوحين يحل المال أوحيث يحل ولانمة له فهذا بعطمه ساعة يحل فأن أخره أكثر من ذلك منث كذافي المسوط \* حلف لمقضينه يوم كذافادًا وقسل الموم أووهم له أوأبر أه عنه وحاما لوقت وليس علمه شئ لمحنث عنداً بي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى ولومات الدائن وقضاه الى ورثته أووم مه برقي عمنه والافهو حانث كذافي لو حيزلله كردري \* رحل حلف بطلاق امرأته أن يعطها كل يوم درهما فرعايد فع الهاعند الغروب ورعايد فع الهاعند العشاء قال اذالم عنل يوم واله عن دفع درهم برفي عمنه كذاف العرال اثق \* حلف لا رونوعن فلان الحق الذي عليه شهرا فسكت عن تفاضمه حتى وضي الشهولا يحنث لانه لم يؤخر كذا في الفتاوي الكبري \* فى فتاوى النسفى لوحلف مديونه كه ازمن رونموشى ولميوقت وقتا اداطامه وهوعالم بالطاب ولم يظهرله حنث \* ولودخل السوق مختفه الامحنث ولوطل هووهو لم يعلم فلم ظهر لا محنث ولو كأن رب الدين ائنىن حلفاه هكذاو تضى دىن أحده مالم تىق المين فى حقه كذا فى الخلاصة \* سـئل الاوز حندى عن قال لصاحب الدين ان لما قض حقك يوم العدد فكذا فحاء يوم العدد الاان قاضي هذه الدادة لم يععله عمداوله بصل فمه صلاة العمدلدلمل عنده وقاضي ملدة انرى حعله عمدا وصلى فمه قال اذا حكم قاضي بلدة بكونه عيدا الزم ذلك أهل بلدة اخرى اذالم تختلف المطالع كمافي المحكم مالرمضانة كذافي المحمط وإن حلف لمعطمنه كل شهردرهما ولانية له وقد حلف في أوّل الشهر فهذا الشهر بدخل في عمنه وبنبغي أن يعطمه فه درهما قسل أن يخرج وكذلك لوحلف في آخرا لشهر وكذلك لوقال في كل شهر وكذلك وكان المال علمه نحوما عندانسلاخ كل شهر فعاف لمعطمنه النحوم في كل شهركان له ذلك الشهرالذي حلت فمه النحوم فتي أعطاه في آخوذ لك الشهر فقد مرفى عمنه كذا في المسوط \* رحل حلف ليحهدن في قضاءما عليه لفلان فانه سم عما كان القاضى سمع عليه اذار فع الامراليه كذا في الظهرية (مسائل متفرقة) من حلف فقال عسده حران كال علك الامائة درهم فكان علك دونم الم يحنث وكذا اذاكان علكمائة درمم لاغبر لمحنث أبضاولم يعتق عسده وانكان علك زيادة على المائة من الدراهم حنث وان لم مكن له ما تقدرهم وكان له دنا نبر حنث وكذالو كان له عسد للتحارة أوعرض التجارة أوسوائم من جنس ماقع فيه الزكاة محنث في عمنه سواء كان نصاما كاملاأ ولم مكن ولوملك عمد اللفدمة أوما ايس من جنس الزكاة كالدور والعقار والعروض لغير التجارة لا عن كذا في السراج الوهاج \* رجل مات وخلف وارثا وللمت دس على رجل فعا موارث المت فغاصم الغرم فعاف الغريم أناليس له على شئ ان لم يعلم عوت المورث أرجو أن لا يحنث وان علم يحنث مو المختار كذا في المخلاصة \*

انهلايختفيعنه

أفي الاصل اذا حلف ان لامال له وله دين على رجل مفلس أوهلي لم يحنث وكذلك لوغص ماله رجل واستراسكه وأقربه أو حده وهوقائم بعسه ولوكان الغاص مقرا والمغصوب قائم بعيذ وفقد اختلف المشايخ رجهم الله تعالى فيه ولو كان له ود بعة عندا نسان والمودع مقر بها حنث ولو كان عنده ذهب أوفضة قلدل وكثر حنث وكذلك اذاكان عنده مال التحارة ومال الساغة وان كان له عرض وحدوان غيرالساءة لمعنث استحسانا كذافي المحمط به لوحلف لأيصاع رجلاف حق بدعمه فوكل رجلافها كحه لم عنت وكذلك لوحاف لا يخاصه فو كل يخصومة لمعنت ولوقال والله لاأصا كم فلانا فأمر غيره فصائحه منت في القضاء فإن الصلح لاعهدة فيه كذا في عيط السرخسي في باب الحلف على الفعل الغيره ما مره أو بغيراً مره بد لاستفق مذا الالف فقضى مدينه لاعدن لانه ادس ما نفاق عرفا وقسل عنت وان نواه حنث وفاقا لانه علمه لكن لا رصدق في العرف كذا في الوجيز للكردري \* حلف لا يستدين فترقب امرأة لا يهذت وان أخذ الدراهم في سلم عنث كذا في المخلاصة في الفصل الثامن \* اذا حاف لا مفعل كذاتر كدائدا كذافي المداية ، وأن حلف للفعلن كذاير بالفعل مرة واحدة سواء كار مكر ها فمه أوناسماأ صملا اووكملا عن غيره فأذالم بفعل لا يحكم بوقوع الحنث حتى بقع الماس عن الفعل وذلك عوت الحالف قدل الفعل فحب علمه أن يوصي ما الكفارة أو بفوت محل الفعل كالوحلف المضر سنز مدا أولاً كان هذا الرغيف فاتريدوأكل الرغيف قدل أكله محنث هذا اذا كانت المن مطلقة ولوكانت مقيدة مثل لا كانه في هذا الموم سقطت لفوات على الفعل قيل منى الوقت عندهما خلافا لابي بوسف رجه الله تعالى كذا في فتح القدر ب حاف لا يفعل مراماً لم عنث بالنكاح الفاسدوكذا موطء البهمة الاا ذادلت الدلالة بأن كان الحالف من جهال الرساتي عن عشى خلف الدواب والمهمة كذافي السراحية ب حلف لا يوصى يوصيمة فوه في مرض الموت لا عنث وكذا لواش ترى أماه في مرضه فعتق علمه به ولوحلف المهنه الموم ما تقدرهم فوهمه ما ته له على آخر وأمره بقيضها برولومات لواهب قبل قبض الموهوب له لا يقد كمن من قبضه لانها صارت ما كاللورثة كذافي فتم الفدس حلف أن بطبعه فيما دأم ومله وينهاه عنه فنهاه بعد ذلك عن جماع امر أته فعام م لم يحنث ان لم دكن مناكسد مدل علمه ب حلف لا عدم فلانا فعاط له قد صاما حراعت وان خاطه ملا أحر عناف الحنث كذافي الفتاوى الكرى ب ولوقال كل مال لى هدى فقال آخروعلى مثل ذلك إن الثاني أن يهدى جمعرماله سواءكان أقل من مال الاول أومثله أو اكثر الان معنى مه مثل قدره في الزمه ذلك القدر ولوقال كل مال أملكه الى سنة فهوهدى فقال الا تومثل ذلك لم مازمه شي كذا في الا يضاح بد اذا حلف الرحل لا بعرف هذا الرحل وهو معرفه بوجهه دون اسمه لمعنث هكذاذ كرالمستلة في الاصل قال الااذانوي معرفة وجهه فان عني ذلك فقد شدّدا لامرعلي نفسه واللفظ يحتمله وهذا اذا كان للمحملوف علىماسم فان لم يكن له اسم أن ولدون رجل فرأى الولد حاره ولكن لم سم يد فعاف المجا إنه لا يعرف هذا الولد فهو حانث لانه معرف وجهه ولدس له اسم خاص ايشترط معرفته كذا في المحيط والظهيرية يه لوحلف لا مفعل مادام فلان في هذه البلدة فخرج ففعل غمرجع فلان ففعله ثانيالا محنث كذا فى فقم القدر به حلف لا بعدمل وم الجعة وكان عنده كرياس واراديه القصص فعمله الى حماط وأمر أن يخبطه لا يحنث كذا في الفتياوي الكبرى في الفصل الثياني عشر \* في مجوع النوازل رجل اهدى الى رجل شدمًا فقال المهدى الهان لم أعطك هذا القداء بهذه الهدية فكدا رمضي زمان ممأعطاه عشرة دراهم فصالحاعر ذلك يحنث وقال الفاضي الامام لايحنث مادام القداعا قياوا كحالف حمالواً عطى القماء بعد ذلك مر في عمنه كذا في الخلاصة \* ان حلف لا يكتب بهذا القـــ له فـــ كمسرخم مراه

مرة أنوى في كتب به لم يحنث وكذا ان - لف لا يقطع بهذا السكين في كسره ثم أعاده كذا في الحياوى \* حلف لا منظر الى وجه فلانة فنظر الهما في النقياب قال مجدر جه الله تعيالي لا يحنث ما لم مكن الا كثر

من الوجه مكشوفا حاف لا ينظرالي فلان فرأى من خاف سترأ وزحاجة ستسن وجهه من خافها حنث يخلاف مالونظر في مرآة فرأى وجهه حدث لا يحنث كذا في الفتاوي السكري في الفصل الثاني عشر \* رجل قال ان رأ بت فلانا فسلم أضربه فرآه من قدرميل أواكثرقال مجدر جها بقه تعمالي لا محنث لانه لم رو \* رجل قال لغير و ان لقيتك فلم أسلم عليك منه في أن يكون السلام ساعة بلقاه فان لم يقعل حنث وكذالوقال ان استحرت دايتك فلم تعرني ينسغي أن يكون مع الفعل فان نوى غـ مرذلك لا مدمن في القضاء كذافى فتاوى قاضى خان في فصل اليمن على الفور \* في المنتقى اذا حلف لا يتطرالى فلان فنظر الى مده أورجله أورأسه قال مجدرجه الله تعالى ان نظرالى رجله أو مده فلم مره واغالر وبه على الوجه والرأس اوعلى المدن فان رأى على رأسه فلم مروقال مجد رجه الله تعلى أن رآه وهولا بعرفه فقدرآه وان رآه مسحى بثوب يستمين منه الرأس والجسدحتي بصفه الثوب فقدرآ وان لم سيتمن منه حسده ولارأسه فلرسره وان نظرالي ظهره فقدرآه وان نظرالي صدره و بطنه فقدرآه وان رأى أكثر بطنه وصدره فقد رآه وأن رأى منه شدًّا قلم النصف فلم والنصف فلم من وان حلف على امرأة ان لامراها ورآها حالسة أوقائمة متنقمة فقدرآ هاالاأن ينوى أن يكون على وجهها فمدين فيما بينه وبين الله تعالى ولايدين فى القصاء الاأن يكون قدل ذلك كلام مدل علمه فيدس فيه ولوقال ان رأيت فلانا فعمدى حرفرا ممتا ومكفنا وقدعطى وجهه قال مجدرجه الله تعالى محنث لان الرؤية على الحماة والممات جمعا والرؤية وعدالموت كالرؤية في حال الحماة كذافي المحمط \* رجل قال لا خران رأيت فلاناف لم أعلات فعدى حوفرآه مع حلا الرجل فانه لا عنت في قول أبي حنيفة و عدرجهما الله تعلى ولا يعتق عمده \* ولوقال ان رأيت فلانا فلم آتك مه فعسدى حروالمسئلة بحالها لا بعتق كذا في فتاوي قاضي خان \* هشامعن مجدرجه الله تعالى لوقال والله لاأشهد فلانافي الحمارالممات قال أما الحمافان لاشهده في فرح أوحزن وأما الممات فان لا شهد جنازته وموته \* رجل قال ان لم أكن رأيت فلاناعلى حام فامرأته طالق فرآه قد خلاما حندة قال أبو بوسف رجمه الله تعالى محنث لان ذلك لدس بحرام بل مومكرومكذا في الظهرمة \* رجل قال ، هزاردرم ازمال من بدرو بشان داد وهوريد أن يقول ان فعلت كذافا مسك انسان فه قالوا يتصدق احتماط وان كان ذلك طلاقا أوء تاقالا نقع شئ كذا فى فتاوى قاضى خان فى فصل المهن ما الصوم والصدقة به فى فوائد شمس الاسلام رحل دفع نويه الى قصاروانكر القصارفعلف الرجل ان لمأكن دفعت اليك فكذاوقد دفع الى ابنه أوتلمده قال ان كان الاس أوالتلمذ في عماله لا منت الا اذاعني الدفع المه عمنا كذافي الخلاصة في فصل قضاء الدين \* رجل حلف بطلاق امرأتهان لا بدع فلاناعرعلى هذه القنطرة فنعه بالقول يكون بارا \* رجل قال لابنهان تركتك تعمل مع فلان فامرأته كذافان كان الابن بالغالا يقدرع لى منعه بالفعل فنعه

قوله فانرأى على رأسه هكذا في الطسع الاول ولعل على زائدة

ر يعطى من مالى ألف درهم للفقراء

بالقول يكون بارا وان كان الابن صغيرا كان شرط بره المنع بالقول والفعدل جمعا \* رجل ادّعي أرضافي يدصهره وقال ان تركت هذه الدعوى حتى آخذها فامرأته كذا قالوا ان خاصمه في كل شهر

مرة ولم يترك الخصومة شهرا كاملالا يكون حانثا ولوقال والله لاادعه بحرج من الكورة فخرج وهولا يعلم بذلك لا يحنث وان رآه بحرج فتركه حنث وان لازمه فلم يقدر عليه حتى ذه ب لا يحنث كذا في فتأوى قاضي خان \* اذا حلف فقال ان كانت هذه الجلة حنطة فامرأ ته كذا فاذا هي حنطة وتمولا يحنث وهذا قول ألى يوسف و مجدر جهم الله تعلى \* ولوقال أن كانت هذه الجلة الاحنطة فكذا وكانت

احنطة وتراحنث وانكان الكل حنطة لمعنث في قول أبي يوسف رجه الله تعلى وقال مجدرجه الله تعالى لا محنث في الفصلين كذافي الايضاح \* ولوقال ان كانت هذه الحلة سوى حنطة أوغير حنطة فهومثل قوله الاحنطة كذافي السدائع \* في المنتقى الراهي عن مجدر جه الله تعالى فمن قال ان لم أسافر فراطو يلاففلانة حرةقال ان كانت سته على ثلاثة أمام فصاعد افهوعلى مانوى وان لم تكن له نهة فهوع لى سفرشه ركذا في المحمط \* في فتاوى ماورا النهرسئل أبونصر الدبوسي عن حلف ونسي أنه حلف ما لله أوما لصمام أوما لطلاق قال حلفه ما لطلاق الاأن يذكره كذا في التشارخانية \* ولوحلف الرحل على خادم كان عدمه ان لا يستخدمه فهذه المسئلة على وجهين (الاول) أن مكون الخادم عملو كاللحالف وانهمشتمل على فصول أر دحة أحدهاأن بطل منه الخدمة بعد المهن نصا وصر محابأن قال احدمني ففي هذا الوجه محنث وانه ظاهر \* والفصل الثاني ان مخدمه بعد المن بغيراً مره وتركه حتى خدمه وقد كان مخدمه قبل المن بأمره وفي هذا الوجه محنث أيضا بد والفصل الثالث ان مخدمه رغيراً مره وقد كان خدمه دغيراً مره و في ف ف الوجه عنث أيضا بد الفصل الراديج ان عدمه دعد المين الغرام وكان لا بخده مقدل المن أصلاوفي هذا الوجه يحنث أيضا (الوجه الماني) اذا كان الخادم عُلُوك الغيرة وانه يشتم على فصول أربعة أيضاعلى نحو مابينات شقى الفصلان الاولان ولا محنث في الفصلين الآخيرين، ولوحلف لا يستخدم خادما لفلان فسأله أوضوا وشرايا أوماً بذلك البهاولم تبكن له نمة حسن - لغي حنث ب ان فعل خادم فلان ذلك أولم بفعل فان كان نوى في عمنه ان يستخدم م فيخدم دين فمالدنه وسنالله تعالى دون القضاء ولوحلف لايخدمه خادم فلان فعلس الحالف مع فلان على ما تُدة مطعمون وذلك الخاح يقوم علمهم في طعامهم وشراجهم حنث والخدمة على كل شئ من أعمال داخل البدت وأما كل شئمن أعمال خارج البيت كالبيع والشراء فذلك يعد تحارة ولا بعد خدمة واسم الخادم يطلق على الغلام والجارية والصغير الذي يقدر على الخدمة والكمر كذافي الظهرية بد حلف ان لا حكون من اكرة فلان وهومن أكرته أوقال لا محون مزارعالفلان وأرضه فى مده وفلان غائب لا يمكن نقض ما مدنه مامن ساعته حنث لان شرط الحنث كونه من اكرة فلان وقد وجدوالس عددووفه \* ولوخرج الى رب الأرض مناقضة لا يحنث وان كان رب الارض خارج المصر لان هذا القدرمسة ننى عن المن فصار عنزلة مالوحلف لا يسكن هذه الدارف لم عدالمفتاح ليخرج الابعدساعة لامحنث مادام في طلب المفتاح كذاهناوان اشتغل بعمل آخر غيرطلب صاحب الارض لبردالارض عليه حنث \* وفي المسئلة التي تقدّمت غير طلب المفتاح عنث لان هذا العمل غيرمستذى عن المن \* ولومنعه انسان عن الخروج الى صاحب الإرض أوكان في المرفنعه عن طلمه انسان لاحنث لان شرط الجنث كونه مزارعالف الان وذلك لا يتحقق مع المنع على مامر - تى لوقال ان لم أترك مزارعة فلان عد أن تكون المسئلة على القولين كمامرت في مسئلة السكني كذافي الفتاوي الكبرى \* سئل نحم الدبن عن محترف حلف على آلات وقته ان لا بعد مل ما فقال ب اكردست براينها نهم فكذا فسها لاللعمل هل عنث قال لأ كذافي الخلاصة ، رجل قال الفارسمة م اكرمن مركز كشت كنرفى هذه القرية فامرأته طالق فان زرع بزرالبطيخ أوالقطن محنث وان سقى زرعاز رعه غديره أوكرب أوحصد لايحنث ولودفع الىغسره مزارعة اواستأجرا جرا فزرع أجسره لايحنث اذا كان ذلك الرجل من ولي ذلك بنفسه لانه غير مزارع فان نوى ان لا أمرغ مرمحنث لانه نوى ما يحتمله لفظه وفمه تغليظ فانزرع غلامه أوأجره لهوقد كان يأمرله قدل ذلك عنث الأأن بعني نفسه كذافى الفتاوى المرى \* ولوقال رب الارض والمزارع ، اكراس كشت مرا بكارآيد فامرانه طالق فباع نصيبه

۲ ان وضعت بدی عیلی ه نده ۳ ان زرعت

ع ان نفعنی هداالزرع

ه انه لا يعطى مازه المستغلات للغلة

ر ان أخـذت كرباس أحد ونسمة

۸ أنا ما قيت اتوكل
لف\_لان ليكن ان أمرنى
بشغ\_ل أفعله

أوأ قرض أووهب يحنث ولواستهلكه رجل فضمنه المال وأخذه فانفقه في حاجته لاحنث كذا في الخلاصة \* ولوقال ان كفلت لفلان بعدلية أو بنصف عدامة فامرأته كذائم كفل بعشرة دراهم غطر مفية لاحنث \* ولوَّحلف أن لا يعمل لفلان وهو خفاف فاشترى من صاحب الدكان آلات الخف وتوزعماعه من المحلوف علمه لاعجنث كذافي خزانة المفتين \* سئل شيخ الاسلام عن رحل له مستغلات حلف اطلاق امرأته وكه أن مستغلها را بغله ندهد فا جرت امرأته المستغلات وقيضت الاجرة وانفقتها أو أعطت زوجها لا يحنث \* فان كان الزوج قال السيتاج بن اقعد وافي هذه المنازل فهذا الفصل لم ينقل عن شيخ الاسلام وتمل ينمغي أن بكون هذا احارة ومحنث في عمنه \* وكذا اذا تقاضى منهم أجرة شهرلم وسكنوافها فهذامنه احارة ومحنث في عمنه وان تقاضى أحرة شهر قدسكنوا فهافهذ البس باحارة ولا محنث في عمنه كذا في الحمط \* ولوحلف لاعس الذهب والغضة فس المضروب حنث كدا في محمط السرحسي \* ولوحلف لاعس خشما فس ساق الشعرة لا محنث مخلاف قوله لايمس جدعا أرعودا ولوحلف لاعس شعرا فس معدالا يحنث \* لاعس صوفا فس المدا لا محنث كذا في خزانة المفتن \* ولوحلف لا عس وتدا فس حسلالا محنث كدا في المسوط \* اذا حلف لاعشىء على الارض فشي على الارض بحف اونعل محنث بو ولومشيء على ساط وسطء لى الارض لم عنت كذا في الظهر مة في الفصل السادس في المجلوس \* ان حلف على نعل لا والسمها فقطع شرا كهاوشركها مغسره عم المسها حنث مكذا في خزانة المفتين \* لوقال ان مس رأسي هـ ذا أحداً ولا يضيف الى نفسه فقال ان مس هذا الرأس أحدف كذا فسه الحالف لا عنت \* قال محدر جه الله تعالى في الرقمات لوحلف لاعس الموم شعرافس رأسه لا يحنث \* ولومس رأس غسره محنث كذا في الخلاصة قدل الفصل الخامس من كتاب الاعمان \* ولوحلف لا يقمام دست عاريتُ داد محنث واكرم اهرى غودلا عنت على المختار كذافى خزانة الفتين \* ولوحلف لا يسلم الشفعة فسكت ولم يخاصم حتى بطلت شفعته لا يحنث وان وكل وكي للاما لتسليم حنث كذافي الظهرية في فصل المهنء لي العقودالتي لسب لها حقوق \* رجل ستأجرا جراء بعملون له فعلف احدان لا بعدمل معه غمداله أن يعمل قال يشترى ذلك الشئ الذي يعمل فهه ثم مده اذا فرغ من العدمل وكذالوقال النساج ٧ اكركرناس كسى بكرم وسافم الىسنة وحلف علمه فلواشتري الغزل شمنسج ثم وه منه الايحنث ولونسيم الخار من غيرأن يشترى الغزل لا يحنث لانه اختص ماسم على حدة وفي فتاوى النسفي رجل حلف من ٨ بيش كدخدائى فلان نكم ووكدلى وى نكم لكن اكركارى فرمامد مكم فعلف عله فنص الموكل غيره على ماء بن اكالف ثم أمره الموكل بأن يمل له ففعل محنث كذا في الخلاصة فى الفصل الثالث والعشرين \* لوقال ان عمرت في هـ ذا الست عمارة فامر أته طالق فغرب ما تطالله وبين حاره فى هذا البيت فبني الحائط وقصديه عمارة بيت الجاركان حانشا في عينه كذا في خزانة المفتمن فى العقود التي ليس لها حقوق سئل شيخ الأسلام الاورجندى عن قال ان لم أخرب مت فلان غدا فعدى وفقد دومنع حتى لم عذر بدت فلان غدا قال فيه اختلاف المشايخ رجهم الله والمختار للفتوى الحنث كذاقى الذخيرة

﴿ كَابِ الْحِدود) ﴿ وَفِيهُ سِتَهَ أَنُوابِ ﴿ لِكَابِ الْحِدود) ﴿ وَفِيهُ سِتَهَ أَنُوابِ ﴾ (الباب الاول في تفسيره شرعا وركنه وشرطه وحكمه) ﴾

والحذفى الشريعة العقوية المقددرة حقابته تعالى حتى لا يسمى القصاص حدّالما أنه حق العبدولا

التعزير لعدم التقدير كذافي الهداية به وركنه اقامة الامام اونائده في الاقامة وشرطه كوئمن وقام عليه عليه المدن وكونه من أهل الاعتبار والانتذار حتى لا يقام على المجنون والسيران والمرسي والسيران والمرسي والسيران والمرسي وحكمه والاسلام عن الفساد والطهرة من الذنب المست عكم الاسلام عن الفساد والطهرة من الذنب المست عكم أصلى الانز حار عما يقضر ربه العداد وصدانة دارالاسلام عن الفساد والطهرة من الذنب المست عكم أصلى "لاقامة الحدّولة المقامة الحدّولة القامة الحدّولة المقامة الحدّولة المقامة المحدّد المحدد المح

#### \*(الماب الثاني في الزني)\*

وهوقضاءالر حل شهوته محرما فى قسل المرأة اكنالى عن الماكمين وشهتهما وشهة الاشتداه أوعدكين المرأة الله مذا الفعل مكذا في النهاية \* حتى ان وطئ الجنور والصي العاقل لا يكون زني لان فعلهما لا يوصف ما كرمة كذافى محمط السرخسي \* وكذا اذاوطئ الرجل حاربة ابنه أوحاربة مكاتسه وعارية عدد المأذون المدنون أوالجارية من المغم بعد الاحرار في دار الاسلام في حق الغازي لا يكون زنى لشهة ملك المن \* وكذا اذا وطئ امرأة تروّجها مغيرشهود أوأمة تروّجها غيراذن مولاها أووطئ عدام أة تزوجها بغيراذن مولاه أووطئ الرجل امرأة تزوجها على حةلشمة ملك النكاح وكذااذا وطئ الأس حارية أبه على أنها تحل له الشهة الاشتداه مكذا في النهاية ب وركنه التقاء الحتانين ومواراة الحشفة لان مذلك يتحقق الايلاج والوط وشرطه العلم بالتحريم حتى لولم بعلم بالحرمة لمحب اتحد للشهة كذافي محمط السرخسي \* و يثبت الزني عند الحاكم ظاهرا شهادة أر نعلة شهدون علمه ملفظ الزني لا الفظ الوط والجاع كذا في التدمن \* اذاشهد أربعة على رجل مالزني في محاس واحد فالقاضي يسألهم عن الزني ماهو وأمن زني فاذا بدنواما هوزني حقيقة وقالوارا بناه أدخل كالمدل في المسكملة الاستن يسألهم عن كنفية الزني ثم اذابينوا كيفية الزني بسألهم عن الوقت ثم اذابينوا وقتالا بصرالمهديه متقادما سألهم عن المزنى بهائم سألهم عن المكان ثماذا بدنوا المكان والقاضي بعرفهم بالعدالة بسأل المشهود علمه عن احصانه فان قال أنا محصن أو يشهد الشهود على احصانه ان أنكر سأله اكماكم عن الاحصان فاذا وصفه على الوجه رجمه وان لم يصفه وقد ثبت احصانه بالمنه ية سأل الشهود عن الاحصان فاذا وصفوه على الوجه عدرجه وان قال أنا غير محصن ولم شهدا اشهود على احصانه حلد وان لم يعرفهم القاضي بالعدالة حدس المشهود علمه الى أن تظهر عداتمهم كذافي المحمط ب الاربعة اذاشهد واعلمه بالزني فسيتلواعن كمفمته وماهمته وقالوالانز بدلك على هذالم تقمل شهادتهم وليكن لاحد عليم لتكامل عددهم فان تكامل عددا شهودمانع من وجوب الحد كالوشهد عليه أو بعة من النساء وكذلك أن وصف معضم مدون معض فلامقام علمه الحدّولاء لى الشهودا مذاكذا في المسوط \* وبثبت الزني ما قراره كـ في المحرال ائق \* ولا يعتب را قراره عند عبر القياضي عن لاولاية به في اقامة المحدود ولو كان أر دع مرات حتى لا تقسل الشهادة علمه بذلك كـذافي التممن \* ولا بدّ أن يكون الا قرارصر بحاولا ظهركذ به فلا بحد الا غرس لواً قر بكاية أواشارة وكـ ذالا تقال الشهادة عليه لاحمال ان يدعى شهة كذافى النهرالفائق ، ولواقرأنه زني يخرساء أوهى أقرت بأخرس لاحدعلي كل واحد منهما كذافي فتح القدر \* وكذالوأ قرفظه رمحمو ما أوا قرت فظهرت رتقاء بأن تخبرالنساه بأنهار تقاءقيل الحدولا بدأ بضاان لا مكذبه الا خرحتي لوأقر بالزني فكذبته أوهى فكذبها فلاحدعام ماعندالامام كذافي النهرالفائق \* ولايدان يكون الاقرارف حالة

العودين لوأقرف حالة السكرلاعد مكذافي البخراراتي \* والاكرام عنع صحة الاقرار وبوجب شهة في حق الرأة كمذافى خزانة المفترن \* والاقرار أن يقرالمالخ العاقل على نفسه بالزني أر تعمر ات في اردة عالس المقرك ذافي المداية \* وقال بعضهم بعت رعمالس القاضي والاول أصم كذافي السراج الوهاج \* وهوا المحيم مكذا في شرح الطحاوى \* واحتلاف محالس المقربالزني شرط عندنا كذا في الشمني \* فان أقرار بع مرات في مجلس واحد فهو عنزلة اقرار واحد كذا في الجوهرة النبرة \* ولوأ قركل وم مرة أوكل شهرمرة فانه محدّ كذا في الظهيرية \* والاختلاف بأن مردّ والقاضي كلّ ا أقرفنذه - ين غيب عن بصرالقياضي ثم يحيء فيقر كذا في الكافي \* وينه في للزمام أن مزح المقر عن الأقرار ويظهر الكرامة ويأمر بتنعيته كدافي المحيط بدفاذا أقرار بع مرات نظر في حاله فأن عرف أنه صحيح العقل وانه من محوز اقرار وسأل عن الزني عاهو وكيف هوو عن زني وأن زني لاحتمال الشمة وذلك كذا في عمط السرخسي \* قبل لا سأله عن الزمان لان تقادم لعهد عنع الشهادة دون الاقرار والاصم أنه بسأل لاحمال أنه زني في صماه فاذا بن ذلك وظهر زناه سأله عن الاحصان فاذاقال انه عصر سأله عن الاحصان ماهوفان وصفه بشر تطه حكم برجه كذافي التدمن وان قال المقراسة عيمصن وشهدعلمه الشهود بالاحصان رجه الامام كذافي الحمط به وندب تلقمنه لعلك قمل أولست أووطئت مشهة وعال في الاصل العلك تزوّجها أووطئها بشهة والمقصودان ملقنه ما مكون دارنًا كاتناما كان كذا في البحر الرائق \* وان شهداً ربعة على رجل بالزني فأقرم ة حدّع: ـ د مجدر حه الله تعالى وعند أبي بوسف رجه الله تعالى لا محدُّوه والاصم كذا في الدكافي \* هذا اذا كان الاقرار بعدالقضاء أماذا كأن قدل القضاء فد يقط الحذا تفافا هكذ أفى فتح القديري أربعة شهدوا على رحل بالزنى فأقرالر جل بعدشهادتهم ثمأنكر ولم يقرر أربع مرّات لاحد علمه كذافى فتما وى قاضى خان ب اذاشهد علمه أربعة مالزني وقضى بذلك عليه ثم أقرأر بعااقيم علمه الحدّه كذافي الحاوى القدسي ب ولورجم بصم رحوعه ومه احد الطعارى كذافى الغمائمة \* ولوأ قرما إنى دعد الشهادة لاعده ولاء الشهودوال كانوا افل من أردع كذافى العتاسة \* وان رجع المقرعن اقراره قدل اقامة الحد أوفى وسطه قبل رجوعه وخلى سدله كذافي المداية \* والمرأة والرجل في قبول الرجوع سواء كذافي السراج الوهاج \* وكذا في ظهور الزني عند دالق ضي مالمدنة والاقرار كذا في فتح لقدير \* ولوهر سرجل ولمرجع لم يتعرض له واوثنت على الزني ورجع عن الاحصان قبل منه ولم رحم و حلد كذا في الا مضاح \* واذا ثدت حد الزني على رجل دشهادة الشهود وهو محصن أوغر محص فكا اقم علمه معضه مرب فطلمه الشرط فأخذوه في فوره أهم علمه وقمة الحدّ كذا في المسوط \* وان كان وحد أمام سقط كذا في العمَّا بية \* والذمي والعدد في الأقرار بالزني كانحرالمسلم أذونا كان أومحسورا كذا في المدسوط \* ولا تشترط حضرة المولى في الاقرار وتشترط في الشهادة لانّ له طعن الشهود هكذا في نزانة المفتن \* وان أقرا تخصى الزني أوشهدت علمه الشهود \* وكذا العنين كذا في فتاوى قاضي خان \* الاعمى اذا أقر بالزئى حدّولوا قرائه زنى بجعنونة أوصدة محامع مثلها علمه الحِدّ بد ولوا قرت أنهازت بجعنون أوصى فلاحدعلم اكذافى الايضاح \* وإذا أقرأنه زنى مامرأ ولا بعرفها حد وكذا إذا أقرأته زنى بقلانة وهي غائمة محداستحسانا كذافي فترالقدير به قال مجدرجه الله تعالى في الحامع الصغيررجل أقرأريع مرات أنه زنى بفلانة وفلانة تفول تزوّجني أوأقرت المرأة مالزني بفلان أربيح مرات وفلان يقول تزوجتها فلاحدعلى واحدمنهما وعليه المهركذافي الحيط وعلم القاضي ليس بححة في الحدود باجماع الصامة وان كان القياس يقتضى اعتماره كذافي المكافي

## \* (الباب الثالث في كيفية الحدواقامته) \*

اذاوجي الحدوكان الزاني محصنارجه ما كحارة حتى عوت ويخرجه الى أرض فضاء كذافي الهداية واحصان الرحمأن بكون حوا عاقلامالغامسلاقد تزوج امرأة حرة ذكاحاصح يحاود خل بهاوهماعلي صفة الاحصان كذا في الكافي \* فلا مكون محصنا ما كالوة الموحمة للهر والعدة ولا يكون محصنا مائجاع فيالنه كاحالفاسد ولامائجياع فيالنه كاحالهم يواذا كان قال لمياان تزوجتك فأنت طالق لأنها تطلق بنفس العقد فعماعه الاهارعد ذلك مكون زني الأنه لاعب مه الحداشيمة اختلاف العلاء وكذا انترق المسلم مسلة بغيرشه ودفد خل بها مكذا في المسوط \* والمعترف الدخول الاللاج في القسل على وجه بوجب الغسل \* وشرط صفة الاحصان فهما عند الدخول حتى أن المملوكين اذاكان بينهما وطء بذكاح صحيح في حالة الرق عم عتقالم يكونا عصد بين وكذا الكافران وكذا الحراذا تزوج أمة اوصغيرة أومحنونة ووطئها وكذا المسلم اذاتزوج كاسة ووطئها وكذالو كان الزوج موصوفا باحدى هذه الصفات وهي حرة عافلة بالغة مسلة بأن أسلت قسل أن بطأها الزوج ع وطنها الزوج الكافر قبل أن يفرق ينهما فانها لاتكون محصنة بمذا الدخول كذا في الكافي \* واؤدخل بها معد الاسلام والعتق والافاقة بصر محصناولا تشترط العفة عن الزني في هذا الإحصان كذافي المسوط للامام المرخسي \* ولوكانت تحته ومسلمة وهما محصنان فارتدّامعا والعماد ما لله بطل احصانهما فاذا أسلالا بعود احصانهماحتى مدخل بها بعد الاسلام كذا في فتح القدير \* وإذا ارتدىعدوجوب الحدَّثم أسلم محلدولا مرجم وكذالا ملداذا كان الواحب هوا كجلد كدا في العتاسة \* ولوزال الاحصان معد تموته ما مجنون والعته معود محصنا ذا أفاق وعند أبي بوسف رجه الله تعمالي لا معود حتى مدخل ما مرأته معدالا فاقه كذافي العرالرائق \* وشدت الاحصان مالا قرارا و بشهادة رحلن أورجل وامرأتين كذافي خزانة المفتين \* وان أنكر الدخول بعد وحودسائر الشرائط فاذاعاءت امراته ولدفي مدّة متصوّر أن مكون منه حعل واطناشرعا هكذا في التدمن بالشهادة على الاحصان كالشهادة على المال شدت بالشهادة على الشهادة كذافي الايضاح \* الزاني لو كان عدامسالذمي فشهددمان أنه أعتقه قبل الزنى وقد استعمع سائر شرائط الاحصان لاتقيل شهادتهما كذافي الكافي \* امرأة الرحل إذا أقرت أنها أمه هذا الرحل فزني الرحل مرجم وإن أفرت مالرق قدل أن مدخل بهاغرني الرجل بهالا مرجم استحسانا \* رجل ترقيج امرأة بغير ولى فدخل بها قال أبو يوسف رجهالله تعالى لا يكونان بذلك محصنين لان هذا الذكاح غيرصحيح قطعا لاختلاف العلاء والاخمار فيه كذافي محيط السرخسي \* وبنيني للقاضي أن سأل الشهود عن الاحصان ماهو فان قالوافيما وصفواتز وجامراة حرة ودخل بهامعلى قول أبى حنىفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى مكتفى بقولهم دخل بها خلافالحدرجه الله تعالى واجعواعلى أنه لاسكتني بقولهم مسها أولسها واجعواعلى أنه مكتني بقولهم عامعها وباضعها وفي المقالي أمه مكنني بقولهم اغتسل منها كذافي المحيط \* ولوقالوا أتاها اوقر جالا مكتفي بذلك كذافي المسوط وفي المنتفي الراهم عن مجدر جه الله تعالى لوخلار جل مامراته تم طلقها فقال الزوج وطئتها وقالت المرأة لم بطأبي فان الزوج بكون محصنا ما قراره والمرأة لأتكون محصنة لانكارها وكذلك لودخل بهاوطلقها وقالهي حرة مسلة وقالت المرأة كنت نصرانية كذافي الجمط \* وان أفي امراة في درما لا مكون محصنا كذافي المضمرات \* ويستحب للامام أن يأمر جماعة المسلمن ان محضر والاقامة الرجم كذا في الشمني \* و يند في للناس ان يصفوا

عندالرجم كصفوف الصلاة وكلارجم قوم تأخروا وتقدم غيرهم فرجوا مكذافي البحرالرائق والسراج الوهاج \* ولا بأس لـ كل من رمى ان يتعمد بقت له الااذا كان ذار حم محرم منه فانه لا ستحله أن سعمد يقتله كذا في فتاوي قاضي خان \* اذاوجي الرجم بالشهادة يحد المداءة من الشهود عمن الامام ثممن النياس حتى لوامتنع الشهود عن الابتداء سقط الحيد عن المشهود عليه ولا محيدون لأنّ امتناعهم ليس مر عافى رجوعهم كذافى فتح القدر ، وكذا اذا امتنع واحدمنهم كذا في التدمن ، وموت الشهود أوأحدهم معقط وكذا اذا غابوا أوغاب أحدهم في ظاهر الرواية \* وكذا يسقط الحدّ ماعتراض مايخرج عنأهلمة الشهادة كالوارتد أحدهم أوعجي أوخرس أوفسق أوقذف فعدولا فرق في ذلك من كونه قبل القضاء او معد وقدل اقامة الحدول كان معضهم مقطوع الامدى أومر سا لا ستط على وحضروا مرمى القاضي \* ولوقطعت بعدالشهادة امتنعت الاقامة كذا في فتح القدمر « وعن أبي وسف رجه الله تعالى آخوا موتهم وغستهم لا يمطل الحدومه نأخذ كذا في الحاوى القدسي \* اذا كان المشهود علمه غرمحصن فقدقال الحاكم المشهد في الكافي أقيم علمه الحدّ في الموت والغسة ومنطل فعما سواهما هكذافي غامة المدان وأجمعوا على أن في سائر الحدود سوى الرحم لاتحب الدداءة لأمن الشهود ولامن الامام كذا في الذخريرة \* القاضي اذا أمر الناس برجم الزاني وسعهم أن برجوه وان لم معامنوا اداء الشهادة \* وروى ان سماعة عن مجدرجه الله تعالى أنه قال هذا اذا كان القاضي فقهاعدلاأمااذاكان فقهاغبرعدل اوكان عدلاغ مرفقمه لاسعهم انسرجوه حتى بعاسوا أداء الشهادة كذافى الظهرية \* وان كان مقرا ابتدأ الامام ثم الناس \* ونغسل و يكف و تصلي عليه \* وان كان غرمعصن فعده مائة حلدة ان كان حرا وان كان عدد احلده حسن مامر الامام بضرمه مسوط لاعقدة علمه ضربامة وسطامين الجرح المرح وغيرا لمؤلم ولاسحوز التعذى عن حدقدره الشرع كذافي لكانى \* وبندى ان يقيم الحد من يعقل وينظركذا في الا يضاح \* الرجل والمرأة في ذلك سواعفان كان كل منهما عصنارجم أولافعلى كل الجلدا وأحدهما عصنافعلى المحصن الرجم وعلى الآخوا كملد وكذلك في ظهور الزني عند القاضي بالسنة اوالا قراركذا في فتح القدير \* و محرد الرجل في المحدوالتعزير ويضرب في ازار واحد وكذا في حدّ الشرب في ظاهرال والمة ولا محرد في حد القذف ولسكن منزع عنه الحشو والفروكذا في متاوى قاضي خان \* ولا تحرد المرأة الاعن الفرو والحشو كذا في الاختمار شرح الختار \* فان لم مكن علم ا غرد لك لا بنزع كذافي العتابية \* وتضرب طالسة وان حفر لهافي الرحم حازوان تركه لا يضركذا في الاختمارشر حالمختار \* لـكن الحفرأ حسن وصفراني الصدر ولا يحفر للرجل وهذا موظاهرالرواية كذافي غاية السان \* و نضرب الرحل قاعًا في جمع الحدود كذافي الاختيارشر - المختار \* ولاعد في شئ من الحدود ولاعسات ولامر بط لكنه يترك قاعًا الاأن بعيرهم فيشد كذا في عد ط السرحسي به قد قبل المدّأن يلق على الارض وعد كما يفعل في زماننا وقب لأن عد السوط فعرفعه الضارب فوق رأسه وقبل أنعد بعد الضرب وذلك كله لا يفعل لانه زيادة على المستحق كذا في الهدامة \* و يضرب متفرقاع لي جدح أعضائه ما خلا الفرج والوحه والراس كذا في العتاسة \* ولا يحسم من حلدور حم في المحصن ولا بن جلدونفي في المركر وان رأى الامام في ذلك مصلحة غرب بقدرماس وذلك تدزير وسماسة لاحدولا يختص مالزني بل يحوز في كل جنامة والرأى فيه الى الامام كذا في المكافي \* وفسر التغريب في النهاية ما كيس وهوأ حسن واسكن للفتنة من نفيه الى اقليم آخر كذافي البحرال ائتى \* وهكذافي التدين \* والمريض اذاوجب عليه الحدّان كان المحدّ رجا يقام عليه للعال وان كان جلد الايقام عليه حتى يتماثل أى يبرأو يصم الااذا كان مريضا وقع

الماسمن مرئه فعمنمذ يقام عليه كذافي الظهيرية \* ولو كان المرض لا مرجى رواله كالشلل اوكان خد العاضعة في الخاقة فعندنا بضرب تعثر كال فسه ما تة شمراخ فضر به دفعة ولا بدَّمن وصول كل شمراخ الى بدنه ولذا قسل لابد حمنشذ أن تكون مدسوطة كدا في فتح القددر \* والنفساء في اقامة الحد علم اعتزلة الريضة والحائض عنزلة الصعدة حتى لاينتظر خروجهامن الحيض كذا في الناهمرية « الحامل اذارنت لا تحدّ حالة الحل لسواء كان حدّه عاجلدا أورجا الكن تحيس الحامل ان كان ثبت وناها مالمينة الى أن تلد ثم إدا ولدت يتطران كانت محصة ثرجم حسن تضع ولدها وهذا ظاهر الرواية وان كانت غير محصنة تركت حتى تخرج من نفاسها ثم يقام على الحدّ كذا في غاية المان \* وان تدت المحدّ بالا قرار لا تحسس لكن يقال لها ذا رضعت فارجعي فاذا وضعت ورحعت فانها مقام الرحم علم اذا كان للولد من يقوم مارضاعه وان لم يكن ينظر الى أن ينفطم ولده كذا في الظهرية \* ولوأطال في التأخير وتقول لم أضع بعداوشهد واعلى امرأة بالزني فقالت أنا حدلي ترى لنساء ولا يقمل قولها فان قلن هي حامل أحلها حواس فان لم تلدرجها كذا في فتح القدير \* اذا شهد واعلها بالزني فادعت أنهاء خراء أورتقا فظرت الها لنساء فقلن هي كدلك بدراعنها الحدولا حدع لى الشهود أيضا وكذلك المحدوب ويقسل على العذراء والرتقاء والاشهاء التي وممل فهها يقول النساء قول امرأة واحدة قال في الفتاوي الولوا بجمة والمثني أحوط كذا في غامة المدان \* ولا يقم المولى الحدّع لي عمده الاماذن الامام كذافي المداية \* ولايقام الحدفي الحرالشديد والبرد الشديد كدافي التتارخانية \* وكذا لايقام القطع عندشدة الحرواابرد كذافي السراج الوهاج \* رجل أني بفاحشة ثم تاب وأناب الى الله تعالى فانه لا يعلم القاضى بفاحشة مكذا في الظهرية

# ه (الباب الرابع في الوط الذي يوجب الحدر الذي لايوجه) به

الوط الموجب للحدة هوالزني كذا في المكافي \* فان تحص حراما عدا لدّ وان تمكنت فده الشهة الا الحداكة كذا في فتارى قاضى خان \* والشهة ما رشمه الثابت وليس بثابت وهي أنواع \* (شهة فى الفعل) وتسمى شهمة شداه وهى أن يظن غيردلدل الحلدلدلاوه و يتحقق في حق من اشتم عليه دون من لم ستبه عليه ولا يدمن الفل ليققق الاشتماه فان ادعى أنه ظن أنها حلاله لمعدد وانالم يدع حد \* (وشمة في الحل) وتسمى شيهة حكمية وذالقدام دليل الحل في الحل وامتنع عمله لمانع فتعتبر شهة فيحق الكل ولايتوقف سوتها على ظن الجاني ودعواه الحل فالحدّ سقط بالنوء س والنسب شت في الشاني ان ادعى الولد ولا يشت في الاول وان ادعاه و يحب مهر المشل في النوع الاول (وشهة في العقد) فان العقد اذا وجد حلالا كان أو حرامامة فقاعلى تحرعه أو مختلفا فيه علم الواطئ أنه محرم اولم بعلم لاعد عندأ في حنيفة رجه الله تعالى وعندهما اذا نكر نكاما مجعاعدلي تحريمه فليس ذلك بشمة وعدّان على القريم والالا كذافي الكافى \* قال الامام الاستعالى الاصلأنه متى ادعى شبهة وأقام المدنة علم اسقطا كرد فبمحدد الدعوى سقط أبضا الاأن الاكراه لاسقط المحد حتى يقيم البينة على الاكراء كذافي البحر الرائق \* والشهة في الفعل في وط المطلقة ثلاثا في العدة ولوطلقها ثلاثاغ راجعهاغ وطنها بعدهضي المدة بحداجاعا وأم الولدادا أعتقها سيدها والختلعة والمطلقة على مال في العدة عنزلة المطلقة ثلاثا في العدة الشوت اكرمة اجاعا ووط عامة أسه وامه كذا في الكافيد وكذاوط عارية جده وجدته وانعداه كذافي فتح القدس دوفي وطء أمة زوجته وسده وفي وطئ المرهونة في حق المرتهن في رواية كاب الحدود كذا في الكافي \* وهوالختار كذا في التدين \*

والمستعمر للرهن في هـ ذا يمنزلة المرتهن كذا في فتح القدم \* وان ادّعي أحده ما انظن ولم دّع الا تنو ذلك لم يحدا حتى يقرأ أنه ماعلما الحرمة كذا في الحكافي به ولوكان أحدهما غائما فقال الحاضر علت أنهاء لى حرام حدًّا محاضر كذا في فتاوي قاضي خان \* وان وعليُّ أمة أخه وأوعه وقال طننت أنها تحل لى حدّوكذا في سائر الحارم سوى الولاد كذا في الكافي \* وكذا اذا وطي حاربة ذات محرم من امرأته كذا في السراج الوهاج \* ولووطئ الجارية المستعارة يلزمه الحدوان قال طننت انها شحل لي كـذافى عصط السرخسى \* وكذالووطئ الجارية المسة عرة للغدمة وحارية الوديعة هكذا في السراج الوهاج وكذا الرجل اذازني امرأة الاب أوانجد عدوان قال ظننت أنها تحللي كذافي فتاوي قاضي خان \* والمرأة لومكنت من عمده على الله عند وكذارب الدين وطئ حارية المديون من التركة كذا فى المتابية \* والشهة في الحل في وطه أمية ولده وولد ولده كذا في الكافي \* سوامكان ولده حما أومتاهكذا في العتاسة \* ثمان حملت وولدت شدت النسب من الاب ولا يحب العقروان لم تحمل فعلى الابالعقرولايثيت الملك له فمهاوا تجدُّ كالاب لكن لايثيت نسبه عند قيام الاب \* وفي وطُّ المعتدة بالكايات ووط الامة المسعة في حق المائع قسل التسليم كذا في الكافي \* وكذا في وط عارمة مكاتبه أوعب دالمأذون له وعلمه دس محمط بماله ورقبته ووطئ انجارية الممهورة قسل التسلم في حق الزوج ووط الجارية المشتركة بينه و بين غيره همذافي التدبين \* اذا أعتق أحدالشر بكين الجارية فانضمن لشريكه غموطئها لايحدوان وطئه الشريك يحدوان سعتفان وطئها المعتق يحدوان وطئها الشريك الا خولا مد كذا في خزانة المفتن \* وكذلك الجواب فما ذا كان جديم الامة له وقد أعتق نصفها ثم وطئ بعد ذلك لاحد عامه في قولم جمعا كذا في الحمط \* واذا أعتق أمته وهو بطؤها ثم نزع وعاد في ذلك المجلس لا محدّ كذا في خزانة المفتىن \* ولوارتدت المرأة والعماد ما شه وحرمت علمه أو حرمت بجماع أمهاأ وابنتهاأ وبمطاوعة ابن الزوج ثم طامعها وقال علت أنها على حرام لاحد علمه وكذالوتزوج خسانى عقدة أوتز وجالخ امسة في نكاح الاربع أوتز وج ماخت امرأة أومامها فحامهها وقال علت أنها على حرام أوتزوجهامتعة لايحب المحدّ في هذه الوجوه وان قال علمت أنها على حرام كذا في فتاوي قاضي خان \* ولووطئ رجل من الغاغين حارية من المغنز قبل القسمة بعدان خوجت الغنام الى دارالاسلام فلاحدُّ عليه وان قال علت أنهاع لي حرام وكذلك أن كان في دارا كوب أيضا كذا في السراج الوهاج \* والشهة فى العقد فى وط محرم تزوجها فانه لاحد عليه عندأ بى منيفة رجه الله تعالى ولكن وجع عقوية ان على ذلك وعندهما محدان على ما كرمة وان لم يعلم فلاحد علمه كذا في الكافي \* ويه أخذ الفقمه أبواللم شرحه الله تعالى وعلمه الفتوى كذافي المضمرات \* قال الاستحابي والصحيح قول أبي حنيفة رجه الله تعالى كذافي النهر الفائق \* ومنكوحة الغروم متدته ومطلقة الأسلات بعد التزوج كالحرم وان كان النكاح مختلفا فهمه كالنكاح بلاشهودا وبلاولي فلاحد علمه اتفاقا لتمكن الشهة عند الحلوكذا اذاتزوج أمةعلى حرةأ وتزوج محوسة أوأمة للاذن سدهاأ وتزوج العمد بلااذن سمده فلاحدعلمه اتفاقا كذا في الكاف \* اذا كان الوط علك النكاح أو علا عمن والحرمة بعارض أمر فذلك لابوج الحدت فوالحائض والنفساء والصائمة والحرمة والموطوة مشهة والتي ظاهرمنهاأرآلي منها وكذلك الامة الملوكة إذا كانت عرمة عليه سس الرضاع أوالصهرية أوباعتباران ذات عرم منهاني نكاحه أوهي محوسية أومرتدة فلاحد علمه وان علم ما تحرمة كذافي المحيط \* استأجرا مرأة ليزني بهاأ وليطأهاأ وقال خذى هذه الدراهم لاطأك أوقال مكندى بكدنا ففعات لمصدوزادفي النظم ولما مهرمثلها وبوجعان عقوية ويحسان حتى يتو باوقالا بحدان كالواعطاها مالا بغيرشرط بخلاف مااذا

قال خيدى هد فوالدراهم لا عتم بك لان المتعة كائت سنب الاناحة في الانتداء في عدت شهة كذا في التمريّاشي \* ولوقال أمهرتك كذالازني مك لمحدا كذكذ افي الحكافي \* حارية الرحل أذا حنت حناية عدا عرزني مها ولي اكمناية لاحد عليه عندالكل وان كانت اكمناية خطأ فزني مها ولي اكمناية قال أبوحنه فأتمرجه الله تعالى علمه الحدّاخة ارمولاها الدفع أوالفداء وقال صاحباه ان اختارا لدفع الاحدعلمة وان اختار الفداء علمه الحد بداذاقب ل الرجل أجنسة عن شهوة أونظر الى فرحها دشهوة غمتزة جمامها أوارنتها فدخل بهالا حدعلمه وانقال علت أنهاء ليحرام في قول أبي حزيفة وجه الله تعلى ولا وطل احصام الما الوطء حتى عدقاذفه كذافي فتاوى قاضي خان \* اذاقدل الرحل أمام أته أوارنتها أوقدات المرأة انزوحها أوأماه حتى ومتعلمه ثمان زوحها وطئها لاحدعليه وإن قال علت أنها على حرام مكذا في المتارخانية \* في الاصل لا يؤخذ الاخرس عدار في ولايثي من الحدود وإن أقربه ماشارة أوكانة اوشم منت به الشهود علمه والذي محن ويفيق اذازني في حال افاقته أخذ ما مجدّ فان قال زندت في حال جنوني لا يحدّ كالمالخ اذ اقال زندت وأناصى كذا في المحمط من زني في دارا تحرب أوفي داراا مغي ثم خرج الينالايقام عليه الحدّ كذا في الهداية \* لو دخلت سرية دار الحرب فزني رجل منهم لمحدّ وكذا أمير العسكر لا يقيم المجدود والقصاص كذافي الكافي \* وان كان الخلفة قدغزا بنفسه اوأمر مصركان يقيم الحدعلى أهله غزا بحنده يتيم الحدود والقصاص في دارا محرب وهذا اذازني بالعسكر فأمااذا كق بأهل الحرب رفعل ذلك لا يقام عليه الحدّ \* قالوا واغا مقم هذا الامبرا كحترف عسكره اذاكان يأمن على الذي يقيم عليه الحدّأن لامرتدّولا يلحق مالكفار وأمااذاكان يخافعلمه الارتداد واللحاق فانه لارقيم علمه اكترحتي ينفصل عن دارا كحرب و اصرفي دار الاسلام كذافي اظهرية \* الذمى اذازى عربة مستأمنة عدا كدّعلى الذمى مالاجماع كذافى الغدائمة ومكذا لوزنى بهامسل عد كذا في فتاوى قاضي خان \* لاحد على المستأمن والمستأمنة عندأى حندفة ومجدر جهماالله تعالى الإجدالقذف ولومكنت مسلة أوذمه من مستأمن فعندأبي حندفية رجهالله تعالى تحد المسلة والذمية وعند مجدرجه الله تعالى لاحد على واحد وعندابي بوسف رجه الله تعالى حدواجمعا كذافي العتاسة \* الذمي اذارني ثم أسلم ان ثبت ذلك علمه ما قراره أو بشهادة المسلمين لايدرا عنه الحدّوان تدت بشهادة أهل الزمة فأسلم لايقام عليه الحدّ كذافي المحرار ائتى انزني صحيح بمعنونة أوصغيرة يحامع مثلها حدالر جل خاصة وهذا بالاجاع كذافي الهداية \* وكذا اذازني سَاعَة صحاحا ما يحدّ همذا في محمط السرخسي \* اذازني صدى أومحنون ما مرأة عاقلة وهي مطاوعة فلاحد على الصي والمحنون بلاخلاف وهل تحد المرأة فعلى قول على تنارجهم الله تعلى لاتحدواذازني بصدة فلاحد علم ما وعلمه المهرولوا قرالصي بذلك لا بلزمه شئ باقراره ولوزني صبى مامرأة بالغة فأذهب عذرتها وهي مكرهة فانه يضمن المهر مخلاف مااذا كانت مطاوعة وأما الصدمة أذادعت صدراالي نفسها فأذهب عذرتها فعلمه المهر والامة اذادعت صدرا فزني بهاضمن المهركذافي الذخيرة \* ولومكنت نفسهامن النائم لا عد علهما الحدّ كذا في عدط السرخسي \* من اكرهه السلطان حتى زنى فلا حدعلمه وكان أبو حندقة رجه الله تعالى أولا بقول عدَّمْ رجع فقال ولاعدد وان اكرهه غرالسلطان قال أولوسف ومجدر جهماالله تعالى لا عد كذا في فتح القدر \* وعليه الفتوى كذا فى السراجية \* المرأة لواكرهت في كنت لم تحدّ ما لاجهاع ومعنى المكرهة أن تكون مكرهة الى وقت الإلاج أمالوا كرهت حتى اضطعمت عممكنت قبل الايلاج كانت مطاوعة كذافي خزانة الفتاوي \* لوزني مكره عطاوعة تحدالمطاوعة عندأيي حندفة رجه الله تعالى كذافي فتح القدر \* تم الاصل أن

الحدمتي سقطعن أحدالزائس للشهرة سقطعن الاخوالشركة كااذاادعي أخدهما النكاح والاتنو منكرومتي سقط لتصوراافعل فانكان القصورمن جهتماسقط الحدعنها ولم يسقطعن الرحل كمااذا كانت صغبرة محامع مثلهاأومحنونة أومكرهة أونائمة وانكان القصور منجهته سقط عنرما جمعا كذافي السراج الوهاج \* اذاوطئ الرجل أم ولدا منه فقال علت أنها على حرام لاحد علمه ولوتزوج الرحل بأمرأة أسه بعدموت الاسفولدت منه قال الفقيه أبو مكر البلخي ان أقربالوط أردع مرات في عالس مختلفة حداجمعاولا شدت نسب الولدوقال الفقمه أبواللث هذا قول أبي بوسف ومجدر جهماالته تعالى وبه نأخذ \* رحل زني ما مرأة ممتة اختلفوافه قال أهل المدمنة حدوقال أهل المصرة معزر ولا عد \* وقال الفقيه أبواللمثرجه الله تعالى وبه نأخذ \* رجل زني بحارية مملوكة وقتلها بالمجماع ذكر في الاصل أنعلمه قمتما ولمبذكر فمه خلافا وذكرأ بوبوسف رجه الله تعالى فى الامالى عن أبي حندغة رجه الله تعالى أن علمه القيمة والحدانضا وقال أبوبوسف رجه الله تعالى علمه القيمة ولاحد علمه وهو الصيركذا في فتا وي قاضي خان \* ولوزني ما محرة فقتلها مه يحدا كحدمع الدية بالاجاع كذا في التلمين ولوزني رجل بحرة ثم قتلها خطأ حتى وحمت الدية بحسا كحدلانهما وجما سيس مختلفين كذافي الظهيرية بان وطئ أجندية فيمادون الفرج لاحدلعدم الزنى ويعزر بولووطئ امرأة في ديرها أولاط بغلام لمحدعند أبى حنيفة رجه الله تعالى ويعزر ويودع في السجن حتى يتوب وعنده ما يحد حد الزني فصلدان لم يكن محصنا وسرجمان كان محصنا ولوفعل هذا بعده أوأمته أو سزوجته بنكاح صحيم أوفاسد لاعداجاعا كذا في الكافي \* ولواعتاد اللواطة قتله الامام محصنا كان أوغير محصن كذا في فتح القدير \* لاحد على واطئ الهمة عندنا كذافي الكافى \* ومن زفت المه غيرام أته وقالت النماء انهازو حمَّكُ فوطئها لاحدعامه وعلمه المهرلان الانسان لاعمز من احرأته وبين غيرها في أول الوهلة الامالا خمار وخيرالواحد مكنى في أمور الدين وفي المعاملات ولهذا اذاحاء تحارية وقالت بعثني مولاى المك هدية محل وطؤها اعتماداعلى قولماو شدت نسب الولدان حاءت مه الزفوفة وتحب علم االمدة ولا محدقاذ فه مكذافي غاية السان \* رجل وجدع لى فرأشه في المه مظلمة أمرأة وله امرأة قدعة في المع التي وحده في فراشه وقال ظننت انها امرأتي قالوالا يقدل قوله وعلمه الحد كذافي فتاوى قاضي خان \* قال أبو حنه فقرحه الله تعالى لوان رجلاو حدفي ملته امرأة فوطئها رقال طننتها امرأتي فعليه الجدولو كان أعجى كذافي السراج الوهاج \* ولوأن الاعمى دعاام أته فأحابته ام أه غيرها فعامعها قال مجدر جه الله تعالى علمه الحدد ولوأحابته فقالت أنافلانة تعنى امرأته فعامعها لاعدولوكان بصرالا بصدق على ذلك كذافي فتاوى قاضى خان \* رحل احل حاربته لغيره فوطئها ذلا الغير لاحد عليه كذا في عطا السرخسي \* السكران اذازني عداذاصا مكذاف السراحية \* اذا كان السيع فاسدا فوطئها المشترى قبل القيض أوبعده لاحدعلمه ولوماع حاربة على أنه ما تخمار ووطئها المشترى أوكان انخمار للشتري فوطئها المسائع فأنه لا محد علم ما تحرمة أولم بعلم كذا في فتا وي قاضي خان \* قال مجدر مه الله تعلى في الاصل إذا غصب حارية وزنى بهاغ ضمن قمتها فلاحد علمه عندهم جمعا ولوزني بهاغم غصما وضمن قمتها فعلى قول أى حنيفة ومحدر جهما الله تعالى لا سقط الحد كذافي المحيط برحل استلقى على قفاه فعاءت امرأة وقعدت علمه حتى قضت حاجتها وحب علم حياا كحد كذا في الظهيرية \* اذازني بأمة ثم اشتراها ذكر في ظاهرالرواية أنه محدعنده مرجمها وكذلك إذازني محرة ثم تزوجها هكذاذ كرشيخ الاسلام فى شرح كتاب الحدود \* واذازنى بامرأة عمقال اشتريتها لاحد على مسواء كانت حرة أوأمة واذارني مامة اثمقال اشتريتها وصاحها فهاما كخيار وقال مولاها كذب لم أمغها قال لاحد عليه وكذلك لوقال اشتريتها

وصف الى أحل كدافى الحيط \* والحرة اذارنت بعيد ثم اشترته فانهما عدان جمعا كذافي فتاوى قاضى خان \* زنى بأمة عماديعى أنه اشتراه عاشرا فاسدا أووهم اله وكذبه صاحم اوشهد الشهود أنه اقر مالزني ثمادعي عندالقاضي همة أو سعادري عنه الحدكذافي عمط السرخسي \* ولوزني مكمرة فافضاهافان كانت مطاوعةله من غيردعوى شبهة فعلم ماا كحدولا شئ علمه في الافضاء لرضاهاته ولامهرالم الوجوب الحديد وأن كانت مع دعوى شهرة فلاحد علمه ولاشيء علمه في الافضاء وعب العقروان كانتمكرهة من غيردعوى شبهة فعلمه الحددونها ولامهرالها ثمنظرفي الافضاء فان لم تستمسك بولها فعلمه دية المرأة كاملة وأن كأنت تسهمسك بولها حدوضمن ثلث الدمة وأن كان معدعوى شهة فلاحد عليهما ممّان كال المول يستمسك فعلمه الثالدية ويحب المهرفي ظاهرالرواية وأن لم يستم لل فعلمه الدية كاملة ولا يحب المهرعند أبي حنيفة وأبي بوسف رجه م الله تعالى وانكانت صغيرة بحامع مثلها فهي كالكميرة فيماذ كرناالأفي حق سقوط الارش برضاها وانكانت صغيرة لاعدامع مثلهافآن كانت تستمسك بولها لزمه ثلث الدية والمهر كاملاولا حدعلمه وان كانت لاتستمسك ضمن الدمة ولايضم المهرعند أبى حنيفة وأبى بوسف رجهما الله تعالى كذافي التمسن \* لوأذهب بصرأمة بالوطه لايحب انحد بلاخلاف ولوكسر فخذها بالوطه يحب المحدونصف القمة وأنكانت وقعا اعد والدية بلاخلاف هكذاف العقاسة به كل شئ صنعه الأمام الذى الس فوقه امام ماعب مهاتحذ كالزنى والسرقة والشرب والقذف لانؤا خذبه الالتصاص والمال فأنه أذاقتل انساناأ واتلف مال انسان والحديه وال احتاج الى المناحة فالمسلون منعة فيقد درع لى استهفائه فأفاد الوحول كذا

#### هد (الباب الخامس في الشهادة على الزنى والرجوع عنها) به

ولاتقدل الشهادة على الزنى الاشهادة أربعة احرار مسلمن كذافي شرح الطحاوى \* ان شهد على الزنى أقل من أربعة مأن شهدوا حداوا ثنان أوثلاثة لا تقبل الشهادة ويحدّ الشاهد حدّ القذف عندعل أننا رجهه مالله تعيالي وإذاحضرأ ربيع محلس القياضي امشهر بدواعلي رحل مالزني فشهدوا حربه وانزان أوثلاثة وامتنع الماقى فان الذي شهد بحد حدّ القذف عند علاة ارجهم الله تعالى كذا في المحيط \* ولوشهد الائة منهم على الزنى والرابع قال رأيتهما فى كاف واحدفا له لا عدالشهو دعلمه وعدالشهود الثلاثة حدّالقذف والشاهد الرابع لاحدعلمه الااذا كان قال في الابتداء أشهد أنه قد زني بها عم فسر الزني على ماذ كرنا حسنتذ يحد كذا في شرح الطعاوى \* واتعاد المحاس شرط لصحة الشهادة عندنا حتى لوشهدوا متفرقين لا تقدل شهادتهم ويحدون حدالقذف كذافي الكافي \* وعن محدرجه الله اذا كانواقعودافي موضع الشهود فقام واحد بعدواحد وشهد فالشهادة حاثرة وان كانواخارجين من المسجد فدخل واحدوشهدوخرج مرخم لآخروشهداذادخل واحد بعدواحدوشهد لاتقمل شهادتهم كذافي فتاوى قاضي خان \* اذاشهدشاهدان على رجل مالزني وشهد آخران على اقرار الرجل بالزنى لاحدعلى المشهودعليه ولاعلى الشهودوان شهد ثلاثة بالزنى وشهدالرا دع على الاقرار الزنى فعلى الثلاثة الحدد كذافي الظهرية \* وانشهدوا أنهزني بامرأة لا بعرفونها لم يحدكذا في الهــداية \* فــلوقال المشهود علـــه المرأة التي رأيتموهــامعي ليست زوجــتي ولا أمتي لم يحدأ يضالات الشهادة وقعت غيرموجية للددوهذا اللفظ منهلس اقرارا كذافي فتح القدس بأربعة شهدواعلى جـ لأنه زني بامرأة لانعرفها عمقالوا بفلانة لاعدالرجل ولاالشهود \* أربعة شهدواعلى رجل انه

رنى به ذه المرأة فشهد دائنان منهم أنه زنى بها بالمصرة وشهدا تنان منهم أنه زنى بها بالدكوفة لاجدعلى الرحل ولاعلى المرأة في قولهم ولا تحد الشهود عندنا استحسانا به ولوشهد أربعة على رحل أنه زني بهذه المرأة فشهدا ثنان منهم أنه زني بهذه المرأة في هذا البدت من الدار وشهد آخران منهم مأنه زني بها في هذا المدت الا تحمن الدارلا تقمل شهادتهم \* ولوشهد اربعة على رجل بالزني فشهد اثنان منهمأنه زني بها وم المححة وشهدآ خوان منهم أنه زني بها وم السدت أوشهدا اثنان ، نهم أنه زني بها في علوهذه الداروشهدآ خوانأنه زني بهافي سفل هذه الدارأ وشهدا ثنان منهم أنه زني بها في دارفلان هذاوشهدآ غران أنهزني بهافي دارهذا الرجل الاخزفانه لاحده المشهود علمه في هذه المسائل ولاعلى الشهود عندنا كذافي فتاوى قاضى خان ، اذاشهدار بعة أنه زنى بها بالمصرة وقت طلوع الشمس في الموم الفلاني من الشهر الفلاني من السنة الفلانمة وأربعة على أنه زني بها مالكوفة في الوقت المذكور رمنه فلاحد علم ماكدا في النهر الفائق \* ولوشهد اثنان أنه زني بها في زاومة هذا المدت وشهدآ نوان أنه زني بهافي زاومة أخرى منه حدالرج لوالمرأة استحسانا وهذا لانه صحمل أن ، ون ابتداء الزني في زاوية وانتهاؤه في أخرى وهذا اذا كان المدت صغيرا يحمث محمّل ما فلذا أمااذا كان كمرافلا \* فانشهد أربعة على رحل بالزني فشهد كل واحده نهم أنه زني بفلانة تتمدل شهادتهم وتحمل شهادة كل واحدمنهم على الزنى الذى شهدمه ماحمه كذافي الكافي ، ولوشهد شاهدان أنهزني بها في ساعة من النهاروشهد آخران أنه زني بها في ساعة اخرى فانه لا تقسل هذه الشهادة قالوا ومذا اذاشهدالا توانعلى ساعة أنوى لاعكن التوفيق بينهما بأن شهدا ثنان أنهزني بهافي ساعة من يوم الجنس وشهد آخران أنه زني بهافي ساعة من يوم الجعة أوشهد الا تنزان على ساعة خرى من يوم الجندس محمث لاعتـدّالزني الى تلك الساعة أما اذاذكر الا تنون ساعة عتـدّالزني الى تلك الساعة فتقبل الشهادة \* قال مجدر جه الله تعلى في الاصل أربعة شهدوا على رجل مالزني فشهد ائةان أنه استكرهها وشهدا ثنان أنهاطا وعته قال أبو حندفة رجمه الله تعالى أدرأعنهم الحدجمعا معنى الرحل والمرأة والشهود \* ولوشهدا ربعة على رحل أنه زني بهذه المرأة شهد ثلاثة أنها طاوعته وشهر الرادع أنه استكرهها فعلى قول أبي حندفة رجه الله تعالى لارتمام الحدعلي أحدهم مكذافي الحيط \* ولوشهد الانة على الاستكراه وواحد على المطاوية فلاحد على واحد عند أبي حنيفة رجه الله تعيالي كذا في محمط السرخسي \* إذا شهد أر معة على رحل مالزني واختلفوا في المرأة المزني بهيا وفي المكان أوفي الوقت بطلت شهادتهم ولكن لاحد على الشهود عندنا كذا في المسوط \* وان ختلفوا في الثوب الذي كان علمه أوعلم احين الزني أو في لونه أو في طول المزني بها وقصرها او في سمنها أوهزالهالم بضرلانهم اختلفوافها لاعتاجون الىذكره وكذالوشهد اثنان أنهزني بديضاء وآنوان أنه زني سمراء لان اللونين بتشابهان فلم يكن اختلافا في الشهادة بخلاف البيضاء والسوداء \* شهدا ثنان نه زنى صديشه وآخران بخراساندة أواثنان وكوفية وآخران سصرية أواثنان يحرة وآخران بأمة أو ثنان ببالغة وآخران مالتي لمتملغ لم تقمل كذافي لقرتاشي ﴿ وَاذَا شَهِدَأُرُ بِعَدَّأُمُهُ رَفِّي يُومِ الْمُعرِءَكُمَّة بفلانة وشهدار بعة أندقتل يوم التحريال كموفة فلانالم يقبل واحدمن الشاهدين ولاحدعلي شهودالزني فانحضر أحدالفريقين وشهدوافعكم اكحاكر شهادتهم تمشهد الانحرون فشهادة الانجرين باطلة ولا يقام الحد على شهود الزني وان كانواهم الفريق الثاني كذافي المسوط \* انشهدواء لي رجل أنه زني بف النة وهي غائدة فانه صد كذا في فتم القدير \* ان شهد أربعة على امرأة بالرني فنظر المها النساء فقلن هي بكر لاحد علمهما ولاعلى الشهود كذا في الكافي \* وكذا اذا قلن هي رتقاء أو قرناء

كذا في فتم القدس \* واذاشهدوا على رجل مالزني وهومجموب فانه لا يحدّولا يحد الشهود أيضا كذا في التدمن \* أربعة شهدواء لي رجل بالزني فوجدوه محموما بعد الرجم فالدية على الشهود ولاحد وان كانت امرأة فنظرا الهما النساء بعد الرجم فقلن عذراء أورتقاء فلاضمان على الشهود ولاحدّ علمم \* أربعة شهدوا بزنى رجل فشهدأ ربعة على الشهود أنهم هم الذين زنواج الاتقد ل شهادة أحدهم ولا يقام الحدّ على أحد للشمة عند أي حنيفة رجه الله تعلى وعند وماحدّ الشهود الا ولون لشوت زناهم يحيمة وهي شهادة أربعة عدول فصاروا فسقة ولوقال الفريق الثاني انهم زنوابها وسكتوا يحب علمهم الحدّ لانهم شهدوارني آخر لامالزني الذي شهديه الفريق الاوّل كذافي محمط السرخسي \* ولو شهدار رمة على رجل وامرأة مالزني وشهدأ ربعة آخرون على الشهود بأنهم هم الذين زنوا بها وشهد أيضاار بعة آخرون على الفريق الثاني من الشهود بأنهم هم الذين زنواج الاحد على الكلء : دأى تندغة رجه الله تعالى وعنده ما مدّالرجيل والمرأة والفريق الاوسط من الشهود حدّالزني كذا في التدمن \* ولولم شهدالشهود بعضهم على بعض الزني والكن شهد بعضهم على بعض بأنهم محدودون في قدف والمسئلة عالما عدّالرجل والمرأة مالشهادة الاولى كذا في عطما اسرحسي ، ولوشهدوا على الزنى والشهود عسدأو كفارأ ومحدودون في القذف أوعمان فانه لايحب على المشهود علسه الحدّ وعد على الشهود حدًّا لقذف كذا في شرح الطحاوى \* وانشهدا ربعة على رجل مالزني وأحدهم عيداً ومعدود في قذف فانهم محدون ولاحد المشهود علمه مكذافي المداية به ولواعتق العمد فاعادوا حدواثانه اوكندا العدداذاشهدواوحدوائم اعتقواواعادواحدواثانها بخيلاف الكفاراذاشهدوا على مسلم عما اعادواوعن محدرجه الله تعالى اوضرب بعض الحدد فوجد أحدهم عمدا فشهدار بعة أخرى الاعدّلان ذلك الحدّ قد يطل كذافي العمّاسة \* ولو كان أحد الشهود الارتعة مكاتما أوصدا أواعمي حدّواجمعاسوى الصيي فان علم ذلك يعدأن أقيم الرجل على المشهود علمه لمحدّوا والدية في بيت المال وان كان اكد حداضر بوا اكد ان طلا المشهود عليه واماارش الضرب فهو «درفي قول أبي حنيفة رجه الله تعالى مكذا في الارضاح بمعتق المعض كالمكات عندأ بي حندفة رجه الله تعالى ولاشهادة للكاتب كذا في المسوط \* ان شهدوا وهم فساق أوظهر أنهم فساق لمحدّوا كذا في الكافي \* ولو ادِّعي الْمشهود علمه أن أحد الشهود عمد فالقول له حتى شت أنه حرّ كذا في التتارخانمة ، رحل قذ ف رجلامالزني غمشهدالقاذف مع ثلاثة نفرأنه زان ينظران كانالمقذوف قدم الى القاضي غمشهد لم تقبل وان كان لم يقدّمه قلت شهادته كذا في محمط السرخسي ، قال محدرجه الله تعالى في الجامع الصغيرار بعة شهدوا على رجل بالزني وهوغير محصن وضريه الامام غظهرأن الشهود كانواعددا أوكفاراأومحدودين في قذف وقدمات من الجلدأ وحرحته السيماط قال أبو حنيفة رجيه الله تعمالي لاضمان على القاضي ولا في يدت المال كذا في الحمط \* اذاحد شم ادة شهود حلَّد فعرحه الحدَّا ومات منه لعدم احتماله اماه ثم ظهرأن بعض الشهود عدد أومحدود في قذف اوكافرفانهم محدّون بالاتفاق قال أبو حنيفة رجه إلله تعالى لاشئ علمم ولاعلى بدت المال كذا في فتح القدر ، أربعة شهدواعلى الرحل بالزنى وهومحصن أوشهد واعلمه مالزني والاحصان فرجه الامام عوجد أحدالشهودعدا أومكاتباأ ومحدود افي قدف فديته على القاضى وسرجع القاضى بذلك في مال بداالال ماع ولوظهرأن الشهود فساق فلاضمان على القاضي \* أربعة شهدواعلى رجل الزني فز كاهم نفروقالوا انهمأ وارمسلون عدول تمظهرانهم عدداوكفارا ومحدودون فيالقذف ان بق المزكون على تزكيتهم ولمرجعواءنها ولمكن قالوا اخطأنا فلاضمان علم معندهم جمعاو يحدالضمان في بتالمال

عندهم جمعا \* فاما اذار جعواعن التركمة وقالوا كاعرفناهم عسدا أو كفارا أومحدود س في القذف الاأنا تعمدنا التزكية مع هذا اختلفوافيه قال أبوحنيفة رجه الله تعالى محالفهمان على المزكين ولاء في بدت المال وقال أنو يوسف ومجدرجه ما الله تعالى لا ضمان على الزكين و يحد في بدت المال \* وهذا اذاظهران الشهود عبد اوكفاراً ومحدودون في القدف فأما اذاظهراً فهرم فسقة ورجعواعن المتعدبل وقالوا عرفناهم فسقة الاأنا تعمد ناالتعديل فانهم يضمنون وهذااذا قال المزكون هم أحرار مسلون عدول فاما اذاقال عدول لاغبر ثم ظهران الشهود عدمد لاضمان علم مكذافي الحمط \* ولافرق في مذارب مااذا شهدوا وافظ الشهادة فقالوانشهدا نهم احراراً واخبروا بأن قالواهم أحرار كذا في النهامة \* لاضمان على الشهود ولا محدون - قد القذف كذافي الكافي \* أربعة شهدواعلى رجل مالزنى ثمأ قرواءند القاضى انهم شهدوامالماطل فعلهم الحد فان لمعدهم القاضى حتى شهد اربعة غيرهم على ذلك الرجل بالزنى حازت شهادتهم واقيم الحدّعلى المتمهود علمه بشهادتهم وبدراعن الفريق الأول حد القذف كذافي المسوط \* اذار-ع الشهود بمد المجرح بالجاد اوالموت بالمجلد لا يضمنون عند أبي حندفة رجه الله تعالى اصلالا ضمان الارش ولا ضمان النفس وعندهما يضمنون أرش الجراحة ان لمت المحدود والدية ان مات كذافي غاية اليمان \* أربعة شهدواعلى غير محصن فعلده القياضي فعرحه الجلد ثمرج ع أحدهم لايضمن الراجيع ارش المجراحة وكذا ان مات من الجالد لاضمان على أحد عندأ بي حند فقرحه الله تعلى لاعلى الراجيع ولاعلى بيت المال وعنده ما يضمن الراجع كذافى السراج الوهاج \* ولوكان حدة الجلد فعالد شمادتهم رجع واحدمنهم حدّ الراجع وحدّه مالاجماع كذافي التدمن \* اذا ضرب و بقي سوط فرجم واحد من الشهود ضربوا جمع احدّالقذف ويدرأعن المشم ودعلمه ما بقي من الحيد ولورجه الناس والشهود فلم عت حتى رجع بعضهم حدّالشهود حدّالقذف كذافي فتاوى قاضى خان \* انشهد أربعة على شهادة أربعة على رجل مالزني لمحدّفان حاء الاصول وشهدوا على ذلك الزني بعينه لمحدّاً يضا ولا يحدّ الفروع والاصول كذا في الكافي \* وكذالا تقيل شهادة غرم كذا في خزانة المفتين \* أن شهداً ربعة على رحل مالزني مفلانة وأردعة اخرى شهدوا على زناها مرأة أخرى فرحم فرجم الفريقان ضمنوا ديته اجماعاو حدوا للقذف عندأ بي حنيفة وأبي يوسف رجهما الله تعلل كذا في الكافي \* لوشهدأ ربعة مالزني والاحصان غمرجع واحدان رجع قبل القضاءحد الراجع فى قولم حدّالقذف وحدّالما قون عندنا وان رجم بعد القضاء قسل الامضاء حدّالراجع في قولم وحدّالما قون عند أبي حندفة وأبي يوسف الاتنو وأن رجع بعد القضاء والامضاء حد الراجع ولاحدة على الماقين في قوطم وعلى الراجع ربع الدية في ماله في سنة واحدة في قولهم كذا في فتاوي قاضي خان \* وكذا كل ارجع واحد حدّو غرم ربع الدية كذا في الكافي \* ولورجعوا جمعا بعد القضاء والإمضاء حدّوا جمعاء: دنا والدية في أموالهم كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقذ ف رجل مذا المرجوم لا يحدّ القادف لماذ كرناان رجوع الشاهد بعدالقضاء لا بعمل في حق غرر كذافي المحمط \* شهد وابالعتق والزني فرجم ثم رجعواضمنوا القيمة للولى والدية للورثة وحدواكذا في التتارخانية \* ولورجعوا عن العنق لم يضمنوا شيئا لان شهود الاحصان لايضمنون بالرجوع كذافى خرانة المفتين \* انكان الشهود خسة عمرجع واحدامضى الحدّ على المشهود علمه بشهادة من بقى كذا في الا يضاح \* انشهد خسة على رجل بالزنى والاحصان فرجم غرجيع واحد فلاشئ عليه فان رجع آخر غرمار دع الدية وعدان جمعا كذافي المسوط \* وكل رجع واحد بعدهماغرم ربح الدية وان رجع الخسة معاغرموا أخماسا كذا في الحاوى القدسي \*

فى المنتقى خسة شهدوا على رجل بالزنى وهوغ سرمحصن فعلده القاضي انجدتم وجدا حداكنسة محدودا فى القذف اوعمدا ثم رجع الشهود الاربعة يحدده ولا الشهود ولا يحدّ الذي وجدعمدا أومحدودافي القذف لانه قاذف وقدشهد على المقذوف أربعة مالزنى وحد به وفيه أبضاشهد أربعة رحال وأردع نسوة على رجل مالزنى وهوغ مرجص نوضرب الحدّثم رجعوا جمعاضرب الرحال ولم تضرب النساء فلورحموا قبل أن بضرب الحدّ - دَّالرحال والنساء جمعا كذا في المحمط \* ولورجم بشهادة سـ تة فرجع اتنان فلاشئ علمهما فلورحع ثالث غرموار بعالدية ويحدد الراجعون في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رجهماالله تعالى فلوشهدالراجه ونعلى رق أحدالما قين يحسر بع آخرمن الدية في بيت المال فان رحع اثنان من الستة وشهداعلى رق اثنين من الماقين حاز وردع الدية على الراجعين وربع في بيت المال ولوشهداعلى رق الانه لمعز ولورجم بشهادة عمانية نفريزني واحدأ وكل أربعة بزني على حدة عمرجح أردعة منهم فلاضمان ولاحد فان رجع الخامس غرمواريع الدية بيئهم وحدون في قولهما كذافي خزانة المفتين والعماسة \* ولورجه القاضي شلائة اوبرجل وامرأ تمن فان قال ظننت أنه محوز فعلى بدت المال وان قال علت أنه لا يحوز فعلمه ولورجه بالاقرار مرة لا يضمن بكل حال كذافي العداسة \* ان قال الشهود للرحل والمرأة فيغمر محلس القاضي نشهدا نكازانمان وقدموه ماالي القاضي وشهدوامه علمهما وقالاانهم قدقالوالناهذه المقالة قمل ان مرفعونا المكوانا بذلك بدنة لم تقمل شهادتهماعلى ذلك ولم تسقط شهادتهم مه وحد الرحل والمرأة كذافي المسوط \* قال مجدر جمالله تعالى في الجامع الصغير رحل شهدعلمه أردعة من دنمه أوا خوته اوبئع عه مالزني وهو عصن والشهود عدول فقضى القاضي علىه بالرحم فانه بأمر الشهود ذاأرادرجه أن سد وابالرمي فان رجم هؤلاء الاولاد آباء مم فل بصدوامقتله ورحم النكاس معدد لك وأصابوا مقتله ثم رجع واحدمن الشهودعن شهادته غرم الراجع رسع الدية وبكون ذلك في ماله و يكون ذلك في تلاث سنين و يكون ذلك بين ورثه المرجوم و بين هذا الراجع فرفع عنه قدر حصة و مغرم الماقى ان كان نصد ملا بفي مر مع الدية قالوا اغما بغرم الراحم ومع الدية اذا قال له الذين لم رجعوا ان أمانازني كم شهدنا رأ مناذلك ولم تر وفشهدت ماطل وكان الضمان واجسا في هذه الحالة باتفاق الكل واما اذاقال له الماقون رأيت معنا زني الاب وكذبت في الرجوع لا يغرم الراجع وحسحدالقذف على مذاالراجع عندعلائنا الثلاثة الأأن الذين شهدوامعه ينكرون وجوب حدّالقذف على ابنه الراجع فلا يكون لهمان يخاصموه في ذلك فيعد ذلك ينظران كان للرجوم والدأوجد أوولدآ خرغ مرالشهود كأن له أن يخاصم الراجع في الحدّوان لم يكن للرجوم ولدآخرولا والد ولاجد وكان لمعض الشهود ولدينظران كان ذلك ولد الراجع لم يكن له أن عناصم أما ه في الحدّوان كان الولدولدوا حدمن الذين لمرجعوا كان له-ق استه فاء الحدَّمن الراجع هذا الذي ذكرنا اذاكان الشهودرجوا الشهودعلمة ولم يقتلوه فأمااذارجوه وقتلوه غرجع واحدمنهم عنشهادته ولاوارث للمت غيره ولا الشهود فالمسئلة على ثلاثة أوحه اما أن قال الما قون للراجع كذب في رجوعك وصدقت في شهادتك أوقالوا كان الابرانها والكنك لم ترزناه أولاندرى انكرأ بتزناه أم لاوقد شهدت بالماطل وقالوالم بزن الاب وقد كذبت في قولك انهزان ففي الوجه الاول لم يغرم الراجع شيئا عليه وان أقرعلى نفسه بحد القدف الأأن الماقين صد قوه عن القدف والحق لهم لم يعدوهم حتى لوكان سواهم عن ذكرنا قبل مذا الاستوفى الحدمنه ولا بغرم الماقون شيئامن الدية ولا عدّالثلاثة الماقون على الشهادة وفي الوجه الثالث بغرمون جمعا وعرمون عن المراث وتكون الدية لاقرب الناسمن

قوله واناقر الخ ينظرفي هذه العمارة

المقتول بعدهم و محدّون حدّالقذف \* رجل له امرأتان وله من احداه ما خس بنين فشهداً ربعة منهم على أخهم أنه زني ما مرأة أسهم فهذا لا مخلوا ماان كان دخل بها أبوهم أولم مدخل واماان كانت أم هؤلاء الشهودحية أوكانت ميتة واماان صدقهم الاب أوكذبهم واماان شهدوا أنها طاوعته في الزني اوشهدوا أنها كانت مكرهة من قدل الاخ المشهود علمه بالزني فأماا ذاشهدوا أن أخاهم زني مهاوهي مطاوعة له وكان ذلك قبل الدخول بهافان كان أم الشهود حمة لا تقبل هذه الشهادة صدقهم الاب فىذلك اوكذبهم هدت الامام ادعت فانكانت الامميتة انكان الاستدعى ذلك لاتفيل الشهادة وانكان الاس محدد ذلك تفلل وانكان قددخل بهاأبوهم فان كانت مطاوعة وكانت أمهم حمة فشهادتهم لاتقسل ادعى الاب ذلك أم جدادعت الام أم جدت فانكانت أمهم قدمات فان ادعى الأب لاتقىل هذه الشهادة وان جدتقيل وهذا كله اذاشهدوا أن اخاه زنى بهاوهي طائعة فأما اذاشهدوا أنها كانت مكرهة فانكانت أمهممية قملت الشهادة بكل حال ادعى الاب ذلك أم حدد خل بهاالاب املىدخل بها فانكانتأ مهم حمة فان ادعى الاتقلاب شهادتهم وان حدلا تقبل حدت الامذلك امادعتوف كل موضع تفمل شهادتهم بقام حدّالزني على الاخ المشهود علمه وعلى المرأة اذاكانت مطاوعة كذافى المحمط \* أذاشهدار بعدة نصارى على نصرا سين بالزنى فقضى القاضى شهادتهم ثماسل الرحل اوالمرأة قال بطل الحدعنه ماجمعا فان أسلم الشهود بعدد ذلك لمنفع أعادوا الشهادة اولم بعددوهاوان كانواشهدواء لى رجابن وامرأتين فلما حكم الحاكم بذلك اسلم احدالر جلبن اوأحد المرأتين درئ الحدّ عن الذي أسلم وعن صاحمه ولا يدرأ عن الا تنوين كذافى المسوط \* قال مجد رجهانته تعالى اذاطء المشهود علمه مالزني بشاهدين بشهدان على شاهدمن الذين شهدواعلمه مارني أنه محدود في القذف فا قاضي وسأل الشاهد سن من حدة وذلك لان اقامة حداة فدف ان حصلت من السلطان اونائمه تمطل شهادته وان حصلت من واحدمن الرعا ما دخراذن الامام فانها لاته طل شهادته فلا بدّمن السوّال عن الذي حدّ وان قالا حده قاضي كورة كذاو مهو و فقال المشهود علمه صدالقذف انااقع المسنة على اقرار ذلك القاضي انه لم عدني ولم توقت واحدة من السنتين وقتا فانالقاضي نقضي بكونه محدودا في القذف ولاعتنع القاضي من القضاء بكونه محدودا في قذف وسدب يبذهالا قرار فانكان الشهود قدوقتوافي ضربه وقتا بأن شهدوا بأن قاضي ملدكذا حده حد القذف سنة سدح وخسمن واربعمائة مثلا فأقام المشهود علمه المنة ان ذلك القاضي قدمأت سنة خس وخسن واربعمائه أواقام المينة انهقدكان غائما فيأرض كذاسنة سمع وخسن وأربعهائة فان القاضى بقضى بكونه محدودافى القذف ولا بالتفت الى بدنته الاأن بكون أمرامشهو امن ذلك فعينئذ لايقضي بكونه محدوداني قذف بأنكان موت القياضي قبل الوقت الذي شهدالشهود ماقامة كحدفهه مستفيضا ظاهرافهما بن الناس عله كل صغير وكدر وكل عالم و حاهل وكان كون القياضي فىأرض كذافى الوقت الذى شهد اشهود باقامة الحدفمه ظاهرام ستفهضا عرفه كل صغير وكمبر وكل عالم وحاهل فعمنتذ لارقضي كمون الشاهد عدودافي قذف ويقضىء ليالمشهود علمه يحدّالزني كذا في الحيط \* اذا ادعى الشهود علمه مالزني ان هذا الشاهد عدود في القذف وان عنده مدنة مذلك أمهله ماسته وسنأن يقوم عن مجلسه من غير أن على عنه فان حاما لسنة والا أقام عليه الحدّفان أقران شهود اليسوا بحضور في المصروساً له ان يؤجله أيامالم يؤجله وان لم يدع المشهود عليه شيئا ولكن أقام رحل المينة على بعض الشهود أنه قذفه فانه يحسمو سأل عن شهود القذف فاذار كواوركي شهود الزنى بدأ بحدالق ففو ودرأعنه وحدال في وكذلك لوقدف رجل من شهودالنف رجلامن المسلمن بين

مدى القاضي فان حضرالمقذوف وطالمه بحده أقم علمه حدّالقذف وسقط عنه حدّال في وان لم مأت المقد ذوف لمطالب بحده يقام حدّال في واذا أقيم حدّالزني عُما المقذوف وطاب حدّه معدّله أيضا وكذلك لوكان مكان الرامي سارق اوكانت الشهادة بشئ آخرمن حقوق العماد كذافي المسوط \* وان شهدأربعة على رحل بالزني فقتله رحل عدا اوخطاء بعدالشهادة قمل التعديل بحسالقود في العمد والدية في الخطاء على عاقلته وكذا اذا قتله بعد التركية قدل القضاء بالرجم كذا في الكافي \* وكما يحت ضمان نفسه في هذين الفصلين يحت ضمان اطرا فه حتى لوقطع انسان مده اوفقاء نه ضمنه كذا في الحمط \* وان قضى مرجه فقتله رجل عدا اوخطأ لاشئ علمه كذا في الكافى \* وكم لا يحب ضمان نفسه في هـ ذا الفصل لا يحب ضمان اطرافه ولورج عالشهودعن شهادتهم بعدما قتله في هذه الصورة فلاشئ على القاتل كذافي المحمط وإن قتله عدا بعد القضاء ثم وحد الشهود عدد الوكفارا أومحدود بن فى القذف فالقماس أن حالقهاص وفي الاستحسان تحالدية في ماله في ثلاث سنن فان كان هذا الرجل قتله رجما ثم وحدوا عسدا فالدنة في بت المال لانه فعل ما فعل بأمرا لا مام يخلاف ما اذا قتله بالسيف لانه لم عتثل امرالامام كذافي الكافي وانشهداالشهود على رحل فقي الوانشهد أنه وطي هذه المرأة ولم يقولوازنى بها فشهادتهم ماطلة وكذلك لوشهدوا انه حامعها أوماضعها ولاحدع لى الشهود كذافي المدسوط \* اذاشهدواء لي رحل الزني وقالوا تعمدنا للنظر قملت شهادته مكذا في الهداية \* ولوقالوا تعمدنا النظرللتا ذذلا تقبل اجهاعا كذافي فتح القدس \* أربعة شهدوا على رحل بالزني فأراد الامام ان يحده فافترى رجل من الشهود على بعضهم فخاف المقذوف ان طلب حقه في القذف ان تمطل شهادته فلم بطالب قال تجوزشهادتهم على الزنى ويحد المشهود علمه كذافي المسوط ب أربعة شهدوا على رجل بالزني وشهدر جلان علمه بالاحصان فقضى القاضي بالرحم ورحم موحد شاهدا الاحصان عبدين اور حعاعن شهادتهما وقد وحت المحارة الاانه لمعت بعد فالقياس أن قام علمه مائة حلدة وهوقول أبي حنيفة ومجدرجهما الله تعالى وفي الاستحسان بدرأعنه الحلد ومايق من الرحم ولا مضمن الشاهدان شدمًا من جراحته ولا يكون في بدت المال أيضًا \* أربعة شهدواعلى رجل مالزني ولم شهد علمه مالاحصان أحدفا مرالق إضى يحلده ثم شهدشا هدان علمه مالاحصان بعد اكمال المجلد فالقماس على الاول في هذا ان مرجم وفي الاستحسان ان لامرجم وعلى وثا أخذوا ما لاستحسان في هـ ذه المسـ مُّلة و بالقماس في الأولى وهذا الذي ذكرنا إذا أكل الجلد فأما إذا لم مكمل حتى شهدشا هدان علمه بالاحصان لاعتنع من اقامة الرحم كذافي الحمط ووشهد أربعة على رحل بالزنى فادعى الشهة بأن قال ظننتهاا مرأتي أوحاريتي لا سقط عنه المجد وان قال هي امرأتي اوحاريتي فلاحد عليه ولاعلى الشهود كذافي السراج الوهاج \* ولوشهدوا أنه زني مامراً مفقال كنت اشتريتها شراء فاسدااو بشرط الخمار للمائع اوادعى همة أوصدقة أوقال تزوجتها وقال الشهود اقرأنه لاملك له فهادرئ عنه الحدّلشهة وكذاروى في الحرة أذاقال اشتربتها درئ الحد وكذالوقال الشهود اعتقها وزنى بها وهوينكر العتق كذافي العقاسة \* اذاشهد الشهود على رجل وامرأة فادعت المرأة أنه اكرهها ولم تشهد الشهود بذلك والكن شهدوا أنهاطا وعته فعلها كذافي المسوط ب شهدوا حدّمتقادم سوى حدّ القذف لم عد كذا في الكنز ، وإن شهدوا بزني متقادم اختلفوافيه قال بعضهم حدّ الشهود حِدًّا لقَذَفَ وقال بعضهم لا محدُّون كذا في فتاوي قاضي خان \* ولابدُّأن بكون التقادم بغ مرعـ ذر فانكان بهكرض اوبعدمسافة اوخوف طريق قملت وحدكذافي النهر الفائق \* ثم التقادم كاعنع قمول الشهادة في الابتداء عنع الاقامة بعد القضاء عندنا حتى لوهرب بعدماضرب بعض الحدَّمُ أخذ

بعدماتقادم الزمان لايقام علمه الحدان حتلفوافى -دالتقادم عن عمدانه قدره بشهروه ورواية عن أبي حندفة وأبي نوسف رجهما الله تمالي وهوالاصم كذافي الهداية ب والتقادم مقدر بشهر بالاتفاق في غير شرب الخرامافيه فكذلك عند مجدرجه الله تعالى وعندهما يقدر مزوال الرائحة مكذافي فتر القدم \* وان أقر ما محدًّا لمتقادم حدًّا لا في الشرب كذا في شرح الوقاية ومن أقر بالزني يام أة بعنها أوبغترعه ناأر بعمرات ثم حضرت المرأة فلا يخلوا ماان تحضر قبل اقامة المحدّعلي الرحل او دهد الاقامة فانكان بعدالا قامة وأقرت عثل ما أقرالر جل تحدأ بضاوان أنكوت وادّعت على الرجل حدّالقذف لاعدالرحل لاطاطة علنا أنه لاعب علمه حدّان وقدا قناعلمه أحدهما فلانقام علمه الآخروان كانقبل اقامة الحدّفان أنكرت المرأة الزني وادّعت النكاح سقط المحدّعنهما ومحب العقرعلي الرحل وان لمتدع النكاح وأنكرت وادعت على الرجل حدّالقذف سقطا كحدّعن الرجل عندأى حنيفة رجهاسة تعالى وكذلك لو كانت المراقهي القرة والرجل غائب فعكم الرجل كحكم المرأة كذا في شرح الطحاوى \* وإن عاء تالمرأة بعدما حدّالرجل فادّعت النكاح وطلبت المرأة المهرلم يكن لها المهر كذا في المسوط \* في المنتقى رجل أقر مالزني وهومحصن فأمرا اقاضي مرجه فذهموا مه المرجوه فرحع اأقربه فقتله رجل لاشئ علمه مالم سطل القاضى عنه الرحم فان أبطل عنه الرحم تم قتله رحل قتل به كدا في محمط السرخسي" \* ذكر في الإصل عن أبي حندغة رجه الله تعلى فيمن أقر بالزني وادّعت المراة الإستكراه قال عدّال جل ولا تجد المرأة كذ افي الايضاح \* الذي أسلم في داراتحرب اذا أقرأنه كانزني في دارا تحرب قيل أن يسلم فلاحدعليه كذا في المحيط به وإذا دخل المسلم دارا تحرب بأمان وزني هناك بمسلة اوذمية ثم حرج الى دارالاسلام فأقربه لم يحدّ وهـ ذاعندنا كذافي المسوط به اذاقال العمد بعدماعتق زندت وأناعمد لزمه حدّالعمد ويقام الحدّعني العمد اذا أقر بالزني او بغمره مما وجب الحدّ وان كان مولاه غائما وكذلك القطع والقصاص كذا في المحمط \* ولوأقر مالزني مرتمن وشهدىالزنى شاهدان لاحد كذافي الترتاشي \*

#### ه (الباب السادس في حدّالشرب) مع

من شرب انجر فأخذور محهام و جود أو حاؤا به سكران فشهد الشهود عليه بذلك فعليه انحد وكذلك اذا أقرور محها مو جود معه شرب من الخرقليلاكان اوكثيراوان أقر بعد ذهاب رمحها لم يحدّه ذاعند أي حنيفة وأي يوسف رجه حالاته تعالى وكذا اذا شهدواعليه بعد ماذهب رمحها والسكرلم عد عنده حما أيضا فان أخذه الشهود ورصحها موجود معه اوسكران فذه مومن مصراتي مصرف الامام فانقطع ذلك قبل أن ينتهوا به حدًا جاعا كذا في السراج الوهاج \* لا يحدّ السكران با قراره على نفسه كذا في المداية \* اختلفوا في معرفة السكران قال أبو حنيفة رجه الله تعالى من لا يعرف الارض من السهاء ولا الرجل من المرأة وقال صاحباه اذا اختلط كلامه فصار غالب كلامه الهذيان فهوسكران والفتوى على قولهما واذا شهدا أنه وقال صاحباه اذا اختلط كلامه فصار غالب كلامه الهذيان فهوسكران والفتوى على قولهما واذا شهدا الشهود عند القاضي شرب انخرع في رجل بسألهم القاضي عن انجرماهي من العدالة ولا يقضى نظاهر المدالة \* والمشهود علم من شربها لا يدّ أن يكون عاقلا الغامسلانا ملا فلا حد على صي ولا يعنون ولا كافروفي الخانية ولا يحدّ الاخرس سواء شهد الشهود علم من المرب في دار الحرب كذا في المعاملات و يعدّ الاخرس سواء شهد الشهود علم علم وقشر ب في دار المنه في المعاملات و يعدّ الاخرال المناه في المعاملات و يعدّ الاخرال المنه و دارك المرارا منه في المعاملات و يعدّ الاغرال المناه و دالك المرارا منه في المعاملات و يعدّ الاغرال المناه و دالك المناه و داله المال المعي كذا في المحرال المناه و وقسر ب في دارا المناه و المن

الاسلام وقال ماعلت أنها حرام حد كذا في السراحية \* ولوقال المشهود علمه بشرب الخرط نتها المنااوقال لاأعلم أنها خر لا يقمل ذلك وانقال ظننتها نسدًا قدل منه كذا في البحرال التي \* شدت الشرب بشهادة شأهدين به وبالاقرار مرةوا حسابة ولاتقمل فسيه شهادة النساءمع الرحال كذا في المداية \* ولوشهد الشهود على السكران لا يقام عليه الحدّدي يصحو فاذا أفاق بقام عليه الحدّ سواء ذهبت رائحه الخرعنه أولم تذهب ، المسلم إذا تقماً الجزفانه لاحد جواز أنه شرب مكرها ولاحد المسلم لوجودري الخرمنه حتى شهدالشهود علمه نشربها أو يقرولوشهد أحدهما أنه شربها والانز أنه قاءمالا عدوكذ الفاوشهداعلى الشرب والريح بوجدمنه لكنهما اختلفا في الوقت وكذلك لوشهد أحدهما أنه شربها وشهدالا تنحرما قراره دشربها وكذلك لوشهدأ حدهما أنه سكرمن الخروشهدالاخر أنه سكرمن السكركذافي الظهريرية \* اذاسكرمن البنج اختلفوافي وجوب الحدّعليه والصحيح أنه لايحدُّوالسكر ان مماسوي المُجْرِمن الأشرية المُتَّخذة من المَروالعنب والزيد بعد \* النيُّ من ما العنب اذاغلاوائد تدولم يقذف بالزيد فشرمه انسان وسكر لا محدقي قول أبي حنيفة رجه الله تعالى وحكمه حكم العصر عنده وأما المتخذمن الحموب والفواكه كالحنطة والشعر والذرة والاحاص ونحوهامادام حلوا محل شريه كذا في فتاوى قاضى خان \* من سكر من النيمذ حدٌ \* ولا محدّ السكر ان حتى بعلم أنه سكر من النديذ وشريه طوعا كذا في الهداية \* من شرب دردي الخرلج عيد حتى يسكر ومن شرب المنصف اوالمثلث وسكر حدّولوسكر من تبيذالعسل أوالمزروا كجع اوابن الرماك لم صدّ كذافي السراجية \* فان عططا كخردشي من المائعات متل الماء واللمن والدهن وغييرذ لكوشرب ان كانت الخرغالية وشرب منها قطرة حد وان كانت مغلوبة لا يحل شربها ولا يحدّما لم دسكر كذا في فتاوى قاضي خان \* وحدّ السكر والخرولوشرب قطرة ثمانون سوطا كذا في الكنز \* ويفرق على مدنه كما في الزني ومحتنب فيه الوجه والرأس كما في الزني و يحرد في المشهور \* وان كان عبد العدَّ وأربع ون سوطا ومن أقر بشرب الخر والسكرغرب علي وكذافي السراج الوهاج \* لاحدّع في الذمي في شئ من الاشرية واذا أني الاسام مرجل شرب خرا وشهدمه عليه شاهدان فقال اغاا كرهت علم اأقيم عليه اعجد ولادلتفت الى ماقال فرق سن هذا وسن مااذا ادعى المشهود علمه مالزني أنه سكها فانه لاعد دلان هناك سكر ماهوالسد الموجب للحد لان الفعل يخرج من أن يكون زني بالنكاح وهنا بعذ والاكراه لا ينعدم السد وهو حقيقة شرب الخراغ اهذاء ذرمسقط فلاشت الاستنة يقمهاعلى ذلك كذافي الظهرية

﴿ (الباب السابع في حدّ القذف والتعزير) ₩

القذف في الشرع الرمى بالزني بدادا قذف الرجل رجلا محصنا اوامراة محصنة بصريح الزني بأن قال رندت اوبازا في وطالب المقذوف بالحدّدة والمحاكم عمانين سوطا كذا في فتح القدير بولا ينزع عنه الثماب غير الفزووا محسوويقرق على بدنه كما في الزني كذا في شرح المناف فتح القدير بولا ينزع عنه الثماب غير الفزووا محسود قرق على بدنه كما في الزني كذا في الاختمار النقاية للشيخ أبى المحارم و شدت با قراره مرة واحدة و بشهادة رجاين كافي سائرا كحقوق كذا في الاختمار شمرح المختمار بولا مثم المناف الشهادة ولا يكاب القياض الى القياض الما القياض المناف بوان أقر بالقذف ثم رجع لم يقيل رجوعه كذا في الكافي بدائما القياض كذا في فتاوي قاضى خان به وان أقر بالقذوف محصنا وشرائطه خسة وهوان بكون حرا بالغياج المحلف عبداً عقد على المناف في المناف المناف

اوفى دارا كرب اوفى جنونه اووط امته المحرمة على التأبيد برضاع هكذا في خزانة المفتين \* وهوا لعجيم هكذا في التدمن \* ولواشترى أمة وطئها أبوه اووطئ هوأمها ووطئها فقذفه انسان فلاحده لي القاذف بالاجاع ولواشتري امةلس امهاا وبنتها بشهوة اونظرالي فرج امهاا وبنتها بشهوة اونظرأبوه اوابنه الىفرجها بشهوة ووطئها قال أبوحنه فةرجمه الله تعالى لابزول احصانه وحددقاذ فهوقال أووسف ومجدرجهماالله تعالى مزول احصانه ولا يحدقا ذفه وكذلك على هذا الخلاف اذاتز وجامراة بدرة الصفة ووطئها كذافي الظهرية بولوقذف رجلاأتي امته وهي محوسمة اومزوجة اومشتراة شراء فاسدا أرامرأته وهي حائض اومظاهر منهاا وصائمة صوم فرض وهوعالم بصومها اومكاتبته فعلمه اكحد كذا في فتح القدير \* في المنتقى تروج خامسة بعد الاربع ووطئها فلاحد على قاذفها ولو وطبح المسل حاربته المرتدة حدقاذفها وفيه أيضالووطئ أمته في عدة من زوج لها فاني أحدقاذفه كذا في الحيط \* اذاترو جامة على جرة اوتروج اختبن اوامرأة وعمها في عقد فالوطء بحكم مذه العقود الفاسدة أسقط الاحصان وكذلك إذاترو جامراة فوطئها عملمأنها كانت محرمة بالمصاهرة وهذا قول أبي حندغة ومجدر جهماالله تعالى كذافي المسوط \* رجل وطئ حارية ابنه فاحملها اولم عملها فانه عدة اذفه قال أو وسف رجه الله تعالى كل مر درأت المحد عنه وجعلت عليه المهروا ثبت نسب الولد منه فاني أحد قَادْقه وكذلك لوتروج امةرجل بغيراذنه ودخل مافاني أحدقادفه كذافي الطهيرية \* انتزوج مرأة بغيرشهودا وامرأة وهويعلمان لهازوجا وفيعدة منزوج اوذات رحم ممم منه وهو يعلفوطتها فلاحد على قاذفه وان أنى شيئاً من ذلك بغير علم قال أبويوسف رجه الله تعلى بحد تقاذفه كذا في تجوهرة النبرة \* الذمى اذا تزوج امرأة مستحلة في دينه كذكاح ذات رحم معرم منه ثم اسلم فقذفه ان كان قدد خل مها بعد الاسلام فلاحد على قاذفه وان كان الدخول - صل في حالة الكفر فكذلك على قولهما وعندأ بي حنيفة رجه الله تعالى عب الحدم لى قاذفه كذا في شرح الطعاوي \* ان ملك اختيين فوطئهمأ حدقاذفه كذافي المدسوط \* اذا قذف امرأة وقدحدت عن الزني فلاحدعلي قاذفهاا وبكون معهاء لامة الزني وهوأن يكون القاضي لاعن بينهما وقطع النسب من الاب وألحق النسب ما اوحاءت امرأة ومعها ولدكا بعرف له اب فلاحد على قاذفها فان قذف الولد عدا يميد على قادفه ولوكان لاعن بغيرالولداوكان مع الولدالا أنه لم يقطع النسب اوقط ع نسمه الأأن الزوج عاد وأكذب نفسه والحق النسب مالاب فتدف رجل المرأة فانه يجب الحدّع لي قاذفها كذافي شرح الطعاوى \* اذاقال لامرأته مازانمة فقالت لابل أنت حدّت المرأة ولالعان منهما ولوقال لاحندمة مازانية وقالت زندت بك لا بحد الرحل وتحد المرأة ولوقال لا مرأته بازانية فقالت المرأة زندت بك فلاجد ولالعان وكذلك لاحد معلى المرأة ولوقالت المرأة لزوجها التداء زندت بكثم قذفها الزوج معدذلك لريكن على واحدمنهما حد كدا في المحمط \* ولوقال زني ، كزوحك قسل أن متزوحك فهوقاذف ولوقال زني دك باصمعه لم مكن علمه حد كذا في التتارخانية \* ولوقال أشهدا نكزان وقال الأخو واناشاهداً بضالاً حد على الثاني الأأن بقول ألما أشهد عناشهدت به كذ في العمايية به قال لرجلين أحد كازان فقدل له هذا لاحد هما بعينه فقال لالاحد عليه ولوقال لرحل بازاني فقال له غيره صدقت حدالمة دئ دون المصدق ولوقال صدقت موكم قلت فهوقاذف أيضا كذافي فتاوى قاضى خان \* وكذالوقال هو كماقلت حدالثاني أيضا كدافي محمط السرخسي ب ولوقال مااس القيمة ما خليلة فلان بادعى باان الدعمة لاحد وكذا لوقال عامعات فلان عراماا وفعر بك فلان اوقال فلان يقول انكزان وأنت تزنى اومارأ يتزانيا حرامنك اوأنت ازنى الناس اوأنت ازنى منى اوأنت ازنى من الزناة اوزنيت

فيمادون الفرج اوزنى فخذك اورجلك او بالوطى اوعات عل قوم لوط اواطت اوزندت وأنت مكرهة اونامة اومجنونة لاحد وكذالا بحس بالتعريض وبقذف الاخرس والرتقاءوفي دارا يحرب وعسكرأ هل المغى ولايحا كحد مقذف الصي والمحنون حنونا مطمقافان كان يحن ومفهق محر وكذالا يحر مقذف المحموب وأما بقذف الخصى والعنين فعب كذا في خزانة المفتين \* ولوقال ما ولدالزني اوقال ما ان الزنى وامه محصنة جدلانه قذفها مالزني كذافي القرتاشي \* اذاقذف علامام احقافادعي الغلام الملوغ بالسن اوالاحتلام لم عدّالقاذف مقوله كذافي الحمط \* ولوقال لرحل بازانية فانه لا عدا كحدّ علمه وهذا قول ابي حنيفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى كذافي شرح الطعاوى \* وهوالاستحسان هَكَذَا فِي الْحِيط ب ولوقال لا مرأة ماز اني مغير الهاء فانه يحد الحدّعلي القاذف بالاجاع ولوقال رحل زنأت عدا كحد على القاذف كذا في شرح الطحاوى \* من قال لغسر ه زنأت في المحل وقال عندت صعودا كحل وانحالة حالة الغض لايصدق ومحدعنداني حنيفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى كذا في فتح القدس \* ولولم بعن به الصعود بحب الحداجاعا كذا في التمسن \* ولوقال زنات على الجمل لم عدما لاجاع كذا في المضمرات \* ولوقال زنأت على الجمل في حالة الغض قل لاحدوقس عدُّوه والاوجه كـ ذا في فتح القدر \* ولوقال زيت في الجمل محدَّ بالا تفاق كذا في شرح الطعاري \* ولوقال مازانئ ما لهمزة ذكر في الاصل أنه اذاقال عنيت الصعود على شئ لا مصدق و محدمن غيرذكر خلاف كذافي المحمط \* الراهيم عن مجدر جهالله تعالى رجل دعا عاريته فأحانيه المرأة حرة وهو الامراها فقال بازانية تم قال ظننتها امتى قال نحده ولانصدق كذافي محمط السرخسي بولوقال لغمره زندت وفلان معيك مكون قاذفالهما ولوقال عنيت وفلان معيك شاهدلا بصدق كذافي فتا وي قاضي خان \* ولوقال مااس الزائمة وهذا معها فهوقاذف للثاني وكذلك اذاقال للثاني وانكمعها كدا في المحمط \* ولوقال وفلان معل لم مكن قذفا ولوقال زنيت وهذا معك اولم ، قل معك فهو قدف لهما كذا فى خزانة المفتى يد ان سماءة عن أبي توسف رجه ماالله تعالى اذا قال لا تحويا ابن الزانية وهذا معك قال ذلك بكلام واحدفه ولدس بقاذف الثاني ولوقال لرجل مازاني وهذامعك كان قاذفا لهما وروى عن أبي بوسف رجه الله تعالى اذا فاللائح ما ان الزائمة وهذا ولم بقل معك فهوقاذف للثاني كذا في المحمط \* من قد ف الزاني مالزني فلا حد علم مسوا فقذ فه مذلك الزني بعمله او مزني آخركذا فى المدسوط \* ولوقال زند احدى ها تن أوها تن عد كذا في العماسة \* رحل قال لغره قل لفلان مازاني فان قال الرسول للرسل المهان فلاما يقول لك مازاني لاحد على أحدد لاعلى الرسول ولاعلى لمرسل ولوأن الرسول لمعنب معن المرسل ولكن قال للرسل المه مازاني حدالرسول كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوقال لرحل ما اسماء السماء لاعدولوقال لعربي ما نبطى اولست بعر بي لاعدد كذا في الكافي \* رحل قال لغير ولست أنت من بني فلان لقسلته لاحد عليه رجل قال لمسلم لست انت لاسك وأبواه كافران لاعد \* رحل قال لعدد واست لاسك وأبواه مسلمان وقدعة قالاحد على المولى وان عتق العديعد ذلك كذافي فتاوى قاضى خان \* ان قال است لامك فلس قادف وكذا اذاقال استلابو مك لم يكن قاذفاوان قال استلامك وامه حرة وأبوه عدد زمه الحدّلامه وان كانت أمة وابوه حلى عدو معزر ولوقال الغير واست لا بدك اواست مامن فلان في غضب حد كذا في الكنز ، وان قال است ماين فلان بعنى حده لا عد كذا في الكافي \* نسبر جلاالي غيراً سه في غير غضه لم عدفان كان فى غضب مدولونسمه الى حده لم يحد لان الجداب وكذالونسمه الى عمه اوخاله اوزوج أمه لانهم يسمون آماء محازا كذافي التمرتاشي م ولوقال استمن ولادة فلان فهذا الس بقذف اذا قال لغرولست لاب

لم المدك أوك فهذا كله قذف لامه وكذلك اذاقال لست الرشدة كذافي الظهرية \* ولوقال لا خو حددك زان فلاحد علمه كذافي الايضاح \* ولوقال ما أخالزاني فهوقذف لاخمه فان كان له أخ واحدفا لخصومة له ولوقال ما أخاار اني فقال لا مل أنت محد دالثاني والخصوم يةمع الاول لاخي الثاني كذا في العمّامة \* ولوقال الن الزاند في وكانت ام مالدنمام سلة فعلمه الحددولاسالي ان كانت الحدة مسلة أملا وان كانت الجدة مسلة والام كافرة فلاحد علمه لان الاضافة الى الولادة اغاتناول الاقرب فالاقرب ولوقال ماان ألف زائمة عدد كذافي السراج الوهاج \* ولوقال ارحل مااس الزاني والزانمة مكون قذفالا مهوامهان كاناحمين كان طلب الحدّله ماوان كاناممتين فطلب الحية بكون له كذا في فتهاوى قاضي خان \* رحل قال لامرأة أحندة زنت معمراً وبنوراً ويحمار لاحدعلمه ولوقال زندت بناقة او سقرة او شوب او مدرهم فعلمه اكد ولوقال ارحل زندت سعمرا ومناقة اوما أشمه ذلك لاحد علمه فان قال مامة اوداراً وتوب فعلمه الحد كذافي الظهرية \* قال مجدر جهالله تعالى في رجل قال لغمره أنت تزني الاحد علمه لان هذا للاستقدال ولوقال أنت تزني وأضرب أنا فلاحد علمه لان هذا مذكر على طريق الاستفهام والتعمير ومعناه كمف محوزان بعاقب غرالفاعل كذا فى الانضاح \* ولوقال زندت قدل أن تخلق اوقال قبل ان تولدى فلاحد علمه كذا في المحمط \* اذا قذف امرأة زنت في نصراندتها اورح لافي نصراندته فانه لاعد والمراد قذفها بعد الاسلام بزني كان فى نصراندتها بأن قال زندت وانت كافرة وكذالوقال لمعتق زنى وهوعدزندت وأنت عدلا محد كالوقال قذفتك بالزني وأنت كما مة أوأمة فلاحد علمه تذافي فتح القدس بر أن قال لرحل ما ان الاقطع اوبالن المقعداو ماان اعجام وأبو ولدس كذلك فلدس علمه أعدوكذلك لوقال ما ن الازرق او ما ان الاشقرا والاسودوأوه لنس كذلك ولوقال الن السندى اوراس الحشى لابكون قاذفاله لوقال لعربى راعدا والمولى لاحد علمه وكذلك لوقال لعربي بادهقان لاحد علمه ولوقال بالني لاحد علم وكذلك لوقال لرجل أنت عدى أومولاى فهذاد عوى الرق والولاعطمه فلدس من القدف في شئ فان قال المودى اومانصراني اورامحوسي اوما ان المهودى لاحد علمه ولكنه معزر كذا في المدسوط \* ولوقال الناكائك لاحدعله كذافي فتح القدمر \* اذاقال لست بعربي اوراان الخياط اوراان الاعور وأنوه المس كذلك لم مكن قذفا ولوقال استمائ آدم اولست ما نسان اولست مرحل اوماأنت مانسان لم كن قدفا وان قال لست حلالا فهوقد ف كذا في الجوهرة النبرة \* ولوقال الن الأصفر وأبوه لد س كذلك لا يحد كذا في شرح الطعاوى \* قبل فلان المت كان صامح الم شرب ولم مُزن فقال آخر فعل كله اوفعل هذا كله لا مكون قذفا ولوقال انه فعل كله فهوقذف كذافي الوحيز للكردري \* في الاتثار عن أبي مندغة رجه الله تعلى اذا قال لغيره ما نعل فعلمه الحدد لانه ملغة عمان مازاني وفي مختصر الجصاص عن الراهم النخعي أنه قال اذاقال لامراته اى دوسى عدا كحدوع لى هذا أذاقال لهااى سماهه اوقال أي غراوقال أي حل اوماشا كل ذلك بحد الحدّلان هذه العمارات كلها مندئة عن كونها وانه عرفا مكذاذ كر في الاصل كذافي الذخرة \* ولوقذف رجلافقال مأس الرائمة ثم ادعى القادف أن أم المقدوف أمة أونصرائمة والمقددوف بقول هي حرة مسلة فالقول قول الفاذف وعلى المقدوف المبنة وكذلك لوقذف في نفسه ثمادتي القادف أن المقذوف عسد فالقول قول القادف ولا مكتفى يحرية الاصل وكذلك لوقال القاذف أناعب دوعلى حدد المسد وقال المقذوف أنت حوفالقول قول القاذف كذافي الإيضاح \* انوطئ حارية ابنه اوأحد أبويه الواخة ـ مثم ادّعي أن مولاهاماعها منه ولم تكن له بينة فلاحد على قاذفه وكذلك إن أقام شاهدا واحداعه في الشراء كدافي المسوط \*

ولوقذف رجلا ولم بحكن للقذوف منة على أنه قذفه واراد استحلافه ما ما قذفه فان الحاكم لا وسقعلفه عندنا كذافي الجومرة النمرة بداذا دعى على انسان قذفافان كان ذلك ما قرار القاذف اوسدنة قامت علمه بقال له أقم المينة على معة قذفك والاأقيم علمه الحدقال واذاضر ب بعض الحدةم اقام القاذف المنة على صدقه معت بننته وإذا سمعت البنة سقط بعض الجلدات ولاسطل شمادته ولا الزمه سمة الفسق كذافي الانضاح \* قال محدرجه الله تعالى اذا ادعى رجل على رحل أنه قذفه وعاء بشاهدين ليشهداأن هذا قذف هذافالقاضي يسأل عن الشاهدين عن القدذف ماهووكيف هوفان قالانشهد أنه قال له يازاني قمات شهادتهما ومحدالقاذف ان كاناعد لهن وان كان القاضي لا رمرف الشهود بالعدالة حبس القاذف حتى يتعرف عن عدالة الشاهدين والعدالة هي الانزحارعن تعاطى ما بعتقده الانسان محظور دينه فان شهدأ حدهما أنه قال بازاني يوم الجعة وشهد الانخرانه قالزاني بوم الخمس قال أبو منيفة رجه الله تعالى تقيل مذه الشهادة ومحد القاذف وقالالا تقيل كذا في الظهرية \* وماقاله أ بوحني فقرحه الله تعالى أولى كذا في الحيط \* ولوشه درحلان على رحل القذف واحتلفا في المكان الذي قذف فيه وجب الحد عند أبي حني فقرحه الله تعالى وقال أبوبوسف ومجدرجهماالله تعالى لايحت ولوشهدأ حدمما أنه قذفه يوم الخنيس وشهدالا وأنه أقرانه قُذُفُه بوم الجنس فلا حد عليه في قولهم كذا في فتاوى الـكرخي \* ولواختلفوا في اللغة التي وقع القذف مهافي العربة والفارسة وغيرهما بطات شهادتهم كذافي فتح القدير \* ولوان جاعة قالوارا بنافلانا مزنى بفلانة فهادون الفرج لاحدعلى أحدلاعلى المقذوف ولاعلى الجاعة ولوان الحماعة قالوارأسا قلانا مزني بفلانة وقطعوا المكلام ثمقالوا فيما دون الفرج كان علم-م-دالقذف كذافي فتماوي قاضي خان \* ولوادّ عي قد فاعلى أحدو أقام على ذلك شاهدا واحدافا لقاضي لا بحد القاذف وهل يحدسه بظران كان الشاهد فاسقالا بحدسه وان كان عدلا وقال لى شاهدآخر في المرالقياس ان لا يحدسه وفى الاستحسان عسه يوم من اوثلاثة أيام وإذ الدعى ان له شاهداآ نوخارج المصرفكذلك لاعدسه وه ذااذا كانالم كانالذى فمه الشاهد بعمداهن المصر عمث لاعكنه الاحضار في مددة ثلاثة أمام وادا كان قررما حمث عكمته الاحضار في مدة ثلاثة أيام فانه عسم كذا في اظهرية \* في تعنيس الناصرى اذا ادعى القادف أن المقذوف زان وأن له السنة أجل لاقام ه السنة فان أقام والاحد فان لمعدأ حداسمت الى الشهود بعثه مع شرط محفظويه فان لمحدد الشهود حدون أقام بعددلك قملت شهادتهم كذافي المتارخانية \* ولوقذف رح المفعاء بأربعية فسقة أنه كإقال بدرا الحيد عن القادف وعن المقدوف وعن الشهود كذافي الظهرية في المقطعات \* اذا كان المقدوف حما فلاحصومه لاحدسواه حاضرا كإن اوغائم اولومات المقدوف فسل ان يطالب اوبعد ماطالب أوأميم عليه بعض الحد يطل الحدويطل ما بقي منه وانكان سوطا واحداكد إفي فتاوى الكرخي \* وان رجع الغيائب فقدمه الى اكحاكم وضرب العاذف معض اكحدثم غاب لم يتم الا وهو حاضر لان المطالبة شرط في كله كذا في غاية البيان \* وذف ميتامحصنا فللوالدين والمولودين عـ لموا وسفلوا ان يخاصمواسواء فيه الوارث وغيره كالى فروالفاتل والرقيق والافربوالا بعدوان ترك بعضهم فللماقين ان يخاصموا كدافي التمرياشي \* ولا بطالب بحد العدف الدان يقع القدح في نسبه بقدفه كدافي الهداية \* وولدالا بن وولد المنت سواء في طاهر الرواية كدافي فتاوى فاضي خان \* ولايثبت لا بي الام ولا لام الام كدافي المحيط \* أماالاخوة والاخوات والاعمام ولعمات والاخوال والحالات فليس لهم حق الخصومه كذا في شرح الطعاوى \* وليس للولد أن بطالب محدالقذف اذا كان القاذف أما ووحده

وانعلاولاامه ولاجدته كذافي الانضاح \* وانقذف أباه أوأمه أوأخاه أوعه فعلمه الحدّ \* رحل قاللائه بااس الزانمة وامه ممتة ولهاا بن من غيره فحاء يطلب المحدِّ بضرب القاذف المحدوكذ لك إن كان للمت المقذوف ابنان فصدق أحدهما كان للا تنوان يأخذما محد وان لربكن للقذوف الاابن واحد فصدقه في القذف عُ أراد ان مأخذه ما محدّايس له ذلك كذا في المسوط ، قال مجدر جه الله تعالى في الجيامع الصغير رجل له عمد وله أم حرة مسلة وقدما تت فقذف المولى أم العمد فلدس للعمدان بأخيذ المولى عدها كذا في المحمط \* ولوأن رجلين استما فقال أحده ما أما أنا فلست بزان ولاامي بزاندة قال لاحد في هذا ولوقال من قال كذا وكذا فهوا بن الزانمة فقال رحل أنا قات فلاحد على المتدئ كذافى فتاوى السكرخي \* ولوقال العمد مازاني فقال لابل أنت عدد العمددون الحرولو كاناوين تحدان جمعا كذافى خزانة المفتين \* ولوقذف أجنبي أجنبية محصنة وأقع علمه الحدّثم قذفها غيره تقام علمه الحدّا بضا كذا في المحيط \* ان سماعة عن محدرجه الله تعالى في الرقدات أربعة شهدوا على رجل أنه زنى بفلانة بنت فلان الفلانية امرأة معروفة مهوها ووصفوا الزنى وأثنتوه والمرأة عائبة فرجم الرجل ثمان رجلا قذف تلك المراة الغائمة فخاصمته الى القاضي الذي قضي على الرجل بالرجم قال القماس ان يحدقاذ فهالكني استحسن ان لاأحدقاذ فها كذافي الظهيرية ، في جمع الجوامع وان خاصمت الى قاض آخر يحد لاان أقام الشاهد منة على قضاء الاول كذاف التتارخانية من قذف غمر مرة اوزني غير مرة اوشرب غير مرة فعد مرة فهولذلك كله كذافي الكافي \* ولوقذ ف جاعة بكامة واحدة اوقدف كل واحدمنهم بكلام على حدة اوفى أيام متفرقة فغاصموا ضرب لهم حدواحد وكذا اذاخاص معضهم دون بعض فعدفا تحديكون لهم جمعا وكذا اذاحضروا حدمنهم فاغا على القاذف حدوا حدلاغير فان حضر مدذلك من لم يخاصم في قذفه بطل الحدفي حقه ولمحدله مرة خرى لوحدالقاذف وفرغ من حده ثم قذف رجلاآ خرفانه محدالثاني حداآ خووا نما سقط حدالقذف ما قدله ولا سقط ماده حده كذافي السراج الوهاج \* لوضرب للزني اوللشرب بعض أنحد فهرب عُمزني اوشرب ثانها حدحه دامسةأنفا ولوكان ذلك في القذف منظرفان حضرالا ول الى القاضي يقم الاول ولاشي للثاني وانحضر الثاني وحده محلد جلدامستأنفاللثاني وبطل الاول وان اجمَّه تعلى واحد احناس مختلفة بأن قذف وزني وسرق وشرب يقام علمه الكل ولا بوالى بينها حمفة الهلاك بل منتظر حقى سرأ من الاول فسدأ بحد القذف أولالان فسه حق العمد عم الامام ما كخماران شاء مدأ بحد الزني وانشاء بالقطع ويؤخر حدالشرب ولوكان مع هذا جراحة توجب القصاص بدأ بالقصاص ثمحد القذف ثم الاقوى فالاقوى كذافي التبيين \* لوقال كأ كم زان الاواحداحد لان أصل القذف كان موحما فكان لنكل واحدمنه مان يدعى مالم بعد من المستثنى كذافي الفتاوى الكبرى \* عمد قذف حرافاعتق فقذف آخر فاجتمعاضرب ثمانين ولوحا الاول فضرب أربعين ثم حامه الاتنح تممله الثمانون ولوقذف آخرقمل ان يأتى مه الثاني فالثمانون يكون لهما ولا يضرب الثمانين مستأنفالان مابقي تمامه حدالا وارف ازان يدخل فيه الا واركذافي فتح القدس بداذا حدالمسلم في قذف سقطت شهادته على التأبيد عندنا وان تاب لا تقبل الافي العمادات كذافي شرح لطماوى \* اذاحد الكافر في قذف المتحزشهادته على أهل الذمة فان أسلم قملت شهادته علمهم وعلى المسلمن وان ضرب سوطافي قذف مُ أسلم مُ ضرب ما بقي حازت شهادته وعن أبي نوسف رجه الله تعالى أنه تردشهادته والاقل تابع للا كثر والاول اصم كذا في الهداية به ان قذف في طالة الكفر في دفي حالة الاسلام بطات شهادته على التأبيد ولوحد العبد حد القذف عماعتق وتاب لا تقيل شهادته على التأبيد ولوقذف عالة الرق

مُماعتق فانه يقام عليه حدالعبيد كذافي شرح الطعاوي \* ولوضرب المسلم بعض الحدد ثم هرب قبل عَامه ففي ظاهرالرواية تقمل شهادته مالم بضرب ج عه كذا في السراج الوهاج \* في المسوط الصحيح من المذهب عندنا أنه اذا أقام أربعة من الشهود على صدقه بعد الحد تقبل شهادته كذافي فتم القدير \* اذازني المقذوف قسل ان بقام الحدع على القاذف أووطئ وطثا حراماغ سرمملوك فقد سقط الحيدعن القاذف وكذلك اذاار تدالمقذوف وانأسلم بعدذاك فلاحدعلى القاذف وكذلك إن كان معتوما ذاهب العقل كذافي المسوط بو وسقط اعمد عن القاذف بتصديق المقذوف اوبأن يقيم أربعة على زنى المقذُّوف سواء أقامها قبل المحداً وفي خلاله على احدى الروامات كذافي السراج الوهاج \* ولا يقدل منهأقلمن اربعة شهودفان طابهم فشهدوا على المقددوف سزني متقادم درأت عنده انحداستحسانا وانحا بثلاثة فشهدواعلمه وقال القاذف انارا بعهم لم يلتفت الى كلامه ويقام علمه وعلى الثلاثة انحد وانشهدرجلان اورجل وامرأتان على اقرارالمقذوف الزنى بدرأ امحدعن القاذف وعن الثلاثة كذا فى المسوط \* اذامات المكاتب وترك وفاء وأديت مكاتبته وحكم معتقه في آخر عزمن احزاء حماته وقسم الماقي من ورثته الاحرارثم قذفه رحل لا محيد كذا في المحيط \* من دخيل المناما من أهيل الحرب فقذف رجلامسلاعب الحدعامه وهوقول أبى حنيفة رجه الله تعالى الاتخر وهوقولهم اكذا فى شرح الطحاوى ب حد القذف مفارق حدالذني فان حدالقذف لإسقط بالتقادم وحدارني والشرب سقط \* ولا بقام حدالقذف الانطاب المقذوف \* ولا تقبل السنة عليه الاندالدعوى \* ولا سقط هذا الحد بعد العفوو الابرا وبعد تدوته \* وكذا اذاعني قدل الرفع الى القاضى \* وكذا لوصاع عن القذف على مال مكون ما طلامرد المال علمه وله إن مطالمه ما كديمد ذلك عند ما كذا في فتاوي قاضى خان \* ويقيمه القاضى بعلمه إذاع لم في أيام قضائه وكذالوقذ ف محضرة القاضى حده وان علم القاضي قدلان ستقضى مم ولى القضاء ليس لهان يقمه حتى شهديه عنده كذافي فتح القدري ولوترك المقذوف المطالبة فذلك حسن وكذلك بستحسن من الحاكم اذارفع البه أن يقول للذعي قمل أن شدت اعرض عن مذاكذا في الايضاح ب وصور التوكيل ما ثمات بحدد ومن الغائب في قول أبي حنيفة ومحدرجهماالله تعالى والاجاع على أنهلا بصرياستهاء الحد كذافي فتح القدر \* ( فعسل في التعزير ) \* وهوتاديب دون الحددوي في جزاية المستموجبة العد كذا في النهابة \* وسقسم الى ماهو حق الله وحق العدد يه والاول عب على الامام ولا على له تركد الافعا اذاعلا أنه نزجرا لفاعل قمل ذلك ويتفرع عليه أنه محوزا اساته عدع شهديه فمكون مدعما شاهدااذا كان معه آخر كذا في النهر الفائق \* قالوال كل مسلم اقامة التعزير حال مباشرة المعصمة وأما يعيد الماشرة فليس ذلك لغيرا كاكم قال في القنية رآى غيره على فاحشة موجية للتعزير فعزره بغيرا لحتسب فللمحتسبان بعزرالمعزران عزره بعدا لفراغ منها كذافي الصرالوائق \* سئل الهندواني رجه الله تعالى عن رجل وحدم امرأته رجلاأ يحلله قتله قال ان كان يعلم أنه ينزج عن الزني بالصاح والضرب عادون السلاح لامحل وانعلم أنه لا ينزح الا مالقتل حل له القتل وأن طاوعته المرأة حل له قتلها أيضا كذافي النهاية \* المكاربالظلم وقطاع الطريق وصاحب المس وجميع الظلة والاعونة والسعاة ساح قتل الكل ويثاب قاتلهم كذافي النهرالفائق \* وحكذافي التمرتاشي والمحتى \* وللولى ان مزرعمده وامته عنداساءة الادب والحاحة السه كذافي عمط السرخسي \* والتعزير الذي يحب حقاللعمد مالقذف ونحوه فانه لتوقفه على الدعوى لا يقيمه الااكم كم الاان يحكم فيه مكذافي نتج القديو \* محرى فيه الابراء والعفو والشهادة على الشهادة واليمن كسائر حقوقه هكذا في فتياوي ا

"قاضي خان ﴿ ﴿ وَيَهْدَ الْمُعْزِيرِ بِشَهِادَةً رَجِلُهِ بِنَ أُورِ جِهِ لِرَامِ أَتِينَ لَا فِهِ من جنس حقوق العماد كذا في التدمن \* و حكذا في الكافي والمحمطين \* رجل دي قبل انسان شتمة فاحشة اوادعي أنه ضرمه وقال لى منة حاضرة في الحصر وطلب منه كفيلا منفسه فانه يؤخذ ذهنه كفيل منفسه الى ثلاثة أمام وان أقام على ذلك شاهدين اورجلاوا مرأتين أوشاهدين على شهادة رجلين يؤجه منه كفيل بنفسه حيتى سأل عن الشهود فاذاء دل الشهود بضرب كذا في فتاوى قاضي خان \* التعزير قديكون بالجيس وقديكون بالصفع وتعربك الاذن وقديكون بالكلام العنيف وقديكون بالضرُّ وقد مكون بنظر القياضي المه بنظر عموس كذافي النهامة \* وعندا في يوسف رجه الله تعالى صوز التعزير للسلطان مأخذالمال وعندهما وماقى الأغة الثلاثة لاحوزكذا في فتح القدسيد ومعيني التعزير بأخيذالمال عيلى القول به امساكشئ من ماله عنده ميذة لينزح ثم بعيده الحاكم المه لاأن بأخذه المحاكم لنفسه أوليدت المال كإيتوهمه الطلة اذلا بحوز لاحدمن المسلمن الحيد مال أحيد بغيرسب شرعي كذافي المعرال ائق ، في الشافي التعزير على مراتب تعزير اشرف الإشراف ومهالعلاء والعلوية بالاعلام وهوأن بقول له القاضي ملغني انك تفعيل كذا فمنزجريه وتعزير الاشراف وهما لأمراء والدهاقين بالاعلام وانجر الى باب القياضي وانخصومة في ذلك وتعزير الاوساطوهم السوقمة بالاعلام وانجر وانجدس وتعزيرا لإخسة بهذا كله وبالضرب كذافي النهامة 🗼 وأكثره تسعة وثلاثون سوطا وأقله ثلاث جلدات وذكرمشا بخناان ادناه على مامراه الإمام بقدر بقدر ما ره المانز حريه كذا في الهداية به و منبغي أن ينظر القياضي في سديه فإن كان من حنس ما محب به الحدولم عيس مارض ساخ التعزير أقصى غاياته ومثاله أذاقال لامة الغييرا ولام ولدالغير مازانية عب عله أقصى غامات المتمزر لان الحدّلا عدم همذالعدم احصان المقذوف وهذامن جنس ما يحسمه الحدّ وانكان من حنس مالايح به الحدّن وان بقول لغيره باخست حتى وجب التعزير فالتعزير مفوض الي الامام كذا في الحيط \*وصع حدسه بعد الضرب اذا كان فيه مصلحة كذا في العيثي شرح السكنز \*وتقدير مدّة الحسى راحع الى الحاكم كذا في الجرال ائق \* أشدّ الضرب التعزير عمد الزني عمد الشرب عم حدالقذف ومن حداوعزرفات سيدنك فدمه هدر بخلاف الزوج اذاعزر زوحته لترك الزسة والاحامة اذادعاهاالي فراشه اولاحل ترك الصلاة اوالخروج عن المدت فاتت ضمن كذا في النهرالفائق \* و نضرت في التعزير قائمًا علمه تمانه و منزع منه الحشو والفرو ولاعد في التعزير و يفرق الضرب على الاعضاء الاالرأس والفرج في قول أبي حنى فقرحه الله تعالى كذافى فتاوى قاضى خان به هكذاذكر فى حدود الاصل وذكر في أشر مة الاصل بضرب التعزير في موضع واحدواس في المسئلة اختلاف رواية واغااختلف الجواب لاختلاف الموضوع فوضوع الاول اذابلغ التعزيرا قصاه وموضوع الثاني اذا لم يماغ كذا في التسن \* الاصل في وجوب التعزيران كل من ارتك منكرا اوآذي مسل ابغ سرحق يقوله أويفعله يحسالتعز برالااذا كان الكذب ظاهرافي قوله كمااذا قال ما كلساو ماخنز برأونحوه فانه لا بحد التعزير كذا في شرح الطحاوى \* وهوالصيح مكذا في فتاوى قاضي خان \* وقدل ان كان المسيوب من الاشراف كالفقها والعلوية بعزروان كان من العامة لا بعزروهذا حسن كذافي الهداية بمن قذف مسلما بمافاسق وهوليس بفاسق اوماان فاسق ما كافر مام ودى مانصراني ماان النصراني بأحمدت باسارق وهوليس يسارق بافاجربامنا فق بالوطى بامن بعمل عمل قوم لوط بامن يلعب بالصيبان ماآكل الرما ماشارب الخرماديوث ما مخنث ماخاش مااس قعمة مازند بق ما قرطمان مامأوى الزواني باما وي اللصوص عزر \* ولوقال ما تدس ماحدة ماذنت ما جمام ما بغياء باموا برما ولد المحرام

المعمار ماناكس مامنكوس ماسخرة ماكشعان ماضكة ماموسوس داابن الموسوس وانوه لدس كذلك وارستاق وهوالس كذلك وامقعدلا وعزر كذافي المكافى \* ولوقال الن الفاحرة والن الفاسقة وعلمه التعزير لانه أكحق نوع الشين به كذافي غاية الممان \* ولوقال افاسق بافاسق اولشارب باشار ا واظالم ماظالم لا يعد فده شي كذافي العتاسة \* ولوقال لرحل صاع ذي مرؤة مالص مامشرك ما كافر عزر كذا في غاية السان \* ان قال ما ملمد عزر كذا في الواقعات \* وان قال اسفلة عزر كذا في الجوهرة النبرة \* ولوقال لا تنوع ما في غيار بعزره كذا في السراحية \* ولوقال لصاع اسفيه عزر هكذا في التمرتاشي \* رجل قال لصالح يامعفوج بالن قرطمان ذكر الناطق أنه علمه التعزير ولوقال ما قرد ما قواد ما مقام وفي هذا كله لا محالته زمر كذا في فتاوى قاضي خان \* قال الصدر الشهد يحالتعز مرفى قوله مامقام كذا في الخلاصة ، ولوقال مامعفوج فالله بعزر ولا عدا كحد في قول أبي نوسف ومجدر جهما الله تعالى حتى نضمف الى السدل وعلى قول أبي حندغة رجه الله تعالى لأنكرون قادفا محال وعلمه التعزير لانه الحق به الشين والمعقوب المضروب في الدير كذا في الظهرية \* ولوقال باادله أوقال بالاشئ اوقال باستورلاشئ عليه ولوقال ياقذر صفه المعزر كذافي الفتاوي الكرى ب اذا أخذر حل في عاد ثبة فتوى العلاء وهاء الى خصمه فقال الخصم أنا لا أعمل مه اوقال لدس كاافتوا وهوحاهل أنذكرأهل العلم بالتحقير وجب علمه التعزير واذاقذف بالتعريض وحب التعزير كذافي الحاوى القدسي بالاولى للانسان فها اذا قسل له ما وحد الحدد والمعزر ان الاحسه قالوا ولوقال باخست الاحسن ان مكف عنه ولورف عالى القاضى لمؤديه محور ولواحا بمع هذا فقال بل أنت لا أس كذا في المحرالوائق \* عن أحما منارجه ما لله تعمالي فعن اعتاد الفسق بأنواع الفساد مدم علمه منته كذافي السراحمة \* قال فغرالاسلام ان اعتاد سرقه أبواب المساحد عدان مغرروم الغفمه و تحسس حتى تنوب كذا في المحرال ائق \* من موجمات التعزير كانة الصكوك والخطوط بالتروير ومنها الممازحة في أحكام الشريعة وتما يوجد التعزير ماذ كراس رستم فين قطع ذنب يرذون أوحلق شعر حاريته ومنهالوا كره السلطان رجلا على قتل مسلم بغيرحق وواعده بقتله ان لم يقتله فقتله فألقصاص على السلطان والتعزر على القاتل عددأى حنيفة وعدرجه ماالله تعالى ومنهااذا أكره الرجل غيره فزني يحب على الذي أكرهه التعزيروهن موجمات التعزير الزهد المارد كذافي التتارخانية \* اذاأتي بهمة أووطئ شهة اولطم مسلما أورف ع منديله في السوق عن رأسه عزره كذا في السراجية \* اذا وجد شهود التعزير عسد الوكفار انعدماء زرفات اوجوحته السماط اورجع الشهود لاضمان عند أبي حنيفة رجمه الله تعلى خلافالهم اكذافي محمط السرخسي \* في القنية قال له مافاسق ثم أراد ان شدت بالمدنة فسقه لمدفع التعزير عن نفسه لا تسمع بدنته ولوأ وإدائه ات فسقه ضمنا لا تصرفه الخصومة كرح الشهو داذاقال رشوته بكذا فعلمه رده تقبل السنة كذاهذا به وهلذا اذاشهد وأعلى فسقه ولم سدنوا وأمااذا بدنوه عايتضمن اثمات حق الله تعالى والعمد فانها تقمل كااذا قال له مافاسق فلمارفع الى الفاضى ادعى أنه رآه بقال أجنسة اوعانقها اوخلام الوفعوذ لك تم أقام رحلين شهدا أنهما رأياه فعل ذلك فلاشك في قبولها وسقوط التعزير عن القائل كذا في البحر الراثق \* اذا أدعى شخص على شخص مدعوى توجب التكفير وعزالدعى عن اثمات ماادعاه لاعب علمه مشي أصلااذاصدر الكلام على وجه الدعوى عندما كم الشرع أما اذاصدرعنه على وحده الساوالانقاص فانه بعزر على ما لليق مه كذا في النهر الغائق نا قلاعن السراحية \* حنفي ارتحل الى مذهب الشافعي رجه الله تعالى بعزر كذافي حواهرا لاخلاطي \* ضرب غير مغرجق وضربه المضروب أيضا بعزران وبدا

م باتارك الصلة

ماقامة التعزير بالمادئ منهما كذافي البحرالرائق بديعز من شهدشر ب الشار بين والمحتمعون على شهها اشرب وان لم شربواومن معه ركوة خريه زرويحيس والمسلم بيسع الخرأ وبأكل الرما معزرو فحدس وَكَذَا المَعْنِي وَالْحَنْثُ وَالْنَاقِيَةِ مَعْزِرُونَ وَمُحْسُونَ حَتَّى مُحَدَثُوا تُومَةً كَذَا فَيَ النه وَالْخَالِمَةُ المقم اذاأ فطر فى رمضان متعمدا يعزر ويحس بعدد لك اذا كان يخاف منه عوده الى الافطار ثانيا كذأ فى المتارخانمة \* رجل قمل حرة أجند له اوام له الوعانة ها اومسها بشهوة معزروكذ الوعامعها فمادون الفرج فانه بعزركذافى فتاوى قاضى خان \* ولومكنت المراة قردامن تفسها كان حكمها كاتمان ر حل الهمة كذافي المجومرة النبرة في باب حدالزني \* من يتهم بالقتل والسرقة وضرب النياس عدس وتخلد في السحن الى أن تظهر التوية كذا في فتاوي قاضي خان \* سئل على س احدعن كان له دعوى على رحل فلر عده فاوقع أهل عشرته في أيدى الظلمة بغير حق وبغر كفالة فقدوهم وحدسوهم فىالسحن وضربوهم ضرباشديدا وغصبوامنهم أعيانا كثيرة بغيبرحق فلوأنهه مصحواهده الامورة بدالقاضي هل يحب التعزير على هذا الموقع فقال نع يعزر كذا في التتاريخانية نا قلاعن البتمة بد رحل خدع امرأة رجل أواينته وهي صغيرة وأخرجها وزوجها من رجل قال مجدر جمالله تعللي حسه منذا أبداحي مردهاا وعوت كذافى الفتاوى الكبرى \* رجل سقى ابناصغم اله خرا معزر كذا في التتارخانية \* الاستمناء حرام وفيه التعزير ولومكن امرأته او أمته من العبث بذكره فانزل فانه مكروه ولاشئ علمه كذا في السراج الوهاج \* قال أبو نصرالد يوسى فعن قطع مد عد مده اوقتله ان علمه التعزير كذا في الحاوى في الفصل الثالث في الجنايات \* عمد يطلب المربع من مولاه وهومقر انه عسن محسته معزر لانه متعنت كذافي الفتاوى الكبرى

> \* (كتاب السرقة) \* وفيه أربعة أبواب

\*(الباب الاول في سان السرقة وما تظهريه)\*

وهى فى الشرع أخد العاقل السالغ نصابا محرز الوماقعة نصاب مل كاللغير لا شبهة اله فيه على وجه الخفية كذا فى الا لا المسرقة نها العتبرت الخفية التداء وانتهاء وان كانت لدلا عتبرت الخفية المتداء فقط كذا فى النهر الفائق \* حتى لونقب المدت على سدمل المخفية والاستتار لدلاغ أخذ المال على سدمل المخفية والاستتار لدلاغ أخذ المال على سدمل المغالبة والمكابرة جهارا من المالك بأن استيقظ المالك ودخل عليه بالسلاح وقاتل معها المنعة من أخد المال فانه يقطع أمالو كابره نها را بأن نقب المدت على سدمل المخفية ودخل المدت ثم أخذ المال مكابرة ومغالبة لا يقطع كذا فى محيط السرخسى \* أقل النصاب فى السرقة عشرة دراهم عبر مضروبة بوزن سمعة جماد كذا فى العقابية \* فاذا سرق تبراوزنه عشرة دراهم عبر مضروبة بوزن سمعة جماد كذا فى العقابية \* فاذا سرق تبراوزنه عشرة دراهم عندنا ولوسرق دينا راقعته أقل من النصاب لا يقطع كذا فى المحرال اثق \* ولوسرق عشرة مغشوشة والفضة عالمة لا يقوم باعزالنقود أم بنقذ الملذ الذى مروج بين الناس فى الغمال ووي الموسرق وحين الناس فى الغمال ووي الوسف عن أبى حديقة رجهما الله تعالى أنه يقوم بعشرة دراهم المذالة في حديقة رجهما الله تعالى أنه يقوم بعشرة دراهم المنالة أن المي حديقة وحدي لا يحد فى الغالب وروى الحسن عن أبى حديقة وجهما الله تعالى أنه يقوم بعشرة دراهم أعزالة قود حتى لا يحد فى الغالب وروى الحسن عن أبى حديقة وجهما الله تعالى أنه يقوم بعشرة دراهم منقد الملد الذي موج بين الناس فى الغالب وروى الحسن عن أبى حديقة وحمهما الله تعالى أنه يقوم بعشرة دراهم منقد المداولة وحدى لا يحد

القطع مالشك كذافي المحمط \* وهوالختار عندالمعض كذافي خزانة الفتين \* ولا يقطع بتقويم الواحدولاعند اختلاف المقوم من كذافي الحمط به وتثبت القمة بقول رجلين عداس له مامعرفة بالقيم كذافي التدمن \* واغا بعتركمال النصاب في حق السارق ولذلك اذاسرق عشرة دراهم من عشرة انفس من كل نفس درهم من بيت واحديقطع كذا في المحيط \* وبشيترط ان يكون المحرزوا حدا فلوسرق نصياما من منزاين مختلفين فلاقطع والسوت من دارواحيدة عنزلة بدت واحيد حتى لوسرق من عشرة انفس في داركل واحد في ست على حدة من كل واحدمنهم درهما قطع بخدلاف مااذا كانت الدارعظمة وفها حركذا في الحرال ائق \* ولايدان بخرجه مرة واحدة فلواخرج بعضه تم دخل واخرج باقمه لا يقطع كذا في النهرالفائق \* ولايدان يخرجه ظاهرا حتى لوابتلعدينا رافي الحرز وخوج لا يقطع ولا نتظران متغوطه مل يضمن متله كذا في البحرال ائتى في السرقة \* يقطع الرد والماشر في ظاهر الرواية كذا في الظهرية \* ولو كانواجعا والسارق يعضهم قطعوا ان أصاب كلامنهم نصاب وهذا استحسان سواء خرجوامعهمن اكرزا وبعده في فوره اوخرج هو بعدهم في فورهم ولوكان فهمم صغير أوعنون اومعتوه اوذورحم محرم من المسروق منه لم يقطع أحد كذافي النهر الفائق \* ولوسرق رجل من رجل عشرة دراهم عمات المسروق منه فورثه عشرة نفرك إن لهمان يقطعوا السارق في سرقته فانغاب بعضهم لم يقطع السارق حتى يحضروا جمعا ولووكل رحلا بطاب كل حق له فأخذ سارقا قدأ قر بسرقة عشرة دراهم من موكله لهان بطال عاأقر به من المال ولا أقطعه ولو حضرالمو كل بعد القضاء للوكمل علمه بالعشرة لمأقطعه كذافي محمط السرخسي ب العدد والحرسواء في القطع كذا في الهدامة \* السرقية اغا تظهر ماحدالا مرس اماما لمينة اوبالإقرارفان كان ظهورها ما لاقرار فالقاضي دسأله عن ماهدة السرقة فإن من ذلك فالقاضى يسأله عن المسروق فإن المسروق أذالم يكن مالالاحب القطع سنرقته فان من جنس المال سأله عن مقدارالمال وهلذااذا كان المسروق عائبا عن محلس القضاء فان كان حاضرا في محلس القضاء ويدعه المسروق منه فأقرالسارق فالقاضي لاعتاج الى السؤال عن المسروق وعن مقدداره ولكن يتطرالي المسروق فإن أمكن ايحاب القطع بسرقته أوجمه ومالافلا يج سَأَله كمف سرق ثم سأله عن المكان ولاسأله عن الوقت وإن احتمل تقادم العهد ثم سأله عن المسروق منه فاذاس ذلك الآن يقضى القاضى علمه بالقطع وبكتني بالاقرار مرة واحدة عند أبي حنيفة ومجدر جهه ماالله تعالى كذافي المحمط \* ويستحب للإمام إن بلقن حتى لا يقربالسرقة كذافي الظهرية \* وبندغي أن بلقن المقرالرجوع احتمالاللدر وإذار حدى الاقرار صح في القطع ولا يصم في المال كندا في الإختيار شرح المختار ﴿ وَلُواْ قُرْفُقَالَ سِرَقَتُ مِنْ هَذَّا مَا تُقَدِّرُهُم تُم قَالَ وهمتُ اغما سرقت من الا تنولا يقطع لواحد منهم ماوسرد المال الى الاقل ويضمن منه للشاني كذافي محمط السرخسي \* ولوأ قرسرقة مُرجع مُ أقربعض المال فلا نقطع كذا في الغدائمة \* في القدوري آذا أقررسرقة فقال سرقت هذه الدراهم ولا أدرى لن مى اوقال لا أعرف صاحه الم يقطع كذا في الذخيرة \* قال محدرجه الله تعالى في الجامع الصغيرر - للن أقرابسرقة مائة درهم عمقال أحدهم إهومالى لايقطع واحدمنه ماويستوي انقال أحده حاهذه المقالة قسل القضاء بالقطع اوبعد القضاء قسل الاستمقاء نص علمه مجدر جه الله تعالى في الاصل وهذا لان للاستمفاء في ما با كدود شهراما لقضاء \* ولوأ قرأ حدهما فقال سرقت أناوفلان من فلان هذا الثوب الذي في أبدم ماذكر محدرجه الله تعالى هذه المسئلة في الاصل وجعلها على وجهان به اما ان صدقه الا تووق هذا الوحه يقطعان الاجاع \* وان كذمه الا تحرفه وعلى وجهين الاول أن يقول لم اسرق أنا والثوب ثو بنا وفي هذا الوجه لا قطع على

واحدمنه مالاجاع به واماأن يقول لمأسرق ولاأعرف الثوب وف مذاالوحه اختلفواقال أنوحنيفة ومجدر جهماالله تعالى يقطع المقروالمنكر لايقطع اجاعا كذافي الحمط \* ولوصد قه فلان غرجع سقط بالاتفاق القطع عن المقره كذافي العتاسة \* ولوقال أحدهما سرقناهذا الثوب من فلان فقال الآخر كذبت انسرقه والمنه لفلان قطع المقرولم بقطع المنكرعند الى حندفة رجه الله تعالى ولوادعى رجل على رجل سرقة فأنكر يستحلف فان أبي ان علف لم يقطع ويضمن المال ولوأ قريد لك اقرار غرجع عن اقراره وأنكر لم يقطع ويضم المال كذافي السراج الوهاج \* ولوأقر بالسرقة فقال الاتخر السرقتها أنادونه يقطع من صدقه المسروق منه فان صدق الاول ثم الثاني فلاقطع ولاضمان لان تصديق الثاني هـ ندا تكذب لذلك كذافي العمايية \* فان قال المسروق منه بعد ماصدق الأول لم دسرقها آلاول وسرقها الثاني لا مقطع واحدمنه ماولا يقضى بالمال على الاول و مقضى به على الثاني كذا في محمط السرخسي \* ولومد دق الاول ثم أقرالثاني فصدقه ضمن الثاني ولواقر بالسرقة فادعى المالك الغصب وعيلى العكس فلاقطع وضمن كذا في العتابية \* ولوقال لا وسكت ثم قال بل غصيته منى لا يقضى بالمال واذا أقرأنه سرق مع هذا الصى اومع الاخرس لا يقطع كذا في محمط السرخسي \* ولوأقرار بعة بسرقة فرحع اثنان فلاقطع وكذالو أقراثنان فرجم أحدهما هكذافي العتاسة يبمن أقر أنه سرق هـ ندا الثوب من فلان فأقرالمسروق منه منصف ذلك الثو بالسارق فقال نصف الثوب لك وأنكرالسارق ذلك لم يقطع كذافي الحمط \* وإذاقال السارق سرقته من فلان وا ودعته الى هذا الذي في مده اووهمته منه اوغصب مني وكذبه ذوالمدقطع ولم يصدق علمه كذا في العتاسة \* ولوأ قرأنه سرق هو وفلان من فلان ألف درهم قطع المقرعند أبي حند فية رجه الله تعلى في الا تنووه وقوله ما ولا منتظر حضور شربكه كذافى الهلهرية \* في نوادر شرعن أبي يوسف رجمه الله تعالى اذا قال سرقت تسعة دراهم لا بل عشرة لاقطع علمه في قماس قول أبي حنيفة رجه الله تعالى كذا في المحمط في المتفرقات \* لمنتقى رجل قال سرقت من مال فلان مائة درهم لا بل العشرة الدنانير بقطع في العشرة الدنانيرو يضمن مائة درهم مريديه اذاادعي المقرله المااين فهمذا قول أي حنيفة رجمه الله تعمالي وان قال سرقت مائة لا بل مائتين قطع ولا يضمن مريد مه اذاادي المقرالمائتين كذا في محيط السرخسي \* ولوقال سرقت مائتين بلمائة لم يقطع ويضمن المائتين لانه أقر بسرقة مائتين ورجع عنها فوحب الضمان ولمعك القطع ولم بصح الاقرار بالمائة اذاكان لابدعها المسروق منه ولوأنه صدقه في الرحوع الى المائة لاضمان كذا في فتح القدير \* أذا قال سرق من هذا عشرة دراهم لابل سرقت من هذا عشرة قال أبو حسفة رجه الله تعالى أضمنه للاول عشرة وأقطعه للنانى وقال أبوبوسف رجه الله تعالى لا مقطع حتى بقرالثاني مرة خرى غمر حم الى قول أبي حنيفة رجمه الله تعالى كذا في محيط السرخسي \* في المنتق لوقال سرقت من هـ ذاعشرة دراهـ ملا بل سرقتهامن هـ ذاقال أضمنه لـ كل واحدمنهـ ماعشرة ولا يقطع كذافي الظهيرية \* ولوقال سرقت هذا الموب منه وهو يساوي مائمة ثم قال لاولكن سرقت هذا الآخولم يقطع في قول أبي حنه فقر حدالله تعلى في الاول و يقطع في الثاني كذا في محيط السرخسي \* لا يصم اقرار الصدى والصدية بالسرقية فان اجتها وأحمه ل أوكانت امرأة فعملت اوحاضت ثم أقرت صح الاقرار كذا في الحيط \* اذا أقر بالسرقة طائعاتم قال المتاع متاعي اوقال استودعته اوقال أعذته رهنا بديلى علمه درئعنه القطع كالوثيت السرقة علمه بالمينة واذاقضي القاضي على السارق بالقطع سينة او باقرار تمقال المسروق منه هذامتاعه لم يسرق مني اغما كنت استودعته اوقال شهدشهودي بزورا وأقر هو بالساطل اوماأشه ذلك سقط عنه القطع كذافي المحمط \* اذا أقربالمرقة مكر ما فاقراره باطل ومن

المتأخرين من أفتى بعصته كذافى الظهرية بالدعى علىه بالسرقة اذا أنكر السرقة حكى عن الفقية عي بكر الاعش ان الامام بعمل فده بأكر رأيه فان كان أكر رأيه أنه سارق وان المال عند عذيه و محوزله ذلك وعامة المشايخ رجهم الله تعالى على أن الامام ان يعزره كالورآه الامام عشي مع السراق كذافي الذخرة \* ادَّغي على آخرسرقة كان على المدَّعي المينة وعلى الدُّعي علم ما المين والضرب خلاف الشرع ولا يفتى به لان فتوى المفتى حدان تطابق الشرع \* ادَّعى على آخر سرقة فقدمه الى السلطان وطاسمن السلطان ان اضرمه حتى يقرما اسرقة فضر ب مرة اومرتان تم أعدد الى السحن من غيران مغذب فيناف المحبوس فصعد خوفا من التعذب فسقط هات وقد كقه من هذا الكسس غرامة والسرقة ظهرت على يدغيره كان لورثتهان بأخذواصاحب السرقة بدنة أسهم وبالغرامة التي أدى الى السلطان لان الكل حصل بتسميه وهومت تدفى هذا التسمي كذا في الفتا وى الكرى \* اذاأة وبالسرقة عمور لابتسع وان كان في قوره بخلاف مااذا شهدعلمه الشهود بالسرقة عمر فانه متسم في فوره وبقطع كذافي الحيط \* اذاقال الرجل أناسارق مداالشو فنون القاف وتصالماً لا بقطع ولوقال أناسارق مذاالتو بالاضافة يتطع كذافي الظهرية به قال عدرجه الله تعلى عبدار حل في مدمه عشرة درا هم أقرأنه سرقهامن ملذا الرجل فان كان العبدمأذوناله في التجارة اومكاشاوأقر سرقة مستهلكة اوسرقة قاغة وصماقراره فيحق القطع والمال فمقطع بدالعدومرة الممروق على المسروق منه ان كان المسروق قاعًا وأن كان المد مجدورا علمه فان أقر سرقة مستهلكة صيرا قراره في حق القطع وان أقر سرقة مال قائم معمنه في مده فان صدقه المولى بقطع و مرد المال على المسروق منه وأن كذمه المولى في الم ل وقال المال مالى فعلى قول أبي حنه فقر جه الله تعالى بصَّح في حق القطع والمال جمعا فمقطع العدور دالم لعلى السروق منه هكذا في الذخريرة \* وإذا كان ظهور المرقة بالشهادة فانه بشترط شهادة ربلين عدلين ولابكتني بشهادة النساء بانفرادهن لافي حق القطع ولانى حق المال وأماشها دة النساءمع الرحال فهي مقمولة في حق المال عندنا غرمقم ولة في حق القطع وكمذا الشهادة على الشهادة تقبل على المال ولا تقبل على القطع واذاشهد رجلان عدلان وذلك فالقاضى وقسل الشهادة على المال والقطع جمعاو سأل الشاهدين عن ماهمة السرقة عم سألهماعن المسروقءن حنسه وعز مقداره اذالم مكن حاضرافي المحلس فأمااذا كان حاضرافي المحلس فلاسألهما عن المسروق حنساوقد راولكن منظرالي السرقة عملي نحوما قلنا في فصل الاقرارثم سألمما كمف سرق وسألهماعن المكان والوقت والمسروق منه أبضافاذا بيناجلة ذلك وعرف القاضي الشهود بالعدالة قضي علسه بالقطع وان لم يعرف الشهود بالعدالة فانه لا يقضى بالقطع ما لم يتعرف عن حال الشهود بالسؤال عن المزكى و يحسل السارق الى أن تظهر عدالة الشهود فان عدات الشهود بعدما حس المشهود عليه ان كان المسروق منه حاضرا قضى القاضى مالقطع وان كان عائسالا يقضى ما اقطع فان كان حاضرا فقضى علمه مالقطع شم عاب قدل استه فا القطع لم مذكر مجدر حد ما تله تعالى هداد الفصل في الكتاب وقداختاف المشايخ رجهم الله تعالى فسه يعضهم قالواحب أن بكون لابي حشفة رجه الله تعالى فمه قولان على قوله الاوللا يستوفى القطع وعلى قوله الانر يستوفى ومنهم من قال غسة السروق منه عنع الاستنفاء على قوله الاول والانوجمعا واذاشهدشاهدان على سرقة تمغاما بعدماظهرت عدالتهما اوماتا قبل القضاء او بعدا القضاء قبل الامضاء ففي الوجهين جمعا القاضي لا يقضي ولا عضي في قول أبي حنافة رجهالله تعالى الاول وفي قوله الا خريقضي وعضى وأمااذافسقااوعمااوارتدااودهب عقولهما فان كان ذلك قبل القضاء منع القضاء وان حدثت مهذه العوارض بعد القضاء قدل الامضاء فانه منع

الامضاء واذاشهد شاهدان على رجلهن أنهما سرقامن فلأن واستاالسرقة وأحدالشهود علهما غائب لمروحدول وقدرعله فعلى قول أبى حديفة رجمالله تعالى الاتخر وهوقول الى بوسف وعهد رجهما الله تعالى بقطع الحاضر فان عاء الغائب فقدمه رسالمال الى القاضي فالقاضي بأمره ما عادة الدنة هكذ في المحمط \* ولوأمر الامام يقطع سارق فعه فالمسروق منه كان عفوه ماطلا كذا في الايضام \* واذ شهدكا فران على كافر ومسلم سرقة لا يقطع الكافركا لا يقطع المسلم واذا شهد شاهدان على رحل أنه سرق ، قرة واختلفا في لونها فقال أحدهما مضاء وقال الا خرسودا عقملت الشهادة عند أبي حنيفة رجه الله تعالى خلافالهما قال الكرخي هذا الاختلاف في لونهن بتشابهان كانجرة والصفرة وأمامالا بتشام انكالسواد والساض فلاتقبل الشهادة اجماعا والعمران الكل على الخلف ولوشهد أحدهما أندسرق فوراوشهدالا تنحرأنه سرق بقرة لاتفهل الشهادة اجماعا ولوشهدا اندسرق ثوباوقال أحدهما انه مروى وقال الا خرانه مروى ذكر في ندخ الى سلمان أنه على الخلاف وذكر في نسخ أبي حفص أنه لاتفيل اشهادة اجماعا واذاقال المشهود عليه بالسرقة هذامة اعي كنت استودعته فعهدني أواشتريته منه أوأقرلي مهذا درئ الحدّعنه في جمع ذلك كذا في الحمط \* وإذا شهد اثنان أنه سرق هذا المال هذا الرجل وشهدآ خران أنه سرق مذاهذا الا تنو والمسروق منه مدعى السرقة على الاول فاله لا يقطع الاول كذا في عيط لسرخسي \* واذا شهد الشهود على عدد مأذون له سرقة عشرة دراهم أوأكثر والعمد محمدفان كانمولاه حاضراتطع عندهم جمعاوهل يضمن ان كان استهلكهالا يضمن وانكانت قاغة ردهاعلى المسروق منه وانكان المولى غائبالا يقطع العمد عند أبي مضفة ومجدرجهم الله تعالى ويضمن السرقة والكان الشهود شهدوا سرقة أقل من عشرة دراهم قضى القرضي مالمال ولايقضى مالقطع سواء كان المولى حاضرا أوغائداوان كان الشهود شهدوا على اقرار المأذون بسرقة عشرة دراهم فالقاضي بتضي بالمالولا يقضي بالقطع في قول أبي حديقة ومجد رجهما الله تعالى ولوشهدوا على عمد محمو رعامه بسرقة عشرة اوأكثرفان كان عائما فالقاضي لا يقضى علمه شئ لا مالقطع ولا مالمال عندأ بي حديقة ومجدر جهم الله تعالى وان كان الشهود شهدراعلى اقرار العمد المحجور بالسرقة فالقاضى لايقيل منده المينة أصلاسواء كان المولى حاضراأ وغائما حتى لايقطع العمد ولا مؤاخذ المولى بيمعه لاحل المال والكن مؤاخذ العدديه بعد العتق كذافي الذخيرة في فصل المتفرقات \* اللص اذاد خل داررج ل وأخذ المتاع وأخر جه فله أن قتله وفي نوادراس سماعة قال مجدرجه الله تعالى في نوادراس رستم اذارآه منقب بلته فقتله مغرم دية، رقال أبو حسفة رجه الله تعالى يسعه قبله ولا بغرم دينه ذكر في الحردوفي نوادران ماء يه عن مجدرجه الله تعالى في اللص اذا دخلدار رجل فعلمه صاحب الداروع لمأنه لا يقدران بأخذه سده له قتله سواءد خل علمه مكامرة اوغمرمكامرة وهوم بدان سرق ماله فقتله فلا قودعلمه ولادية كذافي محمط السرخسي "ففتاوى الهل سمرقند سارق حفر حدار رحل ولم سفذا كحفرة حتى علم صاحب المدت فالقي علم حرا فقتله فعلى عاقلته الدية وعلمه الكفارة كذا في الذخيرة \* وفي فتاوي أبي اللمثرج لي اطلع على حائط رخل وعلى الحائط ملاءة فغاف صاحب الحائط أنهان صاح به يأخذ الملاءة ويذهب هل يحل له ان مرتمه قال دسعه ذلك اذا كانت الملاءة تساوى عشرة دراهم فصاعدا قال الفيقمه أبواللهث أصحابنا لم وقدر واحدا ا تقدر بل اطلقوا ان له ان سرمه به و في حنامات الحامع الصغير و-لدخل على رحل لملافسرقه ثمأنر جالسرقة من الدارفاته مه الرجل وقتله فلاشئ علمه قالوا ارادم ـ ذا اذا كان لا يقدر على استردانا السرقة الا بالقتل اذاكانت الحالة هذه دراح القتل ولاضمان على القاتل

وفى المنتق الحاصيان المعرول رغيف فأرادر حل ان يأخذه منه وسعه ان يقاتل بالسيف اذا كان عناف على نفسه المجوع وكذلك الميا في ملا الفي المحيط \* لص معروف بالسرقة وحده ورحل يذهب في حواقعه غير مشغول بالسرقة لا يحوزله ان يقتله والحكنه يأخذه و بأتى به الحالما وستقيمه بالحيس كذا في الظهرية \* السارق اذاصاح به رب الميال فهرب لا يحل الصاحب الميال ان يقتيمه و يضربه بالسلاح حتى يلقى ماله كذا ان يقيم ها له كذا في المحيط \* يستحب المدتى ان يدعى بلفظ الا خددون السرقة وكذا يستحب المشهودان يشهدوا بلفظ الا خددون السرقة أو يقولواه في الممال المال المال المالية تدافي السراحية \* قال أبوحنيفة رجمه الله أم ضمن الميال ولا يقطع ولواقر و بدذلك بالسرقة أبضا كذا في السراحية \* قال أبوحنيفة رجمه الله تعالى في من التي على الميالية الميال الميالية الميالية الميالية الميالية الميالية الميالية وضمن الميال ولا يقطع وضمن الميالية الميالية الميالية الميالية الميالية ولم من الميالية وضمن الميالية الميالية

### \* (الماب الثاني فيما يقطع فيه ومالا يقطع فيه) \*

وفيه تبلاثة فصول

\*(الفصل الاول في القطع)\* لاقطع فما يوجد تافهاما حافي دار الاسلام كالخشب والحشيش والقصب والسمك والزرنيخ والمغرة والنورة ويدخل في السمك المالح والطرى كذا في الهداية \* وهكذا في الكافي والآختيار \* ويقطع مالسياج والقناوالا بنوس والصندل ومالفصوص الخضر والماقوت والزبرجـد كذافي المكافي \* ويقطع في الجواهـ ركاها كذا في الغيائمة \* فأما الذه والفضة واللؤلؤ والفيروزج فقدروى مشام عن مجدرجه الله تعالى أنه اذاسرقها على الصورة التي توحدماحة وهوالمختلط بالمحر والتراب لايحب القطع وفي ظاهرالر واله يحب القطع على كل حال وان حمل من الخشب الذي لاقطع فمه ماما أوكرسه الوسرس الحسالقطع سرقته وفي الحشيش والقصب والمورى كالم بوجب القطع قبل العصل لم بوجب بعد العصل حتى لواتخذ منهما حصير وسرق لا بقطع كذافي المحيط \* وإذا غلبت الصنعة على الاصل في الحصير كما في الحصر المغدادية والجرحانية قالوا بقطع أيضا كذا في الكافي \* والما يقطع في الابواب اذا كانت في الحرز وكانت خفيفة لا يثقل جلهاعلى الواحدلانه لامرغ في سرقة الثقمل من الابواب وانكانت مركمة على الماب لا يقطع فمها كذافي التدين \* ولا يقطع فيما يتسارع المه الفسادكاللين واللعم والفواكه الرطية كذافي الهداية أماالفا كهةالما وسةالتي تمقى فيأيدي الناس كانجوز واللوز فانه يقطع فيهااذا كانت محرزة ولاقطع فى الفاكهة على الشعروالزرع الذى لمعصدواذا قطعت الفاكهة بعداستحكامها وحصدت الحنطة وجعلت في حظيرة وعلما ما معلق قطع فمها كذا في السراج الوهاج \* ولا فرق في عدم القطع باللهم بين كونه عملوحا قديدا أوغيره كذا في فتح القدير \* اذاسرق من آخر طعاما والسينة سنة قعط لاعب القطع سرقته سواء كان طعاما يتسار عالمه الفساد أولا يتسارع وسواء كان محرزا اولم يكن وانكأنت السنة سنة خصب انكان طعاما يتسارع المه الفساد فكذلك الجواب وانكان طعاما لابتسارع المه الفساد وهومعرز قطع قال مشايخنارجهم الله تعالى وانجواب في التمار على هذا التفصيل

۲ أخدن

أبضااذا كانت السنة سنة قعط لاعب القطع في سرقة الثمارسواء كان غرابتسار عالمه الفساد أولا بتسارع وسواء كان الممرعلي رأس الشحرأ وكان محر زاوانكانت السينةسينة خصان كانهرا يتسارع البه الفساد لايحب القطع سوامكان محرز ااولم يكن وانكان غرالا يتسارع المه الفساد وهو محرز ففيه القطع كذافي الذخيرة ب ويقطع في الحموب كلها والادهان والطمب والمود والمسك وكذا اذا برق قطنا أوكانا أوصوفا قطع وكذا اذاسرق حنطة أوشعيرا أودقيقا أوسو بقاأوسمنا أوغرا أوزيدا أوزية افانه بقطع وكذا يقطع في الامتعة الملبوسة والمفروشة وجميع الأواني من الحديد والصفر والرصاص وأتخش والادم والقراطيس والسكاكين والمقاريض والموازين والارسان ولاقطيع في انجارة كذافي السراج الوماج \* ولا يقطع في الرخام ولافي القيدورمن الحارة والملح كذا فى التدمن \* وقال أبو حنيفة رجه الله تعالى لا قطع فى القرون معدولة كانت اوغرمعم وله ولوسرق نخلة بأصلهاأ وشجرة بأصلهامن البسبان ومي تساوى عشرة لاقطع فيها كذا في السراج الوهاج \* وفي الخل والعسل يقطع ا تفاها كذا في شرح بحد البحرين سرق ما غ من تاحرا هل العدل مدنم م لا يُ طع كذا في التمّارخانية \* ويقطع في السّكر اجماعا كذا في الهدامة \* روى عن مجدر جـ ما لله تعالى أنه لا يقطع في العاج مالم بعمل منه شئ وقال أصحابنار جهم الله تعالى عب ان لا يقطع في معمول العاج وغرمه موله لانه مختلف في كونه مالا وقالوا محان بكون هـ ذا الجواب في العاج الذي هومن عظام الجال ولايقطع فيغيرمعموله لانه بوجدمما حاويقطع في معموله لان الصنعة تغلّب علمه فصار كالخشب اذاع ل كذاني الايضاح \* وظاهرالروامة في الزحاج أنه لا يقطع كذا في فتح القدير \* ولا قطع في سرقة الصد وحشما كان أوغروحشي سواء كان صمد البر أوصد المحركذا في المتمارخانية في فصل شرا تط القطع \* ولا قطع في الحناء ولا في المقول وألر يحان الرطب ولا قطع فى التمن والماء والنوى ولافى جلود السماع المذبوحة الاان عمل بساطا أومصلي ولافى الاناء وقدرفه طعام كذافي العتاسة ، ولا قطع في سرقة الخروا كخنز من الذمي ولا قطع في المازي والصقروسائر الطهور ولافي الوحوش ولافي الكاب والفهد ولافي الدحاج والمطوائح ام كذافي التمر تاشي \* والاشرية على ثلاث مراتب \* حلال كالفقاع ونحوه ففيه القطع \* وشراب نقيم التمروالزيب والصحير أن فد ما القطع \* والخر الاحب فهما القطع و يقطع في الديس ولا قطع في الطنبور والذف والمزمار وكل شئ لللاهي كذا في السراج الوهاج \* لاقطع في الطيل والبر دط هـ ذا إذا كان طيل لهو وأمااذا كان طمل الغزاة فقدا ختلف المشايخ رجهم الله تعالى في وجوب القطع بسرقته اذا كان ساوى عشرة واحتارا لصدرالشهد رجه الله تعالى أنه لاعدالقطع كذا في المعط به وهوالاصموفي الولوانجية وهوالختار كذا في النهرالفائق بولا يقطع في الثر مدوا تخبز كذافي السراج الوهاج، في نوادر أبي نوسف رجه الله تعالى لا قطع في الرب والمجلاب كذا في العيني "شرح الكنز \* ولوسرق ذمي "من ذمى خدرالم يقطع كذافي الانضاح \* ولافي سرقة الشطرنج وأن كان من ذهب والنرد كذلك كذا فى الحيط \* ولا قطع في سرقة المحف وان كان علمه حلمة تساوى الف درهم وكذا الاقطع في كتب الفقه والنحووا للغة والشعركذافي السراج الوهاج \* ولوسرق الجلدوالاوراق قدل المكاية يقطع كذا فى مجمط السرخسي ويقطع في سرقة دفاتر الحساب كذا في المحمط به المراد بذلك دفاتر قدمضي حسابها وأمااذالم يضلع أمادفا ترالقدار ففهاالقطع لان المقصود الورق كذافي السراج الوماج \*ولاقطع في قصم النشاب ولواتخذه نشاماتم سرقه قطم كذا في الذخيرة \* لاقطع في صلب الذهب والفضة وكذا الصغ من الذهب والفضة وأما الدراهم التي علم االتماثيل فانه يقطع فم الانها الست معدة العيادة

كذا في الجوهرة النبرة ب ويقطع في الزعفران والورس والعنبر والوسمة والكمم كذا في العثاسة \* ولا بقطع بعدد كمراى عمر بعرعن نفسه ولونامًا أومحنونا اواعجممالانه الس سرقة بل اماغض أو خداع كذا في النه رالفائق \* و يقطع في سرقة العبد الصغير الذي لدس عسمين ولا معير عن نفسة مالالهاع كذافي فتح القدر \* في المنتقى اذاسرق عبد اصغير اقعته خسة دراهم وفي أذنه اؤلؤة تساوى خسة دراهم قطعته كذافي الحمط \* من كان له على غر عه عشرة دراهم فمرق من سته مثلها ان كان دسنه حالا لم يقطع وان كان مؤجلافالقاس أن يقطع وفي الاستحسان لا يقطع ولا فرق من أن بكون الذي أخذه مقدرماله اوأ كثرا وأقل وان سرق منه عروضا تساوى عشرة قطع وأمااذا قال أُخذته رهذا حق أوقضاء تحق وصر وبذلك درئ عنه الحدّ بالاجماع وان أخذ صنفاهن الدراهم أحود من حقه أوارد ألم يقطع كذا في السراج لوهاج \* وان سرق من خلاف حنس حقه نقد الا يقطع في الصحيح مكذا في التدمن \* وان سرق حلما من فضة وعلمه دراهم أو حلما من ذهب وعلمه دنا نبر فانه بقطع وآنكان المتاع أواكملي فداستها كمه السارق فوج علمه قمته وهومثل الذي علمه من الدين فانه يقطع أيضاكذا في السراج الوهاج \* ولوسرق المدكمات أوالعمد من غرام المولى قطع الاأن وبكون المولى وكلههما بالقيض فحمنتذ لامحب القطع ولوسرق من غريم أبهه أوغسريم ولده الحسير أوغر مم مكاتبه قطع وأوسرق من غريم ابنه الصغير لا يقطع كذا في غاية الدان \* لوسرق من غريم عدد المأذون الذي عليه دين قطع وان لم يكن على العمد دين فالملك فيه له فلا يقطع فيه اذا كان من حنس حقه كذافي الايضاح \* اذاوقعت السرقة على شدَّمن أحدهماما حسالقطع فيه والاتنر مالاعت فمه الاصل ان ماهو المقصود ما اسرقة اذا كار مم ايحت فمه ا قطع و سليغ نصاما مقطع مالاجاع وإن كان ماهوالمقصود ما الم قه ما لا فطم فيه ملا ،قطع وان كان معه غيره مما قطع فيه وسلغ نصاما وهذا قول أبي حديقة ومجدرجهما الله تعالى كذافي الحيط \* ولوسرق انا عفضة قمته ما ته وفيه ندلد أوطعام لاسق أولمن لا بقطع واغما مظرالي مافي الافاء ولاقطع على سارق الصي المحروان كان عليه جلمة وهذا قولم مارجه ماالله تعالى وقال أبو بوسف رجه الله تعالى يقه عاذا كان عليه حلية وهو نصأب والخللف في الصي الذي لاعشى ولا متكلم كملا مكون في مدنفسه أمااذا كان متكلم وعشى فلاقطع على سارقه بالأجاع وانكان علمه حلمة كثمرة كذافي السراج الوهاج \* في المنتقى اذا سرق كلمافي عنقه طوق قمته ما ثقدرهم لم أقطعه وان سرق حارا قمته تسعة وعلمه اكاف قمته درهم قطع وان سرق كورافيه عسل قعة المكور تسعة دراهم وقعة العسل درهم قطع وفي الاصل أذا سرق غابية من خروالطرف بساوى دشرة فلاقطع قال شمس الائمة السرخسي رجمه الله تعالى في شرحه اذا شرب الخروا كوزغ أنع ج الظرف والظرف مما يقطع في سرقته قطع كذافي الذخيرة \* سرق هقمة وفهاما اساوى عشرة لا يقطع ولوشرب الم الذي في الانا في الدارثم أخرجه فارغا قطع كذافي الغدائمة به قال القدورى اذاس ق مند الافهه صرة ودراهم فعلمه القطع مر مدمه المندل الذي يشدُّفه الدراهم عادة كذا في المحمط \* ولوسرق ثو مالا ساوى عشرة دراهم و وحد في جده عشرة دراهم مضروبة ولم يعلم بهالم أقطعه وانكان يعلم بهافعلمه القطع ولوسرق واما فمه مال أوجوالق فمها مال أوكيسافيه مال قطع كذافي المسوط \* ولوسرق فسطاطا انكان منصو بالا يقطع وان كان ملفوفا وقطع كذا في السراج الوهاج \* لا قطع على خائن ولا خائنة ولا منته ولا مختلس ولا قطع على الناش هـ ذاعند أبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى كذاف المداية \* ولوسرق من القبر دراهم ودنا نبرأ وشيئا غيرالكفن لم يقطع بالإجاع كذافي السراج الوهاج \* اختلف مشامخذار جهم الله تعالى

فها ذا كان القر في بيت مقفل والاصح أنه لا يقطع سواء نيش الكفن ا وسرق مالا آخر من ذلك الميت وكذااذا سرق الكفن من تابوت في القافلة لا يقطع في الاصم كذا في الكافي \* ولوسرق مااشتراه من مدالمائع في مدّة الخيار فلاقطع علمه ولواوصي له بشئ فسرقه قه ل موت الموصى قطع وان سرقه رعد موت الموضى وقد ل القدول لم يقطع كذا في السراج الوهاج \* ولا قطع على من سرق من الغنائم ولاعلى من سرق من بيت مال المسلمين حراكان اوعد داكذافي النهاية ، ولا يقطع في مال السارق فه فشركة كذافي التدمن \* وإذا قطعت بدالسارق ورد المناع على صاحمه عم سرقه مرة انوى لم يقطع عندنا استحسانا كذافي المسوط \* وكذالوسرقه منه مسأرق آخرلم بكن له ولالرب المال ان يقطع السارق الثاني كذا في محمط السرحمي \* الاصل أنه اذا لم تقدد ل العدين وكان عاله لا يقطع ثانما عندنا وان تمدلت عمنه قطع كالوكان قطنافصار غزلاا وكان غزلافصار ثويافانه يقطع بالاجماع كذا في شرح الطحاوى \* ولوسرق مائة فقطعت بده فيها وردت الى مالكها عمد بين ثانما لم يقطع وان سرقها مع مائة أخرى تقطع رجله سواء كانتا مخلوطتين اومتمرتين كذا في الظهرية \* اذا سرق ذه ما أوفضة فقطع فهاوردا امين على صاحبها فععل المسروق منه آنية اوكانت آندة فضر بهادراهم عاد فسرقها لا يقطع عنداني حنيفة رجمه الله تعالى وقالا يقطع كذا في شرح الطيماوي \* في كف ية السهقي سرق توبا فغاطه ممرده فنقض فسرق المنقوض لا يقطع كذا في النهرا افائق \* ولوسرق بقرة رقطع فهاغم ردهاعلى المالك فولدت في مدالمالك ولدائم سرق الولد قطع ولوقطع في عن ورد العن على المالك وناعه المالك من انسان ثم اشتراه فعاد السارق وسرقه ثانمالم يذكر مجدر جمه الله تعالى هذه المسئلة في الكتب وقدا ختلف المشايخ رجهم الله تعالى فيها فالعراقيون من مشايخنا يقولون لا يقطع ومشايخ ماورا النهر وقولون وقطع كذافي الظهيرية \* وكذا اذاباعه من السارق ثم اشتراه منه هكذا في النهرالفائق \* أفرززكاة ماله لمؤدى الى الفقراء فسرقها عنى اوفقير قطع لمقائه على ملكه هوالمختار كذا في الغمائمة \* ولا يقطع السارق من مال الحربي المستأمن عند دنا استحسانا \* رحل من أهل العدل أغار في عسكر أهل المغي لملافسرق من رجل منهم مالا فعاءمه الى الامام العدل قال لا نقطعه لان لاهل العدل أن يأخذوا مال أهل المغي على أى وجمه يقدرون على ذلك وعسكوه الى أن يتوبوا أوعوتوا فبردعلي ورثتهم فتمكنت الشبهة في أخذه بهذا الطريق وكذلك لواغا ررجل من أهل المغي في عسكر أهل العدل لم يقطع أيضالان أهل المغي يستحلون أموال أهل العدل وتأويلهم وان كان فاسدا فاذاانضم المه المنعة كان عنزلة تأويل صحيح ولوأن رجلامن أهل دارالعد ل سرق مالامن آخروه وعمن شهدعلمه بالكفرو يستحل ماله ودمه قطعته لان التأويل ههنا تحردعن المنعة ولامعتبر بالتأويل بدون لمنعة ولمذالا سقط الضمان به فكذلك انقطع وهذا لانه تحت حكم أهدل العدل فيتمكن امام اهل لعدل من استمقاه القطع عنه يخلاف الذي هوفي عسكرا هل البغي فان يدالامام العدل لا تصل المه

\* (الفصل الذائى فى المحرز والاخذمنه) \* المحرز على ضربين (حرز لعنى فيه كالبيوت والدورو يسهى هذا حرز الفصل الذائ الفساطيط والحواندت والخيم كل هذه الاشاء تكون حرزا وان لم يكن فيها حافظ سوا سرق من ذلك وهومفتوح الساب أولا باب له لان المناء بقصد به الاحراز الاأناء لا يحب القطع الا بالاخراج بخلاف المحرز بالمحافظ حيث بحب القطع فيه بمحرد الاخذ (وحرز بالمحافظ) كمن جلس فى الطريق اوفى المحراء أوفى المسجد وعنده متاعه فهو محرز به هذا اذا كان الحافظ قريما منه وأما اذا بعد المس محافظ وحد القرب أن يكون بحدث مراه و محفظه ولا فرق بين أن يكون المحافظ مستمقط الوفاعاً

والمتاع تعته اوعنده موالصيح كذافي السراج الوهاج \* لوجع متاعه في صحراء ولم ينم على متاعه والفائل عنده فسرق منه يقطع اذانام حمث براه ومعفظه كذافي محمط السرخسي \* قال مشامخنار جهم الله تعالى كلشئ معتبر بحرز مثله كااذاسرق الدامة من الاصطمل اوالشاة من الحظيرة فانه يقطع واذاسرق الدراهم اواكيلي من هذه المواضع لا يقطع وفي الكرني ما كأن حرز النوع فهو حرزا يكل نوع حتى جعلوا شرهـ قالمقال وقواصرا لتمرحوز للدراهم والدنانبر واللؤاؤقال وهوالصحيم كذافي السراج الوهاج \* قال شمس الأعمة مذاهوالمذهب عندنا كذافي الظهرية بدوفي المحرز بالمكان لا يعتبر الاحراز بالمحافظ هوالتحييم كذا في الهداية \* اذاسرق من الجام الملاقطح وبالنهار لا وأماما اعتاد والناس من دخول المجام ومض اللمل فهو كالنهار كذافي الاخترار شرح المختار ، وعن أبي حنيفة رجه الله تعالى ان سرق تؤيام تحترجل في الحام بقطع كمالوسرق من المستعدمة اعاوصاحه عنده وعندهما لا بقطع وهوظاهم المذهب وعليه الفتوى كذافي البكافي \* ما كان محرز الالابنية فإذن له في دخوله فسرق هذا المأذون فى الدخول شيئًا لم يقطع ولم يكن حزا في حقه وان كان ثمية حافظ اركان صاحب المنزل نائما علمه وماكان من هذه الا منمة مدخل ملااذن متى شاء ولاعنع فهذا والفاء في البرية واحد يصبر محرزا بحافظ ودَّلَكُ كَالْمُسَاحِدُ وَالطَّرِقَ كَذَا فِي الْاَسْاحِ \* ان شَقَّ الْحَـلُ فَسَرَقَ مِنْهُ أَوْ أَدْخَـلُ مِدْهُ فِي صَنْدُوقَ فأخذالمال قطع كذافي التدمن \* ولوسرق الابل من الطريق مع جاها لا يقطع سواء كان صاحم علمهاأولالان مذا مال ظاهر غسر محرز وكذالوسرق انجوالق بعشهالم يقطع ولوشق الجوالق فأخرج مافهاان كان صاحبها هناك قطع والافلافان كانت انجوالق موضوعة على الارض فسرق الجوالق معالمتاع انكان صاحمه هناك يحمث يكون حافظاله قطع سواكان ناتما ويقظان كذافي السراج الوهاج ببرق من القطار لعربرالا يقطع ويستوى أن يكون معه مائق اوقائد بسوقه او يقود اولم يكن فلي معل القطار محرزا بالسائق والقائد وان كاناحا فظمن له لان المال اغا وصر محرزا بالحافظ اذاكان قصدها محفظ وأمااذا كان قصده شيئا آخروا كحفظ محصل بطريق التسعية فلاحتى لو كان مسع القطار من يتسعه للحفظ بقطع كذافي الذخيرة \* ولوأخذ السارق في الحرز قبل ان مخرجه وقد جله اولم محمله فلاقطع علمه ولورى آلى صاحب له خارج الحرزة أخبذ المرمى اليه فلاقطع على واحدمته ماولوناول صاحمه من وراء الإدار ولم يخرج هومه قال الوحنه فقرحه الله تعالى لا قطع على واحدمنه ماقال أبويوسف ومجدر جهمااته تعيالي يقطع الداخيل ولايقطع اثخيارج اذا كان الخارج لميدخيل بد الى المحرزولو كان الخارج ادخل بده في الحرزة أخذهامن لداخل فلاقطع على واحدمنه مافي قول أبى حنيفة رجه الله تعالى وقال أبو بوسف رجه الله تعالى أ قطعهم اكذا في فتارى الكرخي \* ولووض الداخل المال عندالنقب ثم خرج واخذه لم مذكره مجدرجه الله تعالى والصحير أنه لا يقطع ولوكان في لدارنهر حارفرى المتاع فى النهريم حرج وأحدثه ان عرج بقوة الماء لا يقطع وان عرج بتحريكه الماء قطع ذكره الامام التمرتاشي والكن ذكرفي المدسوط في انواج الماء تقوة جريه الاصم أنه يلزمه القطع كذا فى النهاية \* وان ألقاه في الطريق ثم خرج فأخذه فهذا على وجهيين \* ان رمى به في الطريق بحيث براءتم نوج فأخذه قطع وان رمى مه عمد لا مراه فلاقطع علمه وان نوج وأخذه ادا جه على جاروساة فاخرجه يقطع بذلك كذافي السراج الوهاج ، من سرق سرقة فلم يخرجها من الدار لم يقطع وهذا اذاكان الدار صغيرة محمث لا يستغنى أهل المهوت عن الانتفاع بصن الداروان كان كبيرة وفها مقلصيرأى حجر ومنازل وفي كل مقصورة سكان ودستغنى أهل المنازل عن الانتفاع بصحن الداروانا ينتفعون بهانتفاع السكة فسرق رجل من مقصورة واخرجهاالي صحن الدارقطع ولوسرق بعض أهل

المقاصر من مقصورة شيئا بقطع كذا في الكافي \* ولونقب الدت عُنوج ولم يأخذ شيئا عما على لدل أخوى فدخل وأخذشيئا ان كان صاحب المدت قدع لم بالنقب ولم يسده اوكان النقب ظاهراتواه الطارقون ويق كذلك فلاقطع علمه والاقطع كذا في السراج الوهاج \* سارق دخل مع حارم أزلا فعم الثماب وجلها ثم خوج من المنزل وذهب الى منزله فغرج الجار بعد ذلك و حام الى منزله لم يقطم وكذا الوعلق على طائر شدة وترك في المنزل فطاراني منزله بعد ذلك فأخد منه كذافي الفتاوي السراحية ولوسرق مالامن حرز فدخل آخرا كحرزوج لااسارق والمال معه قطع المحول خاصة ولوأخرج نصاما من حررد فعتن فصاعدا ان تخلل بيئر ما اطلاع المالك فاصطرائق أواغلق الماب فالاخواج الثاني مرقة أخرى ولا بحد القطع اذا كان الخرج في كل دفعة دون النصاب وان لم تخال ذلك قطع كذا في السراج الوهاج \* ولوسرق من السطح ما دساوى نصاباً قطع \* رحل نقب حائطا بغيراذن المالك مُغاب فدخل سارق المدت وسرق شدا الختار أنه لا يضمن الناقب ماسرقه السارق كذافي الخلاصة ولوسرق توبا دسط في السكة لا يقطع وكذالوسرق توباسط على حص الى السكة وأن سط على الحائط الى الدار أوعلى الخص الى السطح قطع كذا في الظهرية ، وان نقب البدت وادخل بده فيه فأخذ شداً لم بقطع وهذاء ندابي حندفة ومحدرجه ماالله تعالى رمن أصحابنا من قال في هذه المسئلة هذا مجول على المدت الكمير الذي عكر الدخول فمهمن النقب المااذا كان صغيرالاعكن دخوله من النقب فادخل مدهفه وأخذالمال قطع اجاعاوان ادخل مده في صندوق الصبرفي أوفي كم غيره فأخذا لمال قطع كذا في السراج الوهاج \* جاعة نزلوا خانا وبيتاف مرق بعضهم من بعض متاعا وصاحب التاع عفظه أوهو تعت رأسه لم يقطع كذافي السراحية \* وإذا طرصرة خارجة من الكم وأخذ الدراهم لم يقطع وإن أدخل مده في الكم فطرها قطع ولوحل الرماط بقطع في الوجه الاول وفي الوجه اثاني لا يقطع كذا في الكافي \* فى المنتقى الحسن عن أبى حندفة رجه الله تعلى قال في الفشاش وهوالذي مئ لغلق المت ما يفقه مهاذافش مهاراولس في الميت ولافي الدارأ حدوا خيذ المتاع لا يقطع وان كان فهاأ حدمن أهلها فأخذالمتاع وهولا يعلم قطع وكذلك اذافش عامافي السوق لم يقطع والقفاف لا يقطع وهوالذي يعطى الدراهم لينظر الها فيأخذمنها وصاحمه لا معلم \* في الحاوي اذا كان باب الدارم دوداغ مرمعاق فدخلهاالسارق حفية وأخذا لمتاع خفية قطع ولوكان باب الدارمفتوحافد خل فهارا وسرق لا وقطع ولودخل للامن ماب الداروكان الداب مفتوحا عردودا بعدماصلي الناس العقة وسرق خفية اوم كابرة ومعهسلاج أولاوصاحب الدار يعلىه أولاقطع ولودخل اللص دارانسان ماسن العشاء والعقة والناس مذهبون ومحسنون فهوع - نزلة النهارواذاكان صاحب الداريع لم يدخول اللص واللص لا يعلم أن فها صاحب الداراو بعلمه اللص وصاحب الدارلا بعلم قطع ولوعلالا يقطع ولولم يعلى قطع ولوكارا نسانالملا حتى سرق متاهه قطع واو كاس فهارا فنق سه سراوا خدمتاعه مغالمة لا يقطع والقياس ان لا يقطع في الفصلين لكا استحسنا في الفصل الأول وقلنا بوجوب القطع كذا في المحيط \* ولوأخرج شاة من الحرزفة مها أخرى ولم تكن الاولى نصابا فلاقطع عليه كذا في السراج الوهاج \* واذا سرق شاة اوبقرة اوفرسامن المرعى لايقطع مكذاذ كرمجدرجه الله تعالى فى الاصل قال شيخ الاسلام الاأن يكون علما راع صفظها وفي المقالي أنه لا قطع في المواشي في المرعى وان كان معها الراعي لان الراعي منص لاحل الرعى لالاجل الحفظ فلاتصر محرزة مالراعي فان كان معها سوى الراعي من محفظها محد القطع وعلمه الفتوى وان كانت الغنم تأوى الى بدت بالليل قد بني لها علمه ماب مغلق فكسره ودخل فسرق منه شاة قطع وفي المقالي وقبل لا يعتم الغلق اذا كان الماب مردود االاأن يحكون منفرد أفي الصراء كذا

في الذخيرة بد يأوى بالليل الى حائط قديني لها علمه باب وهذاك من محفظها وكسرالها بالملاوسرق بقرة فقادهاا وساقها اوركمها حتى أخرجها قطع \* اتخذ حظيرة من هجرا وشوك وجع فم االاعنام وهونائم عندها يقطع سارقها قال مجدر خمه الله تعالى اذاجع الغنم في حظيرة اوفي غير حظيرة وعليها طافظا وليس علمها طافظ بعدان جعهافي موضع قطع سارقها كذاني الحاوى \* وعامة المشايخ رجهمالله تعالى على أنه اذاجعها في مكان أعد كفظها فسرق رحل منها فعلمه القطع سواء كان معها طفظ أولم يكن كذا في المحيط \* وهوا المحيم هكذا في الذخيرة \* من سرق من أبو يه وان عليا ارولده وانسفل اوذى رحم محرم منه كالاخوالاخت والعم راكال والعمة والخالة لا يقطع ولوسرى من بدت ذى الرحم المحرم ممتاع غيره لا يقطع ولوسرق ما لذى الرحم المحرم من بدت غيره يقطع كذا في فتح القدير \* ولوسرق من أمله أوأخده رضاعا يقطع كذافي الكافي \* وإذا سرق أحد الزوج بن من الآخو لم يقطع وكذلك اذا سرق أحدال وجين من حوز خاص الا تنولا سيكان فيه كذا في غاية الدان \* ولوسرقت المرأة من زوجها اوسرق هومنهائم طلقها ولم يدخل بها فمانت وغيرعدة لا يقطع واحدمنهما ولوسرق من امرأته المبتوتة اوالمختلعة ان كانت في العددة لم يقط عسوا على طلقة اوطلقتين اوثلاثا وكذا اذاسرقت هي من بدت زوجها وهي في العددة فلاقطع علها كذا في السراج الوهاج و وأبانها بعدااسرقة وانقضت عدتها عمرو عالامرالى القاضى لا يقطع كذافي التسين \* اذاسرق من أجنسة أوسرقت من أجنى ثم تزوجها قبل المرافعة الى الامام ثم ترافع الامرالي الامام وأقرااسارق فالتساخي لا يقطع كذا في الذخيرة \* والتروجها عدالتضاعلم يقطع عند أبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى كذا في السراج الوهاج \* اذاسرق من امرأة قد حرمت علمه متقدمل أمها اوا نتها اطع كذا في المحمط \* ولوسرق من بدت الاصهارا والاختان لم يقطع عندأبي حنيفة رجه الله تمالي وعندهما يقطع والخلاف فهااذا كان المدت للنت امااذا كان للمنت فلايقطع اتفاقا وكذا في مسئلة الصهراذا كان المدت الزوجة لا يقطع اجاعا كذافي الجوهرة النيرة \* آلخـ تنزوج كلذي رحم محرم منه كروج البنت والاخت وكل ذي محرم من الختن \* والصهرمن حرم عليه بالمصاهر كام المرأة ,ابنتها وكامراة الاب وكل ذى رحم محرم من أولادها كذافي المحيط \* ولوسرق العبد من مولاه لا يقطع وكذلك لوسرق من أبي مولاه أوأمه أوذوى رحم محرم منه اومن امرأة مولاه وكل مالا يقطع المولى بالسرقة منه فعده عينزلته كذافى عيط السرخسى \* ولافرق بن أن يكون العبدمـ دبراا ومكاتبا اومأذونا اوام ولدسرقت من مولاها كذافي السراج الوهاج \* وكذلك المولى اذاسرق من مال مكاتب ما وعب المالمأذون ويقطع ما اسرقة من العدد لانه عسر له المودع فيما في يده وية طع السارق من المودع كذا في معمط السرحدي \* ولاقطع على الضيف اذاسرق عن أضافه كذافي الهداية \* ولاقطع على خادم القوم اذاسرق متاعهم ولاعلى أجمر سرق من موضع اذن له في دخوله واذا آجرد اره من رجل فسرق الموحرمن المستأجر اوالمستأجرمن الموجوكل واحدمنهمافيمنزل على حدة قطع السارق منهماعندأبي حنيفة رجمهالله تعالى وعندهما اذاسرق الموجرمن المستاجرفلاقطع وانسرق المستأجرمن الموجوقطع بالاجاع اذا كان في بنت مفرد كذا في السراج الوهاج الفصل الماات في كيفية القطع وانساته) و تقطع عين السارق من الزندوتسم وعُن الزيت وكافة الحسم على السارق عندنا كذا في البحرال التي \* فان سرق ثانسا قطعت رجله الدسرى وان سرق الشالم يقطع وخلد في السجن حتى يتوب مذا استحسان و يعزراً يضا

ذكر والمشايخ رجهم الله تعالى كذافي الهداية به وللامام ان يقتله سياسة لسعيه في الارض

بالفساد كذا في السراجمة \* وانكان السارق أشل المداليسرى أوا قطع أو مقطوع الرجل الهيني لم يقطع وكذا اذا كانت رجله اليني شلاء وكذلاك انكانت ابهامه اليسرى مقطوعة أوشلاء أوالاصمعان منهاسوى الابهام وانكانت أصبح واحدة سوى الابهام مقطوعة أوشلاء قطع كذا في الهدارة \* ولو كانت مده المني شلاء أونا قصة الاصابع يقطع في ظاهر الرواية كذا في التعمين \* وإذا كان للسارق كفان في معصم واحدقال بعضهم تقطعان جمعا وقال بعضهم ان تميزته الاصلمة وأمحجن لاقتصارء لي قطعها لمتقطع الزائدة وان لمعكن قطعتا جمعا وهذاه والختارفان كان سطش ما حداهما قطعت الماطشة كذا في الجومرة النبرة \* وانكانت رجله الممن مقطوعة الاصامع فانكان سيتطمع القمام والمشي علهاقطعت مده وانكان لا يستطمع ان عثبي علمها لم تقطع كذا فى المسوط \* ومن وجب علمه القطع في السرقة فلم يقطع حـتى قطع قاطع عينه فان كان قبل الخصومة فعلى قاطعه القصاص في العمد والارش في الخطاء وتقطع رجله اليسرى في السرقة وان كان بعد الخصومة قبل القضاء فكذا الجواب الأأنه لاتقطع رجله المسرى وانكان بعدالقضاء فلاضمان على القاطع وناب قطعه عن السرقة حتى لامحب الضمان على السارق فيميا استهلك من مال السرقة كذا في شرح الطحاوى به وان لم تقطع يده اليني ولكن قطعت يده الدسرى لا تقطع يده اليني يسد السرقة كملا يؤدى الى تفويت -نس منفعة المطش ولولم تقطع بده اليسرى واكن قطعت رجله المني سقط عنهالقطع يسبب السرقة فان لم تقطع رجله المنى والكن قطعت رجله الدسرى قطعت بده المنى كذا فى المحمط أذا قال الحاكم للحلاد اقطع عمن هذا السارق في سرقة سرقها فقطع يساره عمد افلاشي عليه عند أبي حنيفة رجه الله تعالى ولـكن يؤدّب كذا في فتح القدير \* واكخلاف فيمــا اذا قطع يساره عمدا ولو قطعه خطألا يضمن اجاعاسواء أخطأفي الاجتهاد أن اجتهد وقال المدمطلق في النص فقطع المسرى وفي معرفة اليمن واليسار هوالحمير كذافي المصفي \* ولوقال له اقطع يده ذا فقطع اليسار لا يضمن الاتفاق ولوأن السارق أنتوج يساره وقال ه فده عنى فقطعها لا يضمن وان كان عالما بأنها يساره بالاتفاق كذافي فتح القدس ولوقطع غرا مجلاد ساره لايضمن أيضاهوالصير همذا في الهداية وان حكم علمه بالقطع فقطع رجل يده المني من غيراذن الامام فلاشئ علمه الكن الامام يؤدّنه على ذلك كذافي المدسوط \* وان قطع الجلاد رجله الميني ضمن المجلاد ديتها وضمن السارق السرقة وان قطع رجله اليسرى ضمن الجلاد ديتها وقطعت من السارق يده المنى وان قطع يديه جمعا صارت المنى بالسرقة وضمن الجلادالسارق يده الدسرى كذافي المحمط \* ولوقطع يديه و رجله ضمن اليسرى والرجلين ولو كانت بمن السارق معدومة قطعت رجله الدسرى كذا في العماية ﴿ وَاذَا حَكُم عَلَمُهُ مَا لَقَطَّع بِشَهُو ف السرقة ثم انفلت اولم يكن حكم علمه حتى انفلت فأخذ معدرمان لم يقطع وان اتبعه الشرط فأخذوه من ساعته قطعت بدم ك ذاف المسوط \* ولوسرق من رحاس لم يقطع بغيمة أحدهما كذافى المتابية \* رجل سرق من جوزا جانمات فرفع الى قاضى بلخ فله ان يقطعه فان غلب رحل على جوز جانمات من أهل المغى من غير تقليد من جهة والى خواسان لم مكن لقاضي بلخ أن يقيم وهونظير مالوسرق في خوارزم فرفع الى قاضى بخيارى كذافي المحيط \* وإذا شدت السرقة في البرد الشديد والحر "الشديد الذي يتحقّف علمه الموت ان قطع حيس حتى ينكشف الحرة والبرد واذا كان لا يتخوّف عليه الموت ان قطع لم يؤخروان حبس الى فتو راكر والبردف ت في السعن فضمان المسروق دبن في تركته كذا في المسوط، ولا يقطع السارق الاأن يحضر المسروق منه فيطالب بالسرقة وقال أبو بوسف رجه الله تعالى أقطعه والصحيح ظاهر لرواية كذافى زادالفقها ولافرق بن الشهادة والاقرار عندنا وكذاان غاب عندالقطع عندنا كذ

في المداية \* وللستودع والغاصب وصاحب الريا والمستعمر والمستأجر والمضارب والمستمضع والقايض على سوم الشراء والمرتهن وكل من له بد حافظة سوى المالك كالاب والوصى" أن بقطعوا السر"اق منهم وبقطع مخصومة المالك في السرقة من هؤلاء الأأن الواهن اغما بقطع بخصومته حال قمام الرهن بعمد قضاء الدين كذا في الدكافي \* ان قطع سارق سرقة فسرقت منه لمكن له ولالرب السرقة ان يقطع السارق الثاني وللاول ولاية الخصومة في الاسترداد في رواية ولوسرق الثاني قبل ان يقطع الاول أو بعدمادري الحدِّيشهة بقطع بخصومة الأول كذافي الهداية به في نوادر مشام قال سألت مجدا رجهالله تعالى عن رجل سرق من رجل ألف درهم ثم ان رجلا آخراه على هذا المسروق منه ألف درهم غصالااف المسروق من السارق قال ادرأ القطع عن السارق الاول كذا في الحيط \* من سرق سرقة وردهاعلى المالك قبل الارتفاع الى اكما كمل يقطع فان ردها بعد مماع المدنة والقضاء يقطع وقدل القضاء رقطع استحسانا ولورده على ولده أوذى رجه ان لربكن في عمال المسروق منه بقطع وان كان في عماله لا يقطع وكذالوردع لى ام أته أوعده أوأ حمره مشاهرة أومسانهة ولود فع الى والده أوحده أو والدته أوحدته ولدسوافي عماله لا يقطع ولودفع الى عمال هؤلاء يقطع ولودفع الى مكاتمه لا يقطع لانه عدده ولوسرق من مكاتب ورده الى سده لا يقطع ولوسرق من العدال ورد الى من معولم لا يقطع كذا في الحكافي \* اذا قضى على رجل ما اقطع في سرقة فوهم اله المالك وسلها المه أو ماعها منه لا يقطع كذا في فتح القدر \* ولوغص مه منه رحل وضمن الغاصب سقط القطع كذا في العتاسة \* و بعتبر أن تكون قمته بوم السرقة عشرة دراهم وكذلك بوم القطع ولو كانت قمته بوم السرقة عشرة دراهم وانتقص بعدداك انكان نقصان القيمة لنقصان العين يقطع وانكان نقصان القيمة لنقصان السعرلا يقطع في ظاهر الرواية كذافي الحيط \* اذا أقر العدد سرقة عشرة دراهمان كان مأذونا فانه يصح اقراره وتقطع مده والمال مردالي المسروق منه ان كان فأعما وان كان مال كالأضمان عليه سؤاء صدقه مولاه أو كذبه كذا في السراج الوهاج \* وانكان محمورا والمال قائم ان صدّقه مولاه ، قطع وبرد المال الى المسروق منه وان كذبه مولاه فقال الدراهم مالي فعندأبي حنيفة رجه الله تعالى القطع والردالي المسروق منه وانكان المال هالكاصح اقراره ماكحدّ في قول أصحبا ساجه عاولا ضمان علمه سواءصدقهمولاه أوكذبه وهذااذا كان العدكسرا وقت الاقرار أمااذا كان صغيرا فلاقطع علمه أصلالكنه اذا كان مأذونا مرد المال الى المسروق منه ان كان قاعمًا وان كان هاله كا يضمن وان كأن محدورافان صدقه المولى مرد المال الى المسروق منه ان كان قامًا أما إذا كان هالكا فلاضمان علمه لافي الحال ولابعد العدق كذافي غاية السان \* ولو أقر "العدد سرقة مادون عشرة لم يقطع مم يقطر ان كان مأذونا صيرا فراره ومرد المال الى المسروق منه وان كان هاله كا يضمن صغيرا كان أو كسراوان كان محمورا ان صدقه مولاه في كذلك وان كذبه فالمال للولى ويضمن العبد بعد العتق ان كان كسراوقت الاقرار وان كان صغيرا لاضمان علمه كذافي السراج الوهاج \* اذا قطع السارق والعين قَامَّة في مده ردّت على صاحبها المقامُّها على ملكه كذا في الهدامة ، وانكانت هالكة لم يضمنها وكذا أسااذا كانت مستهلكة في المشهو ولانه لاحمع من الضمان والقطع عندنا كذافي السراج الوهاج \* وهذا اذا كان بعد القطع وان كان الهلاك والاستهلاك قبل قطع بده أن قال المالك أنا أضمنه لا يقطع عندنا وانقال أنااختار القطع يقطع ولاضمان عندنا مكذافي الحمط ووقطعت عن السارق تماستهلكه غيره كان للسروق منه ان يضمن المستهلك قمته ولوأودعه السارق عندغيره فهلك في مده لا يضمن المودع كذا في السراج الوهاج \* واذاملك السارق المسروق من رجل بسع أوهمة

أوما أشده ذلك وكان ذلك قبل القطع أوبعده فتمليكه بأطل ومزد المسروق على السروق منه ومرجع المشترىء لى السارق بالثمن الذى دفعه اليه ران كان هلك في يد المشترى أو في يد الموهوب له فلا ضمان على المشترى ولاعلى السارق هكذاروى عن أبي بوسف رجه الله تعالى وان كان المشترى أوالموهوب له استهاكه فالمالك ان يضمنه عمر جع المشترى على السارق بالفن الذي دفعه ولا مرجع علمه بالقمة كذا في الخيط \* ولوغص انسان من السارق فهلك في مدالغاص بعد القطع فلاضمان للسارق ولاضمان لاالك أيضا كذافي الايضاح \* قال محدر جمه الله تعالى في رجل سرق غرمرة فعدددا واحدا فهولذلك كله لان اكحدود الخالصة تله تعالى متى اجمعت تداخات اذا كان الجنس واحد الان المقصود من اقامة الحدّال وعن ماشرة سدمه على الوأقم الحددود غمسرق انسالانا تبقناأن الزجر لم يحصل بالاول واجعوا على أنه لوحضراً رباب السرقات وخاصموا واثبتواعليه السرقات لايضمن لهم شيئامن السرقات اذاهلكت الاموال في يده أواستهلكها وأمااذا حضر واحدمنه مأواثنان وخاصم والماقون غيب فقطع القاضي السارق بخصومة الذي حضرتم حضر الماقون فعلى قول أبى حندغة رجه الله تعالى لا يضمن لهم شيشا اذاهلكت الاموال عنده أواستهلكها وقالأبو بوسف ومجدرجه ماالله تعالى يضمن قهمة سرقات الغائس ولايضمن لمن كان حاضرا وقت الخصومة قعة سرقته اجماعافان كانت السرقات قائمة ردهاالامام على أرمابها والقطع لاعنع ردالسرقة كذا في المعمط \* وإذا سرق النص من واحد مرارا في وصم في بعض النصب فقطع لا يضمن ماق لنصب عندأبي حسفة رجه الله تعالى خلافالهما كذافي غايه البيان \* ولوأ قر بالسرقة والمسروق منه غائب فاحتمد الحاكم وقطع بده فهالا بضمن للسروق منه شيئا وان حضر فصدقه كذافي المدسوط

## \*(الماب الثالث فيما يحدث السارق في السرقة) \*

اذاسرق توبا وشقه في الدار نصفين ثم أخرجه فان كان لا يساوى عشرة دراهم بعد ما شقه لم يقطع بالا تفاق علاف مالوشقه بعدالا خراج فانتقصت قعمه من النصاب بذلك واذاشق في الحرزثم أخرجه وهو يساوى عشرة فان كان هذا التعديب عكن نقصانا بسيرا فعلمه القطع بالا تفاق وأ ما اذا كان النقصان فاحسافان اختار رب الثوب أخذ الثوب و تضمن النقصان فعلمه القطع وان اختار أن يضمنه قيمة الثوب وسلم له الثرب فلا قطع علمه وقال ابو يوسف رجه النقت تعالى لا يقطع في الوجهين جمعا حكذا في المبسوط \* واختلفوا في الفرق بين الفاحش والمسير والصحيح أن الفاحش ما يفوت به بعض العين و بعض المنفعة والمسير ما لا يفوت به شي من المنفعة بل تعميد به فقط كذا في المحرار اثق \* واذا كان الشق اللافا فله تضمين حميا المنفوة من عبر خمار و علائ السيار ق الثوب ولا يقطع وحدّ الاثلاف أن سقص أكثر من نصف القيمة كذا في المتمين \* ان سرق شاة فذ عها ثم أخرجها لم يقطع ولوساوت نصابا بعد الذي نصف القيمة كذا في المتمين قيمة اللاسروق منه حذا عند أي حنيفة رجه الله تعمالي ولا المتمين \* ولوسرق حديدا أوضا ساأ وصفرا أوما أشمه ذلك في عنه أواني ان كان و عد الصناعة ساع وزياف في الاختلاف وان كان وما عددا يكون للسارق بالا جماع ولوسرق وبا فقطعه و خاطم يونا فقطعه و خاطم ين بالا جماع كذا في الغيائية \* ولكن لا يحر الهان ينتفع به يوجه ما و يضمن الم يفتر المعارف ين يا الم يونا في المائين ينتفع به يوجه ما و يضمن الم يقتل المنابق المناب

فعا بدنه وسناسة تعالى كذافى القرتاشي \* اذاقطعت بدالسارق وقدقطع الثوب قمصا ولمخطه مردّعلى المسروق منه كذافي المسوط \* من سرق تو با فصنغه أجر فقطعت بده لم يؤخذ منه الثوب ولم تضمن قوة الدُّوب وهذا عند أبي حنيفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى كذا في الكافي \* ولوصيغه بعد القطع برده كذافي البحرالرائق \* وهكذافي الاختيار شرح المختار \* وان صفه السارق اسود بمقطع أوقطع مصنغه اسود وخذمنه عندأبي حنيفة ومجدرجهما الله تعالى وعندابي بوسف رجه الله تعالى هذا والاول سواء كذافي فتح القدر \* وفي نوادران سماعة عن مجد رجه الله تعالى اذا قطع السارق وقدصبغ النوب حتى لم يكن لصاحب النوب ان يأخذ النوب أوخاطه قيصا أفتى السارق ان مديع الثوب و يأخذمن ثمنه مازاد الصبغ فمه ويتصدّق بالفضل وكذلك بديع القميص ويأخذ منه قمة خموطه و يتصدّق بالفضل وكذلك اكنطة بأخذمنها مقدار نفقته علما كذا في الحمط \* فان كان المسروق دراهم فسيمكها أوصاغها قلما كان السروق منهان بأخذهافان كانت السرقة صفرافعه فقمة أوحديدا فيعله درعالم بأخذه وكذلك كلشئ من العروض وغيرها اذا كان قد غمرعن حاله فان كان التغمر ما انقصان فللمسروق منه ان يأخر نه وان كانت السرقة شاة فولدت أخذهما جمعا المسروق منه كذافي المسوط \* ولوسرق حنطة فطخم اتكون للسارق معدالقطع ولوسرق سويقافلته بسمن أويعسل فهومثل الاختلاف في الصيغ كذا في شرج الطعماوي \* اذااجتمع في مد وقطع في السرقة والقصاص مدئ مالقصاص وضمن السرقة فإن قضى ما لقصاص فعفا عنه صاحبه أوصا كحه قطعت يده في السرقة وان لم بصائحه حتى مضى زمان وهما يتراضمان فيه على السلخ تم صائحه درأت القطع في السرقة لتقادم العهدوان كان القصاص في الرجل الدسرى مدئ بالقصاص عرجيس حيى برأتم تقطع بده في السرقة وكذلك ان كان القصاص في شجة في رأسه كذا

## \*(الباب الرابع في قطاع الطريق)\*

اعم أن لقطاع الطريق الدين لهم أحكام مخصوصة شرائط (احداما) أن يكون لهم شوكة ومنعة بحيث لهمكرن للكرة المقامة معهم وقطعوا عليه مالطريق سواء كان بالسلاح أو بالعصا الحسير أوا تجرها والثانية أن يكون خارج الامصاريع مذاعنها وقي المنابع لا يكون بن القررالواية المصرين ولا بين المدينتين ويكون بينهم وبين المصرم سيرة ثلاثة أيام وليناليها هكذا في ظاهر الرواية وعن ألى يوسف رحمة الله تعالى إذا كان بينهم وبين المصرا قل مسيرة سفرا وقطعوا الطريق في المصر وعن ألى يوسف رحمة الله تعالى إذا كان بينهم وبين المصرا قل من مسيرة سفرا وقطعوا الطريق في المصرا ليلا أجرى عليهم حكم قطاع الطريق وعليما الفتوى والثالثة أن يكون ذلك في دار الاسلام والرابعة النهو وحد بعد جميع ما شرط في السرقة الصغرى و يشترط أن يكون القطاع كلهم أجاز في حق أعهاب الاموال الى أربابها الاموال من أهل وجوب القطع والخامسة أن يظفر بهم الامام قبل الامتناع فقصد وا قطع الطريق فأحذوا قبل ان يأخذوا ما لا ويقم المسلم أوذمي والمأخوذ أذا قسم على جماعتهم أصاب كل واحدمنهم عشرة دراهم معصوما بأن يكون مال مسلم أوذمي والمأخوذ أذا قسم على جماعتهم أصاب كل واحدمنهم عشرة دراهم في خصوما بأن يكون مال مسلم أوذمي والمأخوذ أذا قسم على جماعتهم أصاب كل واحدمنهم عشرة دراهم المسلم أوذمي والمأخوذ أذا قسم عراب جماعتهم أصاب كل واحدمنهم عشرة دراهم في المسيمة من ناحد المؤلف أن قد لوا ولم يأخذ في الامام قطع أيديهم وأرجاهم من خلاف ولوقطعوا الطريق علهم وصابهم عقوهم وان قتلوا وأخذ والمال ان شاء الامام قطع أيديهم وأرجاهم من خلاف يُم قتلهم وصابهم عقوهم وان قتلوا وأخذ والمال ان شاء الامام قطع أيديهم وأرجاهم من خلاف يُم قتلهم وصابهم

وانشاء قتلهممن غديرقطع وانشاء صامهم واذاأر ادالصاب ففي ظاهرالر واية بصلب حياو يبعج بطنه مرمع ليموت وعن الطياوي رجه الله تعالى لا يصلب حما بل يقتل ثم يصل والاول أصمو به قال الكرخية والصيح أنه يترك مصلوبا ثلاثه أيام تم يخلى بدنه وبين أهله لينزلوه ويدفنوه كذافي الكافي \* واذاقتل قاطع أأولريق أوقطع فلنس عليه ضمان المال كذافي المحيط بو وكذالا يضمن ماقتل وماجر كذا في التدين \* أن باشر القتل واحدمتهم أجرى الحد على الكل كذا في الاختيار شرح الحتار \* ان لم يقتل القاطع ولم يأخذ ما لا وقد جرح اقتص منه عما فيه القصاص وأخيذ الارش عما فيه الارش وذلك الى الاولساء كذا في الهداية \* وان أخد ذوا المال وحرحوا قطعوا من خلاف وسطل حكم الجراحات سواء كان عدا اوخطاكذا في السراج الوهاج \* وان أخد د مدماتات وقد قدل عدا فانشاء الاولماء قتلوه وانشاء واعفوا عنه وعب الضمان اذا هلك في مده اواستهلكه كذا في الهداية \* ن أخذوا قبل التوية وقد قتلوا اوح مواعمدا وليكن ما أخيذ وهمن الاموال شئ تا فه ولا يصنب كل واحدمنهم نصاب فالامر في القصاص بن النفس وغيرها الى الاولماء ان شاؤا استوفوا وان شاؤا عفوا كذا في النهاية \* واذا أخذ المال ولم يصنع شيئاغيره فان حاءتا ثنا قبل ان يؤخذ فعلمه ان مردما أخذ وضمانه ان هلك كذافي السراجية \* وإذا قطع الطريق وأخد ذالمال مُ ترك ذلك وأقام في أهله زمانا لم يقم الامام علمه الحداس تحسانا كذا في المسوط \* وان كان من القطاع صبى أو محنون أوذور حم محرم من المقطوع عليه سقط الحدعن الساقين كذافي الحكافي \* وكذا أذا كان فهرم أخرس هكذا في المحيط \* واذا قطعوا الطريق على قافلة عظيمة فها مسلون ومستأمنون أقم علم ما كحـ تـ الاأن يكون القتل وأخذالمال وقعء لى أهل الحرب خاصة فعد نتذلا صداكد كالولم مكن معهم غيرهم كذا في النهاية. \* واذاقطع بعض القافلة الطريق على البعض لم عد انحده مكذا في الهداية \* روى ابراهم عن محدرجه الله تعلى في قوم قط واالطريق وقته لوائم ولواوذ همواهل يتمعونه-مقال ان كان فيهم ولى القتيل فاتمعهم فلهم أن يتمعوهم ومالا فلاوان أجهدوا متاعالر جل فلهم ان يتمعوهم وان لم يتمعهم صاحب المتاع وان كان المتاع مستهار كالدس لهمان يتمعوهم لانه صاردينا علم مركذا فى الحيط \* فأن كان فيهم عبد فا تحكم فيه كالحكم في الرجال الاحرار والمرأة كذلك في ظاهر الرواية مكذا في المسوط \* ولواش ترك النساء والرجال في قطع الطريق لاقطع على مفي ظاهرالرواية كذا فى خالفة المفتين \* ولوكان منهم امرأة فقتلت وأخذت المال دون الرحال لم تفتل المرأة وقتل الرحال هوالختار \* عشرة سوة قطعن الطريق وقتلن وأخذن المال قتلن وضمن المال كذافي السراجية \* يثنت قطع الطريق بالاقرارعرة واحدة ويقبل رجوع القاطع كإفي السرقة الصغرى فيسقط امحد ويؤخذ بالمال ان كان أقربه معه \* وبالمينة بشهادة الناسع على معاينة القطع والاقرار فلوشهد أحده ماما لمعاينة والاتنزع لي اقرارهم ماه لا تقبل ولا تقدل الشهادة مالقطع على أبي الشاهد وانعلاوانه وانسفل ولوقالا قطعواعلمنا وعلى أحمابنا وأخذوا مالنالا يقمل ولوشهدوا أنهم قطعوا على رجل من عرض الناس وله ولى دمرف أولا بعرف لا يقيم الحدّ عليهم الا يجهضر من الخصم ولو قطعوا فى دار الحرب على تحيار مستأمنان اوفى دار الاسلام في موضع غلب عليه أهل الدخي ثم أتى بهم الى الامام لاعضى عليهم اكد ولورفعواالى قاض برى تضمينهم المال فضمنهم وسلهم الى أواماء القود فصاكوهم على الدمات ثمر فعوا بعدزمان الى قاض آخولم يقم علمهم الحدواذا قضى القاصى علمهم القتل وحبسهم لذلك فدم أجنى فقتلهم لاشئ عليه وكذالوقطع أيديهم كذافي فتح القدير \* وإذا قتله رجل في حبس الامام قبل إن يثبت علمه شئ عمقامت البينة عاصنع فعلى قاتله القود الأأن يهون القاتل هوولي

المقتول الذي قتله هذا في قطع الطريق فعيند لا يلزمه شي كذا في المسوط به لوأن لصوصا أحدوا متاع قوم فاستغاثوا بقوم وخرجوا في طلبهم ان كان أرباب المتاع معهم حل قتالهم وكذا اذا غابوا والخارجون بعرفون مكانهم ويقدرون على رد المتاع عليهم وان كانوالا يعرفون مكانهم ولا يقدرون على الردعليهم لا يحوز لهم ان يقاتلوهم ولواقتتلوا مع قاطع فقتلوه لا شي عليهم لا نهم قتلوه فان فرمنهم الى موضع لوتر كوه لا يقدر على قطع الطريق عليهم فقتلوه كان عليهم الدية لانهم قتلوه لا لالاجل ما لهم ولوفرر حل من القطاع فلحقوه وقد ألق نفسه الى مكان لا يقدر معه على قطع الطريق فقتلوه كان عليهم الدية لا نوان موان الم يقال عليهم فقتلوه كان عليهم الدية المائد ون ما له فقتلوه كان عليهم الدية الدون ما له فقتلوه كان عليهم الديمة تعالى وان خنق في القدير به من خنق رحد الاحتى قتله فالديمة على عاقلته عنداً في حني فقر حداد في الكرافي في المصرغير من قتل سياسة كذا في الكرافي

#### \*(كابالسير)\*

وهومشتملعلى عشرة أبواب

#### (الباب الاول في تفسيره شرعا وشرطه وحكمه)

(أماتفسره) قائجهادهوالدعاءالى الدين الحق والقتال معمن امتنع وتمردعن القبول اما بالنفس أومالمال (وأماشرطاماحته) فشما ت أحده ماامتناع العدوعن قبول مادعي المه من الدين الحق وعدم الامأن والعهد بدننا وبدنهم والثاني انسرجوالشوكة والقوة لاهل الاسلام باجتهادها وباجتهاد من معتقد في اجتماده ورأيه وان كان لا مرجوا لقوة والشوكة للمسلمين في القتال فانه لا يحل له القتال الما فمه من القاء نفسه في التهاكمة (وأماحكمه) فسقوط الواجب عن ذمته في الدنيا ونيل المثوية والسعادة في الا ترة كافي العمادات كذافي معمط السرخسي ، قال بعضهم الجهاد قدل النفير تطوع و بعد النفير بصر فرض عن وعامة الشايخ رجهم الله تعالى قالوا الجهاد فرض على كل عال غيراً نه قبل النفير فرض كفاية ووود الفيرفرض عن هوالصيع به ومدنى النفيران يخرأ هل مدينة أن العدو قدحاء ريدأ غسكم وذراريكم وأموالكم فاذاأ خبرواعلى هذا الوجه افترض على كل من قدرعلى الجهاد منأهل تلك البلدة ان يخرج للمهاد وقبل هذا الخسر كانوافي سعة من ان لا يخرجوا ثم وعد يحيئ النفيرالعام لايفترض الجهاد على جميع اهل الاسلام شرقا وغربا فرض عين وان بلغهم النفرواغا يفرض فرض عن على من كان يقرب من المدووهم يقدرون على الجهاد وأماعلى من وراءهم عن يمعد من العدوفانه يفترض فرض كفاية لافرض عن حتى سعهم تركه فاذا احتيم اليهم بأن عزمن كان بقرب من العدوع المقاومة مع العدواوة كاسلوا ولم عاهدوا فانه يفترض على من والهم فرض عين مُّ وثم الحان يفرض على جيع أهل الارض شرقا وغربا على هــذا الترتيب ثم يستوى أن يكون المستنفر عدلا أوفاسقا يقدل خبره في ذلك وكذا منادى السلطان يقمل خبره عدلا كان أوفاسقا قال أبوا كحسن الكرخى فى مختصره ولا ينمغي ان بخ لى تغرمن تغور المسلين عن يقاوم العدوفي قتالهم وان ضعف أهل تغرمن المغورعن المقاومة مع العدووخ فعلم فعلى من وراءهم من المسلمن ان ينفروا اليهم الاقرب فألا قرب وان عدوهم بالكراع والسلاح ليكون الجهاد أبداقا عما كذا في الحيط \* قتال الـ كمفار الذين لميسلوا وهممن مشرك العرب أولم يسلواولم يعطوا الجزية من غيرهم واجب وان لم يدونا كذافي فقع القدير \* ويحب على كل رجل عاقل صحيح - وقادره مذافي الاختيار شرح المحتار \* ولا يعب على صى ولاعمدولاا مرأة ولاأعمى ولامقعدولاأ قطع كذافي الهداية ، واذاأرادالرجل ان يخرج للجهاد وله أب

أوأم فلاينمغي له ان يخرج الاماذنه الامن النفيرالعام وان كان له أبوان واذن له أحدهما في الخروج ولم يأذن له الا خر فليس له ان يخرج محق الا حرفاذ اكره الوالدان أواحده ما الخروج لاساحله الخروج سواء كان مخاف علم ماالضعة بأن كانامعسر سوكانت نفقتهما علمه فأولا مخاف علمهما الضعة وهـ ذاالذى ذكرنا اذا كان أبواه مسلمن فاذا كان أبواه كافرين أوأحده ماوكرها ووجه الى الجهادأ وكره الكافر فعلمه ان يتحرى في ذلك فان وقع تحريه على أنه ما اغا كره انووجه بما يلحقهما من التفعيد والمشقة لاحل ما يخافان عليه من القتل لا يخرج وان وقع تحريه على أنهما كرها خروجه كراحة أن بقاتل مع أهل ملته وأهل دينه فله ان يخرج من غير رضاهما الاان يخاف الضعة علمهما فعينة ذلا بخرج ولميذكرف الكاب مااذاتحرى ولم يقم تحريه على شئ بلشك في ذلك ولم مترج أحد الظنين على الاتنوقالوا ويندخي ان لايخرج وان كرها خروجه ليكراهة ماله مع أهل دينه ولاحل الخوف والمشقة عليمه أيضا لا يخرج ولو كان له أبوان فأذناله في المخروج وله جدان أوجد تان فكره اخروجه فلخرج ولاملتفت الى كراهمة محدوا محدة وان كان له أبوان متين وله أبوا لاب وأم الام لاعفرج الامادة ماوان كان له أبوالاب وأبوالام وام الام فالاذن الى أى الأب وأم الام هـ ذااذا أرادا كروب اللحهادوان أرادا لخروج للتحارة إلى أرض العدوبامان فكرها نووجه فان كان أميرالا بخاف علمه منه وكانواقوما بوفون بالعهد بعرفون بذلك وله في ذلك منفعة فلابأس بأن يعصهما وان كان مخرج فى تعار أرض العدومع عسكر من عساكر المسلمين فكره ذلك أبواه أوا حدهما فان كان ذلك العسكر عظيما الاتخاف علمهم من العدويا كرال أى فلاياس أن عزج وان كان يخاف على أهل العسكرمن العدو بغالب الرأى لايخرج وكذلك ان كانت سرية اوجريدة خمل لا يخرج الاباذ نهما لان الغالب هواله للك هذا الذي ذكرنا في الوالدين والاجداد والجداد والجدات \* وأمامن سواهم من ذوى الرحم المحرم كمناته وبنمه واخوته وعاته واخواله وخالاته وكل ذى رحم محرم منهم اذاكره وانروجه للعهاد وكان يشق ذلك علمهم فان كان يخاف علم مالضيعة بأن كانت نفقتم علمه بأن لم يكن له ممال وكانوا صغارا أوصغائراً وكن كاثرالاأنه لا أزواج لهن اوكانوا كارازمني لاحرفة لهمفانه لايخرج بغيرا ذنهموان كان الاعناف علمهم الضبعة مأن لم تكن نفقتهم علمه مأن كان لهم مال أولم بكن لهم مال الاأنهم كارأحداء أوكائرالاأن لهن أزواجا كان له أن يخرج بغيراذنهم \* وأما الرآنه فان كان يخاف علمها الضيعة فإنه الاعزر الاباذنهاوان كان لايخاف علم الضيعة عزرجمن غراذنهاوان كان يشقى علماذلك كذا في المذخريرة \* المرأة اذاه عدا بنهامن الجهادفان كان قلم الا يحتمل ضررا افراق ويتضروبا لاطلاق كان لهاان عَنعه من الجهاد ولا اثم عامها كذا في فتاوى قاضى خان \* قال مجدر جه الله تعالى لا يحمنا ان تقاتل النسساء المسلمات مع الرحال الاأن مضطرالمسلون الى ذلك فأن اضطرالمسلون الى ذاك أن حاء النفر وكان في تروجهن حاجمة وضرورة فلا بأس بخروجهن للقتال وفن ان يخرجن في هذه المحالة من غيراذن آبائهن وازواجهن وليس لهم منعهن عن الخروج ويأثمون المنع عن الخروج وكذا اذالم يضطرالمسلون الى نووجهن والكن أهكنهن القتال من بعيدمن حيث الرمي فلابأس بذلك ولا تغرب الشواب لمداواة الجرحى وسيق الماء والطبخ واكني تزلاج للافزاة وأما البحائز اللانى دخلن فى السن فلابأس أن يخرجن فى الصوائف ونحوها من المجنود العظام ويداوين المرضى والمجرجم ويسقين الماء ويخبرن ويطبخن واكمن لايتاتلن والجواب فى الصى المراهق الذى لم يبلغ اذا أطاق القدال كالجواب فى البالغ قبل مجئ النفير لا يخرج بغيراذ نهما ولا يأثم الاب ما ذنه وان كان يعلم أنه رعا يقتل فى ذلك كالمالغ كذا في المحيط \* واذا أراد المديون ان يغزووصاحب الدين غائب فان كان عنده وفاء

عاعلمه من الدين فلا بأس مأن مغزوو يوصى الى رجل لمقضى ديسه من تركته ان حدث مه حدث وان لمريكن عنده وفاعالدس فالاولى أن يقيم فيتميل بقضاء دينه فان غزامع ذلك بغيراذن رب الدين فذلك مكروه فان أذن له صاحب الدين في الفزوولم بير أمن المال فالمستحب أبضاله ان يتميل بقضاء الدبن وان غزامه في هذه الحالة لم يكن مه أس وكذلك لو كان الدين مؤجلاوه و معلى بطر بق الظاهر أنه ترجع قبل ان على الاحل كذا في الذخيرة \* وان كان أحال غريمه على رجل آخرفات كان للحمل عير المحتال علمه منسل ذلك المالى فلا بأس بأن بغزو وان لم بكن للحمل على المحتال علمه مثل ذلك فالمستحدأن لأنخرج فانأذن له في الخروج المحتمال علمه ولم يأذن له المحتمال فلابأس بأن يخرج وان كان إمحل غرعه والكن ضمن عنه اغرعه رجل المال بغير أمره على ان ابر أغر عه المديون فلا بأس بأن بغزو ولا يستأمر واحدامنهما ولوكان كفل عنه بالدين كفيل بأمره وليس يشترط مراءته فلنس له ان يخرج حتى يستأمر الاصل والكفيل وان كانت الكفالة بغيراً مره فعلمه ان يستمام الطالب وليس له ان يستأمر الكفيل وكذلك الحكفالة بالنفس ان كان كفل بنفسه مامره فليس منه غي له ان مغزو الامام الكفيل وان كفل بغيراً مره فلاباس بأن يخرج ولانستأم الكفيل وان كان المديون مفلسا وهولا بقدران يتحل لدسه الاما كخروج في التحارة مع الغزاة في دارا كحرب فلا بأس مان يخرج ولا بستأمر صاحمه فانقال أخوج للقة ال لعلى أصد ما اقضى بهديني من النفل اوالسهام لم يعمني ان يخرج الاماذن صاحب الدس وهذا كله اذالم بكن النفير عاما أمااذا كان النفير عاما فلا بأس للديون مان يخرج سواء كان عنده وفاءاً ولم مكن أذن له صاحب الدين في ذلك اومنه معنه فاذا انتهى الى الموضع الذي استقراله المسلون فان كان أمراعاف على المسلمن منه فلمقاتل وان كان أمر الاعاف على المسلمن منه فلا سنع له ان بقاتل الاباذن غرعه كذا في الحمط \* عالم ليس في الملدة أحداً فقه منه ليس له ان بغزولما مدخل علمهم من الضماعة كذا في السراحية \* وان كان عندالر عل ودائع أرباج اغب فان اوصى الى رجل ان يدفع الودائع الى أرماجها كان له ان عفر ج الى الجهاد كذا في فتاوى قاضى خان \* ولا رنبغي للعمد أن مخرج رف مراذن مولاه مالم يكن النفيرعاما كذا في محمط السرخسي \* اذا وقع النفهرمن قدل أهل ألروم فعلى كل من يقدرعلى القتال ان يخرج للفزوا داملك الزاد والراحلة ولا يحوز التخلف الارمل وبن كذا في فتاوى قاضى خان \* اذا دخه ل المشركون أرض المسلمن فأخذوا الاموال وسوا الذرارى والنساء فعلم المسلون بذلك وكانت لهم عامهم قوة كان عامهم ان متمع وهم حتى وستنقذوا ذاك من أبدهم ماداموافي دارالاسلام واذاد حلوا أرض الحرب فكذلك في حق النساء والذرارى مالم سلغوا بذلك حصو نهم وحرزهم ولوكان المأخوذ هوالمال وسعهم ان لا تتمعوهم بعدماد خلوا دارا عجرب واذا بلغوا حزرهم ومأمنهم من دارا كحرب فأتاهم المسلون المقاتلوهم لذلك فذلك فضل أخذوا مه وان تركوا ولم بتسعوهم رحوت أن بكونوا في سعة من ذلك وذراري أهل الذمة وأموالم في ذلك عنزلة ذرارى المسلمن وأموالهم ثماغا فترض على كلمن قدرمن المسلمن اتماعهم اذاطمعوا ادرا كممقدل ان سلغوا حصونهم ومأمنى موأمااذا كان أكررابهم أنهم لايدركونهم كانوافي سعة من أن يقوموا فلاستعوم كذا في الحمط \* قال محدرجه الله تعالى قال أبوحنه فقرحه الله تعالى تكره الجعائل مادام للمسلمن قوة فاذالمتكن فلابأس مان يقوى بعضهم بعضافاذا وقعت اكاحة الى تعهزالجيش فانكان للمسطين قوة القتال مان كان في بيت المال مال فلا يند في للامام ان محكم على أرماب الاموال فمأخ نشيئا من ما لهم من غرطب أنفسهم فاما إذا أراد أرباب الا وال اعطاء المحل بطب أنفسهم فذلك لايكون مكروها بليكون حسنامرغو مافهه سواءكان في بتالمال مال امليكن وان لمتكن لهم

فوة القتال بان لم يكن في بيت المال مان فلاباس بإن صكم الأمام على أرباب الاموال بقدرما يقوى مه الذن يخرجون للحهاد عمن حكان قادراء لى الجهاد بنفسه وماله فعلمه ان ساهد منفسه وماله ومن عجزين الخروج بنفسه وله مال منهني ان يبعث غيره عن نفسه عماله فيصر أحدهما محاهدا منفسه والا خريماله ومن قدرعلى الخروج بنفسه الاأندلامال لهفان كان في ستالالمال فالامام بعطى كفايتهمن بيتاا الفاذا أعطاه الامام قدركفايته لاينمغي له ان بأخذمن غيره جعلاوان لم مكن في بيت المال أوكان الاأنه لا يعطيه الامام فله إن يأخذ الجعل من عبره مكذا في الذخيرة \* واذا د فع الرحل الى غير وحعلاللغرود به فان قال له صاحب الجعل حين دفع الجعل المه اغربهذا المال عنى فلا مكون له ان مصرفه في غير الغزوجتي لا يقضي به دين نفسه ولا يترك نفقة لا هله وان قال له حين دفع المه ويذالك اغزيه كان للدفوع المهان بصرفه الى غيرا الغزوكا كان له ان بصرفه الى الغزوذكر هـ نداشيخ الاسلام في شرح السيرالكمير وشمس الائمة السرخسي في شرح السير الصغير \* وذكر شيخ الاسلام في شرح السرالصغير ان للدفوع المه ان يترك معض الجعل لنفته عماله على كل حال لانه لابتهاله الخروج للمهادالا بهذافكان من أعمال الجهادمعي واذادفع الرحيل اليعمره حعلالغزو عنه مع عرض للدفوع المه عارض من مرض اوغسره ولم يخرج منفسه فارادان مدفيع الى غيره أقل مما أخذل غزويه فانكان مرادهان لاعسك الفضل لنفسه بلسرده ولي بت الال فلا مأس به وانكان مراده أن عسك الفضل لنفسه فان كان صاحب الجعل قال للدفوع المه اغز بهذا المال عني فلدس له ان عسك الفضل لنفسه وانكان قال له هذا المال الثاغزيه كان له ان عسك الفضل ألامري ان له أن عسك مربع المال لنفسه في مذا الوجه ولا يغزومه واذا شرط مسلم لمسلم - الالمقتل كافراح سامقتله فلا بأس بذلك قال محدرجه الله تعالى واحد الشارط أن رفي عاشرط وليكن لاعدر علمه ومن مشاعنار مهدمالله تعالى من قال ماذ كرفي الكتاب قول مجدرجه الله تعالى خاصة واماعلى قول أبي حشفة وأبي بوسف رجهم الله تعالى فلا معوزهذا الشرط ومنهم من قال مذا محوز بالاجاع كذا في المحمط \* ولواستاً حرامر العسكر أحمراما كثرمن أحرالمثل عبالا يتغان الناس فيه فعمل الاحبر وانقضت المدة فالزيادة ماطلة ولو قال أمير العسكرا والقاضي افي استأحرته وأنا أعلم أنه لايذ غي فالاج كله في ما له ولوقال أمير العسكر لمسلم اوذمي أن قيّلت ذلك الفارس فلك ما يُّهُ درهم فقيّله لا شيئ له ولو كانوا تيلى فقال الامير من قطع رؤسهم فله أحرعشرة دراهم حازوحل رؤس الكفاراني دارالاسلام مكروه كذافي المضمرات وعلى الامام ان محسن ثغور المسلمن وبعين حموشاعلى ما الثغور لهنعوا الكفارين الوقوف في الادالمسلمن و تقهروهم كذا في نزانة المفتىن \* وأذا وعد جدشا رنى على أن يؤم علمهم المراوا غا يؤم علمهمن مكون صاكحالذلك مان مكون حسن التدبير في أمرا كمر بورعامشفقاعلهم معماشداعا وإذا أمرعلهم بهذه الصفة فمشغى أن يوصيه بهم كذا في المدسوط \* ويعدما اجمّع شرائط الإمارة في انسان فللامام أن يؤمره قرشا كان اوعر سأا ونبطهامن الموالي كذافي المحمط \* وصوران تولى الامام الفاسق اذا كان له تدرير في أمرا كحرب كذا في العبّامة \* قال مجدر جه الله تعلى وإذا أمر الا مبرالعسكر بشيّ كان على العسكران يطمعوه فى ذلك الأن يكون المأموريه معصة بيقين (ثم و فده السلة على ثلائة أوجه) ان علم أهل العسكر أنهم منتفعون عاأمرهم مه يبقهن بأن امره مان لا يقاتباوا في الحيال مثلاو علوا أنه مرينتيفعون بترك القتال فياكال بأن علواسقين أثهم لا يطمقون أهل الحرب وعلرا أن لهم مددا يلحقهم في الثاني متى كانت اكمالة هـ ندهكان ترك القتال في هـ نده اكحالة منتفعله في حق أهل العسكر بـ قين فيطمعونه فيه وان علواأنهم بتضررون بترك القتال في اكمال بيقين أن علو أن أهل اكرب لا يطبقونهم في الحال وعسى أن يلحقهم

مدديتقو ونسه على قتال المسلمن لا وطيعونه فيه وان شكوافي ذلك لا يعلون أنهم ينتفون به او يتضررون مه واستوى الطرفان فعلهم أن يطبعوه وكذلك اذا أمرهم بالقتال مع العدوّان علوا أنهم بنتفعون به سعن أوشكوافيه واستوى الطرفان أطاعوه فىذلك وانعلواأنهم لاينتفعون به سقين وليتضر رون لأبط معونه في ذلك وان كان الناس مختلفين منهم من يقول فيه الهالحة ومنهم من يقول فيه النحاة وشكوافي ذلك ولم يترج أحدد الظنين على الاتنوكان عليهما طاعته واذاأ مرالامراهل المسكريشي فعصى فى ذلك واحدمن أهل العسكر فالامر لا يؤدّبه فى أول الوهلة ولكن ينصه حتى لا يعود الى مثل ذلك الاعلاعدرفان عصاء بعدد لك أدّبه الاأن بمن في ذلك عذرا فعمنتذ عنى سيله والكن محلف بالله تسالى لقد فعلت هذا بعذرلانه بدعى ماعنع وجوب التعزير عليه ولا يعرف ذلك الا يقوله فلا بصدق الابهمن واذاحعل الامام الساقة على قوم معمنين والمعنة كذلك والمسرة كذلك فشد العدة على الساقة فلا مأس لاهل المهنة والمسرة ان بعسوهم اذا خافوا علهم وهدا اذا كان ذلك لاعدل عراكزهم فامااذا كان عنل ذلك عراكزهم فلاينسغي لممان معسوا أهل الساقة وان أمرهم الامر أن لاسر حواعن مراكزهم ونهي ان يعين بعضهم بعضا فلا يندخي لهمأن بعينوا أهل الساقة وان أمنوا من ناحبتهم وخافواعلى أهل الساقة واذانهي الامام أهل العسكرعن الخروج للعلافة لارنسغي لهم ان يخرجوأهل المنعة وغيرهم في ذلك على السواء الأأنه يندخي للامام اذانها هم عن الخروج ان بمعث قوما من المجدش للعلافة ويؤمر علمهم أميرا يعتلفون للحيش فلوأن الامام لم ببعث أحدد اوأصاب الجيش ضرورة من العلف وخافوا على أنفسهم أوعلى ظهورهم ولم يحدوا ما يشترون فلا بأس بأن مخرجوا وان كان فمه عصمان الامرواذا قال الامر لا يخرجن أحدالي العلف الاتحت لواء فلان فمندخي لهم أنسراعواشرطه ولاعفر حون الاتحت لوائه وكذلك لوقال الامسرمن أراد الخروج للملف فلمفرج تحت لواء فلان فلابند عي لهم ان يخرجوا الاتحت لواء فلان كذا في المحمط \* يحوز القدّال في الاشهرا كرم والنهى عن القة ال فهامنسوخ وان كان عدد المسلمن نصف عدد المشركين الاعدل في ما افراروهذا اذا كان معهم أسلعة وأمام لاسلال له فلا بأس أن يفرعن معه السلاح وكدالا بأس بأن يفرعن مرمى اذالم تكن معه آلة الرجى وعلى هذالا بأس بان يفرالوا حدمن الثلاثة كذافي محمط السرخسي \* واذا كان عددهم اثني عشر ألفاأ وأكثر لا على لهم الفراران كان عدد الكفاران عاف عددهم وهذا اذا كانت كلتهم واحدة فاذا تفرقت كلتهم بعتبرالواحد بالاثنيين وفي زماننا تعتبرالطاقة ومن فرمن موضع بقصده أهل الحصن بالمنعنيق وأشهاه ومن موضع بري بالسهام والحارة فلا أس به كذا في الحيط \* قال مجد رجم الله تعالى ولا بأس للامام ان يبعث الرجل الواحدا والا تنسن اوالثلاثية سرية اذا كان يط ق ذلك كذافي الذخيرة \* ومن توابع مجهاد الرياط وهوا لاقامة في مكان يتوقيم هِ وم المعدوفية القصدد فعه واختلف في معله فانه لا يتحقق في كل م- كان والخدّ رأن يكون في موضيع لايكون وراءه اسلام وجزميه في التجيئيس كذا في البحر الرائق

### \* (الباب الثاني في كمفهة القتال) \*

ينبغى للإمام اذا أراد الدخول في دارا كورب ان بعرض العسكرا يعرف عددهم فارسهم وراجلهم فيكتب أسامهم كذا في شرح الطياوى \* واذا دخل المسلون دارا كورب في اصر وا ميدينة أو حصرنا دعوهم الى الاسلام فان أحابوا كفوا عن قتالهم وان متنعوا دعوهم الى أدام الجزية كذا في الهداية \* فان قبلوا فلهم ما علينا كذا في الدكتر \* وهذا في حق من تقبل منه المجزية وأمامن لا تقبل منه فلهم ما علينا كذا في الدكتر \* وهذا في حق من تقبل منه المجزية وأمامن لا تقبل منه

فلاند عوهم الى أداء الجزية كذافي التدبن \* الكفارأ صناف صنف لا محوز أخذ الجزية منهم ولااعطاء الذمة لهم وهم المشركون من العرب عن لا كتاب لهم فاذا ظهرنا عامم م لانقسل من رحالهم الاالسيف والاسلام ونساؤهم وصدانهم في \* وصنف عوزاً حدا كزرة منهم بالاجاعوهم أمل الكتاب من الهود والنصاري من العرب وغيرهم وكيد لك بحوز الجزية من المحوسي بالإجماع عرساكان اوغ مرعرى وصنف اختلفوافى جواز أخذ الجزية منهم وهم قوم من المشركين غرالعرب وغيراً ملاكمات والمحوس محوزاً حد المجزية منهم عندنا مديدا في المحمط بد ولا حوزان مقاتل من لاتملغه الدعوة الى الاسلام الاأن مدعوه كذا في المدامة \* ولوقا تلوهم مفرردعوة كانوا آثمن في ذلك لكنهم لا يضينون شديًا بما اللفواص الدماء والاموال كافي النساء والولدان منهم كذاتي المسوط \* ويستحيأن مدعومن ملغته الدعوة ممالغة في الاندار ولا يحي ذلك كذا في الهدامة به والما تستحب الدعوة مرة أخرى للما كمد بشرطين أحده ما أن لا بكون في تقديم الدعوة ضررعلي المسلمن أماأذا كان في تقدم الدعوة ضررع لى المسلمن بأن علوا أنهم لوقدموا الدعوة وستعدون للقتال أويحتا ثون بحملة اويتحصنون فلايستجب تقديم الدعوة والشرط الثاني ان بطمع فبهم مامدعون المه ا مااذًا كان لا بطمع فهم ما يدعون المه فلا يشتغلون بالدعوة كذا في المحيط \* ولا بأس ان رغيروا علمم لملا اونها را مغردعوة وهذافي أرض بلغتهم الدعوة كذافي محمط السرخسي \* فان أبواعن الأسلام والجزية استعانوا بالله تعالى عليهم وحاربوهم كذاف الاختيار شرح الختار ونصدوا عامهم الحائدة وحرقوهم وارسلواعام مالماء وقطعوا شحرهم وافسدواز رعهم كذافي الهداية \* ولامأس مان يخربوا مصونهم و مغرقونها و مخربون البنيان وكان المحسن من زياد يقول مدا ا ذاعبا أنه لدس فى ذلكُ الجون أسير مسلم وأمااذا لم يعلم ذلك فلا يحل التحريق والتخريق ولكانقول لوصنعناهم عن ذلك تعذر علمهم قتال المشركين والظهور عليهم والحصون قليا تخلوعن أسير ولكنهم بصيدون المشركين بذلك كذًّا في المسوط \* ولاياس برمهم وإن كان فهم مسيل أسيرا وتاجر وان تترسوا مصدمان المسلمن اويا لاسارى لمرمكفواعن رمهم ويقصدون بالرمى الكفاروما أصابوه منهم لادية عامهم ولاكفارة ولاباس ما خواج النسياء والمصاحف مع المسلمان اذا كان العسكر عظما يؤمن علمهم وبكره اخراج ذلك في سرية لا رؤمن علها ولود خيل مسلم علم مامان لاماس بأن عمل معه المصحف اذا كانواقوما توفون مالعهد كذَّا في المدأَّية \* وان كان العسكر عظم افلاماس بإخراج المجائز للخدم قوأما الشواب منهن فقرارهن في المدت أسليل والاولى ان لا تخرج النساء أصلا حوفا من الفتن وان لم يكن لهيم بدّمن الانواج للناضعة فالأماء دون الحرائر كذا في التدين \* قوم من الصلحاء سيدون الغزو ومعهم قوم من أهمل الفساد بخرجون الى الغزووهم بإمرفان أمكن للصلحاء الخروج بدونهم لايخرجون معهم وأن لم عكن ايخروج الامعهم بخر جون معهم كذافي فتاوى قاضي خان \* ويندخي للسلمن إن لا مغدروا ولا بعَلُوا ولا عَمْلُوا كَذَا فَي الهـ داية \* ولا يقتلوا امرأة ولاصبيا ولا محذونا ولا شيخافانها ولا احجى ولامقعدا الأأن مكون أحدهؤلا عن لهرأى في الحرب اوتكون المرأة ملكة وكذلك اذا كان ملكهم صبياصغيرا واحضروه معهم الوقعة وكان في قتله تفريق جعهم فلاماس بقتله كذافي الجوهرة النبرة واذاكانت المراةذات مال تحث الناس على القبال علما تقتل مكذافي الحيط بو وكذا يقتل من قاتل من هؤلاء غيرأن الصي والمحذون يقتلان ما داما بقاتلان وغيرهما لا بأس بقتله بعد الاسروان كان من وبقيق فهوفي حال افاقته كالمحيح كذافي الهبداية ، ولا يقتل مقطوع البدوالرجيل من عولاف ولامقطوع المدالمني خاصة آذا كانوالا يقاتلون عال ولارأى مكدافي المحمط \* ولا يقتل ما يس

الشق فان قاتل لاماس بقتله وكذا الاعمى والمقعد والشيخ الفافي اذاحضر واوحرضوا على القتال ومن قتل واحدها من هؤلاء فليس علمه شئ هكذا في فتاوي قاضي خان \* أما أقطع السداليسري أ وأقطع احدى الرجلين فهو عن يقاتل فيقتل وكذا الاعرس والاصم مكذا في المحمط وأما الصي والمعتوه ماداما عرضان فلاماس بقتلهما وبعدماصارافي أيدى السلمن لارتمغي ان بقتاوهما وانكأنا قتلاغ مروا - مكذا في فتاوى قاضى خان \* لا بأس بأن يقتل الرحل من المسلمن كل ذي رحم محرم من المشركين مددئ مه الاالوالدوالوالدة والاجدادمن قبل الرحال أوالنساء والحدات وهذااذا لم يضطره الوالد الى ذلك فاما اذا اضطره الى ذلك فلا أس قتله ادالم عكنه الهرد مده واذا ظفر الاس بأسه في الصف لانمغي ان يقصده مالقتل ولا بنبغي ان عكنه من الرجوع - تي لا يعود حر ما على المسلمان ولكنه يلحنه الى موضع و ستمسك به حتى محتى عبره فيقتله كذافي الحيط ، ولا يقتل الرام في صومه الاأن مخالط الناس كذا في فتاوي قاضي خان \* فان كان بالمسلمن قوّة على حل من لا يقتل واخراحهم الى داراً لاسلام لا منتنى لهم ان يتركوا في دارا كحرب امرأة ولاصدا ولامعتوها ولا أعي ولا مقعدا ولامقطوع المدوالر - لمن خلاف ولامقطوع المدالمني لانهم بولد لهم فقي تركهم عون على المسلمن وأماالشيخ الفاني الذي لا يلقع فان شاءأ حرجه وان شاءتر كه وكذلك الرحمان وأصحاب الصوامع اذا كانوا بمن لا يصدرون النسب أو كذلك العوز التي لامرجي ولده اكذافي البحر الراثق ناقلاعن المدائع \* قال القدوري في كاله الكفارع لي نوعين من عمد المارئ عزوج لو منهم من تقريه الأأنه ننكر وحيدانيته كعيدة الاوثان فنأنكره اذاأقريه يحكم باسلامه ومن أقروهد وحيدانيته اذاأقر بوحدانيت مانقال لااله الاالله يحكم باسلام ومن أقر بوحدائه قالله تعالى و يحدرسالة مجد صلى ألله عليه وسلم فاذا أقربرسالته صلى الله عليه وسلم عكم باسلامه كذافي المحمط بالوثثي اوالذي لا يقر توحدانمة الله تعالى لوقال الله لا صرمسل ولوقال أنامسل صرمسلافان قال أردت به أني على الحق لمركز مسل والهودى أوالنصراني اذاقال لااله الاالله لانصر مسلما مالم بقل محدرسول الله قالوا والمود والنصارى أأموم سنظهراني المسلمن اذاقال واحدمنهم أشهدأن لااله الاالله وان مجد رسول الله لأحكم ماسلامه حتى يتمرأ عن دينه ان كان نصرانما بقول أنام يمن الصرائدة وانكان مهود ما يقول أناس عُمن المهود مة ومع ذلك يقول دخلت في دس الاسلام ولوقال المهودي أوالنصراني أنامسلم ارقال أسات لا عكم واسلامه لانهم ، قولون المسلم من كان منقاد اللحق مستسمًا ويُعن عسلي الحق قاذاقال أنامسلم وسئل عنه أن قال أردت به تركدس النصرانة ارالهودية والدخول فيدس الاسلام , كمون مسلاحتي لو رجع بعد ذلك يقتل فارقال أردت به أنى مستسلم وأنا على الحق لم يكن مسلافان لم مسئل عنه حتى صلى محماعة مع المسلمن كان مسلما وان مات قبل ان سئل وقبل ان اصلى مجاعة فلدس عسا ولوقال المهودي أوالنصراني لااله الاالله مجد وسول الله تبرأت عن المهودية ولم يقل مع ذلا يدخلت في الأسلام لأحكم باسلامه حتى لومات لا بصلى علمه فان قال مع ذلك دخلت في الاسلام فعمنتذ عكم ماسلامه مكذا في فتأوى قاضى خان وقال أبو توسف رجه الله تمالى اذا كانت شهادة الكتابي برسالة مجد صلى الله علمه وسلم حواما كان دخولا في الاسلام وعن بعض مشاحدًا رجهم الله تعالى اذ ق. ل للنصراني أمج درسول الله محققال نعم انه لا بصر مسلما وهوالعجيم وكذلك اذا قدل له المجدر سول الله عق الى العرب والتعيم فقال نعم لا بصبر مسلا وقعت في زمانناأنه قال لنصراني أدين الاسلام حق فقال نع فقال له أدس النصرائمة ماطل فقال نعم فافتى بعض المفتس مانه لا يصرمساا وأفتى بعضهم أنه يصرمسا أوكذلك ذاقال النصراني اوالمودى أناعلى دس الحنيفة لايصرمسلاه كذافي الحيطيوعن بعض المشايخ رجهم

الله تعلى اذاقال الهودي دخلت في الاسلام يحكم باسلامه وأن لم يقل تعرأت عن الهودية وأما الحوسى اذقال أسلت أوقال أنامسلم فعكم ماس لامه لانز م لا يدعون لا نفسهم وصف الاسلام بل ودونه شتهة كذافى فتاوى قاضى خان ، اذاصلى الكتابي أو واحد من أهل الشرك في جماعة حكم باسلامه عندنا وان صلى وحده فعلى قول أبي حنه فقرجه الله تعالى لاحكم باسلامه وعلى قول أبي بوسف ومجد رجهما الله تعالى عكم ماسلامه فن مشايخنار جهم الله تعالى من قال لاخلاف في المحقيقة فإن ماذكره أبوحنه فقرجه الله تعالى تأو بله اذاص لى وحده بغيراذان واقامة وعندذلك لاحكمها سلامه وتأويل ماقالااداصلي وحده بأذان واقامة وعندذلك بحكمها سلامه بلاخلاف \* و في الاحناس ا ذا شهدوا أنارأ شاه بصلى سنة ولم يقولوا بحماعة فقال صلت صلاتي لا يكون السلاما حتى مقولوا صلى صلاتنا واستقمل قملتنا كذافي المحمط \* وانشهدوا أنه كان يؤذن و يقيم كأن مسلما كان الاذان في السفرا وفي الحضروان قالواسمعناه بؤذن في المسجد فليس بشي حتى يقولوا هو ، وذن فاذقالوا ذلك فهومسلم لانهم اذاقالوا انه مؤذن كانذاك عادة فكون مسلما كذافي البحرالرائق ناقلاعن البزازية \* وان صام أو ج أرأدى الركاة لا عكم باسلامه في ظاهر الرواية وروى داودين رشدعن محدرجه الله تعالى ان جالميت على الوجه الذي يفعله المسلون بأن رأوه تهما للاحرام ولي وشهدالذ سكم المسلمن يكون مسلا وان لم شهدالمناسك أوشهد المناسك والمحيم لم يكن مسلا ولوشهد واحدفقال رأيته يصلى في المسجد الاعظم في جماعة وشهدآ خرراً بنه صلى في مسجد كذا تقبل شهادتهما و محمره لى الاسلام كذا في فتاوى قاضى خان ، ولم يقتل كذا في الحيط ، عن الحس بن راداذاقال الرجل لذمي أسلم فقال أسلت كان اسلاما كذافي فتاوى قاضي خان \* قال مجدرجه الله تعالى في السرال كميرا ذا حل مسلم على مشرك لدة تله فلا رهقه قال أشهد أن لا اله الاالله فان كان الكافر من قوم لا يقولون ولذافه لى المسلم أن يكف عنه وان أخذه وحاميه الى الامام فهوروسلم ان كان تكلم بكامة التوحيد قرل أن يقهره المسلم وان قال بعدما قهره المسلم فهوفي ولكن لا يقتل فان قال ماأ ردت الاسلام بم اقلت بل اغما أردت الدخول في الهودية وأردت التعود اللا يقتلني لم يلتفت الى قوله ولوكان حبن قال لااله الاالله كف عنه فانفات وكدقى المشركين عماد بقاتل فعمل علمه الرجل فلمارهقه قال لأاله الاالله فان كان له فئة يلحأالهما فلابأس بأن يقتله وان تفرقت الفئة فليس له ان يقتله ولكنه يؤديه على ماصنع وان كان هذا الرحل بمن يقول لااله الاالله ولكن لا يقر برسالة مجد صلى الله عليه وسلم والقى المسئلة بحالها فلابأس بأن يقتله وان تكلم بهذه الكلمة ران قال اشهد أن لااله الاالله وأن مجداعده ورسوله فعلمه أن مكف عنه فاذا أكر وعلى الاسلام فاسلم صح الاسلام استحساناو في نوادرا بن رسم أن اسلام السكر أن اسلام كذا في المحمط \* واذا قال الوثني أشهد أن مجدا رسول الله يكون مسل وكذا لوقال أناعلى دن مجد صلى الله علمه وسلم أوأنا على المندفية أوعلى الاسلام يحكم باسلامه ولومات يصلى علمه بكافراة نكافرا آنوالاسلام لم يكن مسلما وكذا اذاعله القرآن وكذا اذاقراالقرآن كذافي فتاوى قاضى خان

# \*(الداب الثالث في الموادعة والامان ومن محور أمانه) \*

اذاراى الامام ان يصالح أهل الحرب أوفر يقامنهم وكان ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به وان رأى الامام موادعة أهل الحرب وان يأخذ على ذلك مالا فلا بأس به لكن هذا اذا كان بالمسلمين حاجة أما اذالم تكن فلا يحوز والمأخوذ من المال بصرف مصارف الجزية اذالم ينزلوا بساحتهم بل أرسلوا رسولا

أمااذا أحاطا مجيش مهم مم أحدوا المال فهو عنهة يخمس ماو يقسم الماقى منهم كذافي المداية \* ولو وادعهم فرانق من المسلمن وفسراذن الامام فالموادعة حائزة على جماعة المسلمن لانهاأمان وأمان الواحد كامان الجاعة كذافي السراج الوهاج \* ولوان مسلما وادع أهل الحرب سنة على ألف دسارحازتموادعتهفان لمرملم الامام ذلك حتى مضت موادعته أخذالمال وجعله في بدالمال وان علم عوادعته قدل مضى" السنة فأنه ينظران كانت المصلحة في امضائها أمضاها وأخذ المال فأن رأى المضلحة في الطالم الدالم مم نسب الهرم وقاتلهم فان مضى نصف السنة ود كلما ستحسانا كذا في محمط السرخسي \* ولوقال المسلم وادعته كم بألف دية رغ نهذا الامام المهم بعدمامضي من السنة معضماويق المعض كان الامرالم الى الحساب مامضى من السينة وردّ عساب مابق مكذافي الحط \* فانكان وادعهم ثلاث سنين كل سنة بألف درهم وقدض المال كله ثم أراد الامام نقض الموادعة وودمضى السنة فانه ردعلهم الثلثين لانه فرق العقود بتفريق التسمية بخلاف الاوللان هناك العقدواحد في السنة والمال مذكور بحرفء لي وهورف الشرط كذا في محمط السرخسي وتحوز الموادعة أكثرمن عشرسنين على مايراه الامام من المصلحة كذافي الاختمار شرح الخنار ولو حاصر العدة المسلمن وطلبوا الموادعة على مال بدفعه المسلون اليهم لا يف على الامام الااذا خاف الهلاك كذافي الهداية \* وإذا طلموامن الامام الموادعة سنين معلومة على الدودوالي المسلين كل سنة شيئامعلوماعلى ان لاحرى علهم أحكام الاسلام في بلادهم لم يفعل ذلك الاأن مكون خبرا للمسلمن فأن كان ذلك حيرا للمسلم ووقع الصلح على ان يؤدّوا المهم كل سنة مائة رأس فهذا على وجهين اما انصا كواعلى مائة رأس بغيراً عمانه مأو بأعمانهم فان كان الصلح على مائة رأس بغيراً عمانهم فان كانت المائة الشروطة من أنفه بهم وأولادهم لحزداك وانكانت المائة المشروطة من ارقائم محاز وانكان الصلح على مائة رأس بأعمانهم من أنفسهم وأولادهم بأن قالوا أول السنة أمنوا على أن مؤلاء الكمونصائح كمالثلاث سنين مستقيلة على أن نعطيكم مائة رأس من رقمقنا فهو حائز كذا في الحيط \* وانشرطوا في الموادعة ان سردّعلهم على عاءنا مسلامهم وطل الشرط ولم عدالوفا مد كذافي الكافي \* واوصالحهم الامام ثمراً عنقض الصلح أصلح نبذا الهم وقاتلهم وبكون النبذعلي الوجه الذي كان الامان فانكان منتشرا حسأن يكون النبذك لك وانكان غيرمنتشر بأن أمنهم واحدمن المسلمن سرا مكتفى بنسندلك الواحد ثم بعدالنيذ لا يحوز قتالهم حتى عضى علمهم زمان يقكن فيمه ملكهم من انفاذا كغيرالي اطراف مملكته وانكانواخر جوامن حصوم مرتفرة قوافي الدلاد وفي عساكر المسلمن أوخر بواحصونهم وسدب الامان فيتى بعود واكلهم الى مأمنهم و بعدهر واحصونهم مثل ما كأنت توقنا عن الغدروهذا أذاصا كجهم مدة فرأى نقضه قبل مضى المدة وأمااذا مضت المدة فيبطل الصلح عضها فلا ينسذالهم كذافى التدمن \* ولا يندفى للسلمن ان نغر واعلمهم ولا على أطراف بلادهم مادام الصلح باقما كذافى السراج الوهاج \* وان بدؤا بخمانة قاتلهم ولم يندذ المهم اذا كان ذلك باتفاقهـم كذا في الهـداية \* ولوخرج من دارالموادعة جماعـة لامنعة لهـم وقطعوا الطريق في دار الاسلام فليس هذانقض العهدوان خرج قوم لهم منعة بغير أمرملكهم ولاأمرأه ل علكته فالملك وأهل مملكته على موادعتهم وهؤلا الذبن قطعوا الطريق لابأس يقتلهم واسترقاقهم وانكانواخرجوا ماذن ملكهم فهذا نقض العهد في حق الكل كذا في فتاوى الكرخي \* وإذا كانت الموادعة قاعمة يدنناو بينهم فخرج منهم رجل الى الدحرب آخرايس بينناو بينهم موادعة فغز المسلون ذلك الملد فأحذواذلك الرجل فهوآمن لاستبل عليه ولاعلى ماله وأهله ورقيقه وحمث مضي اهل الدالذين

قوله ويصائح الىآخر العبارة يتطرويحرر

وادعناهم وحمث رحلوامن الملادفهم آمنون وان غزاالمسلون داراغردا رالموادعين فاسروامنها رجلا من الموادعين كان أسيرا في الدار التي غزاه المسلمون كان فيمًا كذا في السراج الوهاج \* وأهل الذمة اذانقضوا العهدكلشركن فالموادعة ومحوزأ خذالمال منهم لانه محوزتر كمما كجزية هكذا في الاختمار شرح المختار \* و يصالح المرتدين الذين يغلمون وصارت دارهم دارا كحرب عنه دا كخوف الوخدا بلا اخذمال منهم وان أخذالمال منهم لم يردّلان مالمهم في المسلم اذا ظهر وابخلاف مالوأخذ من أهل البغي حيث بردّعليه بعدوضع الحرب أوزارها لانه ليس فيمَّا الاقبله لانه اعانة لم كذافي النهر الغائق \* وهكذا في فتح القدير \* عددة الاوثان من الدرب كالمرتدين في الوادعة لانه لا يقلل منه-م الاالاسلام أوالسه ف و يكره لاميرا كجيش أوقائد من قواد المسلمة أن يقيل هدية أهل الحرب فيختص ما ال جعلها فيئاللمسلين ويكره بيع السلاح والكراع من أهل اعسرب وتعهزة المهم قدل الموادعة و بعدها وكذلك الحديد وكل ما هوأصل في آلات الحرب ولا يكره ادخال ذلك على أهل الذمة كذا قى الاختدارشر ح المختار \* ولوحاء حربي رسد ف فاشترى مكانه قوسا أور بعدا وترسا لم يترك أن مخرج كذا في المسوط \* واز ماعه بدراه مثم اشترى غيره عنع مطلقا كذا في التديين \* طلب ملك منهم الذمة على أن يترك أرجكم في أهل مملكته ماشاءم وتل أوظل لا يصح في الاسلام لا بحاب الى ذلك ولو كان له أرض فيها قوم من أول ملح المحدة مدر منهم منها وفعال وصاردمة فهم عمدله كما كانو بديعهم انشاء كذافي فتح اقدير \* فان ظفر علم معد وهم ثم استنقذهم المسلون من أيدى أرائك فانهم مردون الى هـ ندا اللك بغيرشي قبيل القسمة وما لقيمة بعيد القسمة عنزلة سائر أموال أهل الذه ية وعلى هذا لوأسلم الملك وأهل أرضه أوأسلم أهل أرضه دونه فه معسدله كما كانوا

\*(فصل في الامان) \* اذا أمن رجل حراوا رأة حرة كافرا أوجاعة أوأ مل حصن أومدينة صحامانهم ولم يكن لأحدمن المسلين قتالهم الاأن يكون في ذلك مفسدة فيندذ الهم كانذاأمن الامام بنفسه غراى المصلحة في الند ولوحاصر الامام حصناوأمن واحدمن الجيش وفيه مفسدة بندالامان و يؤديه الامام كذا في الهداية \* ويبطل أمان ذمي الااذا أمره أمير العسكر أن يؤمنهـم فيجوز أمانه كذافي التدمن \* ويصح أمان المكاتب ولا يحوز أمان المسلم التاجر في دارا كحرب ولا أمان المسلم الاسر في أمديهم ولا أمان الذي أسلم في دارا لحرب كذا في فتا وى قاضى خان \* العدد اذا أمن ان كان ماذونا في القتال في جهة المولى يصم أمانه بلاخلاف وانكان مجموراءن القتال فعلى قول أبي حنمفة رجيه الله تعالى لا يصم أمانه وعلى قول مجدرجه الله تعلى يصم وقول أبي يوسف رجيه الله تعالى مضطرب معض مشايخنا رجهم الله تعالى قالواهذا الخلاف في العد المجعورا ذالم يحي النفر أما اذاحاء النفر فيصم أمانه بلاخلاف و بعضهم قالوا الكلء لى الخلاف مكذا في الحيط \* والجواب في الامة كالجواب فى العددان كانت تقاتل ماذن المولى فأمانها صحيح وان كانت لا تقاتل فعند أبى حند فقرحه الله تعالى لا يصم أمانها كذا في الذخيرة \* ان أمن الصي وهولا بعق للا يصم كالمحنون وان كان ومقل الاسلام ويصفه وهومحيورعن القتال لا يصم عند أبي حني غفرج ماته تعالى ويصم عند مجد وجهالله تعالى وان كان مأذوناله في القتال فالاصم أنه يصم بالاتفاق بين أصحابنا هكذا في فتح القدم \* ومختاط العقل الذي يعقل الاسلام و يصف عنزله الصي الذي يعقل كذا في التسين \* وان كبر الغلام وبلغ وهولا يصف الاسلام ولا يعقله و يعقل أمر معيشته فامانه لا يصم لا نه عنزلة المرتد والدلك المجارية وة كانت أوأمة كذافي الحيط به اذاأمن رجل من المسلم الماسامن المشركين فأغار

علهم مقوم آخرون من المسلمين فقتلوا الرحال وأصابوا النساء والاموال واقتسموا ذلك وولد لهم منهن الاولاد تم علوابالامان فعلى القاتلين دية من قتلوا وترد النساء والاموال الى أهلها و مغرمون للنساء أصدقتهن عاأصابوامن فروجهن والاولاد أحوار مغير قيمة مسلون تبعالا تائهم لاسلمل علمهم لكن اغاترة النساء معدمضي الاشحمض وفي زمان الاعتداد يوضعن على مدى عدل والعدل امرأة عجوز ثقة لاالر حل هكذا في المحمط \* قال مجدر جه الله تعالى واذانادى المسلون أهل الحرب الامان فه-م آمنون جمعااذا مععواصوتهما لامان بأى لسان كانوانا دوهم ويستوى في ذلك ان عرفواوفه موا بالامان أولم يعرفوا ولم يفهموامنه الامان بأننادوهم بالعربية وهمروم لايحسنون العربية أونادوهم مالنمطية ومم قوم لا يعرفون النبط قرأمثال ذلك وان لم يسمعوا عبوتهم بالامان فلاأمان لهمو محل قتلهم وسديهم ولونا دوهم من موضع سمعون الاأن العلم قداماط بأنهم لم سمعوا بأن كانوانهاما أومشغوان بالحرب فذلك أمان وأراد بالعلم غالسال أى لاحقمقة العلم وسماع الكل للامان لدس بشرط لشوت الامان في حق الكل بلسماع الاكثر بكفي و يقوم ذلك متمام سماع الكل واذا قالوا كمري لا تحف أوقالواله أنت آمن أوقالواله لا بأس علدات فهذا كله أمان ولوقالواله لك أمان ابته كأن أمانا وكذلك إذا فالوالك عهدالله أولك ذمه الله أوفالوا تعال تسمع كلام الله أوقالوا أجرناك ولوان الامرقال كماعة من أهل الحرب معمنين وهم في الحصن محصور ون أخرجوا المنائرا ودكم على الصلح وأنتم آمنون أولم يقل وأنتم آمنون فغرجوا فهم آمنون ولوقال انوجواالينا ولمرزدعلي هذا فغرجوا فلاأمان ولوقال لهم انزلوا أمنا كان أمانا ولوقال اخرجوا المنافسه ونا واشتر وامنا كان أمانا ولوات رجلامن المسلين أشارالى رجل من المشرك ين وهم في حصن أومنعة أن تعال أوأشارالي أهل الحسن أن افتحوا المجصدن ففتحوا أوأشارالي السماء فظ المشركون أن ذلك أمان ففه او ذلك الذي أمريه الرحل وقد كان هذا الذي صنع الرجل معروفا بن المسلن وبن أهل الحرب بن أهل تلك الدار أنهم اذاصنعوا كان أمانا أولم ك ذلك معروفا فهوأ مان حائر واذا أشارالي العدو باصمع ماشارة يغهم منه الدعاء الى نفسه والامر بالجئ اليه ويقول بلسانه مع ذلك ان جئت قتلتك فيما وفهوآ من هذا اذا فهم الكافر الاشارة وعرفها أمانا ولم يسمع قول المشيران جئت قتلةك أوسمع والكن لم يغه معفاما اذاسمع وفهممه لمركن ذلك أمانا وعلى هذا اذاقال المسلم لا كافر تعال حتى أقتلك فسمع الكافرأول الكلام وفهدمه ولم سمع آخواله كلام أوسمعه الاأنه لم يفهمه كان أمانا واوسم ع آخواله كلام وفهمه لا و الماناوع لى هذا اذاقال المسلون له تعالى ان كذت تريد العَيَّال تعالى ان كذت وجلا فسمع أول الكلام وفهم ولم يسمع آخرال كلام اوسمع آخرال كلام ولم فهمه فعلا وكان أمانا ولو سمع أول المكلام وآخره وفهم وفعهاه لامكون أمانا وعلى هذا اذاقال له تعال حتى ترى ماأصنع مل مكَّذَا في الذخر مرة والحيط \* ولوأن جماعة من الكفارقالواللمسلين امنونا على ذرارية افأمنوهم على ذلك فهم آمنون وأولادهم وأولاد أولادهم وانسفلوامن أولادالر حال ولايدخسل أولادالمنات كذا ذكره في السير المكمركذ في الظهرية \* واذاقال أمنوني على أولادي فأمنوه على ذلك فهوآمن وأولاد السلمة وأولاده من قسل الرحال وأماأ ولاد المنات فلايد خلون ولوقال أمنوني على أولاد أولادى ذكرشيخ الاسلام والتماضي الامام ركن الاسلام على المغدى أن هدفه المسئلة على الروايتين وذكرشمس الائمة السرحسي أن في هذه الصورة بنوالمنات مدخلون رواية ولوقال أمنوني على آياءي ولهأب وأم دخيلا في الامان وان لم يكن أب وأم واغياله حدوحدة فلاأمان لهما قال مجدرجه الله تعالى فان كان اسانهم الذي يتكلمون به أن الجدوالد كا أن ابن الابن ابن فالجد عنزلة ابن الابن يدخل في الامان كذافي المحيط \* ولوقالوا أمنونا على أبنا تناولهم بنون و بنات فهم آمنون فان لم يكن لهم ذكر إ

واغمالهم بنات خاصة فهن في جمعا وان قالوا أمنونا على بناتنا وأخوا تناقه فاعلى الانأث دون الذكوركذا في الظهرية \* ولوقال أمنوني عـلي اخوتي وله اخوة وأخوات دخـل الكما في الامان ولوكان له أخوات لاذكرمعهن يدخلن في الامان كذا في المحيط \* ولوقالوا أمنوناعــلي أساقنا ولممأساء واساءأ سناء فالامان صلى الفريقين فان لم يكن لهم اسناء ولكن لهم أسناء أسناء فهم آمنون صاوان قالواأ منوفاء لي آما تناوادس لهم آماه ولهما جدا دفلسي مدخل الاحداد في ذلك وكذلك لوقالوا أمنونا على أمهاتنا وامس لهمأمهات إلكن لهم حدات فانهن لامدخلن في الامان ولوقال أمنوني علىموالى وليس له الاالموامات ولاذكرفهن فهن آمنات معه استحسانا كذافي الظهرمة \* اذاقال واحدمن أهل الحصن أمنوني على متاعى فأمنوه فهوآمن ومتاعه سالم ولم مدخل في المتاع دراهم ولادنا أسرولاذه ولافضة ولاحلي ولاجواهرولا كراع ولاسلاح ومدخسل ماسوى ذلك من الثماب والفرش وجميع متاع البيت في البيوت بدخل تحت اسم المتاع وهواستحسان كذا في الحمط \* ان قال أمنوني مع عشرة فالعشرة سواه والخمارفي تعمين العشرة الى الامام ولوقال أمنوني في عشرة من أهل ملتى او في عشرة من أهل - صنى فالامان له وتسعة سواه ولوقال أمنوني في عشرة وسن اخواني فهو آمن وعشرة سواهمن اخوانه وكذلك لوقال فيعشرةمن ولدى ولوقال أمنواعشرةمن اخواني أنافهم اوعشرة من ولدي أنا فهرم فالامان لعشرة سواه ولوقال عشرة من أحسل بدتي أنا فهرم اوعشرة من أحسل حصني أنافهم فالامان لعشرة هوأ حدهم \* ولوقال أمنوني في موالى وله موال أعتقوه وموال أعتقهم فالامان لابتناول الفريقين واغما يتناول الامان أحدالفريقين ويكون الامان على مانوا والمستأمن فان قال مانو وتشيئافهم جمع المنون استحسانا \* وان عاصر المسلمون حصنا فاشرف علم مرأس المحصن فقال أمنوني على عشرة من أحل الحصن على أن افتحه لكم فقالوا لك ذلك فقتم الحصن فهوامن وعشرة معه ثم الخمار في تعمن العشرة الى رأس الحصن ولوقال اعقد والى الامان على أهل حصى على ان تدخلوه فتصاوا فمه فعقد واله الامان على ذلك فلدس لهم قلمل ولا كثير من النفوس ولا من الاموال كذا في خزانة المفتى \* اذا استأمن الرحل من أهل الحرب الى أهل الاسلام فخرج معه ما مرأة وقال هـنه امراتى وخرج معهما طفال صغار وقال هؤلاءا ولادى ولم مكن ذكرهم في أمانه وانحاقال أمنونى حتى أنوج المكم اوالى دارا لاسلام اوالى عسكركم في دارا كرب فان القماس في هـ ذاأن مكون الكل فيتاغسره ولكن هدا قبيح فتعلهم آمنين بأمانه وعلى هذا القاس والاستحسان اذاكان معهسى كثير فقال هؤلاء رقيق وصدقوه في ذلك أو كانواصعارالا بعيرون عن انفسهم حق لاعتاج فى ذلك الى تصديقهم فانه بصدّق فى ذلك مع عمته استحسانا والقماس أن يكون جمع ذلك فمثا وكذلك الدواب والاجراء الذبن معه على هذا القماس والاستحسان وان كان معه رحال فقال هؤلاء أولادى وصدقوه فىذلك فهم فى قماسا واستحسانا وان كان معمصغار وهم بعدون عن أنفسهم فقال مؤلاءأ ولا دى وصد قوه في ذلك فالقياس أن يحكونوا فيثاو في الاستحسان لا يصرون فيثاوا ن كذبوه فهم في المسلمن ولوكان معه نساء قد ملغن فقال هؤلاء يناتى فصدقنه فالقماس ان يكن فيمًّا وفى الاستحسان هن آمنات وصارا لاصل في جنس حدد المسائل ان كل من يستأمن لنفسه في الغالب بتقسه لايحهل تابعالغبره في الامان وكل من لا يستأمن لنفسه في الغيال بنفسه محمل تابعالغسر فى الامان فعلى هذا أمه وجدته واخوافه وعماته وخالاته وكل ذات رحم منه من النساميد خلن في أمان المستأمن تبعاللستأمن فاماأبوه وجده وأخوه فلايدخل فى أمان المستأمن قال وكل من كان آمنايامان من المستأمن فعلم أنه كاقال اوادعى ذلك وصدقه الذى خوج معه فهوسوا وهو آمن با مانه وان الدي

كان فمنَّاوان كذبه أوَّلا ثم صدقه كان فسَّاوان صدقه أوَّلاثم كذبه فرقعة ه وأولاد ه الصغارالذين بعبرون عن أنفسهم آمنون فاماا حبره والمرأة الكبيرة متصديقه أول مرقف أقرّاع لي أنفسهما بالرق فان الاستأمن لم ردع علمهما الرق فمقوا أحرارا فاذا كذبوه ومدد ذلك فقد أقروا على أنفسه مالرق والحربى اذاأ قرعلى نفسه بالرق يصح اقراره بالرق ذكره في مسئلة المحصور اذا استأمن على أن منزل الى المسلمن أنه مدخل في الامان لماسه وسلاحه الذي لديه ومركبه وماخوج مهمعه من ورق أودنا نبر نفقته في حقوقه استحسن ذلك وماعداذلك فيء ثماغا بدخل في الامان من سلاحه وثمامه سلاح مثله وثماب مثله حتى لوتبك بقسى اوتقلد يسموف أوظاهر سنالاقعة اوالعمائم حتى حعلها كالكارة على رأسه فان الزيادة لا تكون له كذا في المحمط \* اذا أرسل أمير العسكر رسولا الى أمير حصن في حاحة له فذهب الرسول وهومسلم فلا يلغ الرسالة قال انه أرسل على لساني المك الامان لك ولاهل مملكتك فافتح الماب وأتاه بكتاب زوره وافتعله على لسان الاميرا وقال ذلك قولا وحضرا لقاله ناس من المسلمن فلما فتح الما ودخل المسلون وجعلوا يسدون فقال أميرا كحصن ان رسول كم أخبرنا ان أميركم أمننا وشهدا ولئك المسلون على مقالته فالقوم آمنون مردعلهم مأأخ فمهم وان كان الذي أتاه مهدف الرسالة رحلالدس مرسول ولكنه افتعل من تلقاء نفسه كمامافه أمانهـم ودخل مه المهم أوقال ذلك لهم قولا وقال الني رسول الامر ورسول المسلمن فهم في والامام ان يقمل مقالتهم كذا في الظهمرية \* لوأن رسول الامبرحين بلغ رسالة الامير كحاجة فقال ان فلانا القائد قد أمنكم وارساني بذلك وان المسلين الى ما ب الامرأ منوكم وافي كنت أمنتكم قبل ان ادخه ل عليكم وناديتكم وشهد على هذه المقالة قوم من المسلم فهم في وأجعون اذا كان ما أخبر مه كذبا ولوأرسله رجل من المسلمن في حاجة فقضي حاجمه مُأخررهم ان من أرسله أمنهم فهو ماطل كذا في محيط السرخسي \* الامام أوواحد من المسلمن اذا امرالذى ان رؤمنهم فان قال له أمنهم فقال لهم الذمي أمنتكم اوقال ان فلانا أمنكم فهوسوا وصاروا آمنين وانقالله قلان فلانا أمنكم فقال لهمالذمي ان فلانا أمنكم فهم آمنون وان قال لهم قدأ منتكم فهو باطل هكذا في الذخيرة \* ولوحا صرا لمسلون حصنافة ال أميرهم لأهل الحصن متى أمنتكم فاماني ماطل أوفلاأمان لكم اوقدنمذت المكم ثم أمنهم فامانه باطل ولوأ مرالا مبرمناد بافنادي في العسكرمن أمن منكم أهل الحصن فامانه باطل ثم أمنهم مسلم فامانه حائز ولوأمر بأن بنادى أهل الحصن اوكتب اوأرسل اليهمان أمنكم واحدمن المسلين فلا تعتمد وابامانه فان امانه ماطل ثم أمنهم رجل فنزلواعلى مانه فهم في ولوقال لهم لا امان لكم ان أمنكم رجل مسلم حتى أؤمنكم انا ثم أتاهم مسلم وقال اني رسول الاميراليكم فقدامنكم فنزلوا على ذلك فهم آمنون وان كان الرجل كاذبا فى ذلك ولوقال لهم الاميرلاامان لكمان أمنكم مسلم اوأتا كمبرسالة مني حتى أؤمنكم بنفسي والمسئلة يحسالها فهم فيءوان كان الامسر أرسل الهدم رسولا لساغهم ففعل فهم آمنون لوقال لهماذ اأمنتكم فاماني باطل ثم أمنهم كان ذلك امانا صحيحاً كذا في محيط السرخسي \* اذاحاصرالمسلون حصنا اومدينة من أهل الحرب فطلموامن المسلمن أن ينزلوهم على حكم الله تعالى فلاينمني لهم ان ينزلوهم على ذلك كذافي المحيط \* فان أنزلوهم على حكم الله تعالى مع أنه ليس لهمذلك فللامام ان معرض الاسلام علمهم فان أسلوا كانوا احوارا يسلم لهمأ موالهم ونساهم وذراريهم وتصبر دارهم دارالاسلام ويكون فيأرضهم العشرفان أبوا الاسلام جعلهمذمة وجعل عليهم الجزية وعلى أراضيهم الخراج ولايسترقون ولايقتلون ولابردون الى مأمنهم ولونزلواعلى حاصكم واحدمن المسلمن بعمنه حازفان حكم ذلك الرجل فمهم بقتل اوسي أوأن بصيروا ذمة جازذاك الحكم وانحكم بالردلا يحوزفان مات فلان أوقتل قبل أن يحكم صاروا كانزلواعلى حكم

الله تعالى فان أخرج نفيه من الحكومة يخرج فان حكم فلان بالردَّع حكم بالقد للا يصير استحسانا كذافي عمط السرخسي \* انكان الحكم رجلامسلا الأأنه لا تحوزشها دته لفسقه أولانه عدود في قذف فعكمه حائزان حكم علم مقتل أوسى اوغير ذلك كذافي المحمط وفي النوازل لونزلواعلى حكم عدود في القذف اوأعي المعور كذا في التنارخانية \* وان حكمواعدا اوصداح اقدعقل لمعز حكمه فان نزلوا مع ذلك على حكمه بعدل دمة كالونزلواعلى حكم الله تعالى وان حكم واذما فحكم يقتلهم وسي ذراريهم اوغ مرذلك حازهكذاذ كرمجد رجه الله تعالى في السير الكمرفان أسلوا قسل ان حكموا الذمي علم مشئ لمحز حكمه علمهم مذلك بقتل اوسى اوغ مره ولكن معلهم الامام في هذه الصورة أحرار الاسدر علم ولوحكموا الرأة حارحكمهافي جمع ماحكمت الاان تحكم فقل مكذاذكر في الزيادات \* ولا يصلح للحكومة اسرمن المسلمن في أيد مهم وكذلك تاجرمن المسلم ن معهم فى دارهم م وكذلك رجل منهم أسلم وهوفى دارهم وكذلك رجل منهم هوفى عسكرالمسلمن وفي السمر الكمرا ذاشرطوا ان ينزلواء ليحكم فلان على أنهان حكم بدنهم بشي فقد مضى الحكم فان لم يحكم بدنهم شئردوا الى مأمنهم اوشرطوا أناننزل على حكم فلان على أنه ان حكم فمذاان سلغونا الى مأمننا امضيتم ذلك فلاينمغي للمسلين ان ينزلوهم على هذا الشرط واذا أنزلوهم على هذا الشرط فلاينمغي للحكم ان حكم بردهم الى مأمنهم ووسع هـ ذالوأنزلوهم على هذا الشرط وحكم اكساكم بالردّ الى مأمنهم أمضدنا حكمه ونردهم الى مأمنهم وفي نوادران سماعة عن محدرجه الله تعالى أميرالعسكر اذاأمن قوما من أهل حصن على أن بكونوا عبد الفلان ورضوا بذلك ونزلوا عليه فهم في علن غفهم من المسلمن ولم مكونو اعدد الفلان وان سألوا الامان على أن بعرض عليهم الامان فان قبلوا والاردوالي مأمنهم فعلى الامام ذلك ولونزلوا على ان معرض علمهم الاسلام فعرض فأبوا فلهم اللحاق بحصنهم وليس للمسلمن قتلهم وسي نسائهم وذرار مهم ولورضوا ماداء الخراج لزمهم ولا يحلون بعدد ذلك وان خرج بعضهم على ان حكم فهم فلان فافتقت القاعة بعدا نفصالهم منها وقتل من في القلعة فن نزل فعلى مأنزل فان كانوا شرطواردهماليا كصنان لمرضوا وقدهدمت القلعة ردوا الى أدنى موضع يأمنون فمه فان كان أهل الحصن قدأجعوا على تزول هؤلاء بهذا الصلح لم يقتل المسلون أهل القلعة فان فعلوا فلاشئ علمهم وقدأساؤا واذانزلواعلى انحكم الوالى بنفسه فمهم فهوكرجل من أهل العسكر ولونزلواعلى حكم الله وحاصم فلان فهذا ومالونزلواعلى حكم الله سواء ولونزلواعلى حكم فلان وفلان فات أحدمها المعزحكم الآخر بعدد لك \* قال في المنتقى الأن مرضى الفريقان بحكمه قال عُمة وكذلك اذا اختلفا فى الحكم وهماحيان الاأن سرضى الفريقان بحكم أحدهما ولوحكم أحدا كحم كممن بقتل المقاتلة وسي ذراريهم وحكم الاتخريسي المكل فانهم لايقتلون ويكونون فمثأ الرحال والنساء جمعا ولوحكا حمعا يقتل مقاتليهم وسي نسائهم وذراريهم كان الامام فيهم بالخياران شاءقتل المقاتلة وسي ذراريهم وان شاءجعل الكل فيثا واذا نزلواء لى حكمرج ل ولم يسموه فذلك الى الامام يتخبر أفضلهم وأن أسلوا بعدالتحكيم قبل امضاء الحكم فهم أحواروان صبرهم الحكم ذمة قبل الأسلام فالارض لممنواجية وانحكم انحاكم بقتل قوّادمنهم يخاف غدرهم وسي الباقي من الرجال والنساء فهوجائز وان حكم بقتل الرجال وسي النساء والذرارى فقتل الرجال وسي النساء والذرارى فالارض فيءان شاءالامام خسها وقسم أربعة الاخاس بين الغاغين وانشاء تركفاء ليحالها في يد الوالي ودعا المهامن بعمرها ويؤدى خراجها كإيعمل في معطل أرض أهل الذمة وانمات الحكم بعدنز ولهم قبل الحكم ردوا الى مأمنهم ماحلاالمسلين فان الاحوارمنهم ينزعون عمانا والعبيد بالقيمة وكذلك أهل ذمتنا عندهم وكذلك انأسلم

منهم في أيديهم إذا استعانوا بالسلمان \* ثم في كل موضع وجب درهم فأغمار دون الى الموضع الذي خر حوامنه المناولا مرد ون الى ما هوأ حصن منه ولا الى جيش أكثر منهم كذا في المحيط \* قال مجدر جه الله تعالى اذا قال المسلون لرحل من أهدل الحصن ان دالمتناعلي كذا وكذا فانت آمن أوقالوا امناك فل مدلم فالامام بالخماران شاء قتله وان شاءسماه ولوقال له أمناك على أن تدلنا على كذاو كذا ولمريدوا على هــــذا فلم مد لهم لم بذكر مجدرجه الله تعالى هـــذا الفصل في الحكتاب والجواب فيه أنه على أمانه لاصل الامام قتله ولاأسره واذاد خدل عسكر من المسلمن دارا كرب فرواسعض حمونهما ومداثنهم ولمبكن للسلمن بهم طاقة وأرادوا أن ينفروا الى غسرهم فقال لهمأهل المدينة اعطونا على ان لا تشربوا من ما عنه رنا هـ فدا حتى ترتحلوا عناء لى أن لا نقاتلكم ولا نتعكم اذا ارتحلتم فان كان في الاعطاء منفعة للمسلمن أعطوهم ويعدما أعطوهم لاينمغي لهمان شربواوان يسقوا دوابهم اذا كانذلك بضر فى مائهـم يهقد من اوكان لا يدرى أنه وضر عدم وان احتاج المسلون الى الماء فدنه في ان يند ذوا المهم ويعلوهم بالنبذوان كانذلك لابضرف مائهم بقن مان كاثالماء كشرا فللمسلمان يشربواو وسقوا دوابهم من غسران مندفوا المهم والحواب في الكلا تظهر المحواب في الماء وان قالوا اعطوناء لي ن لا تتعرضوالشي من زروعنا واشحارنا وغمارنا فاعطوهم على ذلك ثم احتاج المسلون الهافليس منسغي لهمان بتعرضوالها مالم بنمذوا الهم ويعلوهم بالنبذأ ضرذلك بهما ولم يضروان قالوا اعطوناعلى ان لا تحرقوا زروعنا وكلا تنافاعطمناهم على ذلك فان علمنا أن نفي مه فلا نصرق زروعهم وكلا مم ولاماس ماننا كل من ذلك ونعلف دواينا وعثله لوقال اعطوناء لى أن لا تأكلواز روعنا وكلا نافاعطمناهم على ذُلك فانه لا ينبغي لنا ان نا كل من ذلك وان تعلف دواينا وان تحرق ذلك \* والاصل في جنس هـذه المسائل ان الامان عملى الثي امان عمله وعلى مافوقه ضرراولا بكون اماناعلى مادونه ضرراولمذا انقالوااعطوناء على أن لا تحرة وازر وعنا فلا يذيني لناأن نغرقها كذافي الذخيرة \* وان قال لهمأهل المدينة أعطونا على ان لاتمر وافي مدد الطريق على ان لانقتل منكم أحداولانأسره فان كان الاعطاء خمير اللسلين فلا بأس بأن يعطوا ذلك و ما خدوافي طريق وان كان الطريق الا تخرأ معدوأشق على المسلين وان أراد المسلون بعد ذلك ان عروافي ذلك الطريق ولا عرون في طريق آخوليس لممذلك حتى وندندوا المهم ويعلوهم بالنندولا بقتل المسلون أحدامنهم ولايأسرون وبكون الامانء ليالمرور في الطريق الذي عينوه أمانا على القتل والاسروان شرطوا علينا أن لانخرب قراهم فلايأس مان تأخذ ماوجدنا في قراهم من متاع اوغ مرذلك مماليس بدناء والامان على التخريب لا مكون أمانا على أخذ المتاع والطعام وانشرطوا ان لانقتل أساراهم اذاأصنناهم فلاياس بأن نأسرهم ولوشرطوا علمنا ان لاناسرمنهم فلاينمغي لنا ان نقتلهم ولاأن نأسرهم كذافي المحيط \* ولوقالوا أمنونا حتى نفتح لكم المحصن فتدخلون عملى ان تعرضواعلي الاسلام فنسلم ثم أبوا ان يسلوا فهم آمذون وعملي المسلمينان يخرجوامن حصنهم غريندذون المهم فان شرط المسلون علمم ان أبدتم الاسلام فلا امان بدننا وبينكم ورضوا بذلك والمسئلة بحالها فلاناس باسترقاقهم وقتل مقاتلهم انأبوا الاسلام وان أسل يعضهم وأبى البعض فن أسلم فهو حوومن أبي فهوفى فان جعله الامام فيتا بعدما عرض عليه الاسلام فأبي تم أسلم لريقتله ولمكن بحمله فيثافان عرض الاسلام عليه فأبى ولم يحكم عليه بانه فيء حتى أسلم فهو واستحسانا وانقال حمين أرادالمنزول أمنوني على ان تعرضوا على الاسلام فان اسلت الى ثلاثه أيام والافلاأ مان لى غ عرضوا عليه الاسلام فلهمهلة ثلاثة أنام وليالمامن حين عرضوا عليه الاسلام فان مضت المدة قبل الاسلام كان فيدًا من غير حكم الحاكم وان فال أسلت الى تلا تقوالا كنت عبدا

الكماوقال ذلك جميع أهل المحصن فهم ذمة للمسلمين كما التزموا بالشرط ولوقال أنت آمن على ان تنزل فتسلفه وآمن بعد النزول قبل النيسلم فيجب تبليغه مأمنه ان لم يسلم وكذلك لوقال أنت آمن على ان تنزل فتعطمناها أنة دينار فقبل ذلك ونزل ثم أبي ان يعطهم لان هذا الامان معلق بشرط ادا الدنانس وفي الاول معاق بشرط القمول فاذانزل وقمل كأن آمنا وكانت الدنا نبرعلمه فان أبي ان يعطمها حسس لمؤدمها ولاتكون فمنالا جل الامان الثابت له فتي ما أعطى الدنانبروج م تخلية سسله حتى يلتحق عأمنه ولاسقطاعنه الابالاسلاما ويعقدا لذمة وكذلك لوصياكهم على ان يعطمهم رأسا فعلمه وسط اوقمته وانقال للسلمن أمنونى على أن أتزل البكم فاعط كممائة دينارفان لم أعط كم فلاأمان لي وقال ان نزلت المكم فاعطمتكم مائة دينارفانا آمن ثم نزل فطلموه فابي ان يعطمهم مكون فسأاقماسا ولايكمون فمئااستحسانا حتى مرفع الى الامام فمأمره بالاداءفان أبي بحعله فيشاولوقال رجل مبن المحصور سأمنوني حتى أنزل المكم على ان ادالكم على مائة رأس من السبي في موضع فأمنوه على ذلك فلمانزل أقى بهم ذلك الموضع فاذاليس فمه أحد فقال قدكانوا هنافذهموا ولاأدرى ان ذهموامرد الى مأمنه ولوقال أسرفي أبدينا أمنوني على ان ادلكم على مائة رأس والمسئلة بحالها شم ليدهم فللامام ان قتله وان قال المحصور على أني ان لم أد لكم كنت لكم فمثاا ورقمة اثم لم يف بالشرط فهو في علامسلمن ولا يحل لهم قتله وان قال أمنوني على أن انزل فادلكم على قرية فمهاما تةرأس فقد أصابها المسلون اوعلوابها قبل دلالته ولم بصيرها فالستهذه بدلالة وبكون فيما ولود لهم على الطريق فساروافهه حتى عرفوا مكانها قبل ان ينتهى الهااو وصف لهم مكانا ولم يذهب معهم فذهموا بصفته حتى أصابوا فهذه دلالة وكذلك لوقال أمنوني على أن ادلكم على طريق باهله وولده فان لم أفعل فلا امان فلا نزل وجدالمسلمن قداصا بوانطريق فقال مذاهوالذى أردتان أدلكم عليه فلدس مذاشئ فانقال على ان ادلكم بطريق هـ ذا الحصن وانه قدنزل هاديا من الحص فلمانزل وجد دالمسلمة قد أصابوابذلك الطريق فهوآمن وعلى هـذالوالتزم ان يدلهم عـلى حصن اومدينة اوعـلى هـذا الحصن اوهذه المدسة كذافي محمط السرخسي

### چه (الماب الرابع في الغنائم وقسمتها) چه

وفيه ثلاثة فصول

إلا حواز بدارالاسلام فأماما أخذلاء على القهر والغلمة بل المهاداة والهمة منها وبالسرقة اوالخلسة الاحواز بدارالاسلام فأماما أخذلاء على القهر والغلمة بل المهاداة والهمة منها وبالسرقة اوالخلسة منهم لا يكون غنيمة ويكون للا تحد خاصة في لسان الفقها ومتعارف الشرع وكذلك ما خصة الامام بعض الغزاة تحر بضالة على القتال إزيادة قوة وجواءة منهم مان قال لسرية ما أصبت فهول كما وقال لواحد معين ما أصبت فهولك كذافي عي طالسرخوس به والني عما أخذ منهم من غير قتال كالخراج والجزية وفي الغنيمة نعس دون النيء كذافي على القالميان به وما يؤخذ خامنه مهدينة الوسرقة اوخلسة اوهمة فاليس بغنيمة وهوللا تحذفات كذافي خوانة المفتن به قال محدرجه الله تعالى واذا أسلم أهل مدينة من مدائن أهل الحرب قبل ظهو والمسلمين عليهم كانوا أحواز الاسلم عليهم ولاعلى أولادهم ونسائهم ولاعلى أراضهم المخراج وتوضع على رقسهم المجزية النفاوان ظهر المسلمون عليهم أسلموا عليهم المعام فيهم بالخيار ان شاء قدم رقابهم وأموا لهم بين الفاغين واذا أراد القسمة بعدما أسلموا رفع المنس فالامام فيهم بالخيار ان شاء قدم رقابهم وأموا لهم بين الفاغين واذا أراد القسمة بعدما أسلموا وضع المنس فالامام فيهم بالخيار ان شاء قدم رقابهم وأموا لهم بين الفاغين واذا أراد القسمة بعدما أسلموا وضع المنس فالامام فيهم بالخيار ان شاء قدم رقابهم وأموا لهم بين الفاغين واذا أراد القسمة بعدما أسلموا وضع المنس

أولاو جعله لليتامي والمساكين وابنا السبيل وقسم أربعة انجاس بين الغاغين قسمة الغنائم ويضع على الارض المشروان شاعمن عليهم يسلم لهم رقابهم وذراريه موأموا لهم ويضح على أراضهم العشر وانشاء وظف انخراج وال ظهرالمسلون علم مفلم يسلوافا لامام مانخماران شاءاسترقهم وقسمهم وأموالهم س الغاغين فاذا أراد القسمة أخذا تخس من جميم ذلك فيجعله في موضع الحس وقسم الماقي بن الغاغين ا ويضع عملي الاراضي العشروان شاءقتل الرحال وقسم النساء والاموال والذراري بين الغاغين عملي نحوما قلناوان شامن علهم برقابهم ونسائهم وذراريهم وأموالهم ووضع على رؤسهم الجزية وعلى آراضهم الخراج كذافي المحنط بو ويستوى فمه الماء العشرى نحوماء السماء والعمون والآمار والخراجي نحوماء الانهارالتي حفرتها الاعاجم كذافي غامة السان \* وان من علهم مرقابهم وأراضيم-موقسم النساء والذرارى وسائر الاموال س المسلمن فهو حائز ولكنه مكروه الااذاترك في أمدهم من الاموال ماعكنهم الزراعة مهوكذلك اذامن علمهم برقابهم ونسائهم وذراديهم وأراضهم وقسم سائرا لاموال بين الغاغين فهو حائز ولكنه مكر وه فانترك في أيديهم ماعكنهم الزراعة به يحوزمن غيركراهة وان من علمهم برقابهم خاصة وقسم الاواضى بن المسلمن مرع سائر الاموال لم محزو كذلك اذا لم يكن لهم الاراضي فأراد انعن علم مرقابهم لم عزكذا في الحيط \* وان شاء قسم الكل وترك الاراضي وجعلها بمزلة الوقف على المقاتلة وانشاء نقل الهاقوما آخرين من أهل الذمة وجعلها خراجية نراج مقامعة اومقاطعة فمنصرف خراجها الى المقاتلة كذا في التتارخانية ناقلاعن شرح الطماوى به وإذا نقض أهل الذمة العهد وغلنواعلى دارهم اوعلى دارمن دما والمسلمين وصارت الداردار جوب بالاتفاق ثم ظهرعلهم المسلون وثبت الخيارفهم للامام فانشاءمن عليهم برقابهم وأراضهم ونساتهم وذراريهم وأموالهم ووضع على أراضهم الخراج وانشاء وضع العشروه ذاتسمة وفي الحقيقة نواج ولهذا يصرف هذا العشره صرف الخراج وانشاه جعل علها ألعشرمضاعفا كافعل عررض الله عنه بدني تغلب وان قتل الرحال وقسم النساء والذرارى والاموال وبقعت الاراضي بلاملاك فنقل المها قومامن المسلمن لمكونوارد واللمسلمن وحعل الاراضى فم ليؤدون المؤنة عنها حازوا كن يفعل برضي اؤلثك الذين يريد الامام نقلهم الها واذانقل الها قوما من السلمن وصارت الاراضي عماوكة لهم جعل علم االعشران شاه وان شاه جعل علما الخراج ولوأن قومامن المسلين ارتدوا وغلبوا على دارهم أوعلى دارمن ديارالمسلمن وصارت دارهم دار وبالاتفاق ثم ظهرعلهم المسلون فانه لايقد لمن رجالهم الاالسف أوالاسلام فان أبوا أن يسلوا قتلوا وقسم نساؤهم وذرار يهمو عبرون على الاسلام وقسمت الاموال والاراضي س الغاءن أيضاو بوضع على الأراضي العشروان رآى الامام ان يقتل الرحال ويقسم النساء والذرارى بن الغاغن دون الاراضي ورآى ذلك خبرالله سلمن فعل ذلك فان رآى بعد ذلك ان ينقل الى الاراضي قومامن أهل الذمة لمؤدوا الخراج عن أنفسهم وعن الاراضي فعل ذلك فاذا فعل ذلك مارت الاراضي مماوكة لهم بتوارثونها وبؤدون الخراج عنها فقدد كرههنا نقل أهل الذمة لانه لا يلحقهم الغيظ بقتل المرتدين ولاكذلك ماتقدم فان أسلم المرتدون بعدما ظهرعامهم الامام كانوا أجوار الاسديل عامهم وأمانساؤهم وذرار بهم وأموالهم فالامام فعها بالخماران شاءقسهها سنالغاغين وحدل على الاراضي العشر وان شاهمن عليهم بالنساء والذراري والاموال والاراضي ووضع على أراضهم الخراج ان شاه وان شاه وضع عليها العشروان رآى الامام ان محمل ما كان من أراضهم عشر ماعلى ما له وما كان نواجيا على حاله فله ذلك واذاأرادالامام ان معل أهل الحرب والناقضين العهدا هل ذمة يؤدون الخراج وقدأصاب منهم مالافي الحرب قبل ان ظهر علمهم فانه لامرة علمهم ذلك ولا بفعل ذلك الامهدار

والعيدرأن لايقدر واعلى عمارة الاراضي وزراعتها الابذلك المال فامامايتي فىأبدم مفان احتاحوا البهالعمارة الاراضي وزراءتها لم مأخه ذالامام منهم وان استغنواء نها فان شاه أخه في منهم وقسمها بن الغاغين ولكن الاولى ان يتركه في أيد بهم تالمفالهم حتى يقفوا على محاسن الاسلام فيسلوا وكذلك ماأخ فمن نسائهم وذرارم مقل الطهور علهم لامرة ومادق فىأبد مهم معدالظهور علمم لا يؤخذ منهم \* واذافتح الامام بلدة من بلادأ هل اكرب وقسمها وأهلها بن الغاغن عُم أراد ان عن علم مرقابهم وأراضهم فلس له ذلك وكذلك اذمن بهاعلمهم عم أراد القسمة ليس له ذلك كذا في المحيط \* الامام ما كنار في الاسرى ان شاء قتلهم وان شاء استرقهم الامشركي العرب والمرتدين وانشاء تركهم أحوار اذمة للمسلمن الامشركي العرب والمرتدين وليس فعن أسلمنهم الاالاسترقاق كذافي التدمن \* ولا عوزأن مردّهم الى دارا كرب رلاتحوز مفاداة أساراهم باسارانا عند أبي حنيفة رجه الله تعالى كذا في الكافي به وهكذا في المتون \* والصيم قول أبي حند فة رجه الله تعالى كذا في الزاد \* قال مجدرجه الله تعالى في السير الكسير لا بأس بأن يفادي أسراء المسلمن اسراء الكافرين الذبن في أمدي المسلمن من الرحال والنساءه في اقول أبي يوسف ومجدر جه ماالله تعالى وهو أظهر الرواتين عن أبي مندفة رجمه الله تعالى كذافي المحمط \* وبهاقال العامة هكذا في النهر الفائق \* م في المفاداة اشترط رضي أهل العسكر لان فيه الطال حقهم عن العين ولوأ في أهل العسكرذ لك فيما عدا الرحال ليس للامران بفاديهم وفي الرحال ان كان قبل القسمة فله أن بفاديهم و بعد القسمة لئس له ذلك الابرضاهم واذاحاء رسول ملكهم بطاب المفاداة بالاسارى في مكان فأخد دواعل المسلمن عهدا وأن ومنوهم على ما يأتون مه من الاسارى حتى بفرغوا من أمر الفدا وان لم شفق رحعوا عن معهم من أسراء المسلمان فافه رنسي أن يوفوا يعهدهم وإن يفادوهم كاشرطوالهم شرطوا مالاأوغير ذلك الاانهم ان لم يتفق بينهم التراضي ما لمفاداة وأرادوا الانصراف ماسراء المسلمن وللمسلمن علمهم قوّة فانهلا يسعهم أن يدعوهم حتى مرد الاسراءالى بلادهم ومحق علمهم ترك الوفاء بهذا الشرط ونزع الاسراء من أيديهم من غيراً ن يتعرضوا لهم شئ سوى ذلك كذا في الحيط \* أما المفاداة على ناخذه من أهل الحرب فلقرق المشهورمن الذهب ولوأسل الاسترفى أيد سالا يفادى عسلم أسترفى أيدمهما لا اذاطات نفسه مه وهومامون على اسلامه ولا يحوزالن على الاسارى وهوأن بطلقهم محانا كذا في الكافي \* قال مجد رجه الله تعالى والصيبان من المشركين اذاسبوا ومعهم الاتا والامهات فلا بأس بالمفاداة بهم وأمااذاسي الصي وحده وأخرج الى دارالاسلام فانه لا تحوز الفاداة به بعد ذلك وكذلك ان قسمت الغنيمة في دارا كرب فوقع في سهم رجل أو سمت الغنائم فقد صارالصي محكوماله بالاسلام تمعا لمن تعمن ملسكة فعه مالقسمة أوالشراء كذا في المحمط \* قال مجدر جده الله تعالى الخل والسلاح اذا أخذنامنهم فطلهوا مفاداته بالمال لمحزأن يفعل ذلك وان طلمواأن يعطونا رجلامشركا عوضاعن أسبرهم أورجلن مشركان عوضاعنه لمحزلنا ذلك وبحوزأن بفادى أسارى المسلم الذبن فى دار اكرب بالدراهم والدنا نبر وماليس له قوة في أمر اكور بكالثماب وغيرها ولا يفادون بالسلاح ولاما كخيل كذا في السراج الوهاج \* قال مجدر جه الله تعالى في السيرا الكيمراذ أسرا كرمن المسلين أومن أهل الذمة فقال لمسلم أوذى مستأمن فهم أفتدلى من أهل الحرب أواشترني منهم فف حل ذلك وأخرجه الى دارالاسلام فهو حرلاسسل علمه والمال الذى فداه مه المأموردين له على الاحرفرج عليه بجميع ماأدى فى فدائه الى مقدار الدية فانكان فداه ما كثر من الدية فاغارج ع على الاتمر بقدرالدية دون الزيادة وقدل بندني في قداس قول أبي حديقة رجمه الله تدلي أن برجم بجمد

ماأذى قل أوكثر والاصم أن هذا قولهم جمعا وعلى هذالوكان المأسور قال افتدلي منهم بألف درهم فلم يتمكن المأمور من ذلك حتى زادفاغ الرجيع علمه بالالف خاصة كذا في الذخيرة \* ولوكان المأسور قال للأمورا فتدلى منهم عارأ بتأو عاشئت أوامرك عائز فعا تفديني به فاندر جعمله عافدى مه قل أو كثر فان كار المأسو رعمدا أوأمة فأمر مستأمنا فهم أن يشتريه أو يفديه منهم فقيمل ذلك عثل قمته أوأق ل أوأ كثر فهو حائز وهوعد له ذا المشترى ولوقال العداشترني لنفسي فان اشتراه بقمته أو بغين يسير واحبرهمان يشتر به لنفسه فالعمد حولاسدل علمه عملا عموران برجع مالفداع على العدد كذا في المحمط \* ولوأن مكاتم المررجلاأن يفديه ففداه فانه برجع علمه عافداه فان عجزال كاتب فهودين في رقبته ولوأن المكاتب أمره بأن مفديه بخمسة آلاف درهم وقمته ألف درهم حازفي قول أبي حنيفة رجمه الله تعالى ولا محوزفي قولمما الابقد والالف مالم بعتق ولوأمره المأذون أن بفديه فأنه لا محوزع لى مولاه و بلزمه اذا أعتق ولوأن أحندما أمر رجلا ، أن شترى أسيرا في دارا كيرب فان قال له اشتره لي أوقال اشتره من مالي فان المأمورس جع على الا مرفان لم يقل من مالى ولالى فانه لامرجع الاأن يكون علمطا كذافي الظهرية ، وفي الفتاوي اذاوكل المأسور رجلا بأن يفديه فقال الوكيل رجل آخراشتره لي جاز وكذالوقال اشتره لي عالى وكان له أن يرجع على الآمر ولوقال الوكمل الاول للثاني اشتره ولم يقل في ولاعمالي ففعل الوكمل الثاني صارمة طوّعا حتى لامر جمع الثاني على أحد ولارجو علاول على الاسمركذافي المحيط \* قوم من المسلمن جعوا مالاودفعوه الى رجل لمدخل دارا كحرب ويشترى أسارى المسلمن منهم فان هذا المأمور يسأل التجاز فى دارا كور فكل من أخبر أنه مراسر في أبدم م شتريه المأموريه ولا بحياوز قيمة الحرلو كان عبدا فى ذلك الموضع واغا يشتريه بقدر قمته أو بغين يسبر ولوأ را دالما موران يشترى أسيرا فقال له الاسير اشترلي فاشتراه المأمور بالمال المدفوع المه يضمن المأمورذ لك المال ومرجع به على الإسر ولوان هذا المأمور بشراه الاسير قال الاسير بعدماقال له الاسيراشتر لي مكذا اشتريتك بالمال المدفوع الي حسية فاشتراه كان مشتر ما لا صحاب الاموال كذافي التقارخانية \* ولوأن رحلام رحلا ان يشترى خرا من دارا كرب معينه يمال سماه فاشتراه لم يكن له على الحرالذي اشتراه من ذلك شئ وكان للمأموران مرجع على الذي أمره ان كان ضمن له الثمن أوقال اشتره لي فان كان قال له اشتره لنفسه واحتسب منه لمرجع علمه بشئ كذافي الحيط \* رجل دخل دارا كرب وعنده من المال ماعلانه شراء أسيروا حدفشراء الجاهل أفضل من شراء العالم كذافي السراجية \* وإذا أراد الامام العودومعهمواش ولم يقدرعلى نقلهاالى دارالاسلام لابعقرها ولابتركها بل بذبحها ويحرق الاسلحة أيضا ومالا يحترق منها كالحديديد فن في موضع لا يقف عليه الكفار كذا في الكافي \* ويكسركل شئمن أنيتهم وأثاثهم بحيث لا ينتفع به بعدا الكسروس اق جميع المائعات والادهان على وجه لا ينتفعون به فيفعل مذا كله مغا يظهم وأما السي اذالم يقدروا على نقلهم فانه يقتل الرحال منهم اذالم يسلوا وبترك النساء والصديان والشبوخ فأرض مضيعة لهلكوا حوعا وعطشالان قتلهم متعدر النهرى ولاوجه الى ابقائهم ولهذا اذا وجد المسلون حمة أوعقر بافي دارا كور فانهم يقطعون ذنب العقرب ويصكسرون انماب الحمة ولايقتلونهما قطعا اضر والمسلمن ماداموافيها والقاء النسلهما كذافي السراج الوهاج \* العنائم لاعملك قبل الاحراز بدار الاسلام كذافي محيط السرحسي \* (ويبتني على هذا الاصل مسائل) \* (منها) أن واحدا من الغاغبن لو وطئ أمة من السبي فولدت فاحماه لايثبت النسب وصب العقروتقسم الامة والولد والعقربين الغاغين (ومنها) اذامات واحد

قيل الاحراز بالدارلانور ثنصيمه (ومنها) مالواتلف واحدمن الغزاة شيئام الغنمة لا نضم عندنا (ومنها) مالوقسم الأمام الغنمة لاعن اجتهاد ولاكحاجة الغزاة لا يصح عندناه حكذافي التدمن به مذا اذاكان غرمتصل بدارالاسلام وانكان متصلابدارا لاسلام ففتحها وأحرى علما حكم الاسلام فلاناً سيالقسمة كذافي شرح الطحاوى \* واذاقسم في دارا كر بعجمد اأوقسم كحاحة الغاغين فصة \* ومن مات بعدا عراج الغنمة الى دارالاسلام فنصيمه لو رئته كذا في الهداية \* وإذا كحقهم مددني داراكر بشاركوهم فها واغاتة طعشركتهم بالاحزاز بدارالاسلام أو بالقسمة في دار كحرب أويدرع الامام الغنيمة فهاولوفتح العسكر بلدامن دارا محرب واستظهر واعلمه تم كحقهم مدد لم بشاركوهم لانه صارمن بلاد الاسلام وليس للسوقية سهم الأأن بقاتلوا ويعتبر حاله عندالقتال فارسا أوراجلا كذافي الاختمار شرح الختار ب وكذامن أسلم في دار الحرب ومحق بالمسكر والمرتداذا ناب ومحق بالعسكر والتاجر الذي دخل بأمان اذائحق بالعسكر اذاقا تلوا استحقوا والافلاشئ لمم كذافي فتح القدر الرد والمقاتل في العسكر سواء كذافي المداية بانكان الاحروم العسكرة المعدر جماله نعالى انترك خدمة صاحمه وقاتل استحق السهم وان لم بترك الخدمة فلاشي له والاصل ان من دخل للقتال استحق السهم قاتل أولم يقاتل ومن دخل لغبرا لقتال لم يستحق الأأن يقاتل وهومن أهل القثال ومردخل مقاتلامع العسكر فقاتل أولم يقاتل ارض أوغره فالهسم مهان كان فارساففارس أوراحلا فراجل ومن دخيل مقاتلاتم أسرتم تخلص قبل انواج الغنيمة فالدسم مه كذا في السراج الوهاج \* اذا احتاج الامام الى حيل الغنيمة وفي الغنيمة دوات فانه عدمل الغنيمة علمها وبنقلها الى دارالاسلام وان لم يكر في الغنيمة دواب وا يكن مع الامام فضل حولة من مال بيت المال فانه بحمل عامها وان لم يكن مع الامام فضل حولة الاأزمع كل واحدمن الغانين فضل حولة ان طابت أنفسهم يحمل ذلك علماما جر وأمااذالم تطب أنفيهم مذلك ولا يكرههم على ذلك بأحره كذا في السيرالصغير \*وذكر في السيرال كمبرله أن يكرههم على ذلك احرالمثل وان لم يكن مع كل واحدمتهم فضل حولة ولكن مع المعض متهم فضل حولة ان طابت نفس المالك مان محمل علمها مأجر حارد الهوان لم تطب على رواية السيرالصغير لا مكرهم وعلى رواية السير الكبير بكرمه على ذلك كذافي المحيط به لاياس مان بعلف العسكر في دارا كرب ويأكلون ماوجدوه من الطعام وهذا كاكنزوا الهيم وماستعمل فمهكا لسمن والعسل والزيت واكخل ويدهنوبالدهن المأكول مثل السمن والزيت والخل ولاباس ان بدهن به و يوقيم به دايته ومالا يؤكل من الادهان مثل المنفسج والخيرى وهودهن الوردوما أشههما فليس لهان مدهن وكل شئ لا يؤكل ولايشرب فانه لاينهغي لاحيدمن الجيش ان ينتفع بشئ منه قل أو كثر ولودخ لل التحارم العسكر لاس مدون القتال لم محزفهم از ما كلواشيئامن الطعام ولا معلقوادوا بهم الإماليمن فإن أحكل شيئا من ذلك أوعلف فلاضمان عليه وان كان بقى منه شي في مده أخد منه بدأ ما العسكر فلا بأس أن بطعموا عسدهم اذا دخلوامعهم لمعمنوهم على سفرهم وكذلك نشاؤهم وصدما نهم وأما الاحمر للندمة فلايأ كلواذا دخلت النساملدا واة المرضى وانجرجي أكلن وعلفن وأطعم من رقيقهن كذافي السراج الوهاج \* ولافرق في الطعام بن أن كمون مهم ألما كلومن ان لا بكون حتى بحو زلهم ذبح المواشي من البقر والغنم والجزور ويردون حيلوده افي الغنيمة وكدا أكل الحموب والسكروالفواكه الرطمة والمابسة وكلشئ هومأ كول عادة وهذا الاطلاق في حق من لهسهم في الغنيمة أوبر ضي منها غنيا كان أوفقهرا ولا بطع الاجبر ولاالتاج الاأن بكون خبزا كحفظية أوطبيخ اللحم فلايأس مدحينتذ كذا في التدمن \* اذا أخذ العسكر العلف لاحل دواجهم والطعام لم كلهم والحطب للاستعمال

والدهن للادهان والسلاح للقتال فلاعوزان يبيعواشيئامن ذلك ولاعوز غولهم وهوصمانة ذلك والتخاره الى وقت الحاحة فأن ماعواردوا الثمن الى الغنمة كذا في غانة الدران \* وإن أصابوا سميما أوبصلاأو بقلا أوفلفلاأ وغيرذلك من الاشباءالتي تؤكل عادة للتعيش فلابأس بالتناول مذء ولامحوز ان بتنا ولواشيئامن الادوية والطم وهذا كله اذله بنههم الامام عن الانتفاع المأكول أوالمشروب وأمااذا نهاههم عن ذلك فسلايه احلهم الانتفاع بهواذا احتاجواالي الوقوداما للطبخ أوللا صطلاء لسرد أصابهم فلاماس بان يوقد والما وجدوا من خشهم وقصهم اذا كان معد اللوقود فان كان غرمعد لذلك مل مومعد لاتخاذ القصاع والاقداح وله قمية لايماح استعماله ولاماس مان بعلف الدامة المخنطة اذاكان لاعدالشعروان وجدفي دارا تحرب صابوناأ وحرضا محرز افلدس له ان منتفع مه الاعند الضرورة وان كان الحرض نابتاني أرض العدوفأ خدمن ذلك شدان كان لامأ خوذ قعة لاساح الانتفاع الاعند الضرورة وأن لم تحكن له قعمة حاز الانتفاع من غيرضر ورة ولوان رجلامن أهل العسكر استأح رج الالمعتلف له فذهب الرحل الى معض المطامير وأتاء بالعلف عمقال له مداليان أعطمك هذا والكنى آخذه لنفسى واردعلمك أحرك والى المستأحرالاأن بأخذه منهفان أقررالاحمر أنهمامه على الاحارة أجبرعلى دفعه الى المستأجران كانا محتاجين المه أوغنيين عنه وان كان الاحبر محتاط الى ذلك والمستأجر غنما عنه فله ان عنعه منه ولكن لاأحراه علمه ولوكان المستأجراس تأجو ليحتشاله حشيشا والمسئلة بحالها فللمستأجران بأحذمنه وانكان هوغنما عنه والاحر محتاطااله اذا أفرانه احتشمله كـذافي الظهرية \* وان أصابوا شعرافي أرض العدور أخـذوا منه خشـا فانكان له قعة في ذلك المبكان لدس لمم أن دنتفعوا الاللوة ودلطيخ المطعوم أولا صطلاعه لسرد أصابهم وان لم تكن له قيمة في ذلك المكان لكن أحدثوافه صنعة صارله قيمة رسد تلان الصنعة فلاماس بالانتفاعيه وانخر حوابه الى دارالاسلام وأرادالامام قسمة الغنائج انكان اغبرالمعمول من ذلك قعة فى ذلك المكان الذي الدالامام القسمة فيه فالامام فيه ما كخياران شاء أخذ المصنوع منهم وأعطاهم قمة مازادت الصنعة فمهوسرة المصنوع لى الغنيمة وانشاءما عوقسم الثمن على قمته معمولا وغير معمول فاأصاب حصة العل بعطى العامل وماأصاب غيرالمعمول بردفى الغنمة ولا سقطع حق الغاغين عاأحدثوا من الصنعة وان لم تكن له قعمة في دار الاسلام ولافي دار الحرب سلم لهم حكدا في المحيط \* إذا أصاب رحل من المجند في دارطعاما كثيرافاس تنغني عن وعضه وأراد جله الى منزل آخر وطلب ذلك منه بعض المحاويج من أهل العسكر الى ذلك فان كان وسلم أنه لا يصد في ذلك المنزل طعاما فلامأس مان عنعه من هـ ترا الطالب ويستعصه مع نفسه الى منزل آخر والأفلا محل له منعه فان بخدره الطالب منه مع حاجة الاول الى ذلك فغياصمه الاول الى الامام قدل ان مأكل وقد عرف الامام حاجة الاول الى ذلك رد والامام عليه وان كان النابي محما حاالمه دون الاول لم سترده منه الامام \* وأمااذا كاناغندين عنه فالامام بأخذه من الثاني ولايد فعه الى الاول بليد فعه الى غرهما وهذا الحكم الذي ذكرناه يكمون في كل ما يكون المسلون فيه شرعاسواء كالنزول في الرياطات والجلوس فى المساجد لانتظار الصلاة والنزول عنى وعرفات العيم حتى اذا انحسد موضعامن المسعد فهواحق به واذابسط انسان حصيرا ال يسطه بأمرغ سرهفهو ومالو بسطه الاحمر بنفسه سواعوان كان بسط بغير أعره كان للذى بسطان يمطى ذلك الموضع من شماء وكذلك اذاضرب رجلافسطاطا في مكان عمني وعوفات وقدكان ذلك المكان بنزل فيمغيره قمل ذلك وكان معروفا بذلك فالذي مدرالي ذلك المنزل حق مه وليس للا خران بحوّله عنده فان أخذ من ذلك وضعا واسعا فوق ما بحمّاج المد فلفسرهان

بأتعدمنه ناحمة هولا يختاج المهاف مزلهامعه ولوطاب ذلك منه رجلانكل واحدمنه ماعتاجان منزل فمه فأراد الذى بدراله أى سبق ان بعطمه أحدهم ادون الآخركان له ذلك ولو بدرالمه احدم ما فنزله فأراد الذي كان أخذه في الابتداء وهرعنه غنى أن مزعجه عنه و منزله محتاجا آخو لم كن له ذلك فان قال اغاكنت أخذته لهذا الا توبام والنفسي استحف على ذلك وبعد الحلف له ان مزيجه وهذا هوا كحكم في الطعام والعلف إذا قال أخذته لفلان مامره ولوان رحلين من أهل العسكر اصار أحدمها شعبراوالا خرق افتمادلاوكل واحدمنهما محتاج الى مااشترى فاحكل واحده عما ن متناول مااشترى من صاحبه وليس هذا سعا منهم الان لكل واحد منهماان بصيب من العلف مقدارطحته الاانقامط - قصاحمه عنعه من الاصابة منه بغير رضاه فدسترضي كل واحدمنهما ضاحمه بهذه المايعة ثم يتناول ماصل الاماحة عنزلة الاضياف على الماثدة عنع كل واحد من الاضماف من مدَّنده الى ماس ندى غرونغروضا وفيعدو جود الرضى من صاحبه بدِّناول كل واحدمن ماعلى ملك المضيف ماءتمارالا ماحةمنه وانكانكل واحدمنهما محتاجا الى ماأعطاه صاحمه وصاحمه محتاج الى ذلك الضافان أراد أحد مدهما نقض ما صنعال مس له ذلك وان كان الدائد محتاحا الى ما أعطاه والمشترى يستغنى عنه فللمائع أن يأخه ماأعطى ومردما أخذفان كان حين قصد المائع الاسترداد من صاحمه أوطاه صاحمه رحلاآ نومحة اطاله لم بكن له أن أخد وكذا في الظهرية به ولوتما بعا وهماغنمان أومحتاحان أوأحدهماغني والا خرعتاج فلرتقابضاحتي بدالاحدهما تركذلك فله ن تتركه ولوا قرض أحدهما صاحمه شعثاء لى أن يعط ممثله فان كان كل واحدمتهما غنماعن ذلك ومحتا حاالمه فادس على المستقرض شئ اذا استملكه فان لم ستملكه بعدفالمقرض أحق مه اذا أراد استرداده وانكان الاتخذمحتا حااله والمعطى غنى عنه فلس له ان يأخده منه وانكاناغسن عنه حبن أقرضه ثما حتاحااليه قبل الاستهلاك فالمعطى أحق به وان احتاج اليه الا تخذ أولا ثم احتاج المه المعطى أولم يحتج اليه فلاسدمل لهء للآخ فروان اشترى أحدهما حنطة من صاحبه عما هوغنمة بدراهم من مآل المشترى فدفع الدرامم وقيض الحنطة فهوأحق بهامن غيره اذا كان الهاجتاحا فان أراداً حدمما نقص البدع والحنطة قاعمة بعينها فله ذلك فبرد المشترى الحنطة و مأخد دراهمه نكاناغنس عنها أوكان المائع محتاحا المهاوا اشترى غنماوانكان المشترى موالحتاج المهافعلى المائع أنسرة علمه مالثمن والحنطة سالمة للشسترى فانكار المشترى قداستهلكها فعلى المائع ردّالمن علمه ومااستهلكه المشترى سالم له على كل حال فانذ «ب المشترى ولم يقدر عليه الباشع الدراه م فهي في يده عينزلة اللقطة الأأنهاه ضمونة في يده فان رفع أمرها الي صاحب المغانم والمقاسم فقال قدا جزت بيعث عهات الثمن حازله ان مدفع الأمن الىصاحب المعام فان حاءصاحب الدراهم بعد ذلك نظرفان كان قداستهلك انجنطة قدل ان صيرصاحب المغانم السبع فالدراهم مردودة علمه وانكان لم ستهاكمها الابعد الإجازة فالدراهم في الغنيمة فان قال المشترى قد كنت أكات الحنطة قبل ان تحيز المديم فردّ على الدراهم وحاف على ذلك لم صدّق ولم يردّ علمه الدواهم حتى يقيم المينة أنه كان استها مكها قبل اعازة السع \* ولوأن رجلين أصاب أحدهما حنطة والا خرنو بافاراداأن بتما بعا فلمس لمماذلك فان فعلا واستملك كل واحد ما أخذ من صاحمه في دارا كحرب فلاضمان ه ملى كل واحد منه ما الاان ما تبع الثوب مسيَّ. فى المدمع وكذلك المشترى وان لم يستهلكاذلك حتى دخلاد ارالاسلام فقد وجب على كل واحدمنهما ودما في مده واز استهاركه كان صامناوان كانا في دارا تحرب بعد ولم يستهار كاذلك فعدلي الذي قنص لشوب أنسرة مفى الفنيمة كالوكان هوالذي أصامه ابتداء والماالذي قبض الحنطة فالحكم في حقه ماهو

الحكم في الفصل الاولمن اعتمارها جمهما اوغنامهما اوطاحة الاتحمدون المعطى اوحاجة المعطى د ون الا تعدوان كان المشترى للعظة قدد هم بها ولا يوقف على أثره أخد صاحب المغانم الموب عن في مدمكالوكان موالذي أخذه ابتداء وانكان الا تحدد الثوب موالذي ليقف عليه فان صاحب المغانز لانتعرض لشترى المحنطة بشئ مادا موافى دارا كحرب عنزلة مالوكان هوالذى أصابه ابتداء فان إخرجها قبل إن رأ كلها أخذها من صاحب المغائم و يجعلها في الغنيمة كذا في المحيط \* من ركب فرسا وليس ثوياا ورفيع سلاحا قدل القسمة فلابأس به إذا احتاج البه فاذا فرغمن انحرب رده الى الغنمة واوتلف قدل الرد فلاضمان علمه ولولم تكن له حاجة ولكن رك لمصون فرسه اولس الموب لمصون تمامه مكر وذلك ولاضمان علمه اذا علك كذافي شرح الطعاوى \* و مكر والانتفاع بالثمال والمتاع قدل القسمة للاط - قلاشة راك الحاعة الأأمه يقسم الامام بينهم في دارا كرب اذا احتاجوا الى الثماب والدواب والسلاح المتاع \* فالحاصل أنه اذا احتاج واحديه الانتفاع بها وان احتاج الكل يقسم وهلذا بخلاف مااذا احتاجوا الى السي فأنه لايقسم لان اكحاجة الى السي للوطء أواتخدمة وذامن فضول الحاجة كذا في الكافي \* ولوأجعوا و المهوا القسمة من الامام في دارا كرب فان الامام بعطهم واذالم بقيلوا عطيته قسمها بدنهم مخافة الفتنة وكذلك اذالم بكن مرح الامام حولة محمل الغنمة عام افانه يقدمها بنهم حتى يتكلف كل واحد في حل نصيم كذا في المحيط \* واذا حر ح المسلون من دارا كرب لم يحزان معلقوا الدواب من العنيمة ولاياً كلوامنها \* ومن فضل معه علف اوطعام ردهالى الغنيمة اذالم تقسم وبعدالقسمة تصدق مهان كان غناوانتفع بهان كان فقه مراوان انتفع به يعدد الاحرازردة قيته الى المغنم ان لم يقسم وان قمم فالغني يتصدق بقيمته ولاشئ على العقبر كذافي الكافي \* ومن أسلم من اعل الحرب في دار الحرب أحرز باسلامه نفسه وأولاده الصغارهذا اذا أسلم قدر إن باخذه المسلون وان أسلم بعده فهوع موكذالوأسلم بعدماأ خدا ولاده الصغار وماله ولم يؤخذ هوحتى أسلم أحرز بالسلاميه نفسه فعسب وكذاأحرزكل مال معما ووديعة عندمسلم أوذمي دون ولده الحكمير وزوحته وجلها وعقاره وعده المقاتل وماكان غصافي مدحري أوود معة ويكون فيدا وكذلك اذا كان في بدمسلم أوذ مي غسما عند أبي حندفة رجه الله تعالى لوكان مسلم الودماد حرل دار محرب بامان فاصاب مالا ثم ظهرالمسلون على الدارف كمه حكم من أسلم في دارهم في جدم ماذكرنا لافي حق مال في مدوني في رواية أبي سلمان وفي رواية أبي حفض يكون فينًا وقالوار اية أبي سلمان أصم وهذا كله اذا ظهر المسلون على دارهم وأمااذا أغاروا غلها ولم ظهر افكذلك الحكم عند دمجدرجه الله تعالى وعندأى خنيفة رجه الله تعالى بصبر جميع ماله فيئاالا نفسه وأولاده الصغار وحكم من أسلم فى دارا محرب وتوب المناعلى مذا التفصيل ذكره في المحمط ، مكذا في المندن والله أعلم الصواب به (الفصل الثاني في كيفية القسمة) \* يقدم الإمام الغنمة فيخرج الجس ويقيم الإر دمة الإنجاس بن الغاغين \* مُ للفارس سممان وللراجل سهم عند دأى منعة رجم الله تعالى وقالا للفارس اللائة اسهم كذا في الهداية ، أميرا مجند في مذا عنزلة رحل من المجند كذا في السراحية ، قال الاستحابي" فى شرح الطعاوى ولايسهم الالفرس واحد فى ظاهر الرواية ، و ستوى الفرس العربى والنجب والبردون والهدين وغيرها عمايقع علمه اسم الخيل فامامن كان له حدل أو بغيل أوجارفه و والراجل سواء كذا في غامة الممان \* ومن دخل دارا كحرب فارسافنفق فرسه استحق سهم فارس سواء استعاره أواستأ والقتال فعضريه فانه يسهم لهوان غصمه وحضريه استحق سهمه من وجه محظور فيتصدّق به وسواء بقي فرسه معه حتى حصات الغنمية اومات الفرس حين دخيل به أوأخيذه العيدوّ

أوكسر أوعرج قسل حصول الغنمة اوبعده فانه يستحق سهمفارس وسواء كان مكتو بافي الديوان فارساأ وراجلا كذافي السراج الوهاج \* ولودخل دارا محرب راجلاتم اشترى فرساأ واستعارا ووهدله وقاتل فارسا فله سهمرا -ل كذافي فتاوى قاضى خان \* الاصل أن المعتبر عندنا حالة الحاوزة ولود خل فارسا عماع فرسه أورهنه أوآحره أووهمه اوأعاره ففي ظاهرالر والمة سطل سمهم الفرس و مأخد نسهم راجل كذافي السراج الوهاج \* ولوباعه بعد الفراغ من القتال لم يسقط سهم الفرسان بالاتفاق كذا في فتح القدر \* ولوماعه في عالة القتال سقط مهم الفرسان في الاصم كذا في الكافي \* وان غصمه غاصب وضمنه القمة فهورا جل كذافي فتاوى قاضي خان \* ولود خل فارسا وقاتل را حلااضيق المكان والمشعرة كان لهسهم الفرسان ومن حاوز الدرب بقرس لا ستطمع القتال علمه امالكمره أوصغره بأنكان مهرالاس كعلمه لايستحق سهم الفرسان وانكان مريضا محمث لاستطاع القتال علمه مان أصامه رهصة أوصلع فعاوز الدرب مه غزال المرض ومراوصار عال بقاتل علمه وكانذلك قدل اصابة الغنائم في الاستحسان يسهم له كذا في المحيط \* ولوحا وزعلى مغصوب اومستعار اومستأحر مُ استردالما الك فشهد الوقعة راحلاففه مروايتان كذا في فتم القدمر \* والفارس في السفينة في المحر وستحق سهمين وان لم مكنه القتال على الفرس في السفينة كذا في الحراراتق \* وإذاوه الفرس من رجل وسله المه ودخل الموهوب له بالفرس دارا كرب مريد القتال علمه ودخل صاحب الفرس معهما مضائم رجع في الهمة واسترد الفرس فان الموهوب له مضرب سهم الفارس فها أصدف قمل الرجوع وسهم الراحل فعما أصدب بعده وصاحب الفرس راجل في الغنائم كلها ولوياع فرسه فى دارالاسلام سعافا سداوسله الى المشترى وأدخله فى داراكرب مع العسكر ودخل معهم ما تمع الفرس أبضائم استرد الفرس بحكم الفاسد فالمائع مكون راجلافها أصماق لالاسترداد وبعده والمشترى بكون فارسا فما أصد قبل الاستردادورا حلافها أصد بعده برحل أدخل فرسه في دارا كرب ليقاتل عليه فاستحقه رحل من مده بالمنة فإن المستحق راحل في الغنائم كاها والمستحق عليه فارس فهما أصد قبل استردا دا افرس منه و راحل فهما أصد ومداستردا دالفرس \* رحلان لاحدهما فرس وللا تنح بغلتها بعا المغل بالفرس ودخلا بهامادا راكرب ثم وحدأ حدهما بمااشتراه عساورده على ما تعه واسترده نه ما كان له في الاصل فشتري الغل راحل في الغنائم كلها ومشتري الفرس فارس فها أصد قيل ان مترادا السعر اجل فها أصد بعدما ترادا السع \* ولورهن فرسافي دار الاسلام من رحل بدين له عليه م دخل الراهن والمرتهن دارا كحرب وأدخل المرتهن الفرس مع نفسه المقاتل عامه فقضى الراهن المرتهن ماله فى دارا كحرب وأخه منه الفرس فان الراهن راجل فهما أصدب من الغنائم وفها رصاب معدد لك وكذلك المرتهن بكون راجلافي الغنائم كلها ولوماع فرسه في دارا كحرب مُ اشترى فرسا آخر فهوفارس على حاله استحسانا \* ولوقتل رحل من المسلمن فرس رحل من المسلمن وضمن صاحب الفرس القيمة وأخد فدهافلم يشترجها فرساآخر دسهم لهسهم الفرسان فيماأصدب من الغنائم \* ومن ماع فرسه في دارا كرب مكرها لا يبطل سهم فرسه واذاماع الغازى فرسه في دارا كرب بعدما أصيب الغنائم بدراهم ثم استأحرفرسا آخرا واستعارتم أصد غنائم أخركان راجلافها أصدب بعداليدع ولايقوم المستأح والمستعارمقام المشترى عفلاف ماذا اشترى فرسا آخرع لى جواب الاستحسان ولوباع فرسه غرهب له فرس آخروسلم اليه كان فارسالان الموهوب عملوك وقية فكان مثل المشترى واذا كان الاول با حارة اواعارة فاستردّمن يده فاشترى آخر فالثاني يقوم مقيام الاول واذا كان الاول باجارة والثاني كذلك اوكان الاول بعارية والثاني كذلك فالثاني يقوم مقام الاول وانكان

الاقل ما حارة والثاني عارية فالثاني لا يقوم مقام الاول وانكان الاقل عاربة والثاني احارة فالثاني مقوم مقام الاول ثم المستحير في دارا كحرب اذا استعار فرساا مر بعد مااسترد الاول من يده اغما يعتبر فارساو بقوم الثاني مقام الاول في حق استحقاق سهم الفرسان فها يصدمون من الغنائم بعد ذلك اذاكان للعمر الثاني فرس آخرسوى همذا الفرس الذي أعاره فامااذ المبكن فرس بعد آخر فلا يستحق المستعمر سهم الفرسان فهما بصدرون ذلك فالمعير الثاني يستحق سهم الفرسان بهدندا الفرس المستعار فلواستحق المستعبرسهم الفرسان بهذا الفرس المستعارادى ان يستحق رجلان من غنمة واحدة سد فوس واحدكل واحدمنهماسهما كاملاوانه لامحوز ولواشترى فرسافي دارالاسلام ولم بتقايضا حتى دخلادار المحرب تم قيض المشترى الفرس ونقد المن فالبائع والمشترى داجلان ولوكان المن مؤج لااوكان عالا الاأن المشترى نقده قبل دخول دارا كحرب ودخلادا رامحرب وقبض المشترى الفرس فالمشترى فارس استحسانا ، ولودخل رحلان بفرس بينهمادارا كحرب ليقاتل علمه هذاتارة وشريكه أخرى فهمارا حلان وكذلك اذاد خلا بفرسين كل فرس بينهما نصفان فهمارا جلان الااذا آحراً حدهما نصدمه من صاحمه قبل دخولهما دارا كرب فحمنتذ المستأجرفارس وان طب كل واحدمن ماصاحمه على أن سرك أي الفرسين شاء نظران كان هذا التطميب قبل دخول دارا محرب فهما فارسان وان كأن معدد خول دارا كرب فهمارا جلان ولا يحسران على التها رؤع لى الركوب لاجل القتال وأما التهارة لالاحل القتال فعلى قول مجدرجه الله تعالى وهوقول أبي يوسف رجه الله تعالى عبران عليه وعلى قول أبى حنيفة رجه الله تعالى لا معران عليه ولكن ان اصطلحاع لى ذلك ما نفسهما أمضاه القاضى كذا في المحمط \* لا دسهم الملوك ولا امرأة ولاصى ولا ذمى ولكن سرضي لهم على حسب مامرى الامام \* والمكاتب عنزلة العدد \* ثم العدد اغمار ضح أه اذاقاتل والمرأة مرضح لما اذا كانت تداوى الجرجي وتقوم على المرضى والذمى اغمامرضخ له اذاقاتل أودل على الطريق ولم يقماتل الاأنه مزادع لى السهم في الدلالة اذا كانت فهامنفعة عظمة ولايماخ بهاالسهم اذاقاتل كذا في الهداية ، والغلام المراهق الذي لم ملغ والمعتوه أذاقا تلامر ضخ لهما كذافي غاية السان \* ثم الرضخ عند نامن الغنيمة قبل انواج الخس كذا في فتح القدير \* أما الخس فيقسم على ثلاثة اسهم سهم للتامي وسهم للساكن وسهم لان السديل بدخل فقراءذوي القربي فبهرم ويقدمون ولايد فسع الى اغنيائهم فاماذ كرابته تعالى في الخنس فانه لافتتاح الكلام تبركاما سمه \* وسهم الذي صلى الله علمه وسلم سقط عوته كما سقط الصفي والصفي شئ كان عليه السلام بصطفه لم فسه من الغنيمة مثل درع أوسيف أوحارية كذا في الهداية \* وان صرف الخس الى صنف واحد من الاصناف الثلاثة حاز عند نا كذا في فتاوي قاضي خان \* اذا قسم الامام الغنائم بين المسلمين وكانت الغنائم رقيقا ومتياعا وغيرذلك فاعطى يعضهم رؤسيا وبعضهم دواب وبعضهم دراهم أودنا نبروبعضهم خملا أوسلاحاعلى سهام اكنل والرحالة فذلك حائز فعل برضي الغاغين أو مغررضا هم فعل ذلك في دارا كرب أوفي دارا لاسلام \* واذ قسم الامام الغنائم وأحد كل ذي حق حقه فأصاب رجل من المسلمن حاربة من المغنم وتفرق الجند ثم ان الجاربة التي أصابها ذلك الرجل ادعت أنها حارية حرة من أهل الذمة سماها المشركون وأقامت على ذلك شاهد بن عدابن مسلمن فالامام يقضى بحريتها واذاقضي الامام بحريتهاهل تنقض القسمة والقساس ان تنقض وفي الاستحسان لاتنقض اذا كان المستحق قلملابأن كان حارية اوحاريتين أوثلاثة وقد تفرق الحند الى منازلهم وأما إذالم يتفرق انجندالي منارلهم أوتيفرقوا الاأن المستحق كلن كثيرا بأن كان زمادة على الثلاث فامه تنقص القسمة قياسا واستحسانا وعلى ه فااذاقسم الامام الغنائم بين الجند وقبض كل واحد نصيبه فتفرقوا

الىمنازلهم عماءرجل وادعى أنه كان شهدالوقهمة معهم وأقام على ذلك شاهدىن وقضى له بذلك فالقماس أن تنقض القسمة وفي الاستحسان لاتنقض و معوض من مدت المال قمة نصيبه وإذا انتقضت القسمة فهمااذا كان المستحق كثمرا بعدهذا اختلفت الروامات ذكرفي بعضهاأن الامام بقول للمستحق علمه نصده ائت عن قدرت علمه من الجندوفي بعض الروابات الامام بتوليجهم بنفسه وأى الاحرين تتارالامام فهوحا تزويعدهذا بتطرالي الغنيمة فانكانت الغنيمة عروضاأ ومكيلاأ وموزونا من أصناف مختلفة فان الامام بأمرالمستحق عليه حتى بأخذ من يدالذي قدرعليه ما مخصه لوقسم ما في بده بدنه وبين جميع الجند كانه ليس مع ما في مده غنيمة أخرى وإذا كانت الغنيمة كلهامكم لأأ وموزونا من صنف واحد فانه بأخذمن بدالذي قدر علمه ونصف مافي بده قال مجدرجه الله اذا أصاب المسلون غنائم وكان فماأصابوا معف فمهشئ من كتب الهودوالنصارى لايدرى أن فمه توراة أوزبورا أوانح ملاأو كفرا فانه لاينهني للامام أن بقسم ذلك في مغانم المسلمن ولاينه في ان صرق بالنارواذا كره احراقه منظر بعيد هذاان كانالورقه قمة وينتفع به بعدالحووالغسل بأن كان مكتوبا على جلدمد يوغ أوماأشه ذلك فانه يمحي ويحعل الورق في الغنمة وان لم تكن لورقه قيمة ولا ينتفع به بعد المحويان كان مكتوباء لي القرطاس بغسل وهال بدفن وهوعلى حالهان كان موضعالا يتوهم وصول بدالكفرة المه بدفن وان كانموضعا يتوهم وصول مدالكفرة المهلا مدفن وان أراد الامام سعه من رجلمسلم فأن كان الذيمو بدشراءه من يخاف علمه ان بمعهمن المشركين رغمة منه في المال بكره سعه منه وان كان مو ثوقامه و بعلم أنه لا يدعه من المشركين فلا بأس بدعه منه ب قال مشاعنار جهم الله تعالى والجواب فى يدح كتدا الكلام على هذا التفصيل ان كان الذي سيدشراء هاجمن يخاف عليه الاضلال والفتنة بكر وللامام أن بسعهامنه وان كان موثوقا به لا يخاف على ما لاضلال والفتنة لا يكره بيعهامنه قال وان وجدوا في الغنيمة قلائد ذهب أوفضة فهما الصلب والتماثيل فانه يستحب كسرها قسل القدمة وانأراد معها من رحلان كان الذي ريدشراءهام وثوقامه لا يخلف علمه معها من المشركين فانه لابأس بالسع منه وان كان غيرموثوق به ويخاف علمه معهامن المشركين فانه بكره معهامنه وان كان الصلب والتماثيل في الدراه مم المضروبة والدنا نبرا لمضروبة فأراد سعها من غيره قدل الكسير أوأراد قسمتها قسل الكسر فلابأس به وماأصيب عماله غن نحو كلب الصيد وساثرا كجوارح من البزاة والصقور فانه غنمة يقسم بن لغاغبن كغيرها من الاموال وكذلك ما أصد من صدود البروالمادن والكنوز ومااستخرج الغواصون المسلون من بحارهم فهوفء كله رفع عنه الجس و مقسم الماقي سن الغاغبن والسمك وسائر الصودالتي تصاديما يؤكل كجهافا كحكم فهاكا محكم في سائر الماكولات وبكروالاصطماد يصقرا الغنهة وبازيها وكلابها وتحوزقهمة الهرة وان وحدالمسلون فرساعلمه مكتوب حسن في سدل الله فهذا والذي بوجد غيرمكتوب علمه شئ سواء عم تعمل هذه المسلن أولاهل الحرب يستدل على ذلك مالم كان الذي وحدفه فان وحدفي مكان الغالب فمه المسلون اوكان بقرب المسلمن فانه محمل المسلمن ومكون لقطة فمفعل به ما يفعل وسائرا القطات ، ولووحد في مكان الغالب فيه المشركون او كان يقرب من المشرك من فانه يعدل لاهل الحرب ويكون غنمة فمفعل به ما يفعل سائر الغنائم ولوأخذه المسلون من المشركين فشهد قوم من المسلمن أنه من خيل المجيش وقد قسمه الامام فى الغنائم أوباعه اولم يقسمه ولم يبعه وحضره صاحبه الذى كان فى مده اخذه صاحبه بغيرشي وجده قدل القسمة أوبعد القسمة وكان الجواب فيه كالجواب في المديروام الولد وهـ ذا قول أبي يوسف ومجدرجهماالله تعالى كذافي الحيط \* اذا أخذ المسلون عنيمة فلي عرز وها حتى فلب عليهم العدو

وأخد ذوا الغنائم من المسلسن عماء عسكر آخو وأخد فوهامن العدوكانت الغنيمة للاخرين دون الاولىن ولوكان ذلك وحدد الاحراز بدارالاسلام وجدع إلا تنوس ردّهاع إلاوابن \* الامام اذاقسم الغنائم ودفع أربعة الانجاس الي الجندوه لك الجس في يده سلم للحندما كان في أيديهم وكذا لودف عالخس الى أهله وهلك الاربعة الاخاس في بده سلم الخس لاهله \* ولوأن الامام أودع بعض الغنمة الى بعض المجند قبل قسمة الغنائم فلرسين مافعل حتى مات لايضمن شيئا كذافي فتاوي قاضي خان \* قال في السيرال كمير ولوأن رجلاأ ورحلين أوثلاثة أومن لامنعة له من المسلمن أومن أهل الذمة دخلوادار الحرب بغيراذن الامام فأصابوا غنائم فأخر حوها الى دارالاسلام كأن ذلك كله لهم ولانجس فد فانكان الامام أذن له خس ماأصابوا وكان ما يقى على سهام الغنيمة كذا في غاية المان \* وان دخل جاعة لهم منعة فأخذوا شيئا خس وان لم أذن لهم الامام كذا في الهداية \* قال أبواكسن الكرخي اذاالتقي الفريقان في دارا كحرب فريق دخه لماذن الامام وفريق بغسراذنه ولامنعة لهم مجقعين فاأصاب المأذون لهم فيم الخس والماقى يدنهم ولاشئ للا تحرين منه وماأصات غيرا للأذون لهم فلكل واحد منهم مأصاب لايشاركه فيه أصحابه ولاغيرهم وأمااذا اشترك المأذون لهم وغير المأذون لهم في أخذشي واحد فهو مدنهم على عدد الا تحذين في أصاب المأذون لهم خس وكان الماقي تدنهم على سهام الغنمة فنشتركون جمعاالا خذوغترالا تدوماأصاب الذين لم يؤذن لهم فهولهم على عدد الا تخذين له ولاشئ ليقتم فيه عن لم أخذه ولا نحس علم م فيه فإن التقي الفريقان جمعاالمأذون لمم وغيرا لمأذون وكانوابا جماعهم لممنعة فأصاب واحدمن الحاعة فهوينهم على سهام الغنمة بعدد الخس وكذاما أصاب احدى الطائعتس قبل الاجتماع أوبعده فذلك سواء فغمه الخس والباقي على سهام الغنيمة ولوكان الذين دخلواباذن الامام لممنعة وأصابوا الغنيمة تم كحق اص اواصان لامنعة لهم بغير اذن بعدما أصاب أهل العسكر الغنائم وأصابوا بعدد لك غنائم وقدأصاب اللص غنيمة قدل أن يلحقهم و معدد لك فانهم جمع اشركاء وفعا أصابوه الجس وما بقي فمدنهم على سهام الغنيمة الاماأصاب العسكر قبل أن يلحق بهم اللص اواللصان فان هـندا اللص لايشارك أهـل العسكر فهاأصابوه قبل ان يلقاهم ولكن أهل العسكر بشاركون اللص فهاأصاب كذافي السراج الوهاج \* اذاقسم الامام الغنائم وأعطى كلذى حق حقه وبقى نهاشئ يسير لايستقيم ان يقسم الكثرة الجندوقلة والثالثي في نفسه تصدّق بها الامام على المساكين ولولم بتصدّق بها ووضعها في بدت المالنائية تقع للمسلمن فله ذلك أيضا ولوان قومامن الجنداتوا أمسرا كخند وقالوا ان منازلنا بعمدة ولانقدرعلى المقام فاعطنا حقنامن الغنيمة على الحزر والظن بذلك وانت في حل فاعطاهم ومضواتم أعطى الماقين حصتهم بقدرذلك فازدادت أنصاء الماقين على أنصاء الذين مضوالا يتصدّق به ولكن عسكه حولاو عنر بهالمسلين ولا يصبرذلك للامام بقولهم وأنت في حل فلوان الامير تصدق بذلك ثم ماء أصحامه كان لهم ان يضمنوا الامرذلك من ماله ولاسر حع في مال بيت المال ولا في الجنس بذلك وكذلك الجواب في الامام اذاتصدق بالفضل بأن غزا الامام الاعظم بنقسه غماءأ صحاب الفضل كان لهمان يضمنوا الامام ذلك ويكون ذلك في ما له ولا يرجع به على أحد كالوكان المتصدّق أمير العسكر الاأن يكون الامام رآى ان ستقرض ذلك للساكين ويقعمه فهايدنهم كاجتهم الى ذلك حتى اذاحاء مستحقوه ولم عيزواصد فته فانه بعطهم مثل ذلك من أموال الفقراء والساكين قالوا وههنا ثلاثة نفرالامام الاكبر وأمسرا يجند وصاحب المقاسم وهوالذى فوض المه أمر قدعة الغنعة فصاحب المقاسم لاعلك التصدق بالفضل واميرا بجندله ان يتصدق بالفضل وادس له ان يستقرض على بدت مال الفقراء والمساكين والامام

الاعظم له أن يتصدق وله أن يستقرض على بدت مال المسلم بولوا نجند اعظما أصابواغنائم والمرجوه الى دار الاسلام فلم يقسم حتى تفرق الناس وذه وا الى منازلهم ولا بعرف منازلهم وبقى المعض منهم أعطى الامام الماقين انصباء هم ويحسك حصدة الغيب فاذا مضى سنة ولم يحي لها طالب تعدق بها ولوغل رحل شيئا من المغانم ولم يأت به الا بعد ما قسمت الغنائم وتفرق أهلها فللامام ان يصدقه فما قال و بأخذه منه و بضرف الخس الى الفقراء و عسك الماقى حتى يحي مستحقوه فان من مطمع في معي مستحقه و اذا فان من علمه ولولم يأت الغال بذلك الى الامام و الكنه تاب عسكم الى ان يطمع في معي مستحقه و اذا انقطع طمعه في ذلك تصدق به ان شاء شرط الضمان اذا حضر المستحق ولم يحزص دقته و الكن الاحسن

ان يدفع ذلك الى الامام كذا في الحيط

\* (الفصل الثالث في التنفيل) \* ويستحب التنفيل للإمام وأمير العسكر فإن نفل الامام أوأمير العسكر وحعل له شيئا من الغنيمة التي وقعت في أبدى الغانمين لا يحوز وانجيا يحوز التنفيل عا كان قبل الاصابة واذا تفل الامام فقال من أصار شدمًا فهوله فاصاب واحد منهم مشمئا في دارا كركان له خاصة لاعب فيه الخس ولا بشاركه غيره في ذلك وان مات في دارا كحرب في أصاب بكون مرا ثاعنه كذا في فتا وي قاضي خان \* ولا يندني للامام ان ينفل بـكل المأخوذ بان يقول العسكر كل ما أصبتر فهو الكمفان دخل الامام داراكرب مع الجيش و بعث سربة ونفل لهمما أصابوا عاروان بعث سرية من دارالاسلام لاينيغيان يتفل السرية ماأصابواولا ينفل بعددا حراز الغنمة بدارا لاسلام الامن الخس كذا في الكافي \* ولونفل بعد الاصابة قبل القسمة ليمض من كان له عنام و الاعدلي وحد الاجتهادمنه مان محول رأيه الى ذلك تم رفع الى امام لاسرى التنفيل بعد الاصابة لا يكون له ان سقص ماصنع الاول قال مجدرجه الله تعالى ولا يستحق القاتل سل المقتول بنفس القتل مالم ينفل الامام قبل القتل فيقول من قتل قتيلا فله سلمه وهذا امذه على ثنارجه مالله تعالى وكما صور التنفيل معلم رفع الخس مان بعث الامام سرعة وقال لهم ماأصيتم فلكم الثلث بعد الخس أوقال فلكم الربع بمل الخس ثمأنة شركاء المجيش فهما بق محو زمطلقا مان رعث الامام سرية وقال لهم ماأصيتم من شئ فلكم الثاث اوقال فلكمالربع ثمأنتم شركاء الجيش فهابقي وانكان فمهابطال حق الفقراء في الخس وبعد هذا ينظران كان نفلهم ثلثاا وربعامطلقا أعطاهم الثاث اوالربع من جلة الغنيمة أولا شمرفع الخس عن الاق ثم يقسم الماقى بن جمع العسكر على سهام الغنيمة السرية من جلتهم وان نفلهم الربيع اوالثلث بعدائجس رفع الخبس أولامن جلة الغنيمة ثم أعطى السرية نفلهم مما بقي ثم قديم الباقي بين جمع العسكر على سهام الغنيمة قال عجدرجه الله تعالى اذاقال الامام لاهل العسكر جيدع ماأصبتم فهول المرنفلا بالسوية بعدا كنس فهذا باطل كذا في الحيط \* اذا لم يعمل السلب للقاتل فهومن جلة الغنمة القاتل وغيره فيهسواء والمل مركمه وماعلى القتيل من ثمامه وسلاحه وماعلى مركمه من السرج والاله ومامعه على الدابة من ماله في حقيبته أوعلى وسطه لاعدده ومامعه ودايته وماعلم اوما في يبته كذا فى السكافي \* ولوقال الامير من قتل قتيلافله فرسه فقتل رجل راجلاوه ع غلامه فرسه قائم بحنيه بين الصفين يكون فرسه للقاة للأن مقصود الامام قتل من كان مقد كنامن القتال فارسا وه في المقلكن بخلاف مااذالم يكن بعنيه كذافي التدين \* مُحكم التنفيل قطح حق الماقين فأما الملك فاغماييت بعدالا حرازيدارنا كسائر الغنائم فلوقال الامام من اصاب أمة فهي له فاصابها مسلم واستعراها وهى فدارا محرب لم يحزله وطؤها وبعها عند أبي حديقة وأبي يوسف رجهما الله تعالى كدافي الكافي

ولاينه في للامامان ينفل بوم الهزعة ويوم الفتح وكذلك لا ينه في له ان ينفل قدل الهزعة والفتح وطلقامن غ مراستثناء بوم الهزعة والفتح بأن يقول من قتل قتملا فله سلمه من أخ في اسيرا فهوله ولكن يقول من فتل قتملاقمل الفتح والهزعة فله سلمه ومع هذا اوأطلق التنفيل قبل الفتح والهزعة اطلاقا يبقي التنفيل يوم الفتح والهزعة حتى من قتل قتيلا يوم الهزعة ويوم الفتح كان له سلبه كذا في المحيط \* قال مجدرجــه أتله تعيالي اذاقال الامام من قتل قته لافله سامه فيحرج الكافرر جل وقتله آخرفان كان الاول جرحه جرحالا بعيش من مثله ولم يبق للمعروح قوة في قتل أوعون بدأ ومشورة بكلام كان سلمه للاول وان كانالاول قدرحه وحا معيش من مثله او بعن معه بيدا وكلام فالسل للثاني ثم الامام ان نفل السلب بعدا كخس بأن قال من قتل فتملا فله سلمه بعدا كخس مخمس السلب وان نفل السلب مطلقا بأن قال من قتل قتملافله سلمه لا يخمس الساب مذا هوالمذهب لعلما منارجهم الله تعالى كذا في الحمط به ولوقال الامر العسكر في دارا كرب وقد اقوا المدومن قتل قتملا فله سلمه ثم قتل الإمر فله سلمه استحسانا ولوقال من قتلته أنا فلي سلمه فانه لا ستحق الساب ولوقال من قتل منكم قته لا فله سلمه فقتل الاميز رجلا فلاشئ له ولوقال ان قتات قتنلا فلي سامه ثم لم يقتل قتيلا حتى قال من قته ل منكم قتيلا فله سلمه ثم قتل الامر قتملا فله سلمه لوقال الامر للقوم ان فتل رجل منكم فتملا فله سلمه فقتل رجلان قتىلافلهماسلىه استحسانا وكذالوقال من قتل قته لافله سلمه وان قتله الثلاثة فلاشي فمم استحسانا ولوقال من قتل قتملافله سلمه فضرب مسلم مشركا فرماه من الفرس فعر والضارب الى عسكرالمسلمن وأخذسامه فعاش أماماتم مات قمل قسمة الغنمة فللضارب سلمه وان مات بعد القسمة في دارا لاسلام فلاشئ له واوأخذا الشركون المحروح حين ضربه المسلم وأخذ الضارب ساسه ثم اختلف الضارب والغاغون فقال الضارب مات قدل القسمة وقال الغاغون مات بعدا لقسمة فالقول قول الغاغين ولا تقدل علمهم بينة الضارب الابينة مسلم ولواحقل رجل من المسلمين رجلامن المشركين عن فرسه فهاعمه الي الصف اوالى العسكر فذبحه فلاشئ له ويكره له ذلك الااذا كان بعدما أتى الصف يقاتل معه فقلنا بأمه يستحق السلب كذافي محيط السرخسي \* انكان الاميرقال ان قتل رجل منكم وحده فتملافله سلمه فقتل رجلان قتملالا يستحقان سلمه وفي نوادران سماعة عن أبي بوسف رجه الله تعالى اذاقال الامسر لمسلمان قتات هذا الكافرفلك سلمه فقتل هوورجل آخرمن المسلمين فالسلك كله له ولاشئ للاسر منه في المنتقى اذاقال الامام لعشرة من المسلمان ان قتلتم هدده العشرة عاصمة اوقال العشرة من المسلمان ان أصدتم أهل قرية كذا فلكم كذالشئ بغيرعمنه فشار كم غيرهم بغيراذن الامام كانواشركا عنى الغنمة قال ولا يشبه هذا الشيء بعينه كذا في المحيط \* لوقال الاميرل حل منهمان قتات قتد لافلك مله فقتل رجلين كان الهساب الاول خاصة ولوقال مجدع أهل العسكران قتل رجل منكم قته الافله سلمه فقتل رجل منهم عشرة استحق أسلابهم جمعاوه فااستحسان ولوقال لرجل ومنهان قتات قتملافلك سلم فقتل قتملين معافله سلب أحدهما والخما رالى القاتل لاالى الامام كذافي انطهيرية بيوكذلك لوقال ان أصدت اسرافهولك فأصاب اسمرس على التعاقب فالاول له فان أصابهم امعافا كخمار المه ولوح بعشرة من المشركين للقتال والمبارزة فقال الاميراعشرة من المسلمن الرزواالهمان فتلقوهم فلكم أسلابهم فيرزوا البهم فقتل كل رجل منهم رجلاكان لكل رجل ساب قتهاه استحسانا فان قتل تسعقمن المشركين وهرب العاشر يستحقون أسلابهم استحسانا كذافي محمط السرحسي ولوقال الامرمن قتل قتملافله سلمه فقتل ذمى من كان يقاتل مع المسلمن قتملا يستحق سامه وكذلك لوقتل رجل من التحار قتملا سواء كان يقاتل قبل منذا أولا يقاتل وكذلك لوقنات امرأة مسلة أوذمه قتملا وكذلك لوقتل عددكان يقاتل مع مؤلاء

ولا ، قاتل حتى الا نفان هؤلاء يستحقون الائسلاب ، ولو كان الامر قال من قدل قد الفسلم فسمع ذلك بعض الناس دون المعض ثم رجل قتل قتم لافله سلمه وان لم يسمع مقالة الامام ولوأن الامام بعث سرية وقال في أهل عسكره قدح المتالمذه المترية نفل الرسع ولم يسمع ذلك أحدمن أهل السرية ففي الاستحسان لمما لنفل ولوقال الامهرمن أصاب أسبرافه وله فأصاب رجل أسهر من أوثلاثة فهم له \* ولوقال الامرس حاءمنكم شئ فلهمنه طائفة فعاءرحل شماب اورؤس فذلك الى الامر بعطمه من ذلك قدرماس ولوقال الامبرمن قتل قتملافله سلمه فقتل أحسرا من المشركين لم مكن مقاتلامعهم وتاحرامعهم أوعيدا كانمعمولاه بخدمه أورج لاارتدوالعماذيالله وكحق بدارا كحرب اوذميانقص المهد وكحق بهم فله سلهم ولوقت ل امرأة ان كانت تقاتل فله سلها وان كانت لا تقاتل فلاسل له وان قتل صديالم سلغ الحدلم فادس له سلمه وان قتل مريضا اوجر محامنهم فله سلمه سواء كان يستط علقتال ولاستطمح وانقتل شيخافانمالا يتوهم منه قتال بنفسه ولايرابه ولابر حي له نسل لم يكن لهسلمه كذا في الظهرية \* ولوقال الامرمن قتل بطرية من المطارقة فله سلمه فقتل رحل رحلامن غير المطارقة لايستحق سلمه ولوقال من قتل شيخا فلهسلمه فقتل شاما يستحق ولوقال من قتل شاما فقتل شيخالا يستحق ولوقال من حاما سيرفله كذا فعام وصيف فلاشئ له لان الاسه مراسم للمالغ من الذكور والوصدف اسم للصغير فقدخالف في المجنس ولوقال من حاء وصدف فعاء باسسرا ومرضد ع فلاشي له لانه خالف في مجنس ولوقال من قتل صعاو كامن صعالمك المشركين فله سلمه فقتل بطر ، قالا يستحق سلمه لان سلب المطريق أكثر قعة من سلب الصعلوك ولوقال من جاء مالف درهم فعاء مالف دينار لاشئ له لانه خالف في الجنس كذا في محمط السرخسي \* اذاد خـل العسكردارا كرب فقيل ان سلغوا قتالاقال الامر من قتل قتلافله سلمه فهذاء لى كل قتيل يقتل في دارا محرب في غزوتهم هذه عتى سرجعوا الى دار الاسلام فأن اقتتلوا يومهم ذلك فلم بهزم بعضهم بعضائم غزوامن الغد فقتل رجلم المسلمن رجيلا من المشركين استعق سليه لان الحرب الاولياق في كان التنفيل ما قساوان النهزموا والمسلون في طلم فعكم ذلك المتنفيل باق وكذلك اذادخل المنهزمون حصونهم والمسلون على أثرهم لميرجعوا مدفقه صنوا وأقام علمهم المسلون يقاتلونهم فعكم ذلك التنفيل باق وان انهزموافل يتمعهم المسلون ولم يطلبوهم حتى محقواعدا تنهم وحصونهم تم مرالمسلون سعض تلك المدائن وحاصروهم فقتل رجل من المسلمن رجلام المنهزمين لا يستحق سلمه وكذلك لو كان المسلون على أثرهم فروا بحصن آخروفيمة قوم ممتنعون سوى مؤلاءا لقوم الذسن يقفونهم فقتل رجل من المسلمن رجلامن المشركين لم يكن له ساده كذا في المحمط \* ولوان عطر يقاقد قتل فقال من حاصر أس ذلك المطريق فله كذا انكان ذلك البطريق ورأسه في موضع لا يقدرعلم الا يقتال وخوف فله النفل وان كان في موضع يقدرمن غيرقتال أوخوف فلاشئ له ولوقال لقوم باعمانهم من حاممنكم به فله كذا فهي اخارة فاسدة كذافي محيط السرخسي \* اذاقال الامير للمسلمن اذااصطفوا للقتال من حامر أس فله خسما به درهم من الغنيمة فهذاعلى رؤس الرجال دون السي فن حامر أس رجل فله جسمائة درهم ومالا فلاوهذا بخلاف مالوسكن اكرب وانهزم المشركون وتفرقوافقال الامرمن حاء برأس فله كذافهذاءلى السبى دون رؤس الرجال وأن جاءر - لى مرأس رجل وقال أنا فتلته وأخذت رأسه وقال رجل آخر أناقتلته وهذا أخذرأ سه فالذي حاء بالراس أحق ما كخسما تة وكان القول قوله في قتله مع اليمين وعلى الا خرالينة فان أقام الا خربينة من المسلمن على أنه قتله قضدنا ما كفسمائة له ولوجاء رجل برأس فقال واحدمن المسلين هدذا راس رجدل من العدووقدمات وهذا حرراسه وقال الذي جامال أس قتلمه

فالقول قول الذي عامال أس ولكن علف هذا اذاعلم ان الرأس رأس مشرك وان وقع الشك في-فلرمدرافه رأس مسلم اوراس مشرك نظرالي السمافان كان ما مسما المشرك من كان الدالفل مان كانشعره قصة وان كانعلمه سماالمسلمن مان كان عفضوب اللحمة فلانف لله وان اشكل علم مفل مدرانه رأس مسلم اورأس مشرك فلا فل له \* ولوحا ورأس من عم أنه قتل ورجل آخرمه من عم أنه هوالذى قتله وطلم الخارج عن صاحب المد فعلف صاحب المدف على فلانف ل لواحد منها ما قساساوفي الاستحسان أن النفل الخارج \* ولوحاء رجلان برأس برعمان أنهما قتلاه والرأس في أبدم ما قسم النفل منهما وكذلك اذا كانوا ثلاثه اوأ كثركذا في المحمط ، ولوقال الامهر من دخل عن مات هذه المدسنة اوهذا المصن اوه فده المطمورة فالمألف درهم فا قصم قوم من السلمن فدخلوا فاذابهااب آخرمغلق غرزلا الداب فلهم النفلو يستحق كل واحد ألف الخر لاف قوله من دخل فلهالرسع من الغنمة فدخل عشرة فلهم الرسع الواحد ولودخله واحدثم واحدفانهم مشتركون جمعا في النفل حتى يلتحبي العدوولوقال الامرمرة وخل الماب فله بطريق المطمورة فدخل حماعة فلهم المطريق لاغبر مخلاف مالوقال فالويطريق فدخيل قوم فلكل واحدمنهم بطريق آخرغ مرالذي الصاحمه فان وحد في الحصن ثلاثة بطار بق فلهم أولئك ولاشي لهـمسواهم علاف مالوقال من دخل فله حارية بعني فله قعة حارية فانه بعطى لكل واحدقعة عارية وسط وكذلك لوقال من دخل فله حاربة من حوارم مفاذاليس فعه الاحارسان كان لهمما وحدفه لاغمر ولوقال مردخل فله ألف درهم فدخدل طائفة من ناحمة الماب وطائفة منزلون من فوق السطي أدلاهم غيرهم ماذنهم ففتحوا المطمورة فلهم نفلهم وه فااذا نتهوا الى مكان عكمنهم القاتله مع أهل الحصن قان كانوافي موضع لاعمكنهم المقاتلة مان كانوامتدلين من رأس الحائط ذراعا وذراعين فلانفل لهم ولودلوهم حتى توسطوا بهم الحصن انقطعت المحمال فوقعوا في الحصن فلهم النفل ولوقال من دخل منكم أولا فله ثلاثة رؤس ومن دخل ثانيافله رأمان ومن دخل ثالثا فله رأس فدخل واحدثم واحد فلكل واحدماسماه وكذلك لوقال من دخل منكم فله اللائة رؤس وللثاني رأسان وللثالث اللائة رؤس ولودخل الائة معايطل النفل للاول والثاني ولهم جمعانفل الثالث واندخل اثنان أول مرة بطل نفل الاول ونفل الثاني يكون بينهما ولوقال لرجل ان دخات أولا لست أطعمك وان دخلت ثانيا فلك رأسان فدخل أولا فلاشئ له قماسا وفي الاستحسان له النفل المشروط ولولم تتقدم منه مذه القالة فلاشئ له ولوقال الامبر اثلاثة بأعمانهم من دخل منكم مات هذا الحصن أولا فله تلائة رؤس وللثاني رأسان وللثالث رأس فدخل رجل من الثلاثة في الحصن ومعه قوم من المسلمن فله الائة رؤس لانه أضاف داه الصيغة الهم فقال منكم وكان مراده الاول منهم الاترى لوقال من دخل أولامن النياس فدخه ل رجل ومعهمن المهائم اوقال من دخه ل من الرجال فدخل رجل ومعه نساء فانه يستحق فكذاهذا عثله ولوقال من دخل منكم أج االثلاثة هذا الحصن قبل الناس فله كذا فدخل معهر حل من الثلاثة أومن غيرهم من المسلم أوالكفار فلاشئ له ولوقال من دخل هذا الحصن أولامن المسلس فله ثلاثة رؤس فدخل ذمي مسلم فانه يستحق النفل بخلاف قوله من دخل مذاا كصن أولامن الماس فدخل ذعي شم وسلم فلاشئ له ولوقال الامر مركل ون دخل منكم هذا الحصن أولا فلهرأس فدخل خسة معافل كل واحد منهم رأس بخلاف مااذا قال من دخل أوأى رجل دخل لان عذه كلة فردولوقال من دخل منكم خامسافله راس فدخل خسة معااستحق كل واحدانفل الخامس كذا في عدط السرخسي \* ولوقال من أصاب ذهما فه وله اوقال من أصاب فضة فهوله فاصاب رجل سيفاعيل بذهداو بفضة كانت اكملية له فيعد ذلك ينظران لم يكن في نزع

الحلمة ضررفاحش تنزع الحلمة من السمف وتعطى صاحب النفل وان كان في نزعها ضررفاحش منظر الى قَمة الحلمة والى قمة السمف فإن كانت قمة الحلمة أكثر مخمرصا حسالنفل ان شاء أعط قمة استفوأ خذالسنف مع الحلنة وانكان قعة السنفأ كثريخ سرالامام أنشاء أعطي صاحب النفل قعة الحلمة مصوغا من خلاف حنسها وجعل السيف وحج الحلمة في الغنيمة وان شاعر لـ الحلمة علمه وان إرؤخذ واحدمنهما ساع السدف وبقهم الثمن على قعة النصل والجفن فياأصاب قعمة اكملمة فهو لصاحب النفل والمهاقي في الغنه ـ قه ولم مذكر في المسكاب ما إذا كانت قيمته .. ما عبلي السواء قالوا ومذيغي أن مكون الخنار الامام كذافي المحيط بد ولوأصاب مرحامفضضا اوكياما اومصفا مكتمون فيه كتمالهم فله الفضة دون الاصل وكذلك لووحد حلى ذهب أوفضة مفصصا بفصوص أوخاتم فضية اوذهب كان كيله ونزعت عنه الفصوص كلها وحعلت في الغنمة ولوأصاب أبوابا فهام امر فضة أوحد مد و نزءت هـ ذ. المسامير لهلـ كت الابواب حتى لا تكون أبوا با فلاشئ له \* وَكُذُلِكَ السَّرِ جِ اذَا نَزعت عنه لمسامير أوكان علمه ضمة اوضيتان لونزعت هلك السرج فلاشئ له مد ولوأصاب استرامن المشركين ودضمت أسنانه بالذهب لميكن له الذهب يخلاف مالواتخ فأنفا من الذهب كان له الانف ولوقال من أصاب حلما فهوله فاصاب رجل تاج الملك لم يكن له ذلك بخلاف مالو كان من تعجان النساء فله ذلك ولوأصاب لؤاؤاا وباقوتاا وزمردا ليس فمهذهب فلاشئ له عندأي حنيفة رجمالله تعالى وعندهماله ذلك ولوقال من أصاب حديدا فهوله ومن أصاب غيرذلك فله نصفه وله الحديد التمروالاناء والسيلاب وغيرذلك وأماحفن السيف والسكين فله نصفه لانه غيرا كحديد \* ولوقال من أصاب ذهما اوفضية فهوله فاصاب وامنسوط بالذهب فان كان الذهب سدى الثوب فلاشئ له كذافي محمط السرخسي ذاقال الامير لاهل العسكر من أصاب منكم ذها فله منه كذاد خل تحت التنفيل الدنا نبر المضروبة واكيلي من الذهب والتبر كذلك اذاقال من أصاب فضة دخل تحت التنفيل الدراهم المضروبة والتمر من الفضة واتحلي كذا في المحيط \* ولوقال من أصاب قزا فهوله فاصاب رحل قياءاو حية محشوة بقز فلاشئ له ولوقال من أصاب ثوب قرفه وله فاصاب رجل حمة مطانتها ثوب قزوظها وتها ثوب فله ثوب قز والثوب الاتخر غنهمة يساع ويقهم ولوقال من أصلب جمسة حرير فهي له فاصاب حمة بطانتها حرير أوظهارتها فان كانت ظهارتها حرمرا كانت له كلها وان كانت الطانة حرمرا فلاشي له منها \* ولوقال بن أصاب حمة خزفهي له فاصاب حمة ظهارتها خزويطانتها سموراً وقز فلاشي له منه الان الحمة تضاف لى السمور والفنك لاالى الخزولوقال من أصاب ثو بخزفه وله فاصاب حسة خز بطانتها سموراً وفنك لم يكن له الاالظهارة \* ولوقال من أصاب ثوب فعلنا فه وله فاصاب حمة غز بطانتها فعل كان له البطانة لان البطانة تسمى ثويا ولوقال من أصاب هذه المجمة المخزفهي له فاصابها رحل فاذاهي منطنة بغيرا كخزمن الفنك كان المكل له م ولوقال من أصاب منكم قساء خزأ وقماء مروما فاصاب من ذلك لصنف قماء محشوارطانته غيرخ أوغيرمروي كانت له الظهارة خاصة بوووقال من حاء عن ورفهو له فعاء محزور وبقرة اونورفلاشئ له ولوقال من حاء محزور فهوله فحاء ناقة اوجل فلهذ لك ولوقال من حاء سقرة فهي له فعاء يحاموس فلاشئ له ولوقال من ماء بكنش فهوله فعاءر حل بنحة اومعزلاشئ له كذافي محمط المسرخيبي يولوقال من أصاب مزافهذا على ثماب القطن والسكتان مكذاذ كرمح لدرجه الله تعالى فى السر الكسرية قالوا هذا بناء على عرف الكوفة فان في عرف أهل الكوفة اسم البزرقع على ثوب القطن والشكتان وبائعهما يسمى مزازاوفي عرف دمارنا المزلايقع على القطن والكتان وما تعهما لايسمي مزازا واغارسهي كرياسيا اغايقع هذا الاسم عسلي ثياب الابريسم وبائعها يسمى بزازا يد واسم الثوب يتناولي

الديماج والبزيون وهوالسندس والقزوالكساء وماأشسه ذلك ولايتناول المساط والمسم والستر ولاتدخل تحت هذا الاسم القلنسوة والعمامة \* واسم المتاع بطلق على الثماب والقمص والفرش والسة ورفأى شئ من ذلك أصامه المنفل له فهوله ولوأصاب أواني أواماريق أوقا وقد ورامن صفر أوضاس فلاشي لمامن ذلك \* ولوان أميراعلى عسكرالمسلمن أرادان يدخسل دارا كرب ورآى دروع المسلان قلملة وهم محتاجون البهافي قتالهم فقال من دخسل مدرع فله من النفل في الغنمة كذا أوقال فلهسهم من الغنمة كسهم في الغنمة فلا بأس بذلك وكذلك اذا قال من دخيل بدرعين فله كذا فلارأس مه ولوقال من دخل شلائه دروع فله للمائة ومن دخل مار بعة دروع فله اربعها مقارمن ذلك نفل درعن ولم محزمازا دعلى ذلك قال محدر جهالله تعالى وان أمكن اس الثلاثة والقتال معها وكان فيذلك زيادة منفعة للمسلمن عازالنفل فهاايضا ولوقال الاميرمن دخل بفرس فله كذالا عوزهندا التنفيل عنه لاف ما اذاقاً ل من دخه ل مدروع اله كذا \* وفي النوا درذ كرالرما - والاتراس وأحاب محواز التنقيل فماوكذلك اذاقال الاميرلاصاب الخيل من دخيل منكم بتحفاف على فرسه فله نفل كذا فهو حائز \* ولوقال من دخل بتحفافين فله نفل كذا \* فاعل بأن هذه المسئلة ذكرت في معض النسخ وذكر فه افد خل رجل بتعفافين ومعه فرسان طاز التنفيل علمهما \* وذكر في معض الدسم ودخل رحل بتحفافان من غيرذ كرالفرسين وأحاب بحواز التنف فهما الضاوكل ذلك صحيم ولوقال من دخه ل منه منه الائة تحافيف فله كذا حاز نفسل تحف الهن ولا محوزا كثرمن ذلك قال شيخ الاسلام الاان مكون في ثلاثة تحافيف منفعة للنفل له وللسلين فعمنتذ تحوز التنفيل علمه كلف الانة دروع كذافي المحمط \* لونظر الامرالي رجل على سورا كصن بقائل المسلمين فقال من صعد السطيفا خذه فهوله وخسمائة درهم فصعدرجل وأخذه كان لهماأخذه وخسمائة ولوسقط مذاالرحل من السور الى الارض حسن قال الامبره في الحارج الحصن وأخذ عرج ل من المسلم، فقتله ف لاشي له من النفل ولورماه رجل من المسلمن فطرحه من السور فله نفله ولوصعد الهرحسل وقد سقط من كان على السور داخل الحصن فقتله فله نفله ولونظر الى رحل على السور فقال من أخذه فهوله فيقط الرحل من أعلى الدور الى خارج الحصن وأخد مفانه يتظرفان كان في موضع عتنع من المسلمن وفي والله وال كان في موضع لاعتنع فيه لا يكون له ولوقال الامبر من صعد الحصن وتزل علم وله كذا فصعدر حل السور ولا بقدره لى النزول علم م فلاشي له ولونظر الامرالي لله فقال من وخل من هذه الثلة فل كدا فلنحل من تله أخرى منظر ان كانت الاخرى مثل هذه في الصوية المنمعة للمسلمن فله غله وان كانت دون هده في الشدة والصعوبة فلاشئ له ولوقال الامرمن دلنا على عشرة من الرقيق فله رأس فذهب المسلون عصفة رحل واشارته ولم بذهب الدال معهم فوحدوا الرقمق فسلاشئ للدال فخلاف مالوقال الامسر للاسراء من أهسل الحوب من دلنامنكم على عشرة من الرؤس فهوح فدلهم واحدع ليعشرة ولميذهب معهم فذهبواعلى صفته ودلالته فوحدواعشرة من الرؤس فهو حوالا أنه لا يترك أن موجع الى دارا كه مرب الأأن يقول الاسمر ا ذا دالة و مؤانا حر وتدعوني الى بلادى فأنه صخلي سدمله أذاو حدت منه الدلالة ولوقال الاسرأد المماعي عشرة من المقاتلة واناح فقال الامام نع فذهب فدلم فانه لا يعتق ولوقال الامام لهيم أعطوناما تمرأس على انكم آمنون فى حصونكم فاعطوه تسعن فللامامان بقاتلهم لكن مردما أخد فدمهم ولوأسلم الرقاب او بعضهم مرد علمهم فمة الرقاب ولوقال أعطوني مائة من الاسراء الذس عند كم من السلمن فاعطوه تسعين بقاتلهم ولابردعلم مشدا ولوقال الامبرللاسراءمن دلناعلى عشرةمن المقاتلة فهوحوفذهب اسبرمنهم ودلهم

على عشرة ممتنعين في حصن فلا يمتق فان دلهم على قوم غير ممتنعين الأأنه مهر يوامن المسلمن سطو ان هر بواقدل ان يقر بوامنه ملم توجد الدلالة المكنة من القهر والغلمة والظهور وان هر بوابعد ما قربوا منهم بعدق \* ولوقال للاسراء من داناع لى حصن كذار معارة كذا ومعسكر الملك فهو حر" فعلم أحدمنهم فلم نطفر وافالاس مرحرولوأصاب الامعرغنائم فاقمل الى دارالاسلام فقال من دلناعلى الطريق فلهرأس فد لهمرج لمرالمسلمن بكلام وصفة ولم يذهب فلاشي له وان ذهب معهم فدلهم على الطريق فله أحره له لا يحاوريه المسمى \* ولوقال من دلناعلى الطريق فله أهله و ولده فد لهم فهم في الاسرعلى حالهم ولوقال فله نفسه وأهله و ولده وما تأه درهم من الغنيمة فدلهم فله جميع ذلك ولوقال من داناء لى طريق حص كذافه وحولذ الدائح صن طرق فدلم على طريق أبعدها بعتق اذا كانوا سلكون ذلك وانكانوالا سلكون ذلك الطريق لا يعتق ولوقال من دلناعلى طريق كذامن حصن كذا فهو وفدلهمأ سرعلى طريق آخر يتظران كان الدلول مثل المنصوص في السعة والرفاهة فانه بعثق وانكان الله من المصوص فلا يعتق كذا في محمط السرخسي \* أمير العسكر في دارا كرب اذا نفل وقال لاهل العسكر من أصاب ششام كراع اومتاع اوسلاح اوما أشهه ذلك فله من ذلك الرسم فكا من له حظ في الغنيمة من سهم او رضي دخل قت التنفيل ومن لاحظ له في الغنيمة لا يدخل قت التنفيل \* والنساء والصدان والعدد وأهل الذمة لهم حظ في الغنمة فيستحقون النفل كذا في الحمط \* وأذا خص الامام الإحرار المالغين المعلن فعمند لاشي لمؤلاء كذافي محمط السرحسي \* والتحارمن أهل استحقاق الغنيمة فيستحقون النفل واكحربي المستأمن اذاقاتل بغسراذن الامام فلاحظ له في الغنمية فلا يستحق النفل وانكان قياتل ماذن الأمام فله حظمن الغنيمة حتى مرضخ له فيستحق الفل كذا في المحمط \* ولوقال من قتل من حكم قتملا فله سلمه فاسلم قوم من أهل الحرب فقتل رجل منهم عمر كا اوقتل رجل من أهل سوق العسكر مشركافلاشئ له قياسا وله سلمه استحسانا \* ولوقيل من قتل قتملا فلهسلمه فدخل عسكر انومن أرض الاسلام مددالهم فقتل رجل منهم قتملا كان لهسلمه اذا كان الاول أمراء لى العسكرين جمعا \* الاصل أنكل من كان قتله مما حافي الجلة يستحق السلب بقتله بالتنفيل وكلسا ولاالتنفيل فيه يستحق بالغنمة يصح فمه التنفيل ومالا يستحق بالغنمة لايصم فمه التنفيل فلوقال من قتل منكم قتملا فله سلمه فقتل أحسرا من أحل الحرب لم يقاتل اوتاجرا في عسكرهم أوالذمي الذي نقص المهدونرج البهم اومريضا منهم لا يستطيع القتال فله سلمه لان قتل هؤلاءمها ح ولوقته ل امرأة اوصدافلاشئ له الاأن بكونامة اتلين وال قتل شيخافان افلاشي له ولوقاتل مسلم مع الكفرة المسلمن فقدله رجل مسلم منفل له لم يكن له سلمه لان المسلم وما في يده لا يغنم وان كان السلب عما أعاره المشركون فقتله انسان فلهسلمه ولوكان السلب عارية عندا اشرك اصى اوا مرأة فهوكالذى المالغمن أمل اكرب فان أعار المسلم اوالذي سلاحه من اكربي فقاتل المسلمين فقتله مسلم ينظران كان المسلم اسطف داراكرب ولم بالمرالمنافسله للقاتل عندأى منيعة رجمه الله تعالى خلافالهما بناءعلى انماله يغتم عنده وعندهما لايغنم وانكان المسلم في دار الاسلام فانه لا يغنم ماله وان كان المسلم أسلم في دار اكوب ولمهاجر البنافأ خذمشرك ولاحه غصمافقاتل به فقتله مسلم المس لهسلمه ولودخل المسلم دار اكحرب بامان فاخذ مشرك سلاحه غصما فقاتل فقتله مسلم فلهسلمه ولورمي مسلم مشركا في صفهم فاخذ المشركون ساسه ثمانهزموا فوجد السلب في الغنمة فانه بكون في الغنمة ولاشئ للقاتل ولوانهزه وا ولايدرى أنهام هبل أخه فواسلمه أم لافانه ينظران وجهدالساب قدنز عوه فهوفي ولولم ينزعوا شيئها من نفس المقدول يكون للقا تل وكذلك لوجوه المشركون حين قتل وسلمه علميه لم ينزع وهر بوافسلمه

القاتل ولو وجد وه على دا به بعد ماسا والعسكر و حلة او مرحلتين لا يدوى أكان في يدأ حداً م ليكن فهو للقاتل ولو وجد و له استحسانا ولو أن المشركين أخذ وادا بته فعملوا عليم القتيل وعليم اسلاحه فهو للقاتل ولو حلوا هما الدابة القتيل وسلاحه وسلاحهم وامتعتهم فهذا يكون فيما الاأن يكون شدمًا بسيراكا داوة و فعوها فعي نئذ يكون للقاتل ولو أخدت الورثة الدابة فعملوا عليم القتيل وسلاحه فهذا يكون فيمًا وكذلك الوصى عنزلة الوارث ولوقال الامير من قتيل فتيلا فله فرس وقتل رجلام شركا عملي مرذون فانه يستحق سلمه ولوكان على جارا و بغل او جل لا يستحق الساب ولوقال من قتل قتيلا فله برذونه فقتل رجلاعلى فرس لا يستحق فرسه لا نه لا يستحق الا رفع بتنفيل الا وضع ولوقال من قتل فتيلا فله دا يتم فقتل رجلاعلى حيارا و بغل او فرس فله ذلك ولوكان على يعير لا يستحقه ولوقال من قتل فتيلا على حيار فهوله فقتل رجلاعلى حيارا و بغل او فرس فله ذلك ولوكان على يعير لا يستحقه ولوقال من قتل قتيلاعلى حيار فهوله فقتل رجلاعلى حيارة كولا شيئله لان اسم الانثى لا يتناول الذكر وكذلك المعير علاف المخلول البغل والبغلة فان كل واحد منهما اسم جنس فيتناول الذكر والانثى جمعاكذا في محيطا السرخسي

#### \*(الماب الخامس في استملاء الكفار) \*

اذاغلب كفارالترك على كف رالر وم فسموهم وأخد دواأ موالهمما كموها \* فان غلمناعلى الترك حل انامانحده مما أخد ذوه وانكان بدننا وبس الروم موادعة مد ولوكان بدننا وبس كل من الطائفتين موادعة فافتتلوا فغلب احداهما كان اناأن نشتري المغنوم من مال الطائفة الانوى من الغالمين وفي الخلاصة والاحرار بدارا كحرب شرط أمايدارهم فلاولوكان بنناو بين كل من الطائفتين موادعة واقتتلوا في دارنا لانشتري من الغياليين شيئًا وأمالوا قتتلت طائعتان في بلدة واحدة فيحوز شراءالمسلم المستأمن من الغالمين نفساأ ومالا كذافي فتح القدير \* ولواستولى أهل الحرب على أموالنا واحرزوها يدارهم ملكوها عندنافان ظهرالمسلون علهم بعددلك فوجده المالك القديم قبل القسمة أخذه بغير شئوان وجده بعدالقسمة في يدمن وقع في سهمه انكان من ذوات القيم أخذه بقيمته ان شاءوان كان مثلما لا بأخدد بعد القسمة كذا في فتاوى قاضى خان ، اس مالك عن أبي يوسف عن أبي حنيفة رجهماالله تعالى في المأسوراذا وقع في سهم رجل فعاءه مولاه أخذه بقيمة موم أخذه هذا الذي وقع في سهمه لا يوم يأخذه المولى كذا في الخمط \* هـ ذا اذا غلس الكفار على أموال المسلمين واحرزوها بدارهم أمااذالم يحرزوها حتى غلمم المسلون علم اوأخد وهائم عاصاحه فانه بأخده ونغيرشي لانهم لمعاجكوها قبل الاحواز وكذالوقسموها في دار الاسلام فان قسمتهم لاتحو زفاذا غلم مالسلون كانذلك المال اصاحمه بغيرشئ واذا اشترى المسلم عمدامن دارا كرب قدأسره العدوفها المولى فله ان مأخذه ما المن أويدع فان مات المولى قبل ان يأخذه فعا وارثه يطالب بأخذه فعن أبي بوسف رحه الله تعالى لدس له ان وأخذه وقال عهدرجه الله تعالى له ان وأخذه كذافي السراج الوهاج \* ان سماعة عن أبي يوسف رجه الله تعالى ولوما عرجل عبدائم اسره العدة يعني قبل التسليم عمات المائد عثم اشتراه مسلم و ماعه فلوارث المائع انبائد المائد المن ويأخذ المشترى الاول منها المنتنجم ولولاحق المشترى فمه لم يكن لوارث الما أع علمه سدمل كذافي الحط واشترى ما أخذه العدوم مم تاجروا خرجه الى دارالاسلام اخذه المالك القديم بمنه الذي اشترى مه الماحرمن الحدووان اشتراه بعرض أخده بقمة العرض ولوكان السع فاسدا بأخده بقمة فسه وكذالو وصمالعد ولسلم باحده بقمته كذا في التيس \* وكذلك حكم المثلي أذا كان موهو بالواحد لا يأخيذ والمالك القديم لعدم الفائدة وكذا

存為

The fire

الا أخده المالك القدم أيضا اذا كان ما أخذه الكفاره منا واحرز وهندارهم مشترى عثله قدرا ووصفا الااذا اشترى بأقل قدرا او بأردأمنه فعمنتذ تكون للاك القديم أخذه عثل مااشترى لوجود الفائدة كذافي غالة المان \* مسلمة اللعمدية أحدكم حولم بمنحتى أسرائم ظهرنا علم ما واحرزناهما مدارناردا الى المولى ولو بمن العتق في أحدهما بعدما أحرز امدارا كحرب صم سانه وملك الكفارالا خر وان أحرز العدة أحدهما تعن الا خوللعتق كذا في الكافي \* فان أسروا عبد افا شتراه رجل فاخرجه الى دارالاسلام فغقت عينه وأخذ أرشهافان المولى يأخذه مالثمن الذي أخذه مه من العدوولا مأخذ الارش ولاعط شئمن الثمن وانأسر واعمد افاشتراه رحل بألف درهم فاسروه ثانها وادخلوه في دار امحرب فاشتراه رجل آخر بألف درهم فادس للولي الاول ان بأخذه من الثاني وللشترى الاول ان بأخذه من الثاني بالثمن ثم مأخد في المالك القدم بالفين ان شاء وكذ اذا كان المأسور منه الثاني غائب الدس للاول ان ناخلة اعتمارا يحال حضرته كذافي الهدامة \* وان أبي المسترى الاول لا بأخل المالك القديم كذا في الكافي \* ولواشتراه المشترى الاول من التاجر الثاني اليس للالك القديم ان أخذه لأن حق الاخذ ثدت للالك القديم في ضمن عود ملك المشترى الاول ولم بعد ملكه القديم واغاملكه ما اشراء الجديد منه كذا في التيمن \* لواشترى رجل من العدوعيد اواخر حه فلم محضر صاحبه حتى ماعة الذي اشتراه من رجل آخوتم حاءصاحبه فله ان يأخه نده من الثاني مالثمن الثاني ولاسدمل له على الاول واغا ، أخلف من الاول اذا كان العدد ما قساعلى ملكه ولم عدث فيه ما عند ع من عَلَيْكه فإن اراد صاحب العبدان ينقض البيد ع الثاني ويأخب فدما لثمن الاول من المشترى لم يمكن له ذلك عندا بي -ندفة وابي توسف رجهما الله تعالى كذافي السراج الوماج \* قال في السرااصغير وللا القدم ان منقض الحارة المملك من الحربي والمس له ان منقض رهنه كذا في الحيط \* ولووهب المشترى الاول زحل اخذهمولاه بقمته ولا مقض الهمة وكذالوحني العمد فدفعه المشترى الاول الى ولى الجنابة انحذه المالك القدم من ولي المجنابة مالقعة وكذا ان جني المشترى الاول عدا فصالح على هذا العمدوان كانت الجنابة خطاءا خهده والارش وان وهمه العمدومن مسلم وقد فقاعمنه رحل فدفعه الموهوب له الى الفاقئ واخه فهمته اخذه المالك القدم من الفاقئ بقمته اعجى عندا في حنفة رجه الله تعالى وقالا بأخف وبقمته بصراومي القمة التي دفعها ولوكانت أمة وولدت فقتله رجل فلاسدل للالث القديم في قمة الولدولكن بأخذها بقمتها يوم القيض اوبدع ولومات الام اوقتات بأخذ المالك الولد عصته يقسم القمة على الام وم المنة والقيض وعلى الولد وم الا تحذف أصاب الولدا حد مد ولواشترى عمدا بألف عال ولم قمضه حتى اسرفاشتراه رحل مخمسمائة أخد المائح مخمسمائة فاذا أحيد الحد المشترى منه ما المنهن أى مألف وجسمائه وإن أى المائع أخد والمشترى بخوسمائة ان شاء ولوكان ماعه مالف نسستة فالمشترى أحق مالاسترداد وان أبي قبل للما تسع خذ يخمسما تة وسلم لكفان اشترى العمد المأسورمن العدور حل ماأف فأسرفا شتراه آخر بخمسما أتة فحضر المالك القدم والمشترى الاتنو والقاضى يعلم بشراء الاول أولا يعلم فقضى لاالك القديم بالاخذمن المشترى لاينفذ فيرد العدع ليالشترى الا خرحي بأخذه المشترى الاول منه شم أخد دممنه المالك القدم بالثمنين انشاء فلوأ خذه المالك القديم من المشترى الاستحو بلاقضاء أواشتراه منه ثم حضرا لمشترى الاول يأخذه من المالك القديم بالف ثم يأخذ والمالك القديم منه بالثمنين وكذالووهم من المولى أخذ المشترى الاول منه بالقيمة لانه كالاجنى مم أخدالمولى منه بالفن والقعة ولواسر العدالرهن من بدالرتهن فاشتراه رجل بالف وحضرالراهن والمرتهن فعق الاخذ للرتهن وهومتطوع كالوجني وفداه فان أبي المرتهن أخذه

الراهن بالثمن واذاأ خذسقط إدس المرتهن والفداء عامهما نصفان ان كانت قعة الرهن الفين والدين ألف وبقى رهناكما كان فان أبي المرتهن ان يفدي ففداه الراهن أخذ المرتهن العبد فكان رهنا بنصف الدين وان أبي الراهن ان يفديه وفداه المرتهن فهو رهن يحاله وهومتطوع ف-صة الراهن فان كان الراهن غائا وفداه المرتهن رجع على الراهن بنصف الفداء عندأبي حندفة رجه الله تعالى ولمركز متبرعا وعندهمامتطوع ولوكان مثلمالا بأخدان لم يفدكذا في الكافي ، الكفاراذا استواوا على العمد انجانى واحزروه بالدارتم ظهرعله المسلون وانوجوه الى دارالاسلام وتركه المالك القديم ولم مأخذه وارادولي المجنامة أن رأخه وكان ذلك معد القسمة لم بكن له ذلك لان الثابت لولى الجنامة عرداكيق فلاعوزنقين الملك مه كذافي المحمط \* وان وقع المأسور في سهم رحل ولم محضرمولاه حتى اعتقمه هـ ندا الرحل أودبره جازفان كانت أمة فزوجهاو ولدت من الزوج فله أن بأخذها وولدها ولا يكون له أن يفسم النكاح وان كان أخذ عقرها أوارش جنامة جندت علم الم يكن للولى على ذلك سدمل كذا في المسوط \* قال محدرجه الله تعالى رج لله كرغرفارسي حمد أخذه الكفاروا وروومدارهم عم دخلمسلم واشتراهمهم بكرى تمردقل فارسى فاخرجه الىدارالاسلام ثم حضرالمالك القدم فلسل ان رأخ في محدد اذكر في الزياد ات \* وذكر في السير الكسرانه رأخ في برى غرد قل لان المسترى من العدوعلك الكرالم أسور شراء صحيح لان الرمالا تحرى بين المسلم والحرب في دارا كحرب فقدت له حق الاخذ عاقام على المشترى كالواشترا وبدراهم ووجه مماذكر في الزمادات أن المشترى من العدوعلات الكرالمأسوريشراء فاسدلانه تعالى حرم الريامطلقا والمشترى بشراء فاسدمضمون بالقمة والقمةهمنا المثل فلا بفيدأ خذه والمحققون من مشامخناقالواماذ كرفى السيرة ولهـ ما وماذ كرفى الزيادات قول أيي وسف رجمالته تعالى لان عنده الربايحرى بين المسلم واكرى في دارا كرب \* ولو كان استراه بكرد قل مثل كيله بدابيدوانرجه الى دارالاسلام كانلاالاالقديم انباخد معلى الروامات كلها \* ولو كانالشترى اشترى هذاالكرمنهم بخمراً وخنزبر وأخرجه الى دارالاسلام لم يكن للالك القدم ان مأخذه ما تفاق الروامات ولوكان المشترى من العدوذميا كان له أن يأخذه بقيمة الخروا كخنزس ولوكان المشترى من العدوا شترى هذا الكربكرمثله غم اخوجه الى دار الاسلام لم يكن للالك القديم ان يأخذه على الروامات كلهافان كان اشتراه بكرمثله نسيئة ثم أخرجه الى دار الاسلام لم بكن للالك القديمان بأخيذه ولوأخذالمشركون ألف درهم نقديت المال لرجل واحرزوها بدارهم فدخيل مسلم دارهم واشتراها مالف درهم غلة وتفرقوا عن قمض ثما خوجهاالي دارا لاسلام كان للمالك القيديمان بأخذهاء لي الروامات كلهاء شيل الغيلة التي نقدها وان اشتراها مالدنا نبروا خرجها الى دار الاسلام كان للالله القديمان بأخذها بدنانبر مثلها وكذلك لوان هذا المسلماع منهم ألف درهم غلة مالف درهم نقد بدت المال فنقدوه الالف الحرزة وانرجها الى دارالاسلام كان للالك القدم أن يأخذها \* ولوأحرز العدوكر المسلم عمدخل مسلم دارهم ما مان وأسلم اليهم ما تقدرهم في كرحنطة سلما صححا فلماحل الاحل قضوه الكرالذى أحزوه مدارهم فقيض واخرحه الى دارالاسلام كان الكالقدم ان بأخه معلق \* واذاباع المسلمين أهل الحرب عرضاما اف درهم نقديت المال فنقدوه الالص المحرزه مكان تلك الالف فقيضها وأخرجها الى دارالاسلام لدس للالك القديمان بأخذهاولوأ حزكرالمسلم تمدخل مسلمدارهمامان وباعمنهم عرضا بكرحنطة فيالذمة فقضوه الكرالحرز فقيضه واخرجه الىدارالاسلام لايكون لأالك القديم ان بأخذه ولوأحرزكر المسلم فدخل مسلم دارهم واقرضهم كرافقضوه ذلك الكرالذى أحزوه فاخوجه الى دارالاسلام لمريكن للالك القديم علمه سديل

واء كان المستقرض مثل المحرز اودونه اواجودمنه مكذافي المحمط ب ولوأخذ العدومن مسلم عشرة اثواب فدخه لمسلم وماع من العدومتاعا بعشرة اثواب موصوفة الى أحل فقضاه الاثواب المحرزة للسالك أخذها بقمة المتاع \* ولواشترى الكرالحرزمسلان من العدووا قتسماه واستهلك أحدهما نصيمه أخذالم الله النصف الماقى بنصف الثمن م ولو كان تماما والمسئلة بحالها أخذا النصف الماقى مرسع الثن ومنصف قمة المالك وان كان المأخوذ الربق فضة قمته ألف درهم ووزنه خسمائة فاشترى مسلم من العدوما كثر من وزنه اوما قل أخذه المالك قديم بقمته ما لغة ما من خلاف حنسه كذا في السكافي \* وان كان اشتراه عثل وزنه دراهم مداسد وأخر - مالي دار الاسلام كان للسالك القدم ان . أخذه بقدرتلك الدراهم على الروامات كلها ولوكان اشتراه عثل وزنه دراهم ولكن الى أحل فاخرحه الى دارالاسلام فهذا ومالواشتراه ما كثرمن وزنه أوما قل مى وزنه سواء وان كان اشترى هذا الامر بق منهم بخمراوخنز رأخذه المالك القدم بقمته من خلاف جنسه على الروامات كلها \* ولو كان الذى شتراه ما كخروا كخنزمر رحلامن أهل الذمة واخرحه الى دار الاسلام أخذه المالك القدم بقعة الخر والخنزمروذ كرفى السير الكبيرفي عبدأ سروا لمشركون اشتراه مسلم منهما الف درهم ورطل من نهروا خرحه لى دار الاسلام أخه نده المولى ما لالف وعمام القيمة مريديه أنه بأخه و بكل قيمته اذا كانت قيمته أكثر من الالف ولو كانت قمة العدد أقل من الالف أوالالف أخذه ما لالف في الفصلين جمعال ن شاء لاينقص عن الالف ولامر ادعله اسد فكرا كخرولوا شتراه المسلم بالف درهم ومستة أودم أخذه المالك القديم بالف درهم لايزاد على الالف لمكان المتة وان كانت قيمة العمد أكثر من الالف \* وإذا غصب الرجل من رجل عمدا واصابه المشركون من بدالغاص واحرزوه بدارهم ثم ان المسلمن أصابوه ثم وجده المغصوب منه في يدالغاغين قبل أن يقسم اخذه بغيرشي ولاضمان على الغامب وان وجده بعد القسمة فى مد معض الغانمين ذكر أن المغصوب منه ما كخماران شاء أخذ العمد بقيمته من الذي وقع في سهمه موم بأخذمنه وانشاعلم بأخذه وضمن الغياص قعمته يوم غصه فان دفع قعمته وم الاخه لذالي الذي وقع في سهمه وأنعذ العمد فانه مرجع على الغاص ما لاقل من قمة العمد يوم الغص ومن يوم الاخذ فاذا كانت قيمة العبديوم الغصب ألف درهم وقيمته يوم الاخذأ لفا درهم فاخذا لعبدما افي درهم من الذي وقع في سهمه فانه مرجع على الغاصب بقمته بوم الغصب وذلك ألف درهم واذا كانت قمته بوم الغصب الف درهم عمتراجع السعرحي صارت قعة العدخسمائة فانهرج على الغاص بخمسمائة هذا اذااختارالمغصوب منه أخلالعدمن بدمن وقع فيسهمه مالقمة وانشاعلم أحذالعدوضين الغاص قمته يوم غصه منه فأن ضمن الغاص فالجواب في الغام و مده ذا كالحواب في حق المغصو بمنه فان وحد الغاص العدق بدالغاغين قبل القسمة أخذه بغيرشي وان وحده بعدا القسمة أخذه مالقمة وكذلك لولم نظهر علمه المسلون ولكن رجلامن المسلمن اشتراه من أهل الحرب والحرجه الى دارالاسلام فان كان مولاه لم يضمن الغاصب قمته يوم الغصب فالمغصوب منه بالخداران شاء أخدند العبد بالثمن الذي اشتراه المشتري وان شاءلم بأخذ وضمن الغياصب قيمته يوم الغصب فان أخذه ما لثمن من المشترى من العدوفانه مرجع على العُماص ما لا قبل من قيمته يوم الغصب و ما لا قبل من الشمن الذي أخذالعبديه من المشترى وان ترك العبدول بأخذه من المشترى من العدد ووضمن الغاصب قيمة العبد يوم الغصب فلاسبيل له بعدد لك على العمدو يقوم الغاص مقام صاحب العمدان شاء أخد العبد من المشترى بالثمن وان شاعترك فاذا دفع الغاصب الثمن الى المشترى وأخه ندمنه العبدأ ودفع القيمة الى الذى وقع في سهمه وأخذ منه العمد فأراد صاحب العمد ان مرد علمه القمة ورأ خذ منه العمد هل له ذلك

فهذاعلى وجهن ان أخدصا حسالعدالقمة مزعم بأن اختلفافي مقدار قعة العدفقال اغاص قمة العديوم الغصب كانت ألف درهم وصاحب العديقول كانت فيمته ألفي درهم فأقام مولى العندالمدنة على ماادعى من القمة وأخذه ن الغاصب ألفي درهم اواستعلف الغاص بأن لمتكن له سنة على ماادعى فنكل الغاصاعن اامن فأخذمنه ألني درهمأ واصطلحا وتراضاعلى ألفي درهم كإبدعه الغصوب منه فني الفصول الثلاثة لا يتخبر الغصوب منه سنان سرد القمة على الغاصب وأحد العدمنه وسن ان بترك العمد علمه وان كان أخذ القمة مزعم الغاصب بأن لم تكن له بدنة واستحلف الغاص فعلف فأخذمنه ألف درهم كإقاله الغاصب ثموحد العمد فأنه يتخبران شاءردا لقمة التي أخذه امن الغاصب على الغاصب وأخذ عدده وان شاء ترك العمد \* ثمذ كرمجدر جـ ما لله تعـالي في الكتاب أن صاحب العدمتي أخذالقمة بزعم الغاصب ثمو حدالعمد في مدالشترى أوفي مدالذي وقع في سهمه وكانت قمة العدد كإقاله صاحب العدائني درهم يضرب ولونذ كرانه اذاوج دقمة العدمثل ماقاله الغاصب أوأقل ول يتخبر حكى عن الفقمه أبي حعفرالهند واني أنه كان بقول في رواية يتخبر وفي رواية لا يتخبر \* مُ في الموضع الذي يشت له الخمار أذا قال صاحب العبد أنا امسك القيمة وأرجع يما فضل على قيمته بوم الغص الى عمام قمته وم ظهر العدد لا يكون لهذاك غاله رد القمة وأخذ العداوا مسال القمة كذافي المحمط ي المين المحرزة لو كانت في مدمستأجراً ومستعبر أومستودع مل له المخاصمة والاسترداد أولاقالواللسية أجران مخاصم في المغنوم وبأخده قبل القسمة مغيرشي وكذا المستعبر والمستودع فاذا احد والمستأجر عاد العدد الى الاحارة وسقطت عنه الاحرة في مدة أسره كذا في المحرال اثق \* وان جميد المسلون أن يكون المأسور احارة عنده احتاج الى اقامة المينة عملى أنه كان احارة في مده واذاقيل اكحاكم المدنة ورده علمه تم حضر الا حرفاتكر الاحارة فمه وذكرأنه كان في مده وديعة اوعارقة فالقول قول صاحب العمد فامااذا وحده بعد القسمة كان له ان مخاصم الذي وقدم في سهمه أيضافان تكرالذي وقع في سهمه ان المأسور كان احارة عنده وأقام المستأجر المنة على الاحارة تقدل بدنته على المات الاحارة ويكون خصما في الماتها مهو ما كغماران شاء أخذه ما لقمة وان شاء تركه ولو كان مكان المستأح مستعمر أومستودع وقدو حده بعدالقسمة فانه لاينتصب خصماللذي وقع في سهمه حتى لوأقام المدنة على ان المأسور كان في مده ود معة اوعارية فانه لا تسمع منته ولا بكون له معد القسمة ان بأخذ لمأسور من الذي وقع في سهده ما لقمة وكان عنزلة الاجنى بعيد القسمة كذا في الحيط \* والموصى ان يأخذ المأسور للبتيم بالثمن من مشتريه ولا بأخذ لنفسه قالوا وهذا اذا كان الثمن الذي اشتراه من المحربي - ثل قيمته كذا في محمط السرخسي \* في المنتقى عمد لمسلم أسره العدووا حرزوه بدارهم فدخل هسلم واشتراه واخوجه الى دارالاسلام فتروج على رقبته امرأة ثم حضرا لمولى الاول أخد أن شاء بقيمته ولوتزوج امرأة بغيرمه رثم صامحها على ان سلم المهاهذا العبد بالمهرالذي وجب لها قيل لولى العبد ن شئت فخذه عهرمثلها أودع ولوادي وحل دعوى قبل المشترى في دارولم يسن الدعوى فصالحه عن دعواه على هذا العدد أخذه المولى بقمة العدد فان اختلفا في مقدار الدعوى فالقول قول المصالح \* عبدمسلم أسره العدووا وزوه بدارهم ثم أفلت منهم وأخذما لامن أموالهم ونوج هاريا الى دارالاسلام فأخذه مسلم ثم حاممولاه لم يأخذه منه الامالقيمة في قول مجدوجه الله تعالى وما في يده من المال فهولمن أخذه ولاستمل للولى علمه وأمافي قماس قول أبى حنيفة رجه الله تعالى فإن المولى بأخه العمد يغيرشئ لانهاا دخل دارالاسلام صارفينا كاعة المسلمن بأخده الامام ويرفع خسه ويقسم أربعة خاسه بين المسلين رجع مجدرجه الله تعالى عن قوله وقال اذا أخله فهوغنيمة آخده وأخس

ذالمعضرالمولى وأحعل أربعة أخاس العدد والمالى الذى معمللا تخذفان حافمولاه بعدذلك أنحذه والقمية وان جاعمولاه قبل أن يخمس أخذه بغيرشي به عبدلسل سماه أهل الحرب فأعنقه سمده غمغل علمه المسلون أخذهمولاه بغيرشئ وذلك العتق باطل ولواعتقه بعدما انوحه المسلون قسلان يقسموه حازعتقه يد حرفى دخل دارا لاسلام بأمان فسرق من رحل منهم طعاما اومتاعا ودخل مه أرض المحرب فاشتراه منه مسلم واخرحه الى دارالاسلام أخذه صاحمه بغيرشي لان الحربي كان ضامنا لهقمل أن يخرجه من دارالاسلام فلا يكون محرز اله مادخاله دارا كرب ولوا ودع مسلم عندهذا المستأمن مالا وذهبيه الىداراكرب فهومحرز بهاوان أسلم علهاأ وصاردمة فهي لهلانه لم يكن ضامنا في دار الاسلام \* حربى دخل المنامان ومعه عمد قد كان أخد من المسلمن واحرزه مدارا كر فاشتراه رجل منهم لا يكون للالدالا ولان شتريه من هذا المشترى والنمن ، شرس الولىد عن أبي وسف رجه الله تعالى في الاملاء الامة المأسورة اذا اشتراها من أهل الحرب مسلم أو وقعت في سهمه فأحذها منه مولاها بعكم ماكم اتبعها ماكان في عنقها من الدين والجنابة قبل السي وردّها بعيب قديم ان وجده على المائح الاول ورجع بنقصان عمهاعلمه ان كان حدث بهاعب عنع من الردّولاسدل أمعلى المشترى من أهل الحرب ولا على الذي وقعت في سهمه وان كان حدث عب في مدأه ل الحرب اوفي مد المشترى منهماوفي بدالذي وقعت في سهمه ردها علمه بذلك فان ماتت عنده اوحدث بهاعب لمرجع بنقصان العب وان كان أخه ذهامنه بغير - كم اتبعها الدين ولا يتبعها الجنامة ولابردها على ما تعهها الاولى العب القديم ومردّهاء لي الذي أخذهامنه مالعب القديم والحديث وان ماتف في مده رجيع بنقصان العمب علمه والواسقة فهامستحق من بدالذي أخذها بالقمة فانكان أخذه ابا كحكم ردهاعلى من اخذهامنه ثم أخذهاه ذا المستحق منه ما لقيمة اوما لثمن وانكان أخذها مغرحكم أخذه االمستحق بيمنة بماأخذهابه ومرجع في الوجهين جمعاعلى ما تعه في الاصل ان كان اشتراها وان كان اعتقها الذى أخد ذهاأول مرقمالهن أوولدت منه ولدافانكان أخد دها بقضاء القاضي فان القاضي سطل عتقه اذا استعقها هذا المستعق وبرد الولد رقيقافي القياس ولكني استحسن ان بأخذه مالقيمة ولوأن عبدين أسرهما أهل اكرب فاشتراهما رحل بقن واحد فللمولى ان بأخدا إجدهما باكحصة ويترك الآخر ، أن سماعة عن محدرجه الله تعالى رجل أسرالمشركون عبده فامرالمولى رجلا ان يشترى العبدلة بالف درهم فاشتراه الرجل لنفسه فهوللا مروكذ لك لوأمرة ان يستوهمه له فاستوهبه انفسه فهوللولي وكذلك لوأمروان يستوهمه لولاه فاشتراه المأمو رمنهم وهومسلم بخمرفهو اولاه وهومة منه مله كذا في المحمط و وأن المالك على ما خواج عملوكه من دارا كرب فل بطلب شهرا لايسقط حقه وعن مجدرجه الله تعالى أنه وسقط وانمات المولى المأسورمنه بعد انواج المشترى كان لورثته ان بأخذوه على قول مجدرجه الله تعالى ولس لمعض الورثة ان يأخد فدوعن الى يوسف وحدالله تعالى الس للورثة ان أخدذوه و لوأسراكرى عدامسلالمسلفاح زويداراكوب فاعتقه اودبره اوكاته اوكانت حارية فاستولدها تحظه والمسلون علمهم عتقوا جمعا كذافي فتاوى قاضى خان \* ابن مماعة عن أبي بوسف رجه مالله تعالى عدد اسدم أسره العدوفا شتراه رجل منهم ثم اسروه فانيافوهبوه للشترى الذي أسرمن يده فلولاه ان يأخه نده من هلذا بالقمة والنمن جمعاب بشر فى نوادره عن أبى يوسف رجه الله تعالى رجل غصب عدا فاسره العدوفو جد الغاصب العدد فى يدى رجل قداشتراءمتهم فلاسديل له عليه حتى يحضرا يلولى \* وفي الاملاء عن مجدر جه الله تعالى اذاأسر المشركون عبدالصغير ثم وقع في سهم رجل فسلم أبوه فكبرالصغير قال هوعلى حقه في العبد كذا في الحيط

مند

\* لاعلا علينا أه ل الحر ب الغلية أوارنا ومدير يناوا مهات أولادنا ومكاتبينا وغلا عليهم جيع ذلك كذافي المكافى \* اذا كأن المأسورمدرا أومكاتما أوام ولدلسلم فإن المالك القديم وأخذه مغرشي رودالقسمة ورموض الامام من وقعت في سهمه قعمة من دت المال كذا في المسوط \* وإن اشتراه رحل منهم فلولا وان بأخذه منه بغيرشي ولوكان المأسور وافاشتراه رحل منهم واخرحه الى دارفا لاشي الشترى على الحرالاأن مكون الحرأمره مذلك فمكون الثمن ديناعليه \* واذاأ دق عد لمسلم فدخل المهم فاحفره لمعاكموه عندأبي حنيفة رجمه الله تعالى ولوكان مكان العمدمكات أومد درأوأم ولداو مستسعى فانهم لاعلكونه بالاجاع واذالم شت لهم الملك في العيد الا تق عندأ بي حنيفة رجه الله تعالى وأخد فده المالك القديم بغيرشئ موهوما كان اومشترى اومغنوما قدل القسمة او بعدها الاأن وعد القسمة تودى عوضه من بدت المال وابس له على المالك جعل الآرق وقد قالوافي العداد الدق وفي مده مال للولى أن أهل الحرب علكون ما في مده ولا علكونه فان ندّالهم دمرفا خذوه ملكوه وان اشتراه رجل ودخل بهدار الاسلام فصاحمه بأخذه بالثمن انشاء وان أبق عبدالهم وذهب معه بفرس ومتاع فاخذالمركون ذلاككاه واشترى رجل ذلك كله واخوجه الىدرالاسلام فأن المولى باخذالعمد بغيرشي والفرس والمتاع بالنمن وهـ ذا عند أبي حنيفة رجه الله تمالي كذا في السراج الوماج ، اذا أسلم عدد الحربى ثمنوج المناأ وظهرع لى الدارفهو حروكذا اذانوج عددهم الى عسكر المسلمن فهم أحراركذا في الهذامة \* دخل الحربي المنايامان فاشترى عمد المسلما فدخل مه دارا كرب فانه معتق علمه عندأى حنيفة رجمه الله تعالى وعندهما لابعتق وعن أبي يوسف رجمه الله تعالى مثل قول أبي حنىفة رجه الله تعلى وعلى مدا الخلاف اذا كان السدد مماواذ أأسل عمد الحربي في دارا كرب فهوعده على حاله في قولهم جمعافان ماعه الحربي من مسلم أوحربي عتق عند أبي حنيفة رجمه الله تعالى وعندهما لا بعتق \* ولوأسلم حرى في دار الحرب وله رقيق هذاك فغرج الى دارنا مسلام تمعه مددلك عدد مسلما فهوعدد لولا وركذا اذاغوج كافرا كذافي السراج الوهاج \* اذاأسلم أهل الحربء لي مال أخذوه من أموال المسلمن أوصار واذمة فهولهم ولاسديل للمسلمن علم موكذلك لوخرج المناومعه ذلك المال فانه لا يتعرض له فيه كذا في المسوط وأن المسلن أسر واأسرا من أحل الحرب فلم يقسموا ولم يخرجوهم الى دا رالاسلام حتى هر بوامن أيديهم الى مأمنهم اوظهر المشركون عليهم وردوهم الى مأمنهم ثمان قوما آخرين من المسلمين ظهر واعلى أولئك السي ماعمانهم فاخذوهم واخرجوهم الى دارا لاسلام وقسموا فيما بدنهم أولم يقسمواثم اختصم الفريقان عندالقاضي فالفريق الاخواحق بالأسراء فلوأن الفريق الاول لم يخرجوهم الى دار الاسلام والكن اقتسمرا في دارا كربو ما في المسئلة يحالما فالفريق الاولأحق بهمفان وجدوهافي مدالفريق الاخرق لاالقسمة أخدوها بغيرشي وان وجدوها بعد القسمة أخذوها بالقيمة انشاؤا كافي سائرأ ملاكم وكذلك لوأن الفريق الاول انوجوهم الى دار الاسلام واقسموا فيما بينهم عمهر بواأوردوا الحدارا كحرب وباقى المستلة بعالها فالفريق الاول أحق مهم فامااذا انوجوه مالى دارالاسلام ولم يقتسموا حتى مربوا أوردوا الى دارا كرب وباقى المسئلة بحالما ان حضر الفريق الاول بعدما فتسم الفريق الا توفالفريق الا تخرأ حق بهم هكداذ كرالمسلمة في الزيادات، وأمااذا حضرالفريق الاولقبل ان يقتسم الفريق الانخوففيه روايتان في رواية الفريق الاول أحق وفى رواية الفريق الا تنو أحق \* ولوأن الفريق الاول الوزوهم بدارا لاسلام ولم يقسموا ثم ظهر عامم المشركون واخذوهم فلم يحرزوهم بدارا كوبحي ظهرعلهم قوم آخرون من المسلين وأخلدوهم من أيديهم فى دارا لاسلام فأنهم يردون على الفريق الاول اقتسم الفريق الذفى فيما بينهم اولم يقتسموا قال

في الكتاب الأربكون الذي قسم بين الفريق الثاني المامايري ماصنعه المشركون تماكاوا حرازا في منتلذ وكان الفريق الثاني أولى بهم كذا في المحمط به اعلم أن دارا محرب تصيردا را لاسلام بشيرط واحد وهواظهار حكم الاسلام فيها به قال مجدر جه الله تعالى في الزيادات الما تصيردا را لاسلام بشيرا والمحرب عندا في حديقة رجمه الله تعالى بشيرة الرائح والمحلم في المسلام والثاني أن تكون متصلة بدارا محرب لا يتخلل بينهما بلده الاسلام والثاني أن تكون متصلة بدارا محرب لا يتخلل بينهما بلده المحالا السلام والثالا المام ولا ذي آمنا مامانه الاول الذي كان ثابتا قدل استملاه الكفار للسلم من دورنا اوارتد أهل مصروف الواحر والمحكام الكفرا ونقض أهل الذمة العهد وتعلم واعلى دارهم من دورنا اوارتد أهل مصروف الواحر والمحكام الكفرا ونقض أهل الذمة العهد وتعلم واعلى دارهم والسروط الثلاثة لوافقة على المروط الثلاثة لوافقة على المرائح والمحكام الحكفر وهوالقياس ثم هذه الدارا ذات ارتدارا كرب باجتماع الشروط الثلاثة لوافقة عالم ما دت الى المحكم الاول الخراجي بصرين واحيا والعشري وسيرة وبعد القسمة بالقيمة ولوافقة بها الامام عادت الى المحكم الاول الخراجي بصرين واحيا والعشري وسيرع شريا الاداكان وله المراج الوماح علم المحارب المام وضع علم المحارب المام وضع علم المحارب المحارب المروط المدار المراج والمحارب المام وضع علم المحارب المحارب المحدد عشرية هكذا في السراج الوماح

# \*(الباب السادس في المستأمن) \*

وفيه ثلاثة فصول

\*(الفصل الاول في دخول المسلم دارا كرب مامان) \* اذا دخل دارا كوب ما مان مسلم تا و محرم عليه ان يتعرض لشئ من اموا لهم ودمائهم الااذا غدرمه ملكهم ما خذالا موال أواكس اوغره بعله ولم ينهه عنه فيها - له التعرض حمنتذ كالاسمر والمتلصص فعوزله أخذام والهم وقتل نفوسهم ولدس لهان يستبيع فروجهم فالالفرج لامحل الامالك ولاملك قمل الاحراز بالدار الااذا وجدام أته المأسورة أوأم ولدها ومدبرته ولم يطأهن أهل الحرب فهن ماقمات على ملكه غيرأن أهل الحرب ان وطلهن يكونشهاة فيحقهن فتحاعلهن العددة فلانحوزله ان بطأهن حتى تنقضي عدتهن بخلاف امته الأسورة حيث لا محوز له ان يطأها وان لم يطأها الحربي لانهم ملكوها ولهذا لا محوز له ان يتعرض لها بشئ ان دخل داره مامان ولم يتقض الامان و محوزله التعرض لزوجته وأم ولده ومد مرمّه حكذا فى المسن \* فان عذرا تاجرفا خذ شيئا واخرجه ملكه ملكا خميثا فيؤمر ما لتصدّق مه فان ادّان هذا التاجري اي ماعه مالدن أوادّان هو حربا اوغص أحددهما صاحبه عمر جالينا واستأمن الحربي فى دارنا اوادان حربى حربها أوغص أحده ماصاحبه وخرجامستأمنين الى دارالا سلام لم يقض لواحبد منهما على صاحبه بشئ \* ولوخر عامسلمن قضى للدائن على صاحبه بالدن \* وأما الغص فلا يتعرض له بشي في الفصول كلها الأأنه يؤمر الملم الذي دخول علم بامان اذاغص شدامن مال أحدهم مُخرِ حامسلمن أن ردّه علمه دمانة ولم يقض علمه \* واذادخل مسلمان دارا محرب مامان فقتل أحدهما صاحبه عدا اوخطأ فعلى القياتل الدية في ماله وعليه الكفارة في الخطاء وأما القود فلا يحب في ظاهر الرواية \* وانكاناأسيرين فقتل أحدهماصاحه أوقتل مدلم تاج أسيرا فلاشئ على القاتل الاالكفارة في الخطاعند أبي حنيفة رجه مالله تعالى كذافي الكافي ب قال مجدر جمالله تعالى لا أس أن يعمل المسلم الى أهل الحرب ماشاء الاالكراع والسلاح والسي وان لا يعمل اليهم شيئاأ حب الى قال الشيخ الامام شمس الأغدة السرخسي في شرح اسمر الكبير المراد من الكراع الخيل والبغال والمحرير والادل والثهران التي محمل علم المتاع والمراد من السلاح ما يكون معيدًا للقتال و ديتعمل في الحرب سواء ستعمل مع ذلك في غير أكرب أولا يستعمل وأجناس السلاح ما كبرمنه وماصغر حتى الابرة والمسلة فى كراهة أعمل المهم على السواء وكذلك الحديد الذى بصنع منه السلاح يكره حله المهم وكذلك الحرمر والديماج والقزالذي هوغير معمول فانكان حرام وامر سيرآ وثماما رقاقاهن القزفلا بأثمر مادخالها الهم ولابأس بادخال الصفروالشبه الهدم وكذلك الرصاص لأن هذالا يستعمل للسلاح في الغالب وانكانوا يحعلون أعظم سلاحهم من ذلك لمحل ادخال شئمن ذلك المهم ولا بحل ادخال النسورا كمة والمذبوحة معها اجنعتم اليهم لان الغالب أنه يدخل الريش النشاب والنمل وكذلك العقاب اذاكأن محعل من روشهاذلك أيضافان كانت اغما تدخل للصيدة لايأس بادخاله ما وانحكم في البازى والصقر يد واذاأرادالمسلمان مدخل دارا كرب مامان التحارة ومعه فيسه وسلاحه وهولاس مدسعه معهم لم عنع ذلك منه ولكن هذا أذا كان يعلم ان أهل الحرب لا يتعرضون له في ذلك وكذلك سائر الدواب ولكن لواتهم على شئم من ذلك يستحلف ما مدخله للمدع ولا ملمعه حتى بخرجه الامرون في وروقان حاف على ذلك فقدانتفت هذه التهمة بعسه فنترك لدخله دآرا محرب فان أبي أن معلف لم يترك لدخل شنتامن ذلك دارهم وكذلك اذاأراد حل الامتعة البهم في البحرق السفينة بوان دخل بغلام اوغلامين مخدمه لم عنج من ذلك كح اجتماليه والحامنع من ذلك ما ريد التجارة فيه فان اتهم استحاف فاما الذمي اذا أرادالدخول البهمامان فانه عنعان يدخل فرسامعه أو يرذونا أوسلاحا الاان يكون معروفا يعداوتهم ماموناع لى ذلك فعين أن حاله كالالسلم ولاعنع من ان مدخل بتحارته على المغال والجروالعملة والمعمر ويستحلفأ يضاعلي مايدخله الههمن المغال والسفن والرقيق أنه لامر مدهم المدع ولايسعهم حتى مخرجهم الامن ضرورة \* الحربي المستأمن ذاأراد الرجوع الى دارا كرب شي عماذ كرنافانه عنع منذاك قال الأأن يكون مكار ماسفناأ ودواب من مسلم أوذى فعدنتذ لاعنه منه واذا كان أهل الحرب بحال اذادخل علهم التاجريشئ من هذه لم مدعوه عزج به والكنهم وطونه غنه فانه عنع المدلم والذمي من ادخال الخيل والسلاح والرقيق المهم ولاعنع من ادخال المغال وانجير والثور والمعمر وكذلك لاعنع من ادخال سفينة واحدة مركها ويكون فهامتاعه فان أرادادخال أخرمنع من ذلك وهذا كله ستحسان ولاعكن من ان يدخل المهم خادما في هـ فده اكالة مسلما كان اوكافرا ولود خسل الحربي المنا مامان ومعهكراع وسلاح ورقيق لمعنع من ال مرجع عاجاء به الى داره فان ماع ذلك كله بدارهم ثم اشترى بهاكراعا أوسلاط أورقيقامثل ماكان لهاوأ فضل بماكان له أوشرامها كان له فانه لا نترك ليدخل شيئا من ذلك دارا كحرب وكذلك لواشة ترى ما ماعه معينه أواستقال المشتري المسع فعه فأقاله قبل القيض أو بعده أورد المشترى علمه يخمار رؤية وبخمار شرط اشترطه المشترى لنفسه وانكان انحربي شرط اكخمار لنفسه ثم نقص السع محكم خماره فله أن وموديه الى دار . كذا في الحمط ولوجاء الحربي بسمف فاشترى مكانه قوساا ورمحا أوترسالم بتركان مخرج بهوكدالواستبدل يسمفه سمفا حرامنه وانكان هذاالسيف مثل الأول أوشرامنه لم عند عمان مدخر لم فكذافي المسوط \* الاصل في جنس هذا أنه متى استبدل بسلاحه سلاحامن غير جنسه لمعكن من أن سرج عمه و يحمر على سعه سواء كان خبراهما أخرجه عن ملكه أوشرامنه وانكان مااستدل مهمن حقس ماأدخله فانكان مثله أوشرامنه لمعنع من أنبرجع به وان كان حسرامنه منع من ذلك وان استبدل به مثله تم تقابلا السع فله أن بعود عمارجع السه الى داره وان استدل به شرامنه أوخرامنه ثم تقايلاالسع فيه لم يكن له ان مخرجه الى داره في الوجهين وحكم الاستدال بالكراع مسل حكم الاستدال بالاسلحة في جميع ماذكرنا \* وان استبدل عماره أناناأ وبفرسه الذكر فرساانئ منعمن ادخاله دارا كحرب وانكان دون ماأد خله في القيمة وان استبدل

ببغله الذكر بغلة انتى مشله أودونه لم عنع وان استبدل عباديانه فعلامنع وان استبدل بفرسه برذونا أو مر دونه فرسامنع وان استمدل بفرسه الانثى فرسا أنثى دونها في الجرى ولكنها أثدت منها وأرجى النسل منع وأحسرع لى معه الأأن بعلم أنه مثل ما أعطى في حمد عوجوه الانتفاع أودونه فاما الرقمق فسواه استدهم محنس آخرا و محنس ماعنده أودونه أوافضل منه فانه عنع و محرع لى سعه به ولوان مستأمنهن من الروم دخلادارنا ما مان ومع أحده ما رقيق ومع الا تنوسلاح فتماد لا الرقيق مالسلاح أوماع كل واحد متاعه من صاحبه بدراهم لم عنع كل واحدمنهما أن يدخل دارا محرب ما حصله انفسه \* ولوأن حرسامن الروم دخل المنابأمان مكراع أوسلاح أورقيق فأراد أن مدخل ذلك أرض الترك أوالد الم أوغيره من أعداء المسلمن لمسعه منهم منع من ذلك وكذلك اذا أراد أن مدخل ذلك الى دار حرب هـ م موادعون للمسلمين وان أراد أن مدخل ذلك أرضا أهلها ذمة للمسلمين لم عنع من ذلك ولوكان أحدالمسة أمنين فينا من الروم والا تنومن الترك ومع أحده مارقيق ومع الا تنوكراع أوسلاح فتمادلا أواشترى كل واحدمنهمامتاع صاحمه مدراهم لم يترك واحدمنهما ليخرج مااشترى الى داره وان كاناتماد لاسلاحا سلاح من صنعة مثله فلكل واحدمنهما أن يدخل ما أخذ داره وان كان أحده ما أفضل من الاتن فللذي أخد أخسهما أن بدخل دارا كحرب وليس للذي أخد أفضلهماذلك ولكنه عسرعلي سعه عنزلةمالوكانت هذه المادلة سنالمستأمن والمسلم وكذلك في حكم الردّ بخمار الرؤية وخمارالشرط والردّيالعب بخيلاف مااذا تباذلا رقيقا برقيقي هيها سواء أوأجده ما أفضل من الا تنوفان هناك لا تحعل المادلة بدنهما عنزلة الممادلة بين المستأمن والمسلم أوالمعاهد فعند تحقق المساواة لاعنع كل واحدمنه مامن أن مدخل داره ماصارله وان كان أحدهما أفضل من الاتنم لمعنع الذي أخذ أخسهما ومنع الذي أخذ أفضاه من ذلك ولو كانا تها دلاعددا بأمةلم كن لكل واحدمنهما أن مدخل ما أخذ داره لان اختلاف الذكورة والانوثة اختلاف

أرض نواجها المقاسمة فزرعها بنارا كرى فأخذ الامام نواجها عكانوجت وحكم بذلك علمه دون صاحب الارض خعله الامام ذما ووضع عليه نواج رأشه فان اشترى المستأمن أرض القاسمة فالتحرها من مسلم فأخذا لامام الخراج من المستأجر ورأى أن ذلك على الزرع لم يصوالمستأهن ذميا ولوزرع الحسرني أرضا اشتراها وهي أرض تواج فزرعها فأصاب زرعها آفة فذهبت مه لم يكن في الارض توالح تلا السنة ولم يصرا كر في ذميا وان وجب في أرض المستأمن الخراج في أقل من سية أشهر من يوم ملكها صاردميا حن وجف أرضه الخراج و بحد علمه نراج رأسه رؤخذ منه تعدستة مستقلة من وم وجب في أرضه به واذاد خلت حربية النابامان فتزوّجت ذمها أومسلا صارت ذملة \* ولود خل الحرف دارنا بأمان فتر وجذمه لا بصير ذمه ابترو عها كذا في السراج الوهاج \* فان رجيع المحري المستأمن الى دارا كوب وتركود بعة عندمسلم أوذمي أودينا علم ماحل دمه بالعود الى دار الخرب وما كان في أيدى المسلمن أوالذم من ماله فهو ماق على ما كان علمه حرام التناول فإن أسراً وظهر علمهم فقتل سقط دينه وصارت وديعته فمنا \* ولو كان له رهن فعنداً بي بوسف وجهالله تعالى بأخذه المرتهن بدينه وقال مجدرجه الله تعالى يداع ويوفى بثنه الدين والفاضل لَّندت المال كذا في المنسن \* وان قتل ولم يظهر على الدار فالقرض والود بعد لو رثته وكذلك اذا مات وما أوحف المسلون علمه من أموال أهل الحرب بغيرقتال يصرف في مصالح المسلمن كالضرف الخراج قالوا هومثل الاراضي التي أجلوا أهلهاءنها والجزية ولا خسى فى ذلك كذا في الهداية \* ولو مات المستأمن في دار الاسلام عن ماله و ورثته في دارا تحرب وقف ماله لو رثته فاذا قيد موا فلا بدّ أن يقموا المنتةعلى ذلك فمأخذوافان أقاموا بينةمن أهل الذمة قبلت استحسانا فاذاقا لوالانعلم له وارثا غبرهم دفع المهم المال وأخذم تهم م لفيلالما يظهر في الما لمن ذلك ولا يقبل كاب ملكهم ولوثبت أنه كانه كذا في فتح القدر \* اذا يمث الحرى عمداتا جراله الى دارا لاسلام بأمان فأسلم العمدهما سع وكان عُنه للعربي كذافي المسوط \* واذاد خل الحربي دارنا بأمان وله امرأة في دارا تحرب وأولادصغار وكارومال أودع بعضه ذمناو بغضه حربياو بعضه مسلما فأسلم هنمائم ظهرعلى الدار فذلك كله في وكذلك ما في بطنها لو كانت عاملا كذا في الهداية \* ولوسى الصي في هذه المسئلة وصار في دارا لاسلام فهومسلم تدالا بيه عمموفي على حاله وكونه مسلالا بنافي الرق كذافي التدين \* وان أسلم في دارا كور ب عم حاء فظهر على الدارفة ولاده الصغارة وارمسلون باسلام أسهم تمعا وكل مال أودعه مسلماً وذمها فهوله وماسوى ذلك في وكذا في الكافي \* اذا أسلم الحربي في دارا كرب فقتله مسلم عيدا أوخطأوله ورثة مسلون هناك فلاشئ علمه الاالكفارة في الخطاء كذا في الهـ داية \* من قتل مسلما خطأ لاولى له أوقتل خرباد خل دارا لاسلام بأمان فأسلم فالدية على عاقلته للامام وعليه الكفارة وانكان قتل المسلم الذي لاوارث له والمستأمن الذي أسلم ولم يسلمه وارث قصدا ولاتمعا بأن لم يكن معه ولد صغير دخل مه المناع دافان شاء الامام قتله وان شاء أخه ذالدية منه وطريق الصلح لا الجبر واما أن بعفو فليس له ذلك ، ولو كان المقدول القنطا فقدله الملتقط أوغسر وخطأ فلا اشكال في وجوب الدية لبدت المال على عاقلة القاتل والكفارة عليه ولو كان القتل عدا فان شاه الامام قتله وانشاء صائحه على الدية وهذاء غدأبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى كذافي فتح القدريد الاصل أن الدار لالبل ظاه ولكون من فهامن أهلها والسما أقوى من المكان والبينه أقوى من الكل \* اذااسرت سرية قوما وحاقابهم فاذعوا أنهم من أهل الاسلام أومن أهل الذمة وانهم أخذونا في دارالاسلام وقالت السرية هم من أهل الحرب أخذنا هم في دارا كورب فالقول للاساري

وان قالوا أخذونا في دارا محرب ولكن فين من أهل الاسلام أوالذمة ودخلنا دارا محرب مستأهنين المتحارة أوالزيارة أوكا أسراء في أيديهم لا يقبل قوله عمو وسترقون الااذا وحد فيهم علامات الاسلام كالمختان والخضاب وقص الشارب وقراءة القرآن والفقه وادعوا اسلاما فيندفع عنهم الانبروكذا اذا وحدت هذه العلامات في سي في دارهم معدالطاهور ولا تقبل شهادة العض السرية علمهم لانها شهادة النفسه وتقبل شهادة الفحار العدم الشركة وذكر في السيرال محمر تقبل واختلاف الجواب لاختلاف الوضع فالوضع عملة في حند عظم فكانت شركة عامة ولا تمنع القبول كشهادة الفقيرين لدت المال والوضع هذا في السرية وه منذه شركة خاصة لفتعت القبول به ولا شهادة لا همال الذمة لهم المناه المالية المالية المالية المناه ا

\* (١ افصل الثالث في هدية ملك أهل الحرب ومعتما الى أمير حيش المسلمن) \* قال محدر جه الله تعالى ما منعثه ملك العدومن الهدية الى أمير جيش المسلمن أوالى الامام الأكبر وهومع المجيش فانه لا أس نقدولها و يصترفه اللمسلمان وكذلك اذا أهدى ملكهم الى قائد من قوائد المسلمان له منعية ولوكان أهدى الى واحد من كارالمسلمن لدس له منعة مختص هو بها و في المنتقى لوأن خنداد خلوا داراكير فاهدىأه لي الحرب رجلامن الجندأ وقائدا من هدا ماهم فهوغنتمة الاان ثغل كل رخسل ماأهدى الله به قال مجدر حمالله تعالى وكذلك كل عامل من على الخليفة اذا بعثما الخليفة على عمال فاهدى المه شئ فمندخي للخلمفة أن يأخه ذلك من العامل و محله في مت مال المسلمن ان كان الهدي أهدى النه نظب نقسه وان كان المهدى مكرهافي الاهداء شغى أن مرد الهدمة على المهادي ان قدر علمه وان لم يقدر علمه يضعها في بدت المال و بكتب علمه قصته وكان حكمه حكم اللقطة \* ولو أنء سكرا من المسلمان دخلوادار الحرب فاهدى أمرهم الى ملك العدوهدية فلاياس به فان أهدى المهملك العدة ومدذلك هدرة نظرفها أهدى ملك العدوفان كانت قعية ماأهدى ملك العدومثل قه ـ قه درة أمرا كييش أواكثر بحث بتغان الناس في مثله كانت للامر خاصة \* وان كانت قهة هدية ملك العدوّا كثر من قعة هدية الامير يحيث لابتغان الناس في مثله فالزيادة على هدية الامترة بكون عنمة \* وكذلك لوأن أمير النّغة وأهدى الى ملك العدوه دية وأهدى ملك العدوالية هدية أضعاف ذلك سلم للامبرقد رهد شهمن هدية ملك العدووا افضل بوضع في بت المال به ولوان المسلمن خاصروا حصنا من حضن أهل الحرب أومدينة من مدائنهم فما عهتم أمارا كجيش متاعا أوغيرذلك فانه سطرالى الثمن الذي أعطوه فانكان مثل قمة ماماع أوأكثر بحبث يتغاس الناس فى مثله سلم ذلك للامروان كان الشمن أكثر من قعة ماماع حسث لا يتعان الناس في مثله فالفضل على قمة متاعه يكون غنمة وهل تكره الما بعقمهم والحالة هذه ذكر عدرجه الله تعالى أنه تكره \* وجمع الاشماء فىذلك على السواء كذافى المحمط

## \*(الباب السابع في العشر والخراج)\*

الاراضى (نوعان) عشرية وخواجمة ب فارض العرب كلهاعشرية به وهي أرض تهامة وحجاز ومكة والمين وطائف وعبان والبعرين به قال مجدر جه الله تعالى أرض العرب من عذيب الى مكة وعدن أبين الى أقصى حرب بالمن عمرة وسواد العراق في استى منها من أنها والاعاجم خراجمة وحدد السواد طولا من تخوم الموصل الى أرض عبادان به وحدة عرضا من منقطع المجبل من أرض حلوان الى أرض القادسية المتصل بعذيب من أرض العرب به وماسوى ذلك كل بلدة فتحت عنوة

ولم يسلم أهاها ومن عليهم فهى خواجية انكان يصل المهاماء الخيراج \* وكل الدة فتحت صلح اوقد لوا الحيزية فهي أرض خراج وكل بلدة فقت عنوة وقسمها الامام بين الغاغين فهي عشرية وكل بلدة فتحت عنوة وأسلم أهلها قدل أن يحجهم الامام فمهم بشئ كان الامام فهم اما كخياران شاء قسمها يبن الغاغمي وتدكمون عشرية وان شاءمن علمهم وبعدالمن كان الامام ما كخدا ران شاء وضع العشروان شاء وضع الخراج انكانت تسقى بماء الخراج كذا في فتاوى قاضى خان وكل أرض أسلم علم الهاها طوعاً فانها تركون عشرية وكذلك كل أرض من أراضي العرب اذا فتحت عنوة وقهرا وأهلهامن عمدة الاوثان فاسلواده مدالفتح وترك الامام الاراضي علهم فهي عشرية وكذلك كل بلدة من بلاد العماذا فتعها الامام قهراوعنوة وتردد بن أن عن علم-م رقاج-م وأراضه مو رضع على الاراضي الخراج وبينان يقسمها بين الغاغين ويضع على الاراضى العشرفقال جعلت الاراضي عشرمة تم مداله هٰن علمهم مرقابهم وأراضهم فان الاراضي تبقي عشرية هكذاذ كرمجدر جه الله تعالى في النوا در والكرخي في كاله وكذلك أرض الخراج إذا انقطع عنهاما الخراج وصارت تسقى عما العشرفهمي عشرية كذافي المحمط \* من أحيى أرضاموا تافان كانت من حيزاً رض الخـراج فهي خراجية وان كانت من حيزاً رض العشرفه عي عشرية وهذا ا ذا كان المحيي لها مسلماً المااذا كان ذميا فعلمه الخراج وان كانتمن حيز أرض العشر \* والمرة عندنا عشرية بالجماع العماية رضي الله تعالى عنهم كذا فى السراج الوهاج \* (خواج) الارض نوعان خواج مقاسمة \* وهوأن يكون الواجب شيئامن الخارج نحوالخس والسدس وما أشمه ذلك \* وخواج وظمفة وهوأن يكون الواجب شبئا في الذمة يتعلق مالتمكن من الانتفاع مالارض كذافي فتاوى قاضي خان \* وخراج المقاسمة وتعلق ما كخمارج لامالقكن من الزراعة حتى اذاعطل الارض مع القمكن لاعب كالعشر كذا في التقارخانية ناقلاعن الظهرية \* أماخراج الوظفة فقال مجدرجه الله تعالى في أرض الخراج على كل جرب يصلح للزراعة قفيز ودرهم وعلى حرب الرطمة خسة دراهم وعلى حريب الكرم عشرة دراهم كذا في الحيط \* وماسوى ذلك من الزعفران والقطن والدستان وغبرها بوضع علمه ابحسب الطاقة ونها بة الطاقة ان يملغ الواجب نصف الخارج والدستان كل أرض محوطها حائط وفها نخيل متفرقة وأعناب وأشحار وعكن زراء ية ماس الاشمارفان كانت الاشمارماتفة لاعكن زراء قارضهافه عكم كذافي الكافي \* والجررب اسم لستين ذراعا في ستين ذرا عابدراع الملك وذراع الملك سمع قيضات مزيد على ذراع العامة بقيضة هذه الحله لفظ كتاب العشر والخراج قال شيخ الاسلام المعروف بخوا هرزاده قال مجدرجه الله تعالى الجريب اسم استن ذواعافى ستين ذراعاحك المةعن جريهم في أراضهم والس يتقدير لازم في الاراضي كلها بل جريب الاراضي يختلف باختلف البلدان فيعتبر في كل بلدة متعارف أهلها وأرادمالقفيز الصاع فهوغمانية أرطال مالعراقي وهوأر دعة أمناء وهذا قول أبى حنيفة ومجدرجهماالله تعالى وموقول أبي بوسف رجه الله تعالى الاول ومنذا القفيز بكون من الحنطة مكذاذكر في موضع من كاب العشر والخراج وذكر في موضع آخرمنه وقال و يكون هـ ذا القه فيزجم امز رع في تلك الارض وهوالصيرويذ غيان بكال ملذا القيفيزيز بادة حفنتين وتكلموافي تفسير قوله بزيادة حفنتين قال بعضهم تفسيره أن بضع المحال كفيه على حاني القفيز عند الملل من الصيرة وعسل ما يقع في كفيه من الطعام و بصب القفيز مع ما في حفنته في جوالق العاشر وبعضهم قالوامعنا وأن علا الكال القفيز ثم عمم اعلى القفيزحتي ينصب مافي أعلاه من الحمات ثم يصب الففيز في جوالق العاشر ثم علا حفنتيه من الصرة ومرمهمافى جوالق الماشرز بادة على القفيز بثم هذا المقدار لاعت فى كل سنة الامرة واحدة زرع

المالك مرة واحددة أومرار مخلاف خواج المقاسم فه والعشر لان منال الواجب بزوا كخارج فستكرر متكرره \* ثم ماذ كرنا في مقدارا كارج ف فلك اذا كانت الاراضي تطبق ذلك فاما اذا كانت الأراضى لا تطبق ذلك مان قل ربعها فانه سقص عنه الى ما تطبق فالنقصان عن وظبفة عررضي الله تعالى عنه أذ كانت الاراضي لا تطمق تلك الوظفة حائز بالاجماع \* وأما الزيادة على تلك الوظمفة اذا كانت الاراضي تطمق الزيادة بأن كثرريعها هل تحوزفني الاراضي التي صدرا الموظمف فهامن عسر رضي الله تعالى عنه لاتحو زمالا جماع وكذلك في الاراضي التي صدر التوظيف فهامن المام عثل وظيفة عير رضي الله تعالى عنه لا تحوز الزيادة بالاجماع وان اطاقت الزيادة وكذلك لوان هذا الامام وظف على أراص مثل وظمفة عررضي الله عنده ثم أراد أن مر مدعني تلك الوظمفة ليس لهذاك وانكانت الاراضي تطمق الزيادة به وكذلك لوأرادا ن محوله الى وظمفة أخرى بأن كانت وظمفة الاولى دراهم فأرادأن محوها الى المقاسمة أوكانت مقاسمة فأراد أن مولها الى الدراهم لدس له ذاك فأن زادعامهم على تلك الوظيفة أوحولها الى وظيفة أخرى وحكم بذلك علمهم وكان من رأيه ذلك ثمولى بعده والري خلاف ذلك فأن كان الاول صنع ماصنع بطم أنفسهم أمضى الثاني ما فعله الاولوان كان الاول صنع بغسرطيب أنفسهم فان كانت الأراضي فقت عنوة ثم من الامام بها علمهمأهضى الثاني ماصنع الاول \* وان فتح الاراضي بالصلح قبل ان يظهر الامام عليهم وباقى المسئلة بحالها فالثاني ينقض فعل الاول \* وأما الاراضي التي ربيد الامام توظيف المخراج علم البتداء اذا إدعلي وظيفة عررضي الله تعالى عنه على قول مجدرجه الله تعالى واحدى الروايتين عن أبي توسف رجه الله تعالى محوز وعلى قول أبى حنيفة رجه الله تعالى واحدى الروايتين عن أبي بوسف رجه الله تعالى لا محوز وهوالصحيح \* وأمانواج المقاسمة فالتقدير فيه مفوّض الى الامام والكن لايزاد على نصف الخارج \* كلُّ من ملك أرض الخراج يؤخذ منه الخراج كافراكان أومسل اصغيرا كان وكميراح "اكان أومكاته اأوعمد امأذونا رج لاكان أوامرأة كذا في المحمط يدعب العشروا كخراج في أرص الوقف كذا في الوجير للكردري \* أرض واجها وظ فة اغتصم اعاص فأن كان الغاص طحداولا بينة للالثان لمرزعها الغاص فلانواج على أحدوان زرعها الغاص ولم تنقصما الزراعة فاتخراج على الغاص وانكان الغاص مقرابا لغص أوكانت للسالك بينة ولم تنقصها الزراعة فالخراج على رب الارض وأن نقصتم الزراعة عند أبي حنيفة رجه الله تعلى الخراج على رب الارض قل النقصان أوكثر كانه آخوه امن الغاصب مضمان النقصان \* و في سع الوفاء اذا قبض المشتري فالمشترى عنزلة الغاصب وان آحرأ رضه الخراحمة أواعارها كان الخراج على رب الارض كالودفعها مزارعة الااذا كان كرماأ ورطاما أوشحرا ملتفا ولوآ والارض المشربة كان العشرء لي رب الارض فى قول أب حنيفة رجمه الله تعالى وقال صاحباه على المستأجروان أعاد أرضه العشرية فزرعها المستعمر عن أبي حنيفة رجه الله تعالى فمهر وايتان \* وان استأجراً واستعاراً رضا تصلح للزراعية فغرس الستأجرأ والمستعيرفها كرماأ وجعل فهارطاما كان الخراج على المستأجر والمستعير في قول أبى حنيفة ومجدرجهماالله تعالى به وان غصار ضاعشر بة فزرعها ان لم تنقصها الزراعة فلاعشر على رب الارض وا ن نقصتها الزراعة كان العشرع لى رب الارض كانه آجرها ما لنقصان كذافي فتاوى قاضى خان \* رجل له أرض خراج ماعها من رجل ومى فارغة فان دقى من السنة مقدار ما يقدر المسترى على زراعتها بعب الخراج على المشترى زرع أولم مزرع وانليق من السنة مقدار ذلك فالخراج على البائع \* وتكاموا ان المعتبر في ذلك زرع الحنطة والشعيرام أى زرع كان وان المعتبره لذه يدرك

الزرعفهاأممدة يبلغ فهاالزرع مالغاتكون قيمته ضعف الخراج وفى ذلك كله كلام والفتوى على أنه مقدّر شلائة أشهران بق وجب على المسترى والافعلى السائع كذا في الفتاوي الكرى ب ولو اشترى أرض عراج ولم يكن فى مدالمشترى مقدارما يتمكن فيه من الزراعة فأخذال لطان الخراج من المشترى لم يكن للشترى أن يرجع على المائع كذا فى فتاوى قاضى خان \* واذا أخذ من الا مكار والارض في مده ولم يقدرع لى الامتناع مرجع على المالك وفي ظاهر الرواية لامرجع وهوالحمير هكذا في الوحر للكردري \* ان كان للارض ربعان خريف ورسعي وسل أحدهما للما تعوالا تحر للشترى أو يتمكن كل واحده في مامن تحصيل أحدر معين لنفسه فالخراج علم ما هكذاذ كرصدر الاسلام في شرح كاب العشر والخراج كذافي الحمط \* رجل باع أرضا واجمة فياعها المشترى من غرة بعدشهر عماعها الثاني من غيره كذلك حتى و ضالسنة ولم تكن في ملك أحدهم ثلاثة أشهر لاخواج على أحد \* قالوا العيم في هذا أن ينظر إلى المشترى الا خران بقيت في مده ثلاثة أشهر كان الخراج علمه \* رجل ما عأرضاً فيها زرع لم سلغ فماعها مع الزرع كان نواحها على المشترى على كل حال وان ماعها بعدما أنعقد الحب ويلغ الزرعذ كرالفقه أبواللث أن هذا عنزلة مالوماع أرضافا رغة وماع معها حنطة محصودة \* هذا الذي ذكرنا اذا كانوا بأخذون الخراج في آخرا اسنة فان كانوا بأخذون الخراج في أول السنة على سدل التحمل فذلك محص ظلم لا يحب على المائم ولا على المشترى \*رحل له قرية في أرض خواج له فها سوت ومنازل استغلها أولا يستغلها الاحب فهاشي وكذا الرحل إذا كان له دارخطة في مصرمن أمصار المسلمن جعلها وستانا أوغرس فها نخلاوا نوجها عن منزله اسس فهاشئ لانمايق من الارص تمع للداروان جعل كل الداريستانا فان كانت في أرض العشر ففها العشروان كانت في ارض الخراج ففه ١١ كخراج كذا في فتاوى قاضي خان \* رجل اشترى أرضا خراجة ورني فهما دارافعله الخراج وان لم يمق مقكامن الزراعة كذافى المحيط \* السلطان اذا جعل الخراج لساحات الارض فتركه علمه حازفي قول أبي بوسف رجه الله تعالى خلافا لمجدر جه الله تعالى والفتوى على قول أبى بوسف رجمه الله تعالى اذاكان صاحب الارض من أهل الخراج وعلى هذا التسويغ للقضاة والفقهاء به السلطان اذالم بطلب الخراج من علمه كان على صاحب الارض ان سمد ق مه وأن كان تصدّق بعد الطلب لا مخرج عن المهدة كذافي فتاوى قاضى خان به العامل اذاترك الخراج على المزارع مدون علم السلطان بحل لومصر فا كذا في الوجيز للكردرى \* قال مجدر جه الله تعالى السلطان أذاجعل العشراصاح الارض لابحوز وهذا بلاخلاف وذكرشيخ الاسلام أن السلطان اذاترك العشر على صاحب الارض فهوعلى وجهين \* الاول أن يترك أغفالامنه بأن ندى ففي هذا الوجه كان على من على العشران نصرف قدر العشر الى الفقير \* والثاني اذ تركه قصد امع علم به والله على وجهين أيضاً \* انكان من عليه العشر غنما كان له ذلك حائزة من السلطان ويضمن السلطان منال ذلك من مال ستمال الخراج لستمال الصدقة بوان كانمن علمه العشرفقرا عتاحال العشرفترك ذاك على مائز وكان صدقة علمه فعوز كالواخذ منه عمرفه لد كذافي الذخرة \* قال محدرجه الله تعالى في الحامع الصغير رجل له أرض خراج عطلها فعليه الخراج كذا في المحمط \* وهذا إذا كان مخسراج موظفا أمااذا كان خراجه ماسمة فلاعب شئ كذافي السراج الوهاج \* قالوا من انتقل الى أخس الامرس من غير عذر فعلمه خراج الاعلى كن له أرض الزعفران فتركما وزرع الحدوب فعلمه خراج الزعفران وكذالو كان له كرم فقطع وزرع الحدوب فعاسه خراج المكرم وهـ ذا شئ بعلم ولا يفني مه كيلا بطمع الظلمة في أموال الناس كدافي الكافي \* من أسلم من أه ل الخراج أحدم ما الخراج

على حاله \* و يحوز أن يشترى المسلم أرض الخدراج من الذمي ويؤخذ منه الخراج كذا في الهداية \* ولا يحمع العشر والخراج في أرض واحدة سواء كانت الارض عشرية أو نواجية ، ولواشترى أرض عشراً وأرض خراج للتحارة ففها العشرا والخراج دون زكاة التحارة كذا في المحبط \* الذمي اذا اشترى أرضاعشرية قال أبوحنيفة وزفررجه ماالله تعالى يؤخذ منه الخراج كذافي الزاد ، ولو أن قوما من أهل الخراج عزواءن عمارة الاراضي واستغلالها ولم يكن عندهم ما يؤدون مه الخراج لم يكن للامام أن بأخذ الاراضي منهم ويدفعها الى غيرهم على سديل التمليك كذافي الذخيرة \* قال في كاب المشروا لخسراج لوأن أرضامن الاراضي الخراجية عجزعنها صاحبها وعطلها وتركها كان للامام أن يدفعها الىمن يقوم عليهاو يؤدى خراجها قال الشيخ الامام شمس الائمة اكحلواني رجه الله تعالى والعجيم من الجواب في مذه المسئلة أن يؤاجر الامام الاراضي أولا و يأخذ الاجروم فع منه قدر الخراج وعسك الماقى لرب الارض وهكذاذ كرمجدرجه الله تعالى في الزيادات فان كان لا عدمن دستا وها بدفعها مزارعة مالثلث أوالربع على قدرما يؤخذ مثل تلك الارض مزارعة فيأخذ الخراج من نصدب صاحب الارض وعدك الماقى على رب الارض وانكان لاعد من أخذها مزارعة مدفعها الى من يقوم علما ويؤدى الخسراج عنها وطريق الجواز أحدا لشيئين امااقامتهم مقام المالك في الزراعة واعطاء الخراج أوالاحارة بقدر الخراج وبكون المأخوذ منهم خراحا فيحق الامام وأحرة في حقهم قال وان لم عد الامام من بعمل فها ما كزاج مدمعها ومرفع الخراج عن عُنها و يحفظ الما قي على رب الارض \* قسل ماذ كرمن أن الامام بدع الاراصي قول أبي بوسف وعدرجه ماا تله تعالى وأماعلى قول أبي حنيفة رجهالله تعالى فسنعى أن لاسعهالان في سعماله جراعلمه وأبوحنيفة رجهالله تعالى لابرى الحرعلى الحروقدل هذاقول الكل وهوالصحيح لانأما حنيفة رجه الله تعالى مرى الحرفي موضع بعود نفعه الى العامة \* وذكر في بعض الكتب في هـ نده المسئلة أن الامام بشترى ثيرانا وأداة الزراعـة ومدفعها الى انسان ليزرعها فإذاحصات الغلة بأخذمنها قدرا كخراج وماأنفق علمها ومحفظ الباقي على رب الارض وقال أبو يوسف رجه الله تعالى يقرض الامام صاحب الارض من مال بدت المال مقدار ما يشترى مه الثيران والاداة فيأخذ ثقة و مكتب علمه مذلك كالماليزر عفاذا ظهرت الغلة أخدمنها الخراج ومقدار ماأقرض يكون ديناعلى صاحب الارضقال وان لم يكن في بدت المال شئ يدفعها الىمن يقوم علما ويؤدى خراجها ثماذا كان رب الارض عا خراعن الزراعة وصنع الامام بالارض ماذ كرنائم عادت قدرته وامكانه من العمل والزراعة ستردّه الامام ممن هي في مده ومردّه اعلى صاحبهاالا في السع خاصة كذا في المحيط \* واذا هرب أهل الخراج وتركوا أراضهم ذكرا كحسن عنابى منمفة رجمه الله تعمالي أن الامام بالخمار ان شاء عرهامن بدت الممال وتكون غلتم المحسلين وانشاه دفعهاالى غيرهم مقاطعة ويكون ماأخذه منهم لمدت المال وعن أبي يوسف رجه الله تعالى اذامات أهل الخراج دفع الامام أراضهم مزارعة وانشاءآجها ووضع أجرتها في بدت المال وان مربوا أجرها وأخذمنها مقدار الخراج وحفظ ما بقى لاهلها فاذا رجعوا رده المهم ولا يؤجرها مالم تمض السنة التي هربوا فيها كذافي السراج الوهاج \* نقل أهل الذمة عن أراضيم مالي أرض أخرى صح بعذر الابدونه والعذر أن لا يكون لهم شوكة وقوة فيخاف علمهم من أهل الحرب أو يخاف علينام نهم مان مخبروهم بعورات المسلين ولهم قعة أراضهم أومثلهام احةمن أرض أخرى وعليهم خراج هذه الارض التى انتقلوا الماوفى رواية عليم خراج المنقول عنها والاول أصع وأراضهم خراجية فلوتواطنها مسلم عليه خواجها كذا في الحكافي \* قرية فيها أراضي ما ت أربابها آوغا بواوع زامل القرية عن خواجها

فارادوا التسليم الى السلطان فان الساطان يف ول ماقلنا فان أراد الساطان أن بأخذه النفسه بسعها هن غيره مم يشترى من المشترى \* قوم اشتر واضمه مذفه اكروم وأراضي فان اشترى أحدهما لكروم والا تنوالاراضي فأرادوا قسمة الخراج قالواان كان خواج الكروم معلوما ونواج الاراضي كذلك كان اعملهما على ما كان قبل الشراءوان لم يكن خراج الكروم معلوما وكان خراج الضبعة جلة فان علم أن الكروم كانت كروما في الاصل لا يعرف الاكرماوالاراضي كذلك ينظر الى خواج الكروم والاراضى فاذاعرف ذلك بقسم جلة خواج الضمعة علمماعلى قدر حصمما قرية خواج أرضهاعلى التفاوت وطلب من كان خواج أرضه أ كثر التسوية بينه وبين غيره قالواان كان لا يعلم أن الخراج في الابتداء كان على التساوي أم على التفاوت بترك على ما كان قدل ذلك كذا في فتاوي قاضي خان \* في الفتاوي اذاجعل الرجل أرضه اكواجمة مقبرة أوخانا للغلة أومسكا للفقراء سقط الخراج \* خواج الاراضى اذا قوالى على السلم سنبن فعندأ بي يوسف ومجدرجهما الله تعالى وخذ يحمدع مامضي وعند أى حنىقة رجه الله تعالى لا وخذ الا يخراج السنة التي هوفه اهكذاذكره شيخ الاسلام رجه الله تعالى في شرح السرالصغرود كرصدرا لاسلام رجه الله تعالى في كاب العشروا لخراج عن أبي منفة رجه الله تعالى روايتين قال صدرالا سلام الصحيح أنه يؤخذ كذا في المحمط \* لاخواج ان غلب على أرضه الما • أوانقطع أومنع من الزرع كذافي النهر الفائق \* ذكر مجدر جه الله تعالى في النوادر اذاغرقت أرض الخراب منضالاء عنهافي وقت بقدره لي زراعتها ثانما قدل دخول السنة الثانمة فلم مزرعها فعلمه الخراج وان نض الماعنها في وقت لا يقدر على زراعتها ثانما قبل دخول السنة الثانمة لاعب الخراج مكذافي المحمط \* إذا اصطلم الزرع آفة سماوية لاعكن الاحترازعتها كالغرق والحرق وشدة البرد وماأشه ذلك فلاخراج وأمااذا كانت آفة غيرسما وبة وعكن الاحتراز عنها كاكل القردة والسماع والانعام ونحوذلك فلا يسقط الخراج وهوالاصع وذكرشيخ الاسلام أن هلاك الخارج قبل الحصاد سقط الخراج وهلا كه بعد الحصاد لا يسقطه مكذ أفي السراج الوهاج \* وفي أرض العشر اذاهلك الخارج قدل الحصاد سقط وان الماء معدالحصادما كان من نصيب رب الارض سقط وما كان من نصب الا السق في ذمة رب الارض وخواج المقاسمة عنزلة العشر لان الواجب شي من الخارج وانما يفارق العشرفي المصرف وهدندا اذا والك كل المخارج فان هلك الا كثرويقي المعض يتظرالى مابق أن بق مقدار ما يملغ قفيرين ودرهم من صفقن ودرهم ولا سقط الخراج وان بق أقل من ذلك عد نصف الخارج كذا في فتاوى قاضي خان \* قال مشاعنا رجهم الله تعالى والصواب في هذا ان يتطراولا الى ما أنفق هذا الرجل في هذه الارض عم يتطرالي الخيارج فيحتسب ما أنفق أولا من الخارج فان فضل منه شئ أخذ منه على نحوما بينا كذا في السراج الوهاج والمحيط \* والما يسقط الخراج بهلاك اكخارج اذالم يمق من السنة مقدار ما يتمكن فيه من الزراعة فان بقى لا يسقط المخراج وصعل كان الاول لم يكن وكذا البكرم اذاذه مشارها فدان ذهب المعض وبقى المعض اذا بقى ماسلغ عشرىن درهما أوأكثر عدعلمه عشرة دراهم وان كان لا يملغ عشرين درهما احب مقدارتصف ما يق وكذا الرطاب كذا في فتاوى قاضى حان \* الجمود من صنيع الا كاسرة أن المزارع اذااصطلم زرعه آفة في عهدهم كانوا يضمنون له المذر والنفقة من الخزانة ويقولون المزارعشر يكا فى الربح فكمه فى لانشاركه في الخسران والسلطان المسلم بهدندا الخلق أولى كذا في الوجيز الكردرى \* رجل غرس في أرض الخراج كرما مالم يقرالكرم كان عليه خراج أرض رع وكذا لوغرس الاشعبار المقرة كان عليه خراج الزرع الى أن تقر الاشعبار

واذابلغ الكرم وأغرران كانت قمة الفر تبلغ عشر من درهما أوأ كثركان علمه عشرة دراهم وانكانت اقل من عشرين درهما كان عليه مقدارنصف الخاوج فانكان الخارج لأسلغ قفيزا ودرهما لاستقص عن قفيز ودرهم لانه كان متركا من زراعة الارض وان كان في أرضه الحمة فماصد كثيرلدس علمه الخراج وانكان في ارضه قصب أوطرفا اوصنو مرأو خلاف أوشحرلا يثمر سظران مكنهان يقطع ذلك ومحعلها مزرعة فلي فعل ذلك كأن علمه الخراج وان كان لا مقدرعلى اصلاح ذلك لاعب علمه الخراجوان كان في ارض الخراج أرض بخرج منهاملح كثمراً وقلم ل فكذلك ان قدرأن معلها مزرعة ومصل المهاماء الخراج كان علمه الخراج وانكان لايصل المهاماء الخراج أوكانت في الجمل ولم دصل الماالماء لاعد الخراج وانكان في أرض الخراج قطعة أرض سخة لا تصلح الزراعة أولا بصل المهاالماءان أمكنه اصلاحها فلم يصلح كان علمه خواجها وانكان لاعكن فلانراج علمه كذافي فتأوى قاضى خان \* أوان وجو ب الخراج عندا في حنيفة رجه الله تعلى أول السنة وله كن شرط بقاء لارض النامية في مدهسنة اماحقيقة أواعتمارا كذا في الذخيرة في كتاب العشر والخراج \* وبنيغي للوالى أن يولى الخراج رجلامر فق بالناس و يعدل علهم في خراجهم وان يأخفه ما مخراج كلاخر حت غلة فمأخذهم بقدر ذلك حتى يستوفى عام الخراج في آخرالغلة وأراد بهذا أن يوزع الخراج على قدرالغلة حتى ان الارض اذا كان مزرع فهاغلة الربيع وغلة الخريف فعند حصول غلة الرسع مظرالة ولى أن هـ فده الارض كم تغل غلة الخريف بطريق الحزر والظن فان وقع عنده أنها تغل مثل غلة الربيع فانه منصف الخراج فمأخذ نصف الخراج من غلة الرسع و دؤخرا لنصف الى غلة الخريف وكذلك مفعل فى المقول منظران كان مما يحزخس مرات ،أخذ من كل مرة خس الخراج وان كان مما يحزأ ربع مرات يأخذ من كل مرة ربع الخراج وعلى هذا القياس فافهم كذا في المحيط \* من علمه الخراج أوالعشر ذامات يؤخذذلك من تركته ويؤخذ الخراج عند بلوغ الغلة على اختلاف الملدان \* ولا يحل لصاحب الاراضي أن يأكل الغلة حتى بؤدى الخراج كذافي فتاوى قاضى خان \* ولا مأكل من طعام لعشرختي بؤدى العشروان أكل ضمن والسلطان حيس غله أرض الخراج حتى بأخذا كخراج كذا في الظهيرية \* ذكرمجدرجمه الله تعالى في نوادره اذا عجل خراج أرضه لسينة أواسنتين فانه يحوز وفي المنتقى رجل عجل خراج أرضه ثم غرقت الارض في تلك السنة قال مردّعلمه ما أدّى من خراحيه فان زرعها في السنة الثانية حسله وعن مجد رجه الله تعلى في رجل أعطى خواج أرضه لسنتين ثم غلى على الماء وصارت دخلة قال ردّعليه اذاكان قامًا بعدنه وان كان قد دفعه فلاشيء عليه ر نديه آذا صرفه الى المقاتلة فلاشي عليه كذا في الحيط

#### « (الماب الثامن في الجزية) »

وهى اسم لما يؤخذ من أهل الذمة كذا في النهاية \* اغانج على الحرالمالخ من أهل القتال العاقل المحترف وان لم يحسن حرفته كذا في السراجية \* وهي على ضربين جزية توضع علمهم بصلح وتراض فتتقدّر بحسب ما يقد علم المالا تفاق كذا في الحكافي \* فلا براد عليها ولا ينقص منها كذا في النهر الفائق \* وجزية يدتدئ الامام وضعه الذا غلب على الكفار وأقرهم على أملاكم كذا في الحكافي \* فهذه مقدّرة بقد رمعلوم شاؤا أو أبوارضوا أولم برضوا \* فيضع على الغني في كل سنة ثمانية وأربعين ورهما بوزن سبعة باخذ في كل شهر أربعة درا حمو على وسط الحال أربعة وعشرين درهما في كل شهر درهمين وعلى الفقير المعتمل التي عشر درهما في كل شهر درهما وفي العمل وان لم يحسن حرفته و تكلم العلماء \* تكلموا في معنى المعتمل والمداية والكافى \* تكلموا في معنى المعتمل والمحديد من معناه أنه الذي يقدر على العمل وان لم يحسن حرفته و تكلم العلماء

في معرفة الغني والفقد والوسطقال الشيخ الامام أبوج عفرر حمة الله تسالي يعتمر في كل بلدة عرفها فن عدهالناس فى بلدهم فقرا أو وسطا أوغنما فهو كذلك وهوالاصح كذافى المحيط به وقال الكرخي الفقير هوالذى علكما تنى درهم أوأقل والوسط هوالذى علك فوق المائتين الى عشرة آلاف درهم والمكثرهو الذى علك فوق عشرة آلاف قال رضى الله تعالى عنه والاعتماد في مذاع لي قول الكرني كذا فى فتا وى قاضى خان \* ولايد أن يكون المعمّل صحيحا ويكتنى بصته فى أكثر السنة كذا في الهداية \* ذكر في الانضاح ولومرض الذعى السنة كلهافل بقدرأن بعمل وهوموسر لاتحب علمه الجزية وكذا ان مرض نصف السنة أوا كثراً مالوترك العمل مع القدرة عليه كان كالمعمّل كذا في النهاية بالحرية تحت عندنا في الله الحول وهي على أهل الكاب سواء كانوامن العرب أومن الحمرا والحوس وعددة الأوثان من العيم كذا في الكافي به ثم أوان أخذ خراج الرأس من آخرالسنة قبل أن يتحوّل وقدروي عن أي وسف رجه الله تعالى أنه تؤخذ منه في كل شهر بن بقسط وعن مجدرجه الله تعالى أنه تؤخذ شهرافشهرا والاصم موالاول كذافي المسوط \* الموديد خل فمهم السامرة والنصارى بدخل فمهم الفرض والارمن وأن ظهرعلى أهل الكتاب والحوس وعددة الاوتان من الحمقل وضع أنجز دة فهم ونساؤهم وصدمانهم في كذافي فتم القدم به وأما الصابئون فقال أبوحنه فقرحه الله تعالى تؤخذ منهم الجزية وقال صاحباه لا تؤخذ وأما الميضة هل تؤخذ منهم الجزية قالوا ينظران كانوا حديثافهم مرتدون لا تؤخذ منهم الجزية وهم يقتلون وان كانوا قدعا تؤخذ منهم الجزية وأطاال نادقة فتؤخذ الجزية منهم كذافي فتاوى قاضي خان \* ولا توضع على عبدة الاوتان من العرب ولا المرتدين وان ظهر علمهم فنساؤهم وصنمانهم في ومن لم يسلمن رحالهم قتل ولا خرية على أمرأة ولاصى ولاؤمن ولاأعمى وكذا المفلوج والشيخ الكمير ولاعلى فقيرغير معمّل كذافي المداية \* ولأجر بة على محنون ولامقعد كذا في الاختمار شرح الختار \* ولا تؤخذ من المعتوه كذا في الحمط \* لا تحب على المقطوعة أبدمهم وارجلهم هكذافي التمارخانية \* ولا توضع على المماوك والمكاتب والمدير وأم الولد ولا بودى عمم موالمهم ولا توضع على الرهمان الذين لا مخالطون الناس كذا في الهداية \* قال الولوا لجي في فتاواه وبوضع على نصارى نحران على رؤسهم وأراضهم في كل سنة ألفاحلة كل حلة خسون درهما ألف فى صفروالف فى رجب يقسم ذلك على رؤسهم وأراضهم فاصاب الرؤس بكون عزية وماأصاب الاراضى يكون خراحاوه فاالذى ذكره الولوا مجى هوالعجيم لموافقة الحديث الاقوله كل حلة حسون درهما قال أنو يوسف رجه الله تعالى في كاب الخراج وهذه الحلل المسماة هي ألفا -لة على أراضهم وعلى جزية رؤسهم تقسم على رؤس الرحال الذين لم يسلواو على كل أرض من أراضى نحران وان كأن معضهم قدماع أرضه أو معضها من مسلم أوذمي او تعلى والمرأة والصي في ذلك سواع في أراضهم وأما خرمة رؤسهم فلدست على النساء والصيمان كذافى غاية السان به قديس أبو يوسف رجه الله تعالى في كتاب الخراج اكملة فقال كل حلة أوقية بعني قيمتها كذلك فقول الولوائجي كل حلة تحسون درهما اليس بصيم لان الاوقية أربعون درهما كذافي النهوالف أئي نا قلاعن فتح القدس بوقال مشايخنار جهم الله تعالى لومات جمع رحالهم أوأسلوالا يسقطشي من ألفي حلة ويؤخه ذالكل من أراضمهم كذافي الحاوي القدسي . من أسلم منهم سقطت عنه جزية رأسه ووضع ذلك على من لم يسلم ومولى النجراني مثل مولى أهل الذمة توضع على رأسه الجزية كذا في التبارخانية ناقلا عن الولوا لجية \* الحلة ازار ورد عهذا هوالمختارولا تسمى حلة حتى تكون ثوبين كـ ذافي الـكفارة ، في الححة نصراني يكتسب فلا يفضل منه لا يؤخد في منه خواج رأسه كذا في التتارخانية ﴿ وتوضع الجزية عدلي مولى المسلم اذا كان نصرانها كذا

في الهدامة \* والقرشي اذا أعتق عدا كافرا تؤخذ منه انجزية كذافي الكافي \* اذا احتلم الغلام من أهل الذمة في أول السنة قبل أن توضع الجزية وهوموسر وضعت عليه الجزية \* وتؤخد منه الجزية الملك السنة وان احتم بعدما وضعت الجزية على الرحال لا توضع عليه حتى تمضى هذه السنة \* وان أعتق العمد وله مال فان أعتق قبل ان توضع الجزية توضع عليه الجزيمة لهذه السنة وان أعتق بعيد ماوضعت الجزية على الرحال لاتوضع علمه الجزية حتى تمضى هذه السنة واكربي اذاصار ذمما قمل ن توضع الجزية على الرحال توضع علمه الجزية لهذه السنة وان صاردهما بعدما وضعت الجزية على رال لاتوضع عليه الجزية حتى تقضى هداه السنة والمصاب اذاأفاق لاتوضع عليه المجزية مالم تنض هذة السنة أفاق بعد الوضع أوقله والفقر الذي لايحد ششااذا صارغنما أو وسط اكحال اذاصار غنمام كثرا تؤخذ ندمنه خربة الاغنماء سواء صارغنما بعد دالوضع أوقيله \* واذامات من علمه الجزية أوأسلم وقديقت عليه الجزية لم يؤخذ ذلك الماقى عندنا وكذا اذاعي أوصار مقعدا أوزمنا أوشيخا ك سرالا استطيع أن بعمل أوصارفقيرالا بقدرعلى شيء وبقي عليه من خزية رأسه سقط ذلك الباقي كذا في فتاوى قاضي خان \* في المجانبة الذمي اذا كان غنيا في بعض السنة فق ترا في المعض قالوا نكان غنمافي الكرالسنة تؤخ فمنهج بةالاغنماء وانكان على العكس تؤخذ منهج مة الفقراء ولوكان غنما في النصف فقرا في النصف تؤخذ منه جزية وسط الحال كذا في التتارخانية 😸 ولويرا المريض قبل وضع الامام الجزية وضع عليه و بعدوضع الجزية لاتوضع عليه \* و يحوز تعمل الجزية لسنتهن وأكثر فلوعحل اسنتهن ثمأسلم ردخواج سنة واحدة ولامردخواج السنة الاولى اذامات اوأسل بعدد خوله عكذافي الاختمارشر ح المختار \* هـذه المسئلة عـلى قول من قال بوجوب المجزية في أوَّلُ الحول وهكذا نص في الحــامع الصغير وعلمــه الفتوى هكذا في الفتاوي الكبري \* ان توالت السبون على الذمي ولم تؤخذ منه الجزية حتى أسلم لا بطال ما مجزية عندنا فان لم يسلم الذي بل استقر على الكفر قال أبو حندفة رجه الله تعالى لانطال بحزية السنين الماضة ويحزية السنة التي هو فهاأنضاحتى عضى هـنده السنة كذافى فتاوى قاضى خان \* حار بة سن فحرانى وسطى عامت ولد فادعماه ثم كر فعلمه نصف واج النطى ونصف واج أهل نحران كذا في السراحمة \* ولوحدث من النحراني والتغلى ولدذكر من حاربة بدنهما وادعماه جمعامعا فاتالا وان وكمرالولدذكرفي السمران مات التغلى أولا تؤخذ منه حزية أهل فحران وان مات النحراني أولا تؤخذ منه حرية بني تغلب وان ماتا معا مؤخ ذالنصف من هذا والنصف من ذلك كذا في فتاوى قاضى خان \* ولو بعث الجزية على يدغلامه أونائه لاعكن من ذلك في أصح الروامات ل يكلف أن عضر بها منفسه فيعطى واقفا والقابض منه قاعد و في رواية بأخذ بتلسه و مرزه هزا و يقول له أعط الجزية باذمي كذا في التسن \* وتكون بد المؤدى أسفل ويد القابض أعلى كذا في التنارخانية للامام الخماران شاءجم بن الاراضي والجاجم فجعل لهاخرا حاوا حدامن الدراهم والدنانيرأ والمكملي أوالوزني أوالتماب وان شاءأ فردكل واحدمنهما فانجع بقسم على الجاجم والاراضى بقدرحال الجاجم وعددهم وبقدر الاراضي بالعدل والانصاف فاأصاب انجاجم فهوخ بة توضع على الرؤس بترتب مروما أصاب الاراضي بكون خراجاعلى الاراضي بقدرر بعهاعلى ترتد مرفان قات الجاحم بالاسلام أوالموت يتقص عنهاو ينقل ذلك الى الاراضي ان احملت وكذا ان هلكت الجاجم كلهاردت حصم الى الاراضي ان اطاقت وان لم تطق يطرح ذلك وان كثرت الجاجم بعدذلك ردت الى الجاجم حصتها وان قلريع الاراضي نقضت حصتها وحوات الى الجناجم ان اطاقت ثم ردّاذاعادت الى الكمال وان لم يحمّل سقط ثم يعود بعود

الاحتمال وان هلكت الاراضي بأن غرقت أونزت وبقت الجماح ملا يحوّل حصة الاراضي الى الجاجم وان فرق كل واحد منهما فسمى للعماجم حصة معلومة والاراضي كذلك لا محمّل أحد مهاماعلى الا خريل بطرح قدرما لا يحمل الى أن يحمل ولوصاع الامام على ان بأخف كل المال من أراضهم دون جماحهم أومن جماجهم دون أراضهم لايصح ويقسم المال على الجماجم والاراضي بترتدب مركذا في الكافي \* ولوأسلم أهل مند الدارالتي صائحهم الامام على مال معلوم يؤدّونه عن رؤسهم وأراضهم سقطنوا جالرؤس دون الاراضى كذافي التتارخانية والله أعلى الصواب \* (فصل) \* ان أراد أهل الذمة احداث السع والكنائس أوالحوس احداث مدت الناران أرادوا ذلك في أمضار المسلمن وفعا كان من فنا المصرمنع واعن ذلك عندالكل ولوأراد والحداث ذلك فى السواد والقرى اختلفت الر وامات فمه ولاختلافها اختلف المشايخ رجهم الله تعمالي فيهقال مشايخ بلخ رجهمالته تعالى عنعون من ذلك الافي قرية غالب سكانها أهل الذمة وقال مشايخ بخارى منهم الشيخ الامام أبو بكرمجد س الفضل رجمه الله تعالى لاعنعون وقال شمس الاعمة السرخسي الاصم عندى انهم عنعون من ذلك في السواد كذا في فتاوى قاضى خان \* وفي أرض العرب عنعون من ذلك في أمصارها وقراها كذافي المداية وكالايحوزا حداث المعة والكنيسة لايحوزا حداث الصومعة أيضا المتعدد واحدمنهم فيهاء لي وجه الخلوة بمخلاف مااذاعين موضعامن المت للصلاة وصلي فيه حيث لا عنع منه كذا في غاية البيان بوقال مشايخنارجهم الله تعالى لا تهدم الكائس والدع القدعة فى السواد والقرى وأمافى الامصارفقدذ كرمجد رجه الله تعالى فى الاحارات أنها لا تهدم وذكر فى كتاب العشروا تخراج أنهاتهدم فيأمصارالمسلمن وقال شمس الاغمة السرخسي رجه الله تعالى الاصم عندى رواية الاحارات كذا في فتاوى قاضى خان \* قال الناطبي في واقعاته قال مجدرجه الله تعالى ليس ينمغي أن يترك في أرض العرب كندسة ولا بعدة ولا بدت ناركذا في غاية اليمان \* فإن انهدمت سعمة أوكنيسةمن كناشهم القدعة فلهمان يبنوها في ذلك الموضع كما كانت وان قالوانحن نحوّلها من هذا الموضع الى موضع آخر لم يكن لهدمذلك بل بنونها في ذلك الموضع على قدر المناء الاول وعنعون عن الزيادة على المناء الأول كذا في فتاوى قاضى خان \*المراد من القدعة ما كانت قبل فقع الامام بلدهم ومصامحتهم على أقرارهم على بلدهم وعلى دينهم ولايشترطأن تكون في زمن الصامة رضي الله تعالى عنهم والتابعين لامحالة كذافى غاية البيان \* اذا كانت لهم كنيسة في قرية فيني أهلها فيها أبنية كثيرة وصارت من جلة الأمصار أمروابهدم الكنيسة على رواية كتاب العشروعلي عامة الروايات لايؤمرون بذلك وهكذا اذا كانت لهم كنيسة بقرب من المصرفينوا حولها أبنية حتى أتصل الموضع بالصروصار كمعلة من عال المصروا العميم ماذكر في عامة الروايات كذا في التتارخانية \* ولوطلب قوم من أهل اكرب الصلح على ان يصيروا ذمة لهم على أن المسلمن ان اتخذوا مصرافي أراضهم لم عنعوهم من ان عد توابيعة أوكندسة ومن ان نظهر وا فيهبيع الخور واكخناز برفلايندني للمسلمن أن يصالحوهم على ذلك ولوصا محوهم على ذلك كان لهم ان ينقضوا الصلح كذا في الذخرة \* ولوأن قومامن أهل الحرب صالحواعلى أن يكونواذمة على نفسهم وأراضهم على أن يشترط علمهم المسلون أن يقاسموهم في منازلهم ومدائنهم وامصارهم وقراهم وفهااالكائس والسح وبوتالنسران وفهابسع الخوروا لخناز برعلانسة وتزويج الامهات والمنات والاخوات علانمة وبسع المبته وذبائع المحوس علانمة فاكان مصراأ ومدينة وقدصا رمصراللمسطين محمع فيه الجيع وتقام الحدودفان أهل الذمة عنعون من اظهارذلك كله وليس فمم أن يحد شوافه م كندسة ولابيعة ولابدت نارلم يكن ولا بسعوا في ذلك خرا ولا خنز برا ولاميتة

ولاذبعة محوسي علانمة وليس لهمأن نظهروانكاح الامهات ولاسائر ذوات المحارم علائمة وليس لمم الاخصلة واحدة \* الكأئس والسع وسوت النبران التي كانت قبل أن يكون ذلك الموصع مضرا فانها تترك على ما كانوا بصنعون قبل أن مكون مصراللسلين ولا مخر حون صلساتهم خارحامن كأئسهم فإن انهدمت كندسة من كائسهم هـ نده أو بدت النارأعاد وه كما كان أوّلا وان قالوانحوّله الي موضع آخر من المصرفلدس لهمذلك ولوأن اماماظهر على قوم من أهل الحرب فرأى أن محعلهم ذمة و محرى علم م وعلى أراضهم الخراج ولايقسمها سنالغاغين كإفعل عررضي الله تعالى عنه بأهل السواديكوفة فذلك حائز فاذافعل ذلك صارواذمة ولاعنعون من ساء كندسة ولاسعة ولاست نارولاسع خرولا خنزىر ولااظهار جمع ماوصفت لك في قولهم كذا في السراج الوهاج \* وإذا فتح الامام المدة من اللاد أهل الشرك قهراوعنوة تمصالحهم على ان محعلهم ذمة وكان فها كائس وبمع قدعة أوبيوت نار أوكانت قرية من قراهم كذلك مم صارذلك الموضع مصرامن أمصار المسلمن يحمع فيه الجمع وتقام فه الحدود فان الامام عنعهم من الصلاة في تلك المكائس والسع و مأمرهم ان محملوها مسكنا فدسكنونها ولايند في له أن مدمها \* ولوأن قوما من أهل الحرب صالحوا ان بصرواذ مة على ان محدثوا في قراهم وامصارهم يعدماصار واذمة كنائس وبمعا وبموت النبران ثمان ذلك الموضع صيارم صرامن أمصيار المسلمن لمربل للمسلمن أن مدموا شيئامن ذلك وهـ ذا الجواب حواب عامة الروايات أماء لى رواية كاب العشروا كخراج فللمسلمن أن يهدمواذ لك وكدلك لوأن مصرامن أمصارهم صاره صرا للمسلمن يحمع فسهاكم وتقام فمه اكدود ثمان المسلمن انتقلوا عنه وعطلوه ولم سق فسه المسلون الاجاعة سبرة مثل الخسة ونحوها فلوأ حدث فده أهل الذمة كائس تم بد اللمسلين فرجعوا الى مصرهم فصار يقام فيه الجع والاعداد ويقام فده الحدود لم يهدم علمهم ما أحدثوا من المكائس قال ركن الاسلام على"السندى" رجه الله تعالى وكذلك الجواب لوأحدثوا الكنيسة بعدماصارمن أمصارالمسلمن فلم مدمها المسلون حتى عطاوا المصر عماد المه المسلون حتى صارمصرافانه لامدم تلا الكائس وكل مصر مصره المسلون وكان فيه قبل ان عصروه كنائس وبيع فاراد المسلون منعهم عن الصلاة فيها فقالوا نحن قوم من أهل الذمة صالحنا الامام على بلادنا فليس لكم منعناعن الصلاة في هذه المكائس وقال المسلون لابل أخذنا بلادكم عنوة ثم حعانا كمذمة فلنامنعكم عن الصلاة فهما فارتفعوا الى امامهم وقد تطاول الامر ولامدري كمف كان الامر في الابتداء فان الامام ينظرهل في ذلك أثر عند الفقهاء وأصحاب الاخبار فان أخبره الفقها وخبرأ خذبه وعمل بهوان لم يكن عندالف قهاء أثرأ وكانت الاتثمار مختلفة فان الامام محعلها صلحا و محعل القول قول أهلها مع أعانهم وان حاء اثر أنه-م أهل صلح وحاء أثرأنهم أخذواعنوة وقهرافالقول قول أهل الذمة ولوشهدقوع على شهادة قوم أنهم صوكحوا وشهد قوم على شهادة قوم أنهم أخذوا عنوة كانت الشهادة على أنهم أخذوا عنوة أولى ولوط اثرعن تقة أنهم أخذواعنوة وجاءت شهادة على شهادة أنهم مصوكحوا كانت الشهادة أحق ولكن يشترط أن يكون شهودا لاصل والفرع من المسلمن ولوحاء أثرأنهم صوكحواوحاءت شهادة على شهادة أنهم أخذوا عنوة أخذ بالشهادة أيضاو يستوى أن بكون الشهود من المسلمن أومن أهل الذمة كذا في الذخيرة \* وينبغى أن لايترك أحدد من أهل الذمة يتشه ما لمسلم لا في ماموسه ولا مركوبه ولازيه وهمئته ويمنعون عن ركوب الفرس الااذاوقعت الحاجة الى ذلك كذافي المحمط \* فاذار كدوا للضرورة مان استعانبهم الامام في الحاربة والذب عن المسلمن فلنزلوا في محامع المسلمين فان لزمت الضرورة أمر بالقناذ سروج كهيئة الاكف كذافي الكافي \* ولا عندون عن ركوب البغل ولاعن ركوب

الجارولكن عنعون من ان يصنعواسرجا كسرج المسلم وينبغي أن يكون على قربوس سرجهم مثل الرمانة قال الشيخ الامام الفقيه أبو حعفر رجه الله تعالى أراديه أن وصون قربوس سرحهم مثل مقدّم الاكاف وهومثل الرمانة وقال معض مشامخنارجه مالله تعالى أراديه أن تدكون سروجهم كسروج المسلم وعلى مقدمهاشئ كالرمانة والاول أصح وعنعون عن لبس الرداء والعمائم والدراعة التى بلدسها علماءالدين وبنبغي ان بلدسوا قلانس مضربة وكذلك عنعون أن يكون شراك نعالهم كشراك نعالناوفي دارنا لاملس الرحال النعال واغما للسون المركاعب فحبأن تكون مكاعمهم على خلاف مكاعينا وبنبغي أن تكون خشينة فاسدة اللون ولاتكون مزينة وينبغي أن يؤخ ذواحتي يتخذ كل انسان منه-ممثل الخيط الغليظ و بعقد على وسطه وينسغي أن يكون ذلك من الليطة أوالصوف ولامكون من الابر سم و منه في أن مكون غليظاولا وحكون رقيقا عدث لا يقع المصر علم الاوأن مدقق النظر قال شيز الاسلام رجه الله تعالى و منعى ان معقده على وسطه عقدا ولا يععل له حلقة يشده كما يشد المسلم المنطقة وليكن بعلقون على العمن والشمال ولا بتركون أن بلدسوا خفافا مزينة ويندخي أن تكون خفافهم خشينة فاسدة اللون وكذا لايتركون أن بلسوا أقسةم بنة وقصام ينة بل ملاسون أقمية خشينة من كرابدس ازاراتها طويلة وذبولها قصرة وكذلك للسون قصاخشينة من كرابدس حمويهم على صدورهم كما تكون للنسوان وهذا كلهاذا وقع الظهو رعلهم فأمااذا وقع معهم الصل على بعض هذه الاشماء فانهم بتركون على ذلك ثم احتلف المشايخ رجهم الله تعالى بعده فاأن لخيالفة بدننا ويدنهم تشترط بعلامة واحدة أو بعلامتين أوبالنلاث وكان اكيا كم الامام أبومجيد رجه الله تعالى بقول ان صالحهم الامام وأعطاهم الذمة بعلامة واحدة لابر ادعلها وأما اذافتح الدة قهرا وعنوة كان للامام أن يلزمهم العلامات وهوالعجيم كذافي الحيط \* وعدان تميز نساؤهممن نساءالمسلين حال المشي في الطرق والحامات فحعل في أعناقهن طوق الحديدو بخالف ازارهن ازار المسلمات ويكون على دورهم علامات تميز بهاعن دورالسلين لئلا يقف علها لسائل فدعولهم بالمغفرة فاكاصل أنه يحد عنزهم عايشعر بذلهم وصغارهم وقهرهم عابتعارفه أهل كل بادة وزمان كذاني الاختمارشر ح المختمار \* ذمى سأل مسلما على طريق المعقلا بندني للسلم أن يدله على دلك لانه اعانة على المعصية \* مسلم له أمّ ذمية أوأب ذمى لدس للسلم أن يقوده إلى السعة وله أن يقوده من السعة الى منزله كذافي فتاوى قاضي خان \* ولا محملون السلاح و بضمق علم ما الطريق ولا بمدؤهم بالسلام ومردعامم بقوله وعلم كم فقط كذافي فتح القدس \* وعسدا هـ لا الذمة لا يؤخذون مَ الكستيمات هوالختار كذا في الفتاوي الكبري \* وليس للنصراني أن يضرب في منزله بالناقوس في مصر المسلمن ولاأن يحمع فيهمم اغاله أن يضلي فيه ولاأن يخرجوا الصلب أوغير ذلك من كأسمم ولورفعوا أصواتهم بقراءة الزبور والانحمل ان كان فمه اظهار الشرك منعوا عن ذلك وان لم يقع مذلك اظهار الشرك الاعنعون وعنعون عن قراءة ذلك في أسواق المسلمن وكذاعن بمع الجوروا كخناز بروعن اظهار الخوروا يخناز برفى المصروما كان في فناء المصر ولا بأس ما خواج الصلب وضرب الناقوس اذا جاوزوا أفنية المصروف كل قرية أوموضع ليس من امصار المسلين فانهم لاعمعون عن دلك وان كان فيها عدد من المسلمن وسكنون فيها كذاقال مجدرجه الله تعالى في السير وقال كثير من أعمة بلخ اغا قال مجد رجه الله تعالى ذلك في قراهم بالكوفة فان عمة عامة من سكنها أهل الذمة والروافض أما في ديارنا فمنعون عن ذلك في القرى كايمنعون عنه في الامصار ومشاحنارجهم الله تعمالي قالوالا يمنعون من اظهار ذلك واحداثه في القرى على كل حال كذا في فتاوى قاضى خان \* في تحنيس خواهر زاد وفان

أظهر وافي مصرمن امصا والمسلمن أوفي قرية من قرى المسلمن شدا المرسا محواعلم مقل الزني والفواحش والمزامير والطبول والغناء واللهو والنوج واللعب بالحام منعوامنه كإعنع المسلم منه وفى التجريد ولاينبغي المسلمن أن ينزلوا علم مفى منزله م ولا بأخذوا شيئامن دورهم وأراضهما الا بقليكمن قملهم كذافي التنارخانية \* وان اتخذ المسلون مصرافي أرض موات لاعلكها أحد فان كان بقرب ذلك قرى لاهل الذمة فعظم المصرحتي والح تلك القرى وحاوزها فقد صارت من جلة المصر الإحاطة المصر بحوانيهافان كان لهم في تلك القرى سع وكنائس قدعة تركت على حالها وان أرادوا أن يحدثوا في شئ من تلك القرى بيعة وكندسة أو بدت بار معدما صارت مصر اللمسلمن منعوا عن ذلك قال وكل مصرمن امصار المسابن محمع فيه الجمع وتقام فيه الحدود فليس ينبغي لمسلم ولا كافرأن يدخل فيه خراولا خينزمرا ظاهرا فان أدخل فيهمسلم خراأ وخنزمر اوقال اغمامررت محتازا واغما أربدأن أخلل الخررأوقال است مندهلى واغماهي لغري وايخسر لمن هي فاندينظران كان رجلا متدينا لايتهم بذلك خلى سبيله وأمره أن بخلل الخروان كان رجلا يتهم بتناول ذلك أهريقت خره وذيحت خنازيره فأحرقت بالناروان رأى الامامأن يؤديه باسواط ويحسه حتى تظهر بوبته فعلوان اقتصرع لى أحد ه ما الما الضرب أوا كويس فله ذلك ولا منه في له أن يخرق الزق الذي فيه المخرولا أن يكسرالاناءالذمي فمه الخرفان خرق الزق أوكسرالاناءفهوضامن فان كان من رأى الامام أن يفعل ذلك عقوية على صاحمه أوأمر غيره أن يفعل فلاضمان فان أخذالامام الزق والداية التي علم االخير وما عذلك كله فالسع ماطل وان كان الذي أدخل الخرمصرامن أوصار المسلين رج لامن أهل الذمة فانكان حاهلارة الامام علمه متاعه وأخرحه من المصروأ خبره أنه ان عادأ دّنه ومعنى قوله ان كان طهلاأن لا يعلم أنه لا ينسغى له أن يفعل ذلك وان كان عالما فالامام لاس بق خره ولا بذبح خنازس ولكن ان رأى أن يؤدّيه بالضرب أواكيس فعل ذلك وان أتلف مسلم فعلمه الضمان الأأن بكون الماسري أن يفعل ذلك مه على وجه العقومة فقعل أوأمرا نسانامه فيمنتذ لاضمان علمه وان مرترجل من أهل الذمة بخمرله في سفينة في مثل دجلة أوالفرات فر مذلك في وسط بغداد أومدائن أو واسط الاعتعمن ذلك وكذلك لوأراد المرور بالخرفي طريق الامصارولا عرتمل عسرذلك فانهم لاعتعون عنه وينمغي للإمام أن بمعث معهم أمينا حتى لا يتعرض أحدمن المسلمن لهم وحتى لا يدخ الواذلك في مساكن المسلمن المتهدمين شرب ذلك \* وكل قرية من قرى أهل الذمة أومصر من أمصارهم أظهروافها شيئا من الفسق بمالم وصائحوا علمه نحوالزني وغيره من الفواحش التي يحرمونها في دينهم فانهم عنعون عن ذلك كاعنع المسلون وكذلك عنعون عن السكر لانهم لايستحلونه واغما يستحلون أصل الشرب وكذلك عنعون عن اظهار سع المزامير والطنبورلله ووغير ذلك كإمنع منه المسلم ومن كسرشيئامن ذلك فلاضمان علمه كالوكسرلسلم وهذاعلى قوطما فأماعلى قول أبى حنيفة رجهالله تعالى فيضمن الكاسر قيمته لاللهو كالوكسره لمسلم كذافي الذخريرة في الفصل الثامن عشرفي بيان أحكام أهل الذمة وأهل الشرك \* مسلم له امرأة ذممة ليس له أن عنعها عن شرب الخرلانه حلال عندها وله أن ينعها عن ادخال الخرفي المنزل وليس له أن يحمرها على الغسل من الجنامة لان ذلك لدس بواجب علمها كذافي فتاوى قاضي خان \* قال في كاب العشر والخراج ولا يترك واحد منهم حتى يشترى دارا أومنزلا في مصرمن امصار المسلمن وكذلك لا تبرك واحدمه محتى وسكن في مصرمن أمصارالمسلمن وبهذه الرواية أخذا كسن بنزياد وعلى رواية عامة الكتب عكنون من المقام في دار الاسلام الاأن يكون مصرامن امصار العرب نحوأرض اعجاز فانهم لاعكنون من المقام فها كذا

في المحمط \* وكان الشيخ الامام شمس الاعمة الحلواني يقول هذا اذا قلوا بحيث لا يتعطل يسد سكاهم ولا يتقلل بعض جماعات المسلمن وأمااذا كثروا بحمث يتعطل بسبب سكاهم أو يتقلل فمنعون من السكني فهما بين الناس ويؤمرون بأن يسمنوانا حمة ليس المسلمين فهاجماء ية وهو محفوظ عن أبي توسف رجه مالله تعالى في الامالي وإن اشتر وادورافي مصرمن هفده الامصارفاراد واأن يتخذوادارا منها كنيسة أوسعة أويت نارصته عون فى ذلك اصلواتهم منعواعن ذلك وان استأجر وامن رجل من المسلمين دارا أو بيتالشئ من ذلك كره للسلم أن يؤاجه-موان آجه-مدارا أومنز لالمنزلوا فيها فأظهروا فهاماذ كرنا عنعهم صاحب الداروغ من ذلك ولا ينفسخ عقد الاحارة كذا في الذخررة \* ومن امتنعمن أداء المحيزية أوقتل مسل أوزني عسلة أوس "الني"صلى الله علمه وسلم لم يتقض عهده ولوامتنع عن قبولها نقص عهده ولا سقص العهد الاأن يلحق بدارا كحرب أو يغلبواعلى موضع قرية أوحصن فعاربونناواذا انتقضعهده فعكمه حكم المرتدمعناه فيحكمه باللحاق عوته وأذاتاب تقمل توبته وتعود ذمته ولايمطل أمان ذريته بنقض عهده وتمين منه زوجته الذممة التي خلفها في دار الاسلام اجماعا ويقسم ماله ببن ورثته وكذافى حكم ماجله من ماله الى دارا كحرب بعد دالنقض ولو ظهرعلى الدارتكون فمثالعامة المسلين ولوكق بدارا كحرب ثم عادالى دارالاسلام وأخذ من ماله وأدخله داراكحرب غمظهرعلى الدار فالورثة أحق به قبل القسمة محاناو بعد دالقسمة ما لقمة ولوأسر يسترق بخلاف المرتد اذاكحق ثم ظهرعلى الدار فأسرلا يسترق بل يقتل اذالم يسلم وكذا يحوزوضع المجزية عليه اذاعاد بعد نقضه وقيلها بخلاف المرتد كذافي فتح القدس \*

## \*(الباب الماسع في أحكام المرتدين)\*

المرتدعرفاهوالراجع عن دين الاسلام كذافي النهرالفائق \* وركن الردة الراء كلية الكفوعلى اللسان بعدوجود الاعان \* وشرائط صحتم العقل فلا تصح ردة المحنون ولا الصي "الذي لا يعقل وأمامن جنونه ينقطع فان ارتدعال الجنون لم تصح وان ارتدحال افاقته محت وكذالا تصع ردة السكران الذاهب العقل والملوخ ايس بشرط لعجتها وكذا الذكورة ايست بشرط لعجتها ومنها الطوع فلاتصح ردّة المكره علما كذافي البحرال ابق ناق المعن المدائع \* والصي الذي يعقل هوالذي يعرف أن الاسلام سدب النجاة و عمر الخبيث من الطيب والحلومن المرّ كذا في السراج الوهاج \* وقدّر فى فتاوى قارئ الهداية عقله بأن يبلغ سيبع سينين كذا في النه والفائق \* من أصابه برسام أوأطعم شيئافذه وعقله فهذى فارتدلم بكن ذلك ارتداداو كذالو كان معتوها أوموسوسا أومغلوبا على عقله بوجهمن الوجوه فهوعلى هـ ذا كذافي السراج الوهاج \* اذا ارتداله المعلى الاسلام والعياذ بالله عرض عليه الاسلام فان كانت له شهة أبداها كشفت الاأن العرض على ما قالواغير واجب بل مستحب كذافى فتح القدير \* ويحبس تلاعة أيام فان أسلم والاقتل هـ ذا اذا استمهل فأما اذا لم يستمهل قتل من ساعته ولا فرق في ذلك بن الحرر والعمد كذافي السراج الوهاج \* واسلامه أن يأتي بكلمة الشهادة ويتبرأ عن الادمان كلهاسوى الاسلام وان تبرأ عما انتقل السمكفي كذا في الحيط \* نقل الناطق فالاجناس عن كاب الارتداد المعسن فان تاب المرتد وعاد الى الاسلام تم عاد الى المفرحتي فعل ذلك الائرات وفى كل مرة طلب من الامام التأجيل فانه يؤجله الامام بثلاثة أيام فان عاد الى الكفررابعافانه لايؤجسله فانأسلم والاقتل وقال الكرخى في مختصره فان رجع أيضاعن الاسلام فأتى به الامام بعد ثالثه استنابه أيضافان لم يتب قتله ولا يؤجله وان هوتاب ضربه ضربا وجمعاولا

ملغ مه الحد تم عسه ولا بخرجه من السحن حتى مرى علمه خشوع التو مة و مرى من حاله حال انسان قدا خاص فاذا فعل ذاك خلى سدله فان عاديع دما على سدله فعل به مثل ذلك ابدامادام برجع الى الاسلام ولايقتل الى أن يأبي أن يسلم قال أبوا كيسن الكرنجي وه ذا قول أصح ابنا جمعا أن المرتد استتاب أبداكذا في عابة السان \* فان قتله قاتل قدل عرض الاسلام علمه أوقطع عضوامنه كروذلك كراهية تنزيه مكذافي فتم القدر \* فلاضمان عليه الكنه اذا فعل بغيراذن الامام أدَّب على ماصنع كذا في غاية السان \* وإذا ارتدّالصي وهو يعقل فارتداده ارتداد عند أبي حنيفة ومجد رجه ماالله تعالى و عمر على الاسلام ولا يقتل كذا في السراج الوهاج \* وكذا إذا ارتدال صي المراهق هكذا في محمط السرحسي \* ولا تقتل المرتدة بل تحسس حتى تسلم وتضرب في كل ثلاثة أمام مالغة في الحل على الاسلام واوقتاها قاتل لا يحب علمه شي الشهة والامة تحرها مولاها المافسه من الحصم بين الحقين بأن معدل منزل المولى سحنالها ويفوض التادي الدمم توفيرحقه في الاستخدام وقال في الاصل د فعت المه اذااحتاج الهراوالصحيح أنها تدفع المه احتاج أولم يحتج طلب أولم بطار كذا في التدين \* ولم يطأها المولى والصغيرة العاقلة كالبالغة والمحنثي المشكل كالمرأة هكذافي النهر الفائق \* ولا تسترق الحرة المرتدة ما دامت في دار الاسلام فان كحقت مدار الحرب فعمنتذ تسترق اذاسمت وعن أبي حنيفة رجمه الله تعالى في النوادر تسترق في دار الاسلام أيضاقسل ولوأفتي بهدنده الزواية لأيأس فهن كانت ذات زوج وينمغي أن بشترها الزوج من الامام أويربها الامام له اذا كان مصرفا فملكها وحنشذ بتولى هو حدسها وضربها على الاسلام كذافي فتح القدس \* بشرين الوليد عن أبي بوسف رجه الله تمالى اذا جهد المرتدالردة وأقر بالتوحمد وعدرفة رسول الله صلى الله علمه وسلم وبدين الاسلام فهذامنه توبة كذا في المحيط \* ومزول ملك الرتد عن ماله مردته زوالاموقوفافان أسلم عادملكه ران مات أوقتل على ردته ورث كسب اسلامه وارته المسلم بعد قضاء دس اسلامه وكسب ردته في وبعد قضاء دس ردته وهذا عندأبى حنيفة رجمه الله تعالى وعندهما لا مزول ملكه ثم اختلف الروامات عن أبي حنيفة رجه الله تعالى فيم برت المرتدروي مجدعنه أنه يعتبركونه وارثاعندموت المرتد أوقيله أوالقضاء بلحاقه وهي الاصم وترثه امرأته المسلة اذامات أوقتيل أوقضي علمه ماللهاق وهي في العدّة لانه صارفا را مالر دّة اذا الردة عنزلة الرض والمرتدة لامرتهازوجها الاأن تكون مريضة فعرتها ومرتها أقارم اجمع مالهاحتي المكسوب في ردَّم اكذا في التدين \* وان محق بدارا كور مرتدأ وحكم الحاكم الحاقه عتق مديروه وأمهات أولاده وحلت ديونه المؤجلة ونقل مااكتسمه في حالة الاسلام الى ورثته السلس باتفاق علىا تناالثلاثة واماما أوصى به فى حال الدلامه فالمذكور فى ظاهرالر وادة من المسوط وغيره أنها تبطل مطلقا من غير فرق بين ماهوقرية أوغير قرية ومن غيرذ كرخلاف كذافي فتح القدير \* المرتد مادام مترددا في دارا لاسلام فالقياضي لا يقفى شيء من هذه الاحكام كذا في المحيط \* وتصرف المرتدفي ردته على أربعة أرجه (منهما) ماينفذفي قولهم نحوقبول الهية والاستيلاد فاذاحا متحارية بولدفادي النسب نبت نسب الولد منه ومرث ذلك الولد مع ورثته وتصيرا كحارية أم ولدله وينفذمنه تسليم الشفعة والحرع لي عمد والمأذون (ومنها) ماهو ماطل مالا تفاق نحوالذكاح فلا يحوزله أن يتزوج امرأة مسلة ولامرتدة ولاذمية لاحرة ولاهماوكة وتحرم ذبحته وصيده بالكار والمازى والرمى (ومنها) ماهوموقوف عندالكل وعوالمفاوضة فانهاذافاوض مسلايتوقف في قولهمان أسلم نفذت المفاوضة وانمات أوقت لعلى ردته أوكق بدارا كحرب وقضى القاضى بلياقه بطلت المفاوضة

وتصبرعنانامن الاصل عندأبي بوسف ومجدرجهما الله تعالى وعندأبي حندفة رجه الله تعالى تبطل أصلاً (ومنها) مااختلفوافي توقيفه الديع والشراء والاحارة والاعتاق والندب والكابة والوصية وقيض الدبون عندأبي مندفة رجهاسه تعالى منده تصرفات موقوفة ان أسلم نفذت وان مات أوقتل أوقضى الحاقهداراكر وتصرف المكاتف في ردّته نافذ في قولهم كذا في فتاوي قاضي خان \* وأذاما عالرحل عسده المرتدأ ومته المرتدة فالسع حائز كذا في المسوط \* المرتداذا عادتا ثما لي دار الاسلام أنكان عوده قمل حكم القاضى باللحاق بطل حكم الردة في ماله فصاركا تعهم را مسلاولا بعتق علمه شئمن أمهات أولاده والمدرس وانكان بعدا لحكم فكما وحده في بدور تته أخذه وأماما أزاله الوارث عن ملكه سواء كان يسبب يلحقه الفسخ كالسع والهمة أو يسد الايلحقه الفسخ كالاعتاق والتدسر والاستملاد فذلك كلهماض لاسمل للرتدعلمه ولاضمان على الوارث أسفا كذافي غامة السان \* اذاوطئ المرتد عارية نصرانية كانت له في حالة الاسلام فياءت بولد لا كثر من ستة أشهر منذارتد فادعاه فهي أم ولده والولد حروهوا بنه كذافي الهداية \* فان مات أوقت ل المرتد لمرته ولده فان كانت الامة مسلة ورثه الاس مات على الردة اوكحق \* مرتد كحق عماله مدارا كور، تم ظهر على ذلك المال فهوفئ ولاسسل لورثته علمه وانكان كق مدارا كرب ثمر جعوذه معاله وأدخله دار الحرب ثم ظهر على ذلك المال فانه مردّعلى ورثة الاأنه مغيرشي قبل القسمة وما لقيمة معد القسمة وان كحق المرتدىداراكور ولهعد دفقضي بهلاسه فكاتبه ابنه عامارتدمسا عافالكتابة على علما والمكاتبة والولا الذي ماء مسلما كذا في الكافي \* بخلاف ما اذار حم معدما عتى المكاتب فان الولاء فه اللاس كذا في النهامة \* قال مجدر حده الله تعالى في الحمام عالم غرم تدقيل رحلا خطأ وكحق مدار المحرب وماتأ وقتلء لى الردة أوهوجي في دارالاس الم فالدية في ماله عنده مفان لم يكن له الاكسب الاسلام أوكسب الردة تستوفي الدية منه وانكان له كسب الاسلام وكسب الردّة ذويلي قولم ما تستوفي الدية من الكسين وأماعلى قول أبي حنيفة رجه الله تعالى تستوفى من كسب الاسلام أولافان فضل منهاشي ستوفي الفضل من كسا أردة كذا في المحمط \* هـذا أذا قتل أومات قبل أن يسلم وأما ذا أسلم مُمات اولم عتف مكون في الكسين جمع الا تفاق كذا في التدين ، وما اغتص المرتد من شئ أوأفسده فضمان ذلك في ماله عندهم جمعا كذا اذائدت الغصب واتلاف المال مالمعاسة أمااذائدت ما قرارالمرتد فعند أبي بوسف وعدرجهمااته تعالى ستوفى ذلك من الكسمن وعند أبي حنيفة رجه الله تعالى وستوفى ذلك من كسااردة هكذاذ كرشيخ الاسلام وهذا اذا كان الجاني هوالمرتدأ مااذا جنى على المرتد بأن قطعت مده أو رحله بعد الردّة عدا فذكر مجدر جه الله تعالى في الاصل أن الجاني لايضمن سواء مأت المرتدمن ذلك القطع على الردة أومات مسلما هذا اذا قطعت مده وهومر تدفأما اذا قطعت بده وهومسلم والقياطع مسلمأ بضاقطع بده محداأ وخطأثم ارتدا لقطوعة بده وماتعلى الردة من ذلك القطع فان على الجانى دية المدخطأ كأن القطع أوعدا ولايضمن ضمان النفس فانكان القطع عداقب الدية في مال القاطع وان كان خطأتف الدية على عاقلته هـ ذا اذامات على الردة من ذلك القطع فامااذاأسلم ومات مسلما من ذلك القطع فانكان لم يلحق بدارا كحرب أوكحق الاأنه عاد مسلما قبل القضاء بلحاقه بدارا كرب ففي الاستحسان تحد دية النفس على الكل عدا كان أوخطأ الاأنه انكان خطأقت على العاقلة وانكان عداقف في ماله ولاحب القصاص في العمدومة أخد أبو حنيفة وأبو يوسف رجهما الله تعالى كذافي الحيط \* أمااذا كحق بدارا كرب وقضى به القاضى مُ عادمسل ومات من ذلك القطع فعلى القاطع نصف الدية كذا في عاية اليان ، اذا ارتد القاطع

والمقطوعة بده بقيء لى الاسلام وقتل القاطع بسبب الردة تم مات المقطوعة بده ذكر في الاصل أنه ان كان القتل عدا فلاشئ له وان كان خطأ فان برأفعلى عاقلته ضمان المدوان مات فعلى عاقلته دية النفس \* مديرة أوأم ولدارتدت وكحقت بدا رامحرب فات مولاها في دا رالاسلام ثم أحذت أسرافهي في بخلاف مالواس ترقت على ملك المولى فانها تردّع لمه كذا في المحط \* وإذا ارتدالم كاتب وكحق مدارا كحرب واكتسب مالافا خدعاله وأبيان يسلم فقتل فانه يوفى مولاه مكاتبته وما بقي فلورثته كذا في الهداية \* وان لم يف ما تركه لم كاتدته في اترك لولاه كذا في الكافي \* عدد ارتدم عمولاه وكحقامدارا محرب فاتالمولى هناك واسرالعد فهوفيء ويقتل ان لريسام ولوارتدا اعمد وأخذما لرمولاه فذهب به الى داراكر بيم أخد لدمع ذلك المال ليكن فيما وبردّع لى مولاه \* قوم ارتدواعن الاسلام وحاربوا المسلمن وغلواء لى مدينة من مدائنهم في أرض اكرب ومعهم نساؤهم وذرار بهم تُم ظهرالمسلون علمهم فانه تقتل رحالهم وتسي نساؤهم وذراريهم كذافي المسوط \* زوحان ارتدا وكحقا بدارا كحرب فعمات المرأة بداراكرب وولدت ولداو ولدلولدهما ولدفظه رعام م فالولدان في محمرالولد الاقل على الاسلام ولا محمر ولد الولد على الاسلام ولوحملت في دارنا فالجواب كذلك كدا في الكافي \* في النوادر أنه ما اذا ارتدا و كقابولد صغير لهما دارا كرب فولد لذلك الولد ولد بعدما كرم ظهر المسلون على ولد الولد فهو محمر على الاسلام في قول أبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى كذا في الحمط \* الذى كان اسلامه تبعالا بويه اذا بلغ مرتدافني القياس يقتل وفي الاستحسان لا يقتل اسلم في صغره ثم الخ مرتدافقي القياس يقتل وفي الاستحسان لا يقتل مرتدا \* والمكره على الاسلام اذا ارتد لا يقتل استحسانا وفى كل ذلك عمر على الاسلام ولوقتله قاتل قمل ان وسلم لا يلزمه شئ واللقمط في دار الاسلام محكوم باسلامه ولو باخ كافراأ جرع لى الاسلام ولا يقتل كذا في فتح القدير (مو جدات الكفرأنواع) (منهاما يتعلق بالاعان والاسلام) اذاقال الرجل لاأدرى أصحيح اعانى م لافهذا خطاء عظيم الااذاأراديه نفي الشيك \* من شيك في اعلنه وقال أنامؤمن ان شاء الله فه وكافر الااذاأول فقال الأدرى أخرج من الدنيامة ومنافعين تذلايك فرومن قال بخلق القرآن فهو كافرو كذامن قال بخلق الاعان فهو كافرومن اعتقد أن الاعمان والكفر واحد فهو كافرومن لابرضي بالاعمان فهو كافر كذا في الزخديرة \* ومن برضي بكفر نفسه فقد كفرومن برضي بكفرغ يره فقد اختلف فيه المشايخ رجهم الله تعالى في كاب التخدير في كلات الكفران رضى بكفرغ مره المعذب على الخداودلا بكفر وانرضى بكفره ليقول في الله مالايليق بصفاته يكوروعلم مالفتوى كذافي المتارخانية \* من قال لاأدرى صفة الاسلام فهو كافروذ كرشمس الائمة اكحلواني رجه الله تعالى هذه المسئلة وبالغ فهما فقال هـ ذا رجل ليس له دين ولاصلاة ولاصيام ولاطاعة ولانكاح وأولاده أولاد الزني وقال في الجامع مسلمتر وجنصرانية صغيرة ولهاأنوان نصرانيان وكبرت وهي لاتعقل دينامن الاديان ولاتصفه ومى غير معتوهة فانها تسنمن زوجها معنى قول مجدرجه الله تعالى لا تعقل دينامن الادمان لا تعرفه بقلبها ومعنى قوله لاتصفه لاتعسر عنه باللسان وكذلك الصغيرة المسلة اذا باغت عاقلة وهي لا تعقل الاسلام ولاتصفه وهي غيرمعتوهة مانت من زوجها وفي فتاوى النسفي سئل عن امرأة قبل لهام توحيد ميداني فقالت لاان أرادت أنها لا تحفظ التوحيد الذي يقوله الصيبان في الكتب لا يضرها وان أرادت أنهالا تعرف وحدانية الله تعالى فليست عؤمنة ولايصح نكاحها وعن حمادين أبي حنيفة رجهما الله تعيالي أن من مات ولا يعرف أن له خالقا وان لله عزوجل داراغيرهـ دوالدار وان الظلم حرام فانه لم يؤمن كذا في المحيط \* رجل بعصى و يقول ٣ مسلمانى اشكار الما يدكر ديكفر \* رجل قال الله خو

م المراد الاموالاموالاسلامة على

ع مسلمان فقال له لعنت برتوو برمسلماني تو يكفركذا في الخلاصة \* فصراني أسلم فات أبوه فقال لمت انى لمأسلم الى هـ ذا الوقت حتى أخهدت مال الاب يكفر كذا في الفصول العمادية \* نصراني أتي مسلافقال أعرض على الاسلام حتى أسلم عندك فقال اذهب الى فلان العالم حتى بعرض على الاسلام فتسلم عنده اختلفوافيه قال الوجعفررجه الله تعالى لا بصير كافرا كذافي فتاوى قاضي خان \* كافر أسلم فقال له رجل ه تراجه بدآمده بوداردين خود بكفر كذافي اكخلاصة (ومنها ما يتعلق بذات الله تعالى وصفاته وغير ذلك) يكفراذا وصف الله تعالى عالابليق به أوسخر باسم من أسمائه أو بأمر من أوامره أو أنكر وعده ووعده أوجعل له شريكا أوولدا أو زوجة أونسمه الى الجهل أو العزاوال قص وبكفر بقوله محوزأن بفعل ألله تمالي فملالاحكمة فمو وبكفران اعتقدأن الله تعالى مرضي بالكفر كذافي البحرار أتق \* اذا قال لوأمرني الله بكذا لمأفه ل فقد كفركذا في المكافى \* وفي التغيير ماجاء فى القرآن من المدوالوجه بقه تعالى وليس محارجة مل محوز اطلاق هدده الاشماع القارسية قال وعض المشايخ رجهم ماسة تعالى محوزاذا في معتقد الجوارح وقال أكثرهم لا يصع وعليه الاعتماد كذا في التتارخانية \* واوقال فلان في عيني كالمهود في عين الله تعالى يكفروها مد جهورا الشايخ وقيل ان عني به استقماح فعمله لا يكفر كذا في الفصول العمادية \* ولومات انسان فقال الاخر ، خمد ابرااوي مايست كفركذا في الخلاصة \* ولوقال ٢ اينكاريست خدامرا افتاده است لايكفروهي كلية شنيعة كذافى خزانة المفتين \* اذاقال مخصمه م مرياق بحكم خدا كارميكم فقيال خصمه من حكم خداندانما وقال اينحاحكم نرودا وقال اينجاحكم نيست اوقال خداى حاكمي رانشا يداوقال ا ينحاد نواست حكم كند فهذا كله كفر \* سئل الحاكم عبد الرجن عن قال ع برسم كاركنم حكم في مل موكفرقال انكان مراده فسادا كخلق وترك الشرع واتباع الرسم لاردّ الحكم لايكفر كذافي الحمط رجل وضع ثمامه في موضع فقال سلم الى الله فقال له غير وسلم الى من لا عنع السارق اذاسرق قال الشيخ الامام أبو بكر مجد من الفضل رجه الله تعالى لا يصير كافرا \* رجل قال ه اكرمادروغ ميكويم خدادروغ مي كويد لا يكفر \* رجل قال لامراته في الغضب به آن روسي كه ترازاد وآن بغاكه مراكشت وآن خدايى كه تراآ فريدقال بعضهم مكون كفرا وسئل أنونصر الديوسي رجه الله تعالىءن هـ ذافتاً مل في ذلك أما ما ولم حب قال رضى الله تعالى عنه الظاهر أنه يكون كفراكذا في فتاوى قاضى خان \* لوقال لر حل لاعرض هذامنسى الله تعالى أوقال هذا مانسه فهذا كفرعند بعضهم وهوالاصم ولوقال ٧ خداى مازبان تويس نما يدمن حكونه بس آج يكفر \* ولوقال لامرأته أنت أحب الى من الله تعالى كمفركذا في الخلاصة \* لوقال لفلان ٨ قضاى بدرسمد فهذا خطاء عظم كذا في الحيط وقال لرجل الله عزوعلا أنع عليك فأحسن كما أحسن الله اليك فقيال و روما خداجنك كن الما دا اعطيته لا يكفر على الاصح كذا في خزانة المفتين \* رجلان بينهما خصومة فقال أحدهمالصاحبه ، و نردبان بنه وباسمان برووباخدای جنگ کن قال ا کثرهم لایکون کفرا كذا في فتاوى قاضى خان \* قال صاحب الجامع الاصغر وهوالصيح عندنا وفي الخانية وعلمه الفتوي كذافي التتارخانية \* ولوقال ١١ شوو باخداى جنك كرز قال بعضهم يكون كفرا واليه مال الشيخ الامام إبوبكر محد بن الهضل وقال الشيخ الامام والاحوط تعبديد النهكاح كذافى فتاوى قاضى خان \* يكفر با ثبات المكان لله تعالى فلوقال ١٠ از خداه يم مكان خالى نيست يكفر ولوقال الله تعالى في السماء فان قصديه - كاية ما حاء فيه ظاهر الاخبار لا يكفروان أراديه المكان يكفروان لم تكرله نية بكفر عندالا كثر وهوالاصع وعلمه الفتوى \* ويكفر بقوله الله تعالى جاس للانصاف

الما مسلم فق الله المنه ألله علما الله علما ا

الزمينه ٢ هذا امروقع تنه ١ انا أفعدل شغدلى معان بحكم الله فقال خصمه أنالا أعرف حكم الله اوقال في منداله الحالا بنفذا الحكم اوقال المس في هـ إذا الحل حكم اوقال الآله لا بصل الماكمة اوقال هذا عفريت فيرم ؟ إعهالالحكم و ان كاتفول كذباطالولى تقول و تلا القيمة التي ولدنك وذلك الخنث الذى زرعك وذلك المولى V الله لا يكافئ ولسانك فيكريف الذي خلقات المالقضاء القبيح م اندمب رتعارب مع الله وا ضع سلما واصعد الى السماء وتعارب معاتمه ١١ وكن في المهماء رفعارب منانه خالفان الا

١٠ لى في السماء اله وفي الارض فلان ١٤ الله ينظر من الماعاد قال سرى اوقال من الدرش ه المله رجلم من دوق العرش ١٦ يعلمن تحتاله رش ۱۷ ماری لاتفال هذا الظلم ١٨ الله تعالى نظلك مدل ماظلتى ١٩ لاتقدل منه هذا الظلم ارب وان كنت تقدله فانالا أقدله ٢٠ ما ألله وسع الرزق على الما أن ترقع تعارتی اولا تظانی الاتکدب وَقُولُ الْكُذُبِ لِأَى شَيْمِن أَجْلِ ذَلِكَ الذى يقولون ٢ لا يلزم لى ارقال ان كان الله مدخلي المجامة المجام الما لاا بالى من النارع اناآكل ان شاء يتخذنى حمدا وانشاء يتخذني عدوا و لاتفعال كرما اولا تم كسيل فقال آكل وأنام وأخداث على قدر ماأريد و لاندناف عانء دابالله كشرفقال أناارفع المنداب بدواحدة ٧ لا تؤدى أمال وأمك ٨ ما اللس اصلح لى شغلى لا -لان أفعل كل أمرتى به أوذى أبي وأمي وكل لم تأمرني به لا أفعله و ان كناله العالمين آخد حتى منك ١٠ جعل الله كذرك صدقا اوقال لله صعل في كذبك هذا يركة ١١ ولان المشرمع المستقيم افقال الله تعالى لم عدم مستقما أرضا ١٢ الله حالام ولم يعطه لي م الن شاماسة تفعل هذا الأمرفقال أفعله بدونانشاءاته ١٤ مالته لا تبخل على برجدك

ارقام له نوصفه الله تعلى ما افوق والتحت كذافي البحر الرائق ولوقال ١٣ مرامر آسمان خداى است وترزمن فلان مكفر كذا في فتاوى قاضي خان \* اذا قال ١٤ خدا فرومه مكرداز آسمان اوقال مي منداوقال ازعرش فهذا كفرعندأ كثرهم الاأن يقول بالعربة بطلع ولوقال ه و خداى ازمر عرش بداندفه ــذا ليس بكفرولوقال ١٦ ازرى عرش ميداندفهذا كفرولوقال ارى الله تعالى في المحنة فهذا كفرولوقال من المحنة فهوليس مكفر كذافي الحمط \* قال أبوحفص رجه الله تعالى من نسالله تعالى الى الجور فقد كفركذا في الفصول العمادية \* رحل قال ١٧ مارب اس ستم مسندقال بعضهم مكفر والاصم أنه لامكفرلوقال ١٨ خداى عزوحل مرتوستم كادحنا أمكه تومر منكردي الاصم أنه لا يكفر ولوقال لوأنصف الله عزوج ل يوم القمية نتصف منك بكفرا مالوقال اذا مكان لولا بكفر كذا في الظهرية \* ولوقال ان قضى الله تعلى يوم القمة بالحق والعدل أخذتك عقى فهذا كفركذا في المحمط \* قمل له هذا مكان لا اله فمه ولارسول فقال راد بهذا الكلام أنه مكان لا بعمل فيه نام الله ورسوله قدل له لوكان هـ ذافي مكان اهله زها دمط عون قال ان كان بعمل فيه مأمراته وأمر رسوله فانكر كونه دينا كالصلوات المنس فانه بمفركذا في البتمة \* لوقال حمن نظار ظالم مارب ۱۹ ازوى اىن ستم مدنس اكرتو بذيرى من فه بذير م فهذا كفركانه قال ان رضد تفأنالا أرضى كذافي الخلاصة \* رجل قال ٢٠ ما خداى روزى مرمن فراخ كن مامازر كانى من رونده كن الرمن حورمكن قال أبونصرالد بوسى رجه الله تعالى وصيركا فرايالله كذا في فداوى قاضي خان \* رجل قاللا خر ، دروغمكوفقال دروغاز بهرجيست از بهرانكه بكويند كفرفي الحال ولوقدل له اطل رضي الله فقال له م مراغي ما مداوقال اكرخد داى مرادر بهشت كندغارت كن اوقسل لا تعص الله فان الله تعالى مدخلك النارفقال م من ازدوز خنى اندشم اوقسل لا تأكل الكثير فان الله لا عدال فقال ع من معنورم خواهي دوست دارد وخواهي دشمن كفر به فا كله وكذلك لوقسل له و مسمار مخنداو مسمار مخسب فقال حندان خورم و حندان خسم و حندان خندم كه خود خواهم مكفر \* رجل قال لا خو به كاه مكن حه عذاب عداى دسهاراست فقال من عذاب سكدست مردارم مكفر ولوقيل له ٧ مادرو بدرمازار فقال ادس لهـماعلى حق لا مكفر ولكن بصبر عاصما \* رحل قال لا دايس ٨ أى الليس كارمن بسازتامن هر حه توفرمائي بكنم مادرو در سازارم وهرحه نفرما بي نكفر كذافي التتارخانية ناقلا عن التخمير \* لوقال ٩ اكر خداىدوجهان كردى حق خويش ازتو ستاخ يكفركذافى الخلاصة \* رجل قال قولا كذيا فسمع رجلوقال ١٠ خداى من ابن دروغ تراراست كرداند ما كويد خداى بدين دروغ توبركت كاد قال بعضهم هـ ندا قريب من الكفروفي مصلح الدين رحل كذب فقال غيره مارك الله في كذبك يكفر \* وسئل نجم الدين عن قال ١١ فلان ما توراست غيرود فقال خدداى تعالى نيز ماوى راست نرود هل مكفرقال نعم وفي التخسر سألت صدر الأسلام جال الدين عن رجل ١٢ قال خداى زر دوستمداردمراندادهآست قالان قصدبهذا الكلام اضافة البخل المهيكفر أماجحرد قوله يحب الذهب لا يكفر كذا في التتارخانية \* لوقال ١٠ انشاء الله ان كاربكني فقال من في انشاء الله بكم يكفركذا فى خزانة المفتين \* قال المظلوم هـذا يتقدم الله تعالى فقال الظالم أنا أفعل بغير تقدم الله سيمانه كفركذا في الفصول العمادية ، لوقال ١١ اى حداى رجت حو يش ازمن دريخ مدار فهومن الفاظ الكفركذافي السراجمة \* اذاطالت المشاجرة من الزوجين فقال الرجل لامرأته خافي الله تعالى واتقمه فقالت المرأة محسة له لاأخافه قال الشيخ الامام أبو بكر محد من الفضل ان كان الزوج

ور مادمنا مستئن فالله مسىوما دمنامحسنين فالله محسن ١١ اذا قاللا يعدى حكمانه اولا تعدى شر سعة الذي مكفركالوقال له شخص الله حلل أرزع نساء فقال أنالا بعيني هذا الحكم م يدقي الله تعالى ولا يه في شي ١٨ فعل الله في حقى كل الخبرات والشرمني واماقدرت على امرأة فقال الله لم يقدر علمها فيكيف أقدرأنا . م أراهمن الله ومنك أوآمل من الله ومنك ولوقال اراهمن الله وأعلم أنك السد ٢١ عمنك مشهضرطة انجار ٢٢ الله رملم أنى أنذ كرك بالدعاء داعًا ٢٣ (خدام وخودآم) مانان اللفظتان متفقتان فى النطق كتلفتان فى المعنى فالاولى معنى أناالله والثانية معنى حئت من نفسي ٢٤ هلاتر مدس حق الجوار فقالت لافقال هل لاتريدين حق الزوج فقالت لافقال هـ للأتر بدن حق الله مع لتني أعلم اذاخلقني الله حمث لم يكن لي شئ من لذات الدنما م نصدت الله لأحلان يفعل ما تقول م ما الذي مقدرعلى فعله الله لايقدرعلى شئ آخرسوى جهنم ع لمسق لله شغل حتى مخلق مثل هـ ذا ه فلان عد أيضامع هذا القدرم النعم واناعدد في هـ دا القدر من العنافهل يكون مثل مذاعدلا ب خف الله فقال ان الله ٧ الرسول ليس في القسر ارقال علم الله ليس بقديم (ادخال الكاف) أى التي هي للتصغير ٨ الله برحمقلك ولابرحمقلى اسكت لا تمك أبوك بف على الله . ١ ورآنى وخلقك مكذا فاذنى

عاتمهاعلى العصية الظاهرة ومخوفهامن الله تعالى فاحاته بهذا تصرمر تدة وتسنمن زوجها وانكان الذى عاتمها فمه أمر الا مخاف فيه من الله تعالى لم تكفرالا أن تريد بذلك الاستخفاف فتممن من زوجها \* أرادأن مضر ب غيره فقال له ذلك الرحل الاتخاف الله تعالى فقال لا روى عن مجدر جه الله تعلى أنه سبئل عن هذا فقال لا مكفرلان له أن يقول التقوى فيما أفعل \* وإن رأى رجلا في معصمة وقال إمالا تخوالا تخاف الله فقال لا بصركافر الانه لاعكن التأويل وكذا اذاقيل لرجل الا تخشى الله تعالى فقال في حالة الغض لا يصركا فرا كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال و ١ تاما می شوی بدتر خددای بامامی شودید ترتامآمدشویم نیکوتر خدای بامامیشود نیکوتر یکفر کذا في الخلاصة \* وفي العتابة ١٦ اكر حكم خداى را باشر بعث ينف مبررانه يسندم حنانكه كسى كويدش حداى حهان رزن حلال كرده است كويدمن ائ حكم راغى بسندم فهذا كفركذا فى التمارخانية \* واذا قالت المرأة لا بنها لماذا فعات كذا فقال الابن والله مافعات فقالت المرأة مغضية مه تؤمه والله اختلف المشايخ في كفرها كذا في الحيط من قال ١٧ خداى عزوجل باشد وهييج حيز نماشدفانه يكفر كذاني الظهرمة \* لوقال ١٨ خداى بحق من همه نيكوني كردهاست بدى أزمن است فقد كفركذا في الحمط قلل حل ١٩ مارى مازن يس نيامدى فقال خداى مازنان بس نمايدمن حِكُونه بس آم يكفركذا في الغياثية \* ولوقال ٠٠ از خداى مى بينم وازتو بااز خداى امدى دارم و بتوفهذا قبيم ولوقال ازخداى مى بدغ وسدى ترامدانم فهو حسن كذافى خزانة المفتن \* اذاطل عين خصمه فقال المخصم الحلف نالله فقال الطال لأأريد المهن بالله واريد المين بالطلاق اوالعتاق فقد كفرعند بعض أحدابنا وعامتهم على أنه لايه كفروفي تحنيس الناصرى وهوالاصم ولوقال ٢١ سوكند توهمان است وتبز خوهمان فقد كفر ولوقال لغيره ٢٢ خداى مى داندكم يموسته ترابدعاء بادمدارم فقداختلف المشايخ في كفره ولوقال ٢٣ من خداج على وجه المزاح بعني خوداتم فقد كفركذافي التتارخانية ، رجلقال لامراته ٢٤ تراحق هـ مسايه غي بايد فقالت لا فقال تراحق شوى غي ما يدفقال لا فقال تراحق عداغي ما يدفقال الافقد كفرت \* رجل قال فى مرضه وضاح عدشه مع ما رى مداغى كه خداى تعالى مراحرا آفر مده است حون ازلدتهاى دنما مراهي نيست فقد قبل لا يكفر والكن هذا الكلام خطاء عظيم \* رجل قال ان الله يعذبك عساويك وقال ذلك الا "نوم خدار انشاندة كه تاخداى همه آن كندكه توميكوئي بكفر كذافي المحيط \* و في التخمير ٣ خداى حه تواند كرد حيزى ديكرنتواند بحزد وزخ وقد كفر ومثله رجل رأى حيوانا قبيحافقال ع بيش كارغاندهاست خدائى كه حنين آفريده كفر به فقيرقال فى شدة فقره ه فلان هـم بنده است ما حندان نعـمت ومن هـم بنده در حندس رنج مارى ا ينحنين عدل ماشد كفر \* رجال قال لا خو به ازخدای بترس فقال خدای کماست به کفرو کذالوقال ۷ بمغهمردر كورندست اوقال علم خدداى قديم نيست اوقال المعدوم ليس معلوم الله يكفر كذافى المتارخانية \* يكفرما دخال المكاف في آخرا مله عندندا من اسمه عبدالله ان كان عالما على الاصم و بتصغيرا كخالق عدانكانعالما هكذافي البحر الرائق \* لوقال لا تنو ٨ خداى يردل تو يعشا باديردل من في ان عنى به الاستغناء عن الرحمة فقد كفروان عنى مه ان قلى ثابت ما ثمات الله تعالى غرمضطرب لايكفر \* صبى يمكى و يطلب أما و أبوه يصلى فقال الصي رجل و مه مكر يى كه مدر توالله ممكند فهدا اليس بكفر لان معناه . و خدمت الله مكند كذا في الحيط \* رحل رأى أعيى أومر يضا فقال له ١١ خداى تراديدومراديدوتراجنان آفريدمراجه كناه الصيع أنه لايكفر كذافي الخلاصة

\* ولوقال م و بخداى و بخاك بايتو كفر ولوقال ١٠ بخداى و بحان وسرتوفه اختلاف المشايخ رجه مالله تعالى كذافى الذخرة بومنهاما يتعلق بالانداء علمهم الصلاة والسلام من لم يقر سعض الانساء علم مالصلاة والسلام أولم برض مستقمن سنن المرسلين فقد كفروسيل النمقياتل عن أنكر نبقة الخضروذي الكفل فقال كل من لمتحته مع الامة على نبقته لا مضره ان جد ندوته ولوقال لوكان فلان ندمالم اؤمن مه فقد كفركذا في المحيط به عن جعفر فعن يقول آمنت بجميع انسائه ولاأعلم ان آدم نبي أم لا وحك فركذا في العناسة به سئل عن ينسب الى الانساء الفواحش كغزمهم على الزنى ونحوه الذي يقوله الحشوية في يوسف عليه السلام قال يكفرلانه شترهم واستخفاف بهمقال أبوذرمن قال انكل معصة كفروقال معذلك ان الانساء علمهم السلام عصوافكا فرلا بهشاتم ولوقال لم مصواحال النوة ولا قبلها كفرلانه ردّالنصوص سمعت بعضهم يقول اذا لم يعرف الرجل ان مجدا صلى الله علمه وسلم آخرالاندماء علمهم وعلى ندمنا السلام فلدس عسلم كذافي المتمة به قال الوحفص الكممركل من أراد بقلمه بغض ني كفروكذلك من قال لوكان فلان ندما لمأرض بهولو قال ١٤ اكرفلان يبغ مد بودى من بوى نكر ويدمى فان أراد مهلو كان فلان رسول الله لم أؤمن به كفركمالوقال لوأمرني امته بأمرلم أفعل وفي انجيامع الاصغراذا وقع بين رجل وبين صهره خلاف فقيال ان شررسول الله لم اثته مر مأ مره لا يكفر ولوقال ان كان ماقاله الانبماء صد قاوع ـ د لا نجوزا كفر وكذلك لوقال أنارسول الله اوقال ما الفارسية و من يسخمهم مريدمه من حفام مى يرم يكفرولوانه حين قال مذه المقالة طلب غيره منه المعزة قدل يكفر الطالب والمتأخرون من المشايخ قالوا ان كان غرض الطالب تعمزه وافتضاحه لايكفر ولوقال لشعرالني صلى الله عليه وسلم شعمر يكفر عند بعضهم وعندالا تحربن لا لااذاقال بطريق الاهانة ومن قال لاأدرى أن النبي صلى الله علمه وسلم كان انسما أوحنما مكفر كذا في الفصول العمادية \* ولوقال ١١ اكرفلان منعمراست حق حويش زوى ســـتأنم لا كمون كفراكذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقال ١٧ مجددر ويشك بودا وقال عامة يبغهمر رعناك بوداوقال قد كان طويل الظفرفقد قيل يكفر مطلقاوق دقيل يكفر اذاقال على وجه الاهانة ولوقال للنبي عليه الصلاة والسلام ذلك الرجل قال كذا وكذا فقد قدل انه يكفر ولوشتم رجلااسمه محد أو احداو كنيته الوالقياسم وقال له ماان الزانية ١٨ وهركه خدارامان اسم أوماس كنمه بنده است فقدذ كرفي بعض المواضع أنه اذا كان ذا كراللنبي صلى الله عليه وسلم يكفر كذافي المحمط \* ولوقال كل معصمة كميرة الامعاصي الاندمافانها صغائر لم يكفرومن قال ان كل عدكسرة وفاعله فاسق وقال مع ذلك إن معاصى الانداء كانت عدا فقد كفرلانه شتروان قال لمتكن معاصى الانساء عدافليس بكفركذا في البتعة برازا فضي اذاكان سب الشيخين و يلعنها والعياذبالله فهوكافر وانكان يفضل علما كرم الله تعالى وجهه على أبي بكر رضي الله تعالى عنه لأيكون كافرا الاانه مستدع والمعتزلي مستدع الااذاقال ماستحالة الرؤمة فحمنشذه وكافر كذا في الخلاصة \* ولوقذف عائشة رضى الله عنه المازني كفر مالله ولوقذف سائرنسوة الني صلى الله عليه وسلم لايكفرو يستحق اللعنة ولوقال عروعمان وعلى رضى الله عنهم لمريكونوا أصحابالا يكفر ويستحق اللعنة كذافى خزانة الفقه ب من أنكر امامة أبي بكر الصدّيق رضي الله عنه فه وكافروعلى قول بعضهم هوميتدع ولدس بكافروالصيع أنه كافر وكذلك من أنكر خلافة عررضي الله عنمه في أصم الاقوالُ كذا في الظهرية \* وحد اكفارهم ما كفار عمّان وعلى وطلحة وزيير وعائشة رضى الله تعالى عنه موجدا كفارالزيدية كلهم في قولم ما تظارني من العم ينسخ دين

الله و براس دالك مرا لله و براس دالله و براس الله و براس و

أندناوس مدنام مصلى الله علمه وسلم كذافي الوجيز للكردري \* و يحدا كفارالر وافض في قولهم رجعة الاموات الى الدنيا وبتناسخ الارواح ومانتقال روح الاله الى الاعمة وبقولهم في خروج امام بأطن ويتعطملهم الامر والنهي الى ان يخرج الامام الماطن وبقولهم ان جبريل علمه السلام غلط في الوجي الى مجد صلى الله علمه وسلم دون على من أبي طالب رضى الله عنه وهولاء القوم خارجون عن ملة الاسلام وأحكامهم أحكام المرتدين كذا في الظهيرية \* في اكراه الاصل اذا أكره الرجل على أن يشتم مجداص لى الله علمه وسلم فهذاء لى ثلاثة أوجه \* أحدها أن يقول لم يخطر سالى شي واغما شمت مجدا كإطلموامني وأناغير راض بذلك ففي هذا الوجه لا يحكفر وكان كالواكر وعلى ان يتكلم بالكفر فتكلم به وقلبه مطمئن بالاعمان \* الوجه الثاني أن يقول خطر بالى رجل من النصاري اسمه مجد فاردت بالشتم ذلك النصراني وفي هذا الوجه لا يكفرا بضا \* الوجه الثالث أن بقول خطر سالى رجل من النصاري اسمه مجدفع اشتر ذلك النصراني واغماشت مجداصلي الله علمه وسلم وفى هـ ذا الوجه يكفر في القضاء وفيما بينه وبين ربه ومن قال جن النبي صلى الله عليه وسلم مكفرومن قال أغيء على الذي عليه السيلام لا يكفركذ افي المحيط \* ولوقال الرجل لولم يأكل آدم المحنطة الماصرنا اشقماء بكفركذا في الخلاصة \* من أنكر المتواتر فقد كفر ومن أنكر المشهور يكفر عندالمعض وقال عيسى بنأبان يضلل ولايكفر وهوالصيح ومن أنكر خبرالوا حدلا يكفرغيرأنه مَا عُم يَترِكُ القِسُولِ هَكَذَا فَي الظهرية \* اذا تمنى الرجل لني من الانساء ان لا يكون نساقا لوا ان أواديه أنهلولم سعث نسالا بكون خارجاءن الحكمة لا يكفروان أزاديه الاستحفاف والعدارة كان كافرا كذا في فتا وي قاضي خان \* ولوقال ٢ اكرمرا بيغ مبرص لي ألله عليه وسلم مردك حواند فرونكذارم لا ، كفر ولوقال مازخوانم لا ، مفركذا في الظهرية \* ولوقال رحل مع غيره كان رسول الله صلى الله علمه وسلم عب كذاران قال مثلا كان عب القرع فقال ذلك الغر أنالا أحمه فهذا كفر وهكذاروي عن أبي وسفرجه الله تعالى أيضاو بعض المتأخرين قالوا اذاقال ذلك على وجه الاهانة كان كفرا وبدونه لادكون كفرا \* رحل قال مع غيره ان آدم عليه السلام نسيج الكرياس م يس ماهمه حولاهه يحكان ماشم فهدا كفر \* رجل قال لغبره كليا كان ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحس أصاَّىعه الثَّلاثُ فقال ذلك الرحل ٤ ان في ادبي است فهذا كفراذاقال ٥ حدنغزر سمى است دهقان را كه طعام خورند ودست نشو يندقال ان كانتها ونامالسنة بكفر ولوقال ٢ اس حه رسم استسملت ...ت كردن و دستار مزم كلوآ وردن فإن قال ذلك على سدل الطعن في سنة رسول الله صلى الله علمه وسلم فقد كفركذا في المحمط ٧ اكردرو زعاشور بكي راكو بندكه سرمه كن كهسرمه كردن در من روز سنت است او كويد كارزنان ومخنثان بود كافر كردد \* و في التخسير رج ل تـ كلم بكلام فقال له آخر ٨ دروغ ممكويدا كرهمه سغه مراست بلزمه المكفر وكذلك لوقال ٩ سخن وى نكروم اكرهمه منعمراست \* رجل قال لا تخر ١٠ كران خوى است اكرهمه منعمراست ا وقال ١١ ا كرمرسل است ما همه فرشته مقرب است كران حان است كفر في الحال \* رجل أرادان بضرب عده فقال له رحل لا تضريه فقال ١١ اكر محدمصطفى كويد مزن نها وقال اكر ازآسمان مانك آيدكه مزن هم بزخ يازمه المفرقال رضى الله تعالى عنه سألت صدرالاسلام جال الدين عن قرأ حديثًا من أحاديث لنبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل ١٣ هـمهر وزخاهم اخواند قال أن أضاف ذلك الى القارئ لا الى الذي صلى الله عليه وسلم ينظران كان حديثا يتعلق بالدين وأحكام الشرع يكفر وانكان حديثالا يتعلق مه لا يكفروتحمل مقالته على ان ارادته قراءة غيره

م ان قال لى الرسول صلى الله عامه وسلم مارجيل لاأساعه ولوقال اردها علمه م فعملنا تعن اولادالنساج ع هذاعد والدس ما عدة الفيلاحين بأكلون الطعام ولا نعساون أبديهم به ماهنده العادة من الشار وارجاء الطملسان فيت الرقيمة الاقيال الدينا في وم عاشوراء تكل لا نالتكل في هـ نداالدوم سنة فقال هذا فعل النساء والمنشن يصبر طافرا لم يكذب ولو كان نيا و لااصدى كارمه ولو كان تدا و العلم ولو كان دار الموثقيل ولو مسلااومل كامقرنا ١١ انكان على الصطفى بقول فى لا تضربه لاأتركه اوفال ان كان ماني صوت المراكل وعلى وحلا

العربية العربي ١٥ عربية ١٥ عربية ١٥ عربية ١٥ لانى وف يصدير فيه ندا ووفت م لاتقول لى خلاف الواقع فقال الرأة الانداء فالتراك الفي قال مي طية كفرفيازمها أن تدوي ويعدد الذكاح ٣ أ كرورونية ولان هما وق به ملك الموت ع انامله ملك الموت ع و أشهد الله والرسول اوقال على الله والملائكة شهودا ٢ على على المدالمة في المداوس المداوس المداوس المدارس ال المناليد الدسرى شاهدا به ماهنا الصوت الذي كالطوفان ٨ قيات حلاقل هواندا حد اوقال تعلقت ميناق المنشرح و لا تضع يس في فم المن الماقع من انا عطمال الم كسيالة ولا يقفا ال والمارق والماء والطارق العارفاعاد فعفا ١٤ العارب اذا كان من القرآن و الا سورهمن القرآن ويقرقها كميرافقال المراج المساورة المسورة المالية والمساورة المالية المساورة المساور

أولى \* رجلقال ١٤ بحرمت جوانك عربي بعني الذي صلى الله عليه وسلم يكفر \* رحلقال ١٠ بمغمير وقتى بودكه سغمير بودووقتي بودكه نبود وقال أنالا أدرى أن النبي صلى الله علمه وسلم في القير مُّؤُمنَ أم كافر تكفر \* وفي غررالمعاني سـ شلعن قال لزوجته ٢ خلاف كروفقال المرأة بمغميران خلاف كفتندة الكلة كفراست تويه كندونكاح تازه كند كذافي التتارخانية \* اذاقال لغيره رؤيتي الماك كرؤية ملك الموت فهذا خطأ عظيم وهل كمفره فدا القائل فيه اختلاف المشايخ يعضهم قالوا مكفر وآكثرهم على انه لا مكفر كذا في المحمط \* وفي الخانمة وقال بعضهم ان قال ذلك لعدا وة ملك الموت بصر كافرا وأنقال لكراهة الموت لانصر كافراولوقال ٣ روى فلان دشمن ميدارم حون روى ملك الموت أكثر المشايخ على أنه مكفر \* وفي التخدير لوقال لاا مع شهادة فلان وانكان حيرا أسل ومه كارل كلفر \* رحل عامملكامن الملائكة كفر \* رجل قال اعطني ألف درهم حتى ابعث ملك الموت الرفع روح فلان لمقتله هل مكفرهذا القائل قال رضي الله عنه قال أبوذ را لاستخفاف بالملك كفر \* رجل قال لا نوع من فرشتة توأم في موضع كذا اعساك على أعرك فقد قبل الله لا يكفروكذ الذافال مطاقا الماملات بخلاف ما اذاقال أنانيي كـذا في التتارخانية \* رجل تزوّج امرأة ولم يحضر الشهودقال ، خدام اورسول را كواه كردم أوقال خداى را وفرشتكان را كواه كردم كفرولوقال به فرشته دست راست را كواه كردم وفرشتة دست حيرا كواه كردم لا يكفركذا في الفصول الممادية \* ومنها ما يتعلق بالقرآن من قال مخلق القرآن فه وكافركذا في الفصول العمادية ، إذا أنكر الرجل آية من القرآن أوسخر ما ية من القرآن وفي المخزانة اوعاب كفركذ افي التها رخانية \* اذا أنكر الرجل كون المعوّذ تين من القرآن لا مكفر وقال بعض المتأنون بكفرلا نعقاد الاجماع بعد الصدر الاول على أنهمامن القرآن والصحير هوا لاوّل لان الأجماع المتأخر لامرفع الاختلاف المتقدّم كذافي الظهيرية \* اذا قرأ القرآن على ضرب الدف والقص فقد حكفر بدر حل قرأ القرآن فقال رجل ٧ ان حهانك طوفان است فه ذا كفركذا في المحيط \* ولوقال قرأت القرآن كثيرا هارفعت الجنابة عنا يكفر كذا في الخلاصة \* من قال لغيره ٨ قل هوالله أحدرا بوست ماز كردى اوقال المنشرج راكريمان كرفتة اوقال لمن يقرأ بس عند المريض p سى دردهان مردهمنه اوقال لغيره . ١ اى كوتا ، ترازانا أعطمناك المكوثر اوقال لمن بقرأ القرآن ولأنتذكر كلة والتفت الساق بالساق اوملا قد حاوجاء به وقال كاسادها قاا وقال فكانت سرايا بطريق المزاح اوقال عندالكيل والوزن واذا كالوهما ووزنوهم يخسرون بطريق المزاح اوقال الغيره ١١ دستار المنشرح دستة يعنى ابديت العلم اوجه عأهل موضع وقال فدمعناهم جعاا وقال وحشرناهم فلرنغا درمنهم أحدذا اوقال لغسره كمف تقرأ والنازعات نزعا بنص العمن اوبرفعها وأرادمه الطنزاوقال لرجل اقرع اشتمك فانالله تعالى قال كلابل ران اودعى الى الصلاة ما كجاعة فقال أنا اصلى وحدى ان الله تعالى قال ان الصلاة تنهى اوقال لغيره تفشه له محوز فان التفشيل بذهب بالريح قال الله تعانى ولاتنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم كفرفي هـ نده الصوركلها واذاقال لغـ سره ١٢ خانه جنان باك كردة كه چون والسماء والطارق قيل يكفروقال الامام أبوبكرين اسحق رجه الله تعالى ان كان القائل عاهلالا يكفر وانكان عالما يكفرواذاقال سروقاعاصفصفاشده است فهدده مخاطرة عظمة واذاقال لماقي القدر والماقيات الصاكحات فهذه مخاطرة عظمية أبضا واذاقال القرآن أعجمي كفرولوقال في القرآن كلة عجمية ففي كفره نظرهكذاذ كرأبوالقاسم المفسررجه الله تعالى كذافي الفصول العمادية ، في خزانة الفقه لوقيل لم لا تقرأ القرآن فقيال ١٤ بيزارشدم ازقرآن يكفروفي رسالة صدرالصدور ورسالة قاضي القضاة كالاللة والدين ١٠ اكو مردى سورتى اذقرآن باددارد وآن سورة بسيمارمي خواندديكري

كو مدكه الني سوره وازيون كرفتة كافركرددوفي التخمير رجل نظم القرآن ما افارسمة يقتل لانه كافركذا في التما رخانية \* ومنها ما متعلق ما الصلاة والصوم والزكاة لوقال لمريض صل فقال والله لا أصلي أبدا ولم يصل حتى مات مكفر وقول الرحل لاأصلي محتمل أربعة أوجه أحدها لااصلي لاني صلت والماني لاأصلي بامرك فقدأمرني بهامن هو خيرمنك والثالث لااصلي فسقامحانة فهذه الشلاثة ليست مكفر والرادع لاأصلى اذادس محب على الصلاة ولمأوسر بها مكفرولوأطلق وقال لااصلى لا مكفرلا حتمال هـ نه الوحوه اذاقه لله صل فقال ١٦ قلتمان بودكه غازكند وكاربر خو بشتن دراز كند اوقال دىراست كه سكارنكر دهام اوقال كه تواندكه اس كار دسر سرد اوقال نودمند دركارى نسايدكه سر نتواندبرد اوقال مردمان ازجهرماميكننداوقال غازميكنم حيزى برسرغي آيد اوقال توغاز كردى جه برسر آوردى اوقال غاز كراكنم مادر ويدرمن مرده اند أوقال غاز كرده وناكرده يكي است اوقال دندان غاز كردمكه مرادل مرفت اوقال غاز حمزى ندستكما كرعاند كنده شود فهذا كله كفر كذافى خزانة المفتهن ٢ اكريكي راكويند باتاغاز كنيم راى آن حاجت بس اوكو مدمن ىسىمارغازكردم هـچىماجت مرروانشدوآن بروجه استخفاف وطنزكو مدكافركردد كذا في التمارخانية \* واوقال فاسق للصلين م بماييد مسلماني به بينمد و بشيرالي محلس الفسق مكفر اذاقال ع خوش كار ست بى غازى فهو كفروكذا اذاقال رحل صل حتى تحد حلاوة الطاعة اوقال بالفارسية ، غاز كن تأحلاوت غاز كردن ما بي فقيال لهذلك الرحل ٢ تومكن تاحلاوت بي غازى مه مدنى مكفر واذا قدل لعمد صل فقال لااصلى فان الثواب مكون للولى مكفرواذا قدل إلى لي فقال از الله نقص من مالى فانا انقص من حقه فه وكفرر حل يصلى في رمضان لاغسرو بقول ٧ ابن خودىسماراستاو ،قول زياده مى آيدلان كل صلاة في رمضان تساوى سسمعين صلاة بكفراذا صلى الى غمرالقسلة متعمدا فوافق ذلك القدلة قال أبوحند فقرحه الله تعالى هوكافرو به أخذا لفقده أبواللث رجماسه تعالى وكذا اذاصلي بغيرطهارة اوصلى مع الثوب النحس ولوصلي بغيروضوه متعمد الكفرقال المدرالشهدرجه الله تعالى ومه نأخذوفي كآب التحرى اذاتحري ووقع تحريه على جهة فترك تلك الجهة وصلى الى جهة أخرى روى عن الى حنيفة رجه الله تعالى أنه قال أخشى عليه الكفرلاعراضه عن القبلة واختلف المشايخ رجهم الله تعنالي في كفره قال شمس الاعمة الحلواني الاظهر أنه اذاصلي الى غبرالقدلة على وجه الاستهزاء والاستخفاف بصبركافرا ولوابتلي انسان بذلك لضرورة مانكان اصلي مع قوم فاحدث واستحى ان يظهروكم ذلك وصلى هكذااوكان بقرب من العدوّفقام وصلى وهوغبرطاهر قال بعض مشايخنا رجهم الله تعمالي لا مركافر الانه غيرمسة زئومن ابتلي بذلك ضرورة او كماء ينبغي انلابقصد بالقمام قمام الصلاة ولا بقرأشدما واذاحني ظهره لابقصد الركوع ولايسيج حثى لايصير كافرامالا جاع وأذاصلي على نور فيس قال بعضهم لا بصركافرا واواقتدى بصى اومحنون اوامرأة اوحنب اومحدث اوصلى الوقتية وعلمه فائتة وهودا كرهالا بصيركا فرافي قولهم جمعا كذافي المحيط \* قال الصلاة فريضة لكن ركوعها وسعودها لا كفرلانه بتأول وان انكر فريضة الركوع والسعود مطلقا يكفرحتي اذا أنكر فرضية السعدة الثانية يكفرأ يضالرد والاجاع والتواتر ولوقال ١١ كركعيه قبله نبودى وبدت المقدس قسله بودى من غاز بكعمه كردمي ومه بدت المقدس نكردمي وفي تجندس الملتقط ولوقال و اكرفلان قمله كرددروى سوى اوتكنم ارقال اكرفلاز ناحمة كعمه كرددروى سوى اونكم وفي التخيير رحل قال ١٠ قيله دواست يعنى الكعية وبيت المقدس كفركذا في الينابيع وال ابراهيم بن يوسف اوصلى رياء وللأجراء وعلمه الوزروقال بعضهم يكفروقال بعضهم لاأجراء ولاوزروهو

٢ الذي يصلى ويطول الشغل على المعالم المعاملة المع عن الشغل اوقال من يقدع الشغلان دقي به الا مراوقال لا را من العاقل أن بكون في على لا يمكنه عامه اوقال الناس بصلون لا علنا ا وقال أصلى وماتعمل تنجة إقال انت ملت نعانا لحافظ وفال أصلى الله وأى ما أا وقال العدلاة وعدم العدلاة سواء أوفالصاري حتى الفاي ا وقال ليست الصلاة شيدا الماقدللم الماقدل المسترية الماليف المالك المالية والمالية المالية المالي وفال هذا على وحد الطنوالا ستدفاف روس افرام تعالوا وانظروا Vi mikani 3 staller-Komist عن فاقداعاً ولاتعال م من المسلمة الم ويرأونقول هذا زيادة مران لمرتكن الكعبة المحالة المعالمة القبلة المحالمة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة ا انظن القدس وانظن ولان اصرفه له لا وحه وجهى تحوه ا وقال ان كان ولان بصيد ناحية الركعية لاأوجه وجاي عوه ١٠٠ ं विश्वीय

١١ هذاصوت غوغا ١٢ عاددات الشهرالتقدل ١٣ وقعنافي العقومات ا ممامشهر دهان بهدمسرید م كرمن هذا العدام الذي ملت عنه م اذافال لاتصلح في الصلاة اواكدلال لم يكن لى امرأة ولا ولا أوقال وضعت الصلاة على الرف ٤ رؤيته عندى منال رؤية المنازير و العلوم الى يتعاونه الهي حكامات أوقال دلك الشي الذي يقولونه هواء أوفال تزوير اوقال انامنگراما کیدله ۲ جیمن الكنيسة ٧ أي شيف لي في على العلم ٨ لوقال لاعكن وضع العدلم في الاناء ولافي الكيس اوقال ماأصنع بالدرالازملىدراهم في دي ٩ عندى من مسغوله المرأة والولد ماءنح والذهاب اليعاس الغلم الذهب وأطرح على في الأه ١١١. ليس ه نامو جودا في القرية أوقال ينفي لاىشى هادالكلام اللازم الدراهم التي هي الدوم مشمة الناس والعلم ينفع من ١٦ الفساد احسن من العالمة ١٣ على الزوج العالم اللعنة ع أ فعال العلماء من فعل الكفاره الانفعل هاده العالمة فانهالاتنفع ١٦ يعويلم وقال Johnes

كان لم يصل وفي مصاح الدين سئل أبو حفص الكمير عن رجل أقي الشركين وقد ترك صلاة اوصلاتين فان كان تعظما لهم كفر وليس علمه قضاء الصلاة وان في ذلك بفسق لم بكفر وقضى ما ترك وفي المتمة سئل عن أسلموهوفي دارنامم بعدشهر سئل عن الصلوات الخس فقال لااعلم أنها فرضت على قال كفر الأأن بكون في حدثان ما أسلم كذا في التتارخانية \* رجل قال للؤذن حين اذن كذبت اصركافرا كذا في فتاوى قاضي خان \* في التغيير ، وذن أذن فقال رجل ١١ اس ما نك غوغا است يكفر أن قال على وجه الانكار وفي الفصول ولوسمع الاذان فقال هـ ذاصوت المجرس بكفركذا في التتاريخانية اذا قبل لرجل أدَّالِ كَاهْ فَقِهَالِ لا أُوَّدِّي مِكْفِر قيل مطلقا وقيل في الاموال الماطنة لا يكفر وفي الاموال الظاهرة بكفروينمغي أن يكون فصل الزكاة على الاقا ويل التي مرت في اصلاة كذا في الفصول العمادية \* ولوقال لت صوم رمضان لم يكن فرضا فقد اختلف المشايخ في كفره والصواب مانقل عن الشيخ الامام أبى وكر مجدن الفضل رجه الله تعالى ان هذاعلى نسته أن نوى أنه قال ذلك من أحل أن لاعكنه أداء حقوقه لانكفر ولوقال عندمحيء شهررمضان ٢١ آمدآن مامكران قال عاء الضمف الثقيل بكفر اذاقال عندد حول رجب ١٣ بعقابها اندرا فتاديم ان قال ذلك تها ونامالشهور المفضلة مكفروان أراد مه التعب انفسه لا يكفرو ينبغي أن يكنون الجواب في المسئلة الاولى على هذا الوحه \* رحل قال ١٤ روزةما ورمضان زود بكرايد فقدقدل انه يكفر وقال اكحا كم عبد الرحن لا يكفر ولوقال ٢ حندازين روزوكه مرادل مكرفت فهدندا كفر ولوقال هدنه والطاعات جعلهاالله عذاما علمناان تأول ذلك لا يكفر وكذالوقال لولم يفرض الله هذه الطاعات كان خبر النالا بكفران تأول ذلك كذا في المحيط \* ٣ اكر كويدم اغازغي سازد باحلال غي سازد باغازاز بهرجه كنم كهزن ندارم وبحه ندارم باكويد غاز رابرطاق نهادم بكفرفى جميع هذه الصوركذافي خزانة المفتين بدومنه اما يتعلق بالعلم والعلماء في النصاب من أيغض عالما من غيرسد علاهر خدف علمه الكفر واذا قال لرجل مصلح ع ديداروي نزدمن چنان است كه ديدار خوك عناف عليه الكفركذافي الخلاصة \* و يخاف عليه الكفراذ اشتم عالما اوفقها من غيرسدب ويكفر بقوله العالمذكرا كجارفي است علك مريد علم الدين كذا في البحرالراثق عاهل قال ه آنها كه علم مى اموزند داستانها استكه مى اموزندا وقال باداست الحدمك وبنداوقال تزويراست اوقال من علم حدله رامنكرم هذا كله كفركذا في الحمط \* رجل يحلس على مكان مرتفع ويسألون منه مسائل بطريق الاستهزاء غيضر بونه بالوسائد وهم يضحكون بكفرون جمعا وكذالولم يحلس على المكان المرتفع \* رجل رجع عن محلس العلم فقال له رجل اخر ٦ از كنشت آمدي يكفر وكذالوقال ٧ مرابامجلس علم حكار اوقال من يقدرعلى أداءما يقولون يكفر كذافي امخلاصة ٨ اكركويدع لمرادركاسه ودركيسه نتوان كرديا كويدعلم راجه كنم مراسيم بايد بجيب اندر يكفرهكذافي العمابية \* ولوقال ٩ مراچندان مشغولي زن وفرزند هست كه عيالس علم غيي رسم فهذا مخاطرة عظيمة انأراديه التهاون بالعلم وفي مجوع النوازل واذاقال لعالم ، وشوعلم رابكاسه اندر فكن يكفرواذا كان الفقيه يذكر شيئامن العلم اوبروى حديثا صحيحا فقال آخر ١١ ابن هي نيست درده اوقال اين سخن نجه كارآيددرم بايدكه امروز حشمت مردم راست علم كرابكارآيد فهذا كفراداقال ١٢ فسادكردن به ازدا نشمندى كردن فه ذا كفرام أة قالت ١١ لعنت برشوى دانشمند بادتكفر \* رجل قال ١٤ فعلدا نشمندان همانست وفعل كافران همان يكفرقيل هذا اذا اريديه جميع الافعال فمكون تسوية بين الحق والماطل واذا خاص فقيها في حادثة وبين الفقيه له وجها شرعيا فقال ذلك الخاص مو اين دانشمندى مكن كه بيش نرود مخاف عليه الكفراذا فال لفقيه ١٦ اى دانشمندك اوقال اى

علورك لاركمفران لمركن قصده الاستففاف الدين حكى أن فقهاوضع كتايا في دكان رجل وذهب ثمر على ذلك الدكان فقال له صاحب الدكان ١٧ دستره فراموش كردى فقال الفقمه مرامدكان توكاب است دستروني فقال صاحب الذكان درودكر مهدستره حوب مي مردوشما بكتاب حلق مردمان فشكي الفقيه في ذلك الى الشيخ الامام أبي وكرجيد من الفضل فأمر بقتل ذلك الرجل كذا في الحيط \* سئل عبدالكرم والوعلى السغدى عنكأن نغيظ امرأته ويدعوها الى طاعة الله وينهاها عن معصيته فقالت ١٨ من خداى جهدانم وعلم جهدانم خويشتن را بدوزخ نهاده أم فقا لا كفرت كذافي الغصول العمادية \* رجل قيل له طلاب العلم عشون على أجفة الملائكة فقال ١ و ان مارى دروغ است كفر \* رجل قال ٢٠ قياس أبي حنيفة رجه الله تعالى حق نست بكفر كذا في التتارخانسة \* رجل قال قصعة من ثريد خيرمن العلم كفر ولوقال خيرمن الله لأيكفر كذا في الفصول العمادية \* رجل قال مخصمه اذهب معى الى الشرع أوقال بالفارسية ٢١ بامن بشرع رووقال خصمه ٢٢ ساده سارتابروم بى حبرنروم بكفرلانه عاندالشرع ولوقال سم مامن بقاضي رووما قي المسئلة يحالما لا مكفر ولوقال ٢٤ مامن شريعت واس حيلها سودنداردا وقال ييش نرودا وقال مراديوس هست شريعت حكم فه فه فا كله كفر ولوقال ٢٥ آن وقت كهسيم ستدى شريعت وقاضي كابود بكفراً مضاومن المتأخون من قال ان عني مه قاضي المادة لا يكفروا ذا قال الرجل لغيره حكم الشرع في هذه الحادثة كذافقالذلك الغرم ٢٦ من برسم كارميكني نه بشرع بكفرهند بعض المشايخ رجهم الله تعالى وفي مجوع لنوازل قال رجل لا مرأته ما تقولهن ايش حكم الشرع فتحشت جشاء عاليا فقالت ٧٧ اينك شرع رافق مد كفرت وبانت من زوجها كذا في المحيط \* رجل عرض عليه خصمه فتوى الاعمة فردها وقال ٢٨ حهمارنامه فتوى آوردة قدل يكفرلانه ردحكم النمرع وكذالولم يقل شيئالكن ألقي الفتوى على الارض وقال ٢٩ ان حه شرع است كفر \* رجل استفتى عالما في طلاق امرأته فأفتاه مالوقوع فقال المستفتى م من طلاق الاق حدد الم مادر يحكان ما يدكه عنانة من بوداً فتى القاضى الامام على السيغدى بكفره كذافي الفصول العيمادية \* اذاحاء أحدا كنصمين الىصاحمه بفتوى الاعمة فقال صاحمه ليس كما افتوا اوقال لا نعمل بهذا كان علمه التعزير كذافي الذخرة \* ومنها ما يتعلق ما كالل والحرام وكلام الفسقة والفعار وغير ذلك \* من اعتقد الحرام حلالا اوعلى القل بمفرأما نوقال كرام هذا حلال لترويج الساعة او يحكم الجهل لا يكون كفرا وفي الاعتقاده فااذا كان حراما لعينه وهو يعتقده حلالاحتى بكون كفرا أمااذا كان حرامالغيره فلاوفهااذا كان حرامالعينه اغما بكفر اذا كانت اعجرمة ثابتة بدارل مقطوع به اما اذا كانت باخمار الا حاد فلا بكفركذا في الإلاصة \* قيل لرجل حلال واحد احد المك أم حرامان قال أيهم اأسرع وصولا عناف علمه الكفر وكذلك اذاقال م مال بايد خواه حلال خواه حرام ولوقال تا حرام باع كرد حلال نكردم لا يكفرولو تصدّق على فقير بشئ من مال الحرام يرجوالثواب يكفرولوعلم الفقير بذلك فدعاله وأمن المعطى فقد كفراقيل لرجل كل من المحلال فقيال ذلك الرجيل الحرام أحدالي بكفر ولوقال محساله ع درين جهان يك حيلال خوار بيارتااوراسعيده كنم يكفرقال الغيره كل الحلال فقال ه مراحوام شايد يكفركذا في المحمط ولدفاسق شرب المخر فعاءأقاربه ونثروا الدراهم عليه كفروا ولولم ينثروا الكن قالوا ٢ مبارك بادكفروا أيضا ولوقال حرمة الخرلم تثنت بالقرآن يكفر \* رجل قال تنت ومع ذلك تشرب الخراساذ الاتتوب قال ٧ كسى ازش برمادر شكيد لا يكفرلان هذا استفهام اوتسوية بين الخرواللبن في الحب وفي كاب الحيض الامام السرخسي لواسقول وطءام أته الحائض بكفروكذالواستحل اللواطة من إمراته وفي النوادرعن

فالم النالية المالية ا و خال کا برمندل فقال ما د ب الد الكيماديقطع المسلس النجلوسي عامون علوق الناس منارن - داند الم مالانال وه زار العلم وضعت نفسي الناد ١٩ هذا تنب ٢٠ قداس ر ازه می ای الدی ۱۲ مات فارسول الشرع لاذهب لا TE GOLAN GOLAN IT MA Winis Marces example Loss أوقال لاتتم أوقال مأأصنع بالشريعة اناعنالى دوس ما أن كانت الذريعة والقامي المائدات الداهم ٢٦ الأفعل بالرسم لا Liab TA Eribellarive will القرمان القدوي المان الم المال المدي المالي في طلاقا ولامدنا انابذم لهام أولاد تدون اللازم كا مالسواء كان حالاً أوحراما ولوقال مادمت واجداللحام لام موم حول کلال ع لل المالية الم من الحدلالاسعدله و يعلى الحرام و مارك م مارك الانمانعنلاالام

٨ الفرحان يفرح افرحنا والحية والنقصانا-نالسي فرح افرهنا و تعالوالنعش عشاطيد. أظه-رالاسلامدة أوقالظه-رت الاسلامية الانوقعت قطرة من هذا الخرف براد ل عليه السلام رفعها بحناحه ۱۲ افعال طسا م و هذا الفاطريق ومذهب ١٤ مالذى فعلمه حدى درمدى الدوية وا والاتفاق على أنه ان مسك القداح وقال سم الله وشريه دمير كافراوهكذا ان بيمل وقت مماشرة الزنى او حال لعب القمار عندامساك الكعيبين فأنه نصير كافرا ١٦ لا تنفع لا حول ارقال ما اصنع الا حول ١٧ لا عكن جعل لا حول ثريدا في القصعة اوقال لاحول لاتفع في على الخبر ١٨ اذهب حسان سيمان الله أوقال قلمت جلدها ١٩ ماالذى فعالله ما كره - ندهال كامة المعنى المعنى من قدول على المعنى المن قدول رجك الله مده اوقال حصل لناضيق صدراوقال ملانا ع لاتذب فاف هاك دارا أنوى فقال من أخرعن تلاعالداد ۴ انام تعطم آخذه في انقيامة فقال انقيامة هاهي للع ع القدامة موجودة فقال لظالم فلان المارق القامة واعطرة أنرى واطلم لفي قلك الدنيا أو أردهاعانيان و مالى الأولمعشر V مران تحدثى في ذلك الجمعة

عدرجه الله تعالى لا يكفر في المسئلتين هو الصيع \* رجل شرب الخرفقال ٨ شادى مر آنراستكه مشادى ماشاداست وكم وكاست مرآنراكه بشادى ماشاد نيست بكون كفرا كذافي فتاوى قاضي خان واذاشرع في الفسادوقال لاحمامه و سائدتا يكي خوش مزيم بكفروكذالواشة غل مااشرب وقال مسلمانيآشكارا ميكم أوقال مسلماني اشكارشديكفر قال واحدمن الفسقة اكرآزىن خوا مارة مرمزد حسرول عالمه السلام مرخويش مرداردش مكفر \* قبل لفاسق انك تصبح كل يوم تؤذى الله وخلق الله قال ١٦ خوش مى آرم بكفرقال للعاصى ١٣ ان نمزراهي است ومذهبي بكفركذا في الحمط \* وفي تحنيس الناطيق والاصم أنه لا يكفركذا في التتاريخانية \* رحل ارتكن شيئامن الصغائر فقدل له تدانى الله فقال ١٤ من حه كرده ام تا تو به ما يد كريكفر كذافي المحمط \* من أكل طعاما حراما وقال عندالاكل سم الله حكى الامام المعروف عشملي انه , كفر ولوقال عند الفراغ المحدقة فال بعض المتأخر من لا يكفره و واتفاق است اكر قدم مكررد وسم الله كويد ويخورد كافركر دوهمعنين بوقت مساشرت زنايا بوقت قدمار كعبتين بكبرد وبكويد وسم الله كافرشود كذا في الفصول العمادية \* ولوأن رجلين تشاحر افقال أحدهم الاحول ولا قوة الاماته فقال ١٦ لاحول بكارندست أوقال لاحول راحكنم اوقال لاحول لا مغنى من حوع أوقال ١٧ لاحول را كاسه اندر ثريد ننوان كرد اوقال محاى نان ودندارد كفر في هـ خوالوحوه كلها ك ذا في الظهر به كذلك أذا قال عند التسبيح والتهليل وكذلك اذا قال سبحان الله فقال الاتنو ١٨ سيحان الله راتوآب بردى اوقال بوست مازكردى فه له الداكفر \* اذاقال لا تجرلا اله الاالله فقال لاأقول فقال بعض المشايخ هو كفروقال دحضهم انعنى به أنى لاأقول بأمرك لا مكفروقال دعضهم مكفره مطلقا ولوقال ١٩ مَلفَتْنَ اسْ كله حه سرسرآوردي تامل كو ع يكفر \* رحل عطس مرات فقال له رحل عضرته وجال الله مرة بعد مرة فعطس مرة أخرى فقال لهذاك الرجل . بعان آهدم ازمن مرجك الله كفتن اوقال دلتنك شدماراا وقال ملول شديم فقد قبل لا مكفر في الجواب الصحيح كذا في المحمط \* سلطان عطس فقيال له الا تنوير جلُّ الله فقيال له الا تنولا تفيل للسلطيان هكذاً يه غير هـ ناالقـائل كذافي الفصول العـمادية ، (ومنهاما يتعلق سوم القيمة ومافيها) \* من أنكر القيمـة اوالجنة أوالذاراوالم مزان اوالصراط اوالصحائف المكتوية فهاأع ال العداد بكفرولوأ نكرالمعث فكذلك ولوأنكريعث رجل نعينه لايكفر كذاذ كرالشيخ الامام الزاهد أبواسحاق الكلاماذي رجه الله تعالى كذافي الطهريية \* عن ان سلام رجه الله تعالى في من يقول لا أعلم أن الهود والنصارى اذا بعثواهل بعد دون بالنارأ فتي جمع مشاخنا ومشايخ بلخ بأنه بد فركذا في العتاسة \* يكفر بانكاررؤية الله تمالى عزوجل بعدد خول الجنة وبأنكار عداب القسروبانكار حشربني آدم لاغيرهم ولا بقوله ان المثاب والمعاقب الروح فقط كذافي المحرالراثق \* رجل قال لا تحرير كذا مكنجهان ديكر هست فقال ازان حهان كه خسرداد كفر \* رجل اله دين على آخر فقال ١٣ اكرند هي قيامت را بستام فقال قيامت برمي تابدان قال تهاونا بموم القيامة كفر \* رجل ظلم على رجل فقال المظاوم ع آخر قيامت هست فقال الظالم ف الان خريقمامت اندر يكفر كذا في التتارخانية \* رجل قال الديونه أعط دراهمي في الدنيا فانه لادراهم في القيامة فقال ه دوديكرى عن دوويا تجهان بازخواه اوبازدهم يكفرهكذا أحاب الفضلي وكثيرمن أصحابنا رجهم الله تعالى وهوالاصح ولوقال مراباعشرجه كاراوقال لاأخاف القمامة بكفركذا في الخلاصة ، اذاقال كنصمه آخدمنك حتى فى المحشرفقال خصمه ٧ قود ران انه وهي مراكها ما بي فقد داختلف المشايخ في كفره وذكر

ف فتاوى أبي الله ثأنه لا م هو كذافي الحمط \* ولوقال ٨ همه نمكو في بدين جهان با بديدان جهان ا هر مه خواهي باش بكفركذا في الفصول العمادية \* قال رحل لزاهد و بتشين تااز بهشت ازان سونَهُ فَتَى قَالَ أَكْثَرُ أَهِلِ العَلِمِ اللَّهِ مَكْفُر \* قَمْلُ إِحْلَ الرَّكِ الدِّدُ الاحْلِ الاَّحْوَقَالَ أَنَالا أَتْرِكُ المُقَدّ النسستة قال مكفر في نسخة الحوائي . وقال هركما ينعهان بي خودودا تجهان حون كسه دريده نودقال الشيخ الامام أبو مكرمجد من الفضل رجه الله تعالى هدا طنزوهزؤ بأمر الا خرة فموجب كفر القائل \* كذا في المحمط \* لوقال ١١ ما تودردوز خروم ليكر اندرنك عم كفركذا في الخلاصة \* ١٢ ا كركويددرة امت تاحيزي بررضوان نبري در بهشت نكشايد كافركر دركذا في العداسة \* رحل قال للآ مربالمعروف ١٣ حه غوغا آمدان قال ذلك على وحه الردوالانكار مخاف علمه الكفرم رجل قال لأنوي ويخانة فلان روواورا أمر معروف كن فقال ذلك الرجل و وحدم ااوحه كرده استا وقال مراأ وحدازاراست أوقال من عافيت كزيده أم مراما بن فضولي حد كارفهذه الالفاظ كلها كفركذا في الفصول العصادية \* اذا قال ١٦ فلانرامصدت رسيداوقال للعزى ١٧ يزرك مصديتي رسدد ترافعض مشايخ بلخ رجهم الله تعالى قالوا يكفر القائل ودعض المشايخ قالوا الهليس بكفراكنه خطاء عظم وبعضهم قالواليس بكفرولاخطاواليه مال الحاكم عمد دالرجين والقياضي الامام الوعلى النسفي وعلم الفتوى \* ولوقال للعزى ١٨ هرجه ازحان وي كاست برحان توزيادت ماد يخشى القائل الكفراوقال زيادت كادفه فاخطاء وجه لوكذلك و ازحان فلان مكاست وبحان تو بموست ولوقال وي مردومان بتوسيرد بكفر \* رجل برأمن مرضه فقال رحل آخرفلان خرباز فرستاد فهذا كفروا ذامرض الرجل واشتدمرضه ودام فقيال المريض ان شدَّت توفني مسلما وان شئت توفني كافرا بصركافراما لله مرتداءن دينه وكداالرجل اذاابتلي عصدات متنوعة فقال أخذت مالى وأخذت ولدى وأخذت كذاوكذا فاذا تفعل وماذا بق لم تفعله وماأشه هذامن الالفاظ فقد كفركذا في المحمط) \* ومنها ما يتعلق بتلفين الكفروالا مربالا رتداد وتعلمه والتشبه بالكف اروغمره من الاقرارصري اوك ناية)\* اذالقن الرجل رجلا كلة الكفر فانه بصركافراوانكان على وجه اللعب وكذا اذاأمررجل امرأة الغيرأن ترتدوته بن من زوجها بصيرهو كافراهكذاروي عن أبي يوسف وعن أبي حندة قرجه الله تعالى أن من أمررج الأأن يكفركان الآمر كافرا كفرا لمأموراً ولم يكفر قال أبوا لله ثاقاعلم الرجل رجلا كلة الكفر يصبركا فوالذاعله وأمره ما لارتداد وكذافي من علم المرأة كلة الكفراغًا بصرهو كافرااذا أمرها بالارتدادكدافي فتاوى قاضي خان وقال مجدر جمالله تعلى اذا أكره الرحل أن يتلفظ مالكفر بوعد دتلف أوما أشده ذلك فتلفظ مه فهدا على وجوه \* الاول أن يتكلم ما الكفروقلمه مطمئن ما لاعمان ولم يخطر بساله شئ سوى ما أكره علمه من انشاء الكفروفي هذا الوحة لا يحكم بكفره لا في القضاء ولا فما يدنه وبين ربه \* الوحية الثانية أن يقول خطربالى أن أخبر عن المكفر في الماضي كاذما فاردت ذلك وما أردت كفرا مستقملا جوا بالكلامهم وفي هذا الوجه عكم مكفره قضاء حتى يفرق ألقاضي بدنه وسن مرأته \* الوجه الثالث اذاقال خطرسالى ان أخبرعن المكفر في الماضي كاذبا الأأني ماأردت ذلك يعنى الاخبارعن المكفر في الماضي كاذباواغ الردت كفرامستق لا جوابالكالمهم وفي هذا الوجه يكفر في القضاء وفيما بينه وبين ربه \* وإذا أكرهأن يصلى الى هذاالصلب فصلى فهوعلى ثلاثة أوجو \* اماان قال لم عظر سالى شئ وقدصلت الى الصلب مكرها وفي هذا الوجه لا بكفرلافي القضاء ولا فم ابينه وبن ربه \* وامان قال خطر سالى أن أصلى لله ولم اصل الصلب وفي هذا الوجه لا يكفراً بشالا في القضاء ولا فيما بدنه

الطيات والمات والدوال وفي والى الدنيا كن كرف الله و اقعد لديدة في الماسة الدائدة المناه المان عدم العقل فهوفي ذلك الدنياكن مزق کسه ۱۱ اذهب النادلكن لامدخاع ١٠١ ادافال انام ترسل في القدم احة لرضوان شدما In John aid Lessing ماه المواليوغاء ع الذهب المحالة ولانوم مالمروف ١٠ ماالدى وَم له مى أوفال ما الاذبة الدى معدات كي منه اوقال انا اند عنوت المافقة مالى ولهذا الفضول ١٦ اصابت فلاناه صابة ۱۷ ما اسا ته معند الم الم الم المعندة المالية عدور ورادة في اجلك أوفال والديسيعة الاعاء وانقص عن عد فالمنواتعال علىمان وترك الروحلك الذى نفعله م الكفر المالا المالا الكفر المالا الكفر المالا الكفر المالا المالا

وبمن ربه وإما انقال خطر سالي أن أصلي لله فتركت ذلك وصلت الصلم وفي هـ ذا الوحه , كَفْرِفَ القضاء وفعاددنه و من ربه كذافي المعط \* ولوقم للسلم استحد لللك والاقتلناك فالافضل أن لا سعد كذا في الفصول العمادية \* اذا أطلق الرجد لكلة الكفرع دالكنه لم يعتقد الكفر قال ومن أجد إبنا لا مكفر وقال وعضهم مكفروهوا المحير عندى كذاف المحر الرائق \* ومن أقى الفظة الكفر وهولم بعل أنها كفرالاأنه أتى بها عن اختيار بكفرعند عامة العلاء خد الافاللمعض ولا يعذر ما يحهل كذ في الخلاصة \* الهازل أوالمستهزئ اذا مكلم يكفراس تخفافا واستهزاء ومزاحا بكون كفراءندالكل وانكان اعتقاده خلاف ذلك \* الخاطئ اذا أجرى على لسانه كلة الكفر خطأنأن كان مويد أن يتكلم عاليس بكفر فحرى على لسانه كلة الكفر خطأ لم مكن ذلك كفرا عندالكل كذا في فتاوى قاضى خان \* يكفر بوضع قلنسوة المحوس على رأسه على الحمير الالضرورة دفيع الحر والبرد ومشدّالزنار في وسطه الااذا فعل ذلك حديعة في الحرب وطامعة للسلمان ويقوله المحوس خرعاأنا فمه معنى فعله وبقوله النصرانية خرمن المحوسية لابقوله الحوسية شر من النصرانية ويقوله النصرانية خبرمن الهودية ويقوله لعمامله الكفر خبرهما أنت تفعل عند يعضهم مطلقا وقدد والفتمه أبواللث بأن قصد تحسين الكفرلا تقبيح معاملته به وبخروجه الى سروزالجوس لموافقة معهم فيما يفعلون في ذلك الموم \* وبشرائه بوم النبروزش مألم يكن بشتر مه قدل ذلك تعظما للنبروز لاللاكل والشرب وماهدائه ذلك الدوم للشركين ولو بيضة تعظما الذلك لاما حابة دعوة محوسى حلق رأس ولده \* وبتحسين أمرال كفارا تفاقا حتى قالوالوقال ترك الهك لام عندا كل الطعام حسن من المجوس أوترك المضاجعة حالة الحيض منهم حسن فهو كافر كذا في البحرال اثق \* رجل ذبح لوجه انسان في وقت الخلعة أواتخهذا كوزات وما أشهه ذلك قال الشيخ الامام نو بكررجه الله تعالى هو كفر والمذبوح ممته لا يؤكل قال الشيخ الامام اسماعيل الزاهداذ اذبح البقرأ والابل فى الجوزات لقد وم الحاج أوللغزاة قال جماعة من العلماء ، حكون كفرا كذا في فتاوى قاضى خان \* امرأة شدت على وسطها حملا وقالت هـ ذا زنار تـ مفركذا في الخـ لاصـة \* رحـ ل قال لغيره بالفارسية م كرك بدازن كاركه توميكني قالوان اراد تقييح ذلك الفعل لا بكفر كذافي فتاوى قاضى خان \* رجل قال ٣ كافرى كردن به از حمانت كردن أكثر العلاء على أنه يكفر كذا فى المحيط \* وبه أفتى أبوالقاسم الصفار رجه الله تعالى هكذا في الخلاصة \* رحل ضرب امرأة فقالت المرأة است عسلم فقال الرجل هي أني است عسلم قال الشيخ الامام أبو بكر محدين الفضل رجه الله تعالى لا يصير كافرابذلك وقد خري عن بعض اصحابنا أن رجلالوقدل له ألست عسل فقال لا يكون ذلك كفرا كذافى فتاوى قاضى خان \* قالت امرأ الزوجها ايس لك حية ولادين الاسلام ترضى بخلوتى مع الاجانب فقال الزوج ليس لى حمة ولادين الاسلام فقد قيل انه يكفر \* رجل قال الامرأته باكافرة باليهودية بامحوسمة فقالت ع همع منه اوقالت همعنين طلاق دهمرا أوقالت كرهمينين نمي باتونباشمي اوقالت همينين نمي باتوصيت ندارمي اوقالت تومرانداري كفرت ولوقال ه اكر من جنيم مرامدارلا يكفروقد قبل بكفرا بضاوالاول اصعوبه كان يفتى القاضى الامام جال الدين رجه الله تعمالي وعلى هدا اذاقالت المرأة لزوجها ما كافرمام ودي ما محرسي فقال الزوج هجه بنم ازمن بیرون آی اوقال کرهمهنین نعی تراندارمی فقد کفرولوقال ۷ اکرد دین بامن مباش فهوء لى الاختلاف والصيح أنه لا يكفر ولوقال ٨ بكراءكم جنينها من مماش فالاظهر أنه يكفره وقد قيل بخلافه أيضا ولوقال لاجنبي ما كافر مامه ودى فقال و همدند عامن صحبت مداراوقا ل

اكره محنين نهى ما تواصحت ندارمي الى آخرماذ كرنامن الالفاظ فهوع لى ماقلنا سنالزو حسن كذا في الحمط \* رحل أراد أن يفعل فعلا فقالت إدام أنه م اكر آن كاركي كافرياشي ففعل ذلك الفعل ولم يلتفت المهالا يكفر ولوقال لامرأته ما كافرة فقيالت المرأة لامل انت أوقالت نزوجها ما كافير فقال الزوج بل أنت لم يقع بدنهما فرقة هكذ أذ كرالفقيه أبواللمث رجه الله تعالى في فتاواه \* قالت لزوجها المحون مغ چفت آكنده شده فقال الزوج س حندس كاه مامغ ماشددة اوقال مامغ جوا ماشددة فهذامن الزوج كفرولوقال الزوج لها ب ما مغرانج فقالت بس حندين كاه مغرانج رادشتة أوقالت مغرانج راجراد اشته هذا كفرمنها ولوقال اسلم أجنى ما كافرأ ولاجندة مآكافرة ولم يقل الخاطب شمأأوقال لامرأته ما كافرة ولم تقل المرأة شمأ أوقالت المرأة لزوجها باكافر وتم يقل الزوج شمأكان الفقمه أبو بكر الاعش البلخي بقول يكفرهذا القائل وقال غيره من مشايخ بلخ رجهم الله تعالى لا يكفر والمختار للفتوى في حنس هذه المسائل أن القائل عثل هذه المقالات ان كان أراد الشترولا يعتقده كافرالا ، كفروانكان احتقده كافرا فغاطمه بهذا بناءعلى اعتقاده أنه كافر مكفركذا في الذخيرة \* ا مراة قالت لولدها ٣ أي مع عداواي كافر عداواي حدود عدقال أكثر العلا الكون هدا كفرا وقال بعضهم بكون كفرا ولوقال الرحل هذه الالفاظ لولده اختلفوا فيه أيضا والاصع أنه لا بكفر ان لم سرد بها كفرنفسه كذافي فتاوي قاضي خان ولوقال لداسه ع اي كافر حدارند لا بكفر ما لا تفاق واذا قال لغيره ما كافر مام ودى ما محوسي فقال لمك كفروكذ لك اذاقال و آرى همعنين كبر ,كفر ولوقال ٢ توتى حود اولم يقل شأ وسكت لا ومكراد اقال لغيره ٧ يم يودكه كافر شدمي اوقال خشيت ان ا كفرلايكفرولوقال ٨ چندان رنجانيدىكه كافرخواسم شدن يكفر \* رجل قال ٩ اين روز كار مسلماني روزيدن ندست روزكار كافرى استقمل بكفر قال صاحب المحمط وانه لدس بصواب عندي رفى واقعات الناطفي مسلم ومحوسي في موضع فدعارجل المجوسي فقال ما محوسي فأحامه المسلم قال ان كانافي عل واحداد إف الداعي فتوهم المسلم انه يدعوه لاجل ذلك العدمل لم يلزمه الكفروان لم يكونا في علواحد خمف علمه الكفر \* مسلم قال أنام لحد تكفرولوقال ماعلت أنه كفر لا يعذر بهذا \* رحل تكلم بكامة زعم القوم أنها كفروامست بحفرعلى الحقمقة فقدل له كفرت وطلقت امرأتك فقال ١٠ كافرشده كبروزن طلاق شده كبر مكفروتس منه امرأته كذافي الفصول العمادية \* وفي اليتمة سألت والدى عن رجل قال أنا فرعون أوا للس فحمنتذ و كفركذا في التتارخانية ، رجل وعظ فاسقاونديه الى التوبة فقال له ١١ ازيس ان هـمه كلاه مغان برسر نهـم يحفر \* قالت امرأة لزوجها ١٢ كافريودن بمترازيا توبودن تكفر اذاقال ١٣ هرجه مساني كرده امهمه بكافران دادم اكر فلان كاركنم وفيلان كاركردلا ،كمفرولا تلزميه كفارة المني \* امرأة قالت ، اكافرام اكر چنين كاركم قال الشيخ الامام أبو بكرمجد بن الفضل رجه الله تعالى تحك فروته بن من زوجها للحال وقال القاضي الامام على السفدى هذا تعلىق وعمن ولدس بكفر ولوقالت لزوجهاان جفوتني بعدهذا اوقالت ان لم تشترلي كذالكفرت كفرت في الحال كذافي القصول العمادية \* رجل قال كنت مجوسيا الااني اسلت على سدمل التشمل ولم يعتقد ذلك حصى مكفره قاله شمس الأثمة قاكلواني رجه الله تعالى \* اذا محدلانسان محدة تحمة لا بكفركذا في السراحية \* وفي الخزانة لوقال لملم 10 خداي عزوجل مسلماني ازتو بسـ تماند وقال الا خرآمين بكفران جمعًا \* رجـ ل آذي رجلا فقال ٢ من مسلمانم مرامرنجان فقال المؤذى خواهى مسلمان ماش خواهى كافريكفروكذالوقال ١٧ اكركافرباشي مراجمة زيان يلزمه الكفركذافي التتارخانمة \* كافرأسلم واعطاه الناس اشماء فقال مسلم

النفعت هذا الأحرفانت كافعر ا اغلافائ ما رملازامدل الحوس طورالة ما الحوسى أوقال المكث مع الحديث العديسة فقالت عَنْ وَ الْمُسَالَ عَنْ وَ الْمُسَالَ عَنْ وَ الْمُسَالَ عَنْ وَ الْمُسَالَ عَنْ الْمُسَالَ عَنْ الْمُسَالَةُ وَسَامَةً هادهالدة الطوية اوقالت لم السكت انعوسه م النالخوسي أولاب الكافراولان الهودى ع المالة الكافره نعم أفرض هدارا لا بل انت ٧ خشيتان الغرم آذيتي عيم ما حتى أردت أن أكون كاف-را و هذا الزمن ليس زم-ن الاشتفال الاسلامية بلزمن الكافرية ١٠ افرض أني حرت كافراوان امرأتي طاقت ١١ بعد هذا كله اص عدلي رأسي فلنسوق الحوس ١٢ الكفراحسانامن معاشرات ۱۲ كرمافعاته من اه ودالاسلام اعطيه كله للكافران فعلتذلك الامروفعله ١٤ أنا كافرةان فعلت كذا ١٥ الله تعالى المسملة الم تالم المانان الما لا تؤدني فقال الوذي كن مرسل ان أردت أوكاف لا الوصرت كافرا فاالفررعلى

ما كالمسه كان كافيل مدى وسلم المالخ المعالمة المعا وجاون م الحق أناأساعدك بدون مق السية للمثل العسادونا كل علا وادع ما دام فلان مستمرا او قال ما دام هذا الذراع الذهبي لىلايىقىسىزنى م الفقرسومين ع استدنیه میداده وای سیداده و ادنية أناعد والله لا أصبولاارناح و أناأط لم منعشرة من الحوس أوقال ناأفهمن عشرة من الجوس المالن تعطى درهما اتعرفه في عارة المعد وما ان تحد المسعد المسلاة وقيال أنالا آني المستدولا عطى درهما أى شغل المالمسجد ١ امرأنال وضعت ٩ المراج ا و المقال و وقد سا فلان أفعله ولوقال كفرا ١٢ ملت מטוציי-עין

١٨ كاشكى وى كافر بودى تامسلان شدى ومردمان اوراجيزى دادى وتنى ذلك بقلمه فانه بكفر مكذا حكى عن يعض المشايخ \* رجل تنى ان لم يحرم الله الخرلا يكفر واوتنى ان لم يحرم الله الظلم والزنى وقتل النفس بغيرا كتى فقد كفرلان هذه الاشماء لم تمكن حلالافى وقت ما فنى الفصل الاول تني مالدس عسقدر وفي الفصل الثاني عي ماهومستحيل وعلى هذا لوغني ال لم تكن الذا كمة بن الاخ والاخت وامالأ مكفرلانه تمني ماليس بمستحيل فافه كان حلالا في الابتداء وانحاصل ان ما كأن حلالا في زمان غمصار حواما فتمنى ان لم يكن حواما لم يكفر \* مسلم رآى نصرا نية سمينة فتمي أن يكون هونصرا نياحثي بتزوَّجِهَا يَكَفَرَ كَذَا فِي الْمُحْمِطُ \* رَجِلُ قَالَ لَغَيْرُهُ ۞ [ مرابحق بارى ده فقال ذلك الغبر يحق هركس بارى دهدمن ترابنا حق بارى دهم كفركذافي الفصول العمادية \* رجل قال لمن سازعه افعل كل يوم عشرة أمثالك من الطبن أولم يقل من الطبن فان عني مه من حيث الخلقة يكفروان عني مه ضعفه لا كُفَر \* وقعت في زماننا من هذا الجنس واقعة ان رستاقيا قال قد خلقت هذه الشجرة فاتعق أجوية المفتهنأنه لا يكمر لانه راديا كاتى في هذا المقام عادة الغرس حتى لوعيني حقدقة الخنق يكفر \* قال رحل ١ رهي اركاركنيم وآزاد وارتحوريم فقد قيه لهذا خطاعم الكلام وهوكلام من سرى الرزق من كسسه اذاقال بم تافلان برحاست أوقال تامراان بازوى زربن برحاست مراروزى كم نسامد قال بعض مشابخنا يكفروقال بعضهم يخشى عليه الكفرقال ٣ درويشي بدنختي است فهو خطاء عظيم قال لآخر ، مَانْ سِعِده خداموا كن ومِكْ سعيده مرافقيل لا يكفرهذا القيائل سيئل أبوبكر القياضي عن كان يلعب بالشطرنج فقالت له امرأته لا تلعب بالشطر نج فاني سمعت العلماء قالوامن يعمل بالشطرنج فهومن أعداءا لله فقال الزوج بالفارسمة و أى دون كه من دشم ن خدايم نشكهم ونمار أنم فقال للسائل مذاأمرصعت على قول على ثنا بندخي ان تدن امرأته ثم محدّد النكاح وقال غيره لا يكفر سئل عدد الكريم عن رحل بنازع قوما فقال الرجل ٨ من ازده مغسم كاره ترم اوقال من ازده مغ بترم قال لا بكفر وعلمه التوية والاستغفار بسئل عن رجل قبل له ٧ ما يكدرم بده تابعه مارت مسعد صرف كنم ماعسحد حاضرشو بفاز فقال من نه مسحد آم ونه درهم دهم مرا نام حدجه كاروه ومصرعلى ذلك قال لا بكفر والكن يعزر كذافى المحمط به يكفر بقوله عندرة به الدائرة التي تكون حول القدمر بكون مطرمد عماعد الغب كدافي المحرال اثق \* اذاقال نجوى ٨ زنت عه نهاده است و بعتقد ماقال كفركذا في الفصول العمادية به لوصاحت الهامة فقال بموت المريض اوقال به باركران خواهد شدن أوصاح العقعق فرجع من السفرا ختلف المشايخ في كفره كذافي اكخلاصة \* سئل الامام الفضلي عن قال لا تنو ما أجر فقال ذلك الرجل خاتفي الله من سويق التفاح وخلقك من الطبن والطبي ليس كذلك هل يكفرة النع \* وسئل عن رجل قال قولامنه ماعنه فقال له رجل إيش تصينع قدار مك الكفرة الانش أصنع اذا لزمني الكفره ل يكفرقال نعم \* سـ شل عرية را از اي مقام الصاد وقرأ أصحاب الجنه مقام أصحاب النار قال لا تحوز امامته ولو تعمد بكفر \* في الجامع الاصغرقال على الرازي أخاف على من يقول بحماتي وحماتك وماأشمه ذلك المكفروا ذا قال الرزق من الله ولكن . ١ ازنبده جنبش خواهد فقد فيل هذا شرك \* رجل قال أنابرى من الثواب والعقاب فقد قدل انه يكفر \* وفي النوازل لوقال ١١ هرجه فلان كويد بكنم واكرهمه كفركويد يكفر \* رجل قال بالفيارسية ١٦ ازمسلاني بيزارم أوقال ذلك بالعربية فقدة مدل انه يكفر \* حكى ان في زمن المأمون الخليفة سئل فقيه عمل متل طأئك حدواجب شود فقال تغاريت واجب شود فأمرا لمأمون وضرب الفقيه حتى مات وقال هذااستهزاء بحكم الشرع والاستهزاء بأحكام الشرع كفر كذافي الحيط

١١ اكردرويشي را كويدمدبروسياه كايم شده استفهذا كفر هكذافي العتابية \* من قال السلطان زماننا عادل مكفريا لله كذاقال الامام علم الهدى أبومنصور الماتريدي رجوالله تعالى وقال معضهم لا يكفر ولوقال لواحد من انجمامرة ١٤ اى خداى يكفرولوقال ١٥ اى مارخداى أكثر المشايخ على أنه لا يمكفر وهوالختار كذافي الخلاصة \* في اصول الصفارس على عن الخط ماء الذين بخطمون على المناسر بوم المجمعة ما قالوافي ألقاب السلاطين العادل الاعظم شه نشاه الاعظم مالك رقاب الاعم سلطان أرض الله مالك وبلاد الله معين خليقة الله هل محوز على الاطلاق والتحقيق أم لاقال لالأن دعض ألفاظه كفرود اضه معصمة وتكذب وأماشهنشاه فن خصائص اسماء الله مدون وصف الاعظم ولا محوز وصف العساد بذلك وامامالك رقاب الام فهوكذب محسن وأماسلطان أرض الله وأخواتها على الاطلاق فهوكذ بعض كذافي التتارخانية به قال الامام ألومنصورر حدالله تعمالي اذاقسل أحدبن يدى أحدالارض أواعني له اوطأطأرأسه لا يكفرلانه سريد تعظمه لاعمادته وقال غيره من مشايخذار جهما بقه تعالى اذا سحدوا حد لمؤلاء الجمايرة فهوكميرة من الحكمائروهل يكفرقال بعضهم يكفره طلقاوقال أكثرهم هذاعلى وجوه \* ان أراديه العمادة يكفروان أراديه التحمة لم يكفر وصوم علمه ذلك وان لم تكن له ارادة كفرعندا كثراهل العلم وأما تقسل الارض فهوقر من من السعود الاأنه أخف من وضع الخدّوا مجمن على الاص كذا في الظهرية \* يكفر ما عتقاد أن المخراج ملك السلطان كذا في المحرال ائتي \*وفي رسالة الصدر المرحوم ١٦ أكر مكي يحاي كسي مدى كندواو كويدمن ان بدى از توداخ نه از حكم خداى كادر كرددوفي رسالته اسا ١٧ در مجوع نوازل آوردهاست اكريكي يوقت حلوت معنى يوقت يوشدن شهويوقت تهندة ازبراى يوشددن تشريف ورضاء ا وقرمانی كندكافوشود واین قربانی مردار باشدوخوردن آن روانبود و آند كله درزمان ماشا أحد شد. است ومشترى ازعورات مسلمانان مدان مستلاانداست كه يوقت آنكه اله كودكان را مرون مي آيدكه آنرا جدرى ممكوبند بنام آن اله صورتي كرده اندو آنرامي برستندوشفاي كودكان ازاو معنواهند واعتقادم كمنندا نسنك مرائ كودكان واشفام بدهدان عورات بدين فعل وبدين اعتقاد كافر مشوندوشوهرال ادشان كه مدين فعل رضامند اندنبركا فركر دندود مكرازين حنس آنست كهرسرآب أسروندوآن آب رامي برستند وبندى كهدارند كو سدند برسرآب ذبح مكنندان برستند كانآك وذبح كنندكان كوسدند كافرمدشوند وكوسدند مردار كردد حوردن روانه ودوهم عنبن كه درخانه اصورت مكنند حنانحهمه وديرستندن كبران است آنوامي يرستند ويوقت زادن كودك بشتكرف نقش ميكنندوروغن مرىزند وأنربنام بتيكه آنراجهام يخونندمي يرستند وماننداين هرجه میکنندیدان کافرمیشوند وازشوهران خودمیاب میشوند \* ا کرکو بددرین روز کارتا خیانت تكنم ودروغ نكوح روز غمكذردوما كومدتا درخ مدوفروخت دروغ نكوئي نانى نداىكه بخورى ومانكي اكويد واحدانت مكني وباحرادروغ ممكوئي كويدازينها حاره ندست بدين هدمه لفظها كافرشود \* ا كرمردى راكويند دروغ مكويس اوكويدان سخن راست تراست از كلة لااله الاالله عجدر سول الله كافرشودا كركمي بخشم شود ديكري كوبدكا فرى به ازين كاركافركر ددواكر مردى سخنى كويدكه آن منهى بودو ديكر كويد حه ممكوئي برتو كفرلازم ممكر دداوكويد حمه كني ارمرا كفرلا وم آيد كافوشود كذافي التتارخانية \* من خطر مقلمه ما يوجب الكفران تكاميه وهو كاره لذلك فذلك محض الايمان وإذا عن على الكفرولوبعد مائة سنة بكفر في الحال كذا في المخلاصة كفر بلسانهط أتعاوقله مط مئن بالاعان بكون كافراولا بكون عندالله ، ومنا كذا في فتاوى

اذاقال افقير صارمدبرا وعديم الهذت ١٤ الله ١٥٠ بارب ۱۱ اذافع لرجل سيسة فيحق آخر فقال أنا أعلم أن مدهالسية مناك راست من حكم الله يصـبركافـرا ١٧ أورد في محوع النوازل قال اذاذ بحرجل قربانا عندخلوة السلطان اوفى وقت التهنئة بصرير كافراويكون هاندا القربان تعساولا بحوزأ كله والذي شاع في زماننا و المامن زساء المسلمين مبدلهات بذاك موانهدن في وقت طراوع الجدرى للاطفال يفعلن صورة باسم ذلك الجدرى ويعدنها ويطلبن منهاشفاء الاولاد وبعتقدن أن ذلك الحريشقي هدده الاطفال فتلك النساء تصرن كافرات بمذاالفعل وبمذاالاعتقاد وبرضى أزواجهن بمذاالفعل بصيرون كفارا ومن هذا لقمل أنه-نيذه-سالى عنن ماء ويعمدن ذلك الماء ويذبحن مقاقسنال قدش على الخلاقية المعربها فهاتك العالمات الماء والذاعمات بصرن كافرات وتكون الشاة نحسة ولإ عل أكلها ومثل ذلك أنهن يتخذن صورة فى المدوت و دهمد دنها مثل عمادة الحوس وعندوضم المولود بنفشنها بالزنحفرويقطرن عليهاالزيت ويعددنها باسم المنم الذي يقالله بهاني وطا فعلن شمامشل هدا يصرن كافرات وبين به من أزواجهن \* لو قال رجيل مادمت لمأخرن في هذا الزمان ولم أقل كذبا لاعضى اليوم اوقال ان لم تقل كذبا فالسع والشراء لاتحد شيزاتا كله اوقال ع

قاضى خان ما كان فى كونه كفرا اختلاف فان قائله بؤمر بتحديد النكاح وبالتوبة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتماط وما كان خطاء من الالفاظ ولا يوجب الكفر فقائله مؤمن على حاله ولا يؤمر بتحديد النكاح والرجوع عن ذلك كذا فى الحميط \* اذا كان فى المسئلة وجوه توجب الكفرورجة واحد عنع فعلى المفتى أن عمل الى ذلك الوجه كذا فى المخلاصة \* فى البزازية الااذا صرح بارادة توجب الكفر فلا ينفعه التأويل حينتذكذا فى البحرال ائتى \* ثم ان كانت نيه القائل الوجه الذي عنه التكفير فهومسلم وان كانت نيته الوجه الذي عنه والرجوع عن ذلك و بتحديد النكاح بينه وبين امرأته كذا فى المحمل الته عليه وسلم والدعاء هذا اللهم الى أعوذ بك ومساء فانه سد العصمة عن هذه الورطة بوعد الني صلى الله عليه وسلم والدعاء هذا اللهم الى أعوذ بك من أن اشرك بكشمة بأن الماع واستغفرك الااعلم كذا فى المخلاصة

#### \*(الباب العاشر في البغاة) \*

أهل المغيكل فرقة لهم منعة يتغلبون ومحتمعون ويقاتلون أهل العدل تأويل ويقولون الحق معنا ويدعون الولاية فان تغلب قوم من اللصوص على مدينة واخذوا المال فليسوا بغاة كذافي خرانة الفتن اذاخرج قوم من المسلمن عن طاعة الامام وغلموا على بلددعاهم الى العود الى الجماعة وكشف عن شهتهم ودعاهم الى التوبة كذا في المكافي \* وهـ نـه الدعوة ليست بواجهة واذا بلغه أنهـم بشترون السلاح وبتهدؤن للقتال بنمغى أن بأخذهم ويحسهم حتى يقلعواعن ذلك ويحدثوا توبة دفعا للشر بقدرالامكان كذافي الهداية \* يحل للامام العدل أن يقاتلهم وان لم يدوا بقتاله وهد ذامذ همنا واذا تبت أنه يماح قتل الفئة المتنعة وان لم وجدمنهم القتال حقيقة ساح قتل المدير الهم \* ولو هزمهم المام أهل العدل فلا يحل لهمأن يتمعوا المنهزمين اذالم يمق لهم فئة مرجعون المهاوأ مااذا بق لهم فئة مرجعون الهاكان لاهل العدل أن يتبعوا المنهزمين ومن أسرمنهم فليس للامام أن يقتله اذا كان يعلم أنه لولم يقتله لم يلتحق الى فئة ممتنعة أمااذا كان يعلم أنه لولم يقتله يلتحق الى فئة متنعة فيقتله كذا في الحيط \* وان شاء حبسه كذافي الهداية \* ولا يجهز على جريحهم اذالم تدق لهم فئه قرأما اذا بقيت فيجهز عليه-م ولا تسي نساؤهم وذراريهم ولاعلك عليم أموالهم وماأصاب أهل العدل في عسكر أهل الدي من كراع أوسلاح أوغيرذلك فاله لايردعلهم في الحال واكن أن كان أهل العدل محتاجون الى سلاحهم وكراعهم فى قتاله م ينتفعون بها فالسلاح بوضع في موضعه كسائر الاموال والكراع يماع ويحدس ثمنه لانه يحتاج الى النفقة ولا ينفق اليه الامام من بدت المال لما فيه من الاحسان على الماخي ولوانفق كان ديناعلى الباغي فاذاوضعت الحرب أوزارها وزالت منعتهم مردعلهم وماأتلف أهل البغي من أموالنا ودما تناحالة الحرب فانهم لا يضمنون اذاتابوا وزالت منعتهم وكذلك ما أتلف المرتدون من أموالنا ودماثنا حالة الحرب فانهم لا يضمنون اذاأسلوا وماأتلفواقدل القتال من أموالنا ودما تنا ذا كان لهممنعة لايضمنون ولكنما كان قامما يردعل أحدابه اذاتابوا وان اعتقد دوا تلكها بتأويلهم الفاسد وقداتصل بهذا التأويل منعة وكذلك أهل العدل لا يضمنون ماأصابوا من دمائهم وأموالهم بسبب اسلامهم هكذافى الذحيرة \* فاماما أصابوا قبل ذلك فهم ضامنون لذلك كذافى النهاية \* اذا أظهرت جاعة من أهل القدلة رأ باودعت المه وقاتلت علمه وصارت لهم منعة وشوكة وقوة فان كان ذلك بظلم السلطان في حقهم فيذبغي أن لا يظلم موان كان لا عندم من الظلم وقاتلت تلك الطائفة السلطان فلاينبغي للناس أن يعينوهم ولاأن يعينوا السلطان وان لم يكن ذلك لاجل أنه ظلهم

الا مرك المالا المالا

ولكنهم قالواا كحق معنا وادووا الولاية فالساطان أن يقاتاهم وللنساس أن يعينوه كذافي السراجية عوزقتالهم بكل ما عوزيه قتال أهل الحرب كالرجى بالنسل والمعندق ارسال الماء والسارعلم-م والسات بالله ل كذا في النهاية \* في الحريد ولا يقتل مركان مع أعل المعي من النساء والصدان والشاو خوالعمان ولوأسرعمد من أهدل المغي وهو قاتل مع ولا قتد واركان عدمه لمية تل والمسكر عسس حتى مزول المغي ولوقاتل النساء قتلن كذافي التتارخانية \* الماغي اذا كان ذارحم محرم من العادل فانه لا يماشر العادل قتله الادفعاعن افسه وصل له أن يقتل دايته المترحل الماغي ف قتله غيره كذافي السراجية \* لواستعان أهل النفي تقوم من أهل الذمة على حربم عاتلوامهم أهل العدل لا بكون ذلك نقضالعهدهم وماأصاب أعل الذمة من قتل أوجرا - قاومال منا وأصدنامنهم فى ذلك فلاضمان كافى - ق أمل البغى وقال مجدر جه الله تعالى أهل المغى اذا كانوافي عسكرهم فقتل رحل منه رجلافلاقصاص على القاتل قال مجدر حمالله تعالى في الجامع الدغير أيضافي أمل المغى إذا غلموا على أهل المصرفة تل رجل من أهل المغى رجد المن المصرعد الم ظهرناء لى ذلك المصر بقتص لهمنه ومعنى المسئلة أنهم غامراولم حرفها حكمهم حتى أزعهم مامام أهل المصرفاما اذاحرى فهاحكم أهل المغي فقدا نقطعت ولاية أهل العدل ومنعتهم فلاعب شئ يقتل الرحل مرأه للاصر قال محدرجه الله تعالى في الحامع المغر أيضافي رحل من أهل العدل قتل ما غما والقاتل وارثه ورثه وان قتله الماغي فقال الماغي كنت على الحق حين قتلت وأناالا تن على الحق أورثه منيه وان قال قتلته وأنااعلم أنى على ماطل بوم قتله لم أور ، ممنه في قول الى حنىفة ومجدر جهما الله تعالى كدا في الحيط من قتل من أهل المغي فانه لا يغسل ولا يصلى علمه ومن قتل من أهل العدل فانه يفعل مه ما يفعل مالشهدو حكمه حجكم الشهد كذافي شرح الطحاوى \* أهل المغي اذا أخدوا لعشروا كخراج لأرؤ خذنانها غمان كال صرف أهل المغي ماأخذوه في وجهه فلااعادة عليهم قضاء واحكر يفتى أرماب الاموال أن بعدد واذلك فهما بينهم وبين الله تعالى ولكن قال مشايخنا لااعادة عليهم في الخراج دمانة أرضاوكذلك لا إعادة علم مأرضا في المشراذ الكان أحدل المغي فقراء كذ في عامة السان \* ويكر وبدع السلاح من أهل الفتنة في عسا كرهم ولا بأس بدره مال كودة عن لم يدر أنه من أهل الفتية وهذافي نفس السلاح فأماما لا بقائل مه الا يصنعة كالحديد فلا بأس به كذافي الحافي

### \*(كتاباللقيط)\*

وهوفى الشريعة اسم كى مواود طرحه أهله حوفاه العدلة أوفراراهن به مة الزنى به مضيعة آثم ومحرزه غائم به والالتقاط مندوب الده وان غلب على ظنه ضياعه كان وحده فى الما أوسن يدى سيع فواجب واللقيط حرووله السلطان حتى ان الملتقط اذاز قجه امراة أو كانت حارية فزوجها من آخوله في خزانة المفتين به ولا يأخذه منه أحدولود فعه هوالى غيره لدس له أن يسترده كذا فى التبدين به عقله ونفقته فى بدت مال المسلين كذا فى المحمط به واذا وحد مع القيط مال مشدود عليه فهوله وكذا اذا حد مع القيط مال مشدود عليه فهوله وكذا اذا حكم اله يعكم اله يه ولاون فهوله وكذا اذا حكم المنه وهوائل المالين كذا فى المحملة وقيل من في المالين المرافق فى نفقة مثله كذا فى الحملة وولاؤه المنتقط أن ينفق عليه منه وقيل ينفق بغيراً مره أيضا وهوم مدق فى نفقة مثله كذا فى الحالمة من غيروارث ولا مولى له فتركته المال كذا فى خزانة المفتين به اذا لميت المال كذا فى خزانة المفتين به اذا الميت المال كذا فى خزانة المفتين به اذا المنت المال كذا فى خزانة المفتين به اذا المنتفي بالله على القاضى و طالب من القاضى ان يأخذه منه والقاضى أن لا يصدقه فى ذلك بدون

المهنة لانه بدعى نفقته ومؤنته في بدت مال المسلمن ومتى أقام السينة فالقاضي بقدل بينة و من غير خصم حاضر واذا قبل القياضي بينة وان شاءقدض اللقيط وأن شاء لم بقهضه والكنه بواسه من تولى وبقول قدالتزمت حفظه فانت وماالتزمت وهذااذالم بعلمالقاضي عجزه عن حفظه والانفاق علمه فأمااذاعلم فالاولى أن مأحده ويضعه على يدرجل ليحفظه فان حاءالاول وسأل القياضي أن مردّه عالمه فالقياضي ما كخيبار ان شاءرده وأن شاءلم مردّه بخيلاف مالوالتقط لقيط افحياء آخروا نيتزعية من مده ثم اختصما فالقاضي مدفعهالي الاول وان وحدا لعمد لقيطاولم بعرف ذلك الانقوله والمولى بقول لعمده كذبت بل هوعمدي فان كان العدر محجورا علمه فالقول قول المولى وان كان مأذ وناله فالقول قول العمد كذا في الظهرية \* لوأقرا للقاط أنه عد فلان فان كذبه فهو حروان صدقه فان لم تحرعلم الحكام الاحرار مثل قبول الشهادة وضرب قاذف وغيرذلك يصير اقراره والافلاكذافي السراحية \* شدت نسيه من واحداذااد عاموان لم يدّعه الملتقط وقيل يصم في حق النسب دون ابطال البدلك ملتقطوالا صم لاول وان ادعاه فدعوة المتقط أولى وانكان ذمها والآخرمسل كذافي التمسن \* فلوكان المدّعي ذممافهوا بنه وهومسلم ولوادعاه مسلم وذحى يقضى للمسلم وان كانامسلمن يقضى لمن أقام البينة فلواقاما بقضى لهما ولولم يقما ولكن وصف أحدهما علامات على حسده فأصاب والاتنولم بصف محمل ابنا للواصف كذا في السراحية \* ولولم يصف كل واحدمنه ما فانه معل ابنه ما كذا في عابة اليمان \* ولووصف أحددهما وأصاب في دهض ماوصف واخطأفي المعض فهوابنه ماولورصفا وأصاب أحدهما دون الاتنوقضي للذي أصاب وكذلك لوقال احدهما هوغلام وقال الاتنوه وحارية يقضي للذى أصاب فلوتفرد رجل بالدعوة وقال هوغلام فاذاهو طارية اوقال هو طارية فاذاهو غلام لايقضى له أصلاً كذا في المحيط \* اذاا دّعي الله مط رحلان ادّعي أحدهما أنه ابنه والا خرأنه ابنته فإذا هوخنثي فان كان مشكلا قضى مه مدنهما وأن لم بكن مشكلا وحكم وصحونه ابنيا فهولاندى ادّعي أنه ابنه كذا في التتارخانسة \* ولوكان المدّعي أكثر من اثنه فعن أبي حند فقر حما الله تعالى أنه حوز الى الخمسة كذافي السراحية ، امرأة ادّعت أنه ابنهافان صدَّقها روحها أوشهدت لها القابلة اوقامت البينة محت دعوتها والاف لاوشهادة القبابلة اغبا مكتني بهافهما اذاكان لهبازوج منكر للولادة أمااذالم يكن لهازوج فللايدمن شهادة رجابن مكذافي المحرالرائق \* وان ادّعت أنه ابنها من الزني يقضي مه كذافي السراجمة \* وان ادّعا وامرأتان فعلى قول أبي يوسف ومجدر جهمااشه تعالى لاشت النسب من واحدة منهما وأماء لي قول أبي حند فقر حده الله تعالى فالنسب شت من المرأتين ولكن لايدّله من همة عندالتعارض والتذرع \* والحمة شهادة امرأة واحدة على رواية ابى حفص وعلى رواية أبي سلمان انجية شهادة رجلين أورجيل وامرأ تين فأن أقاما ذلك يثبت النسب منهما ومالافلاوفي اكخانية وان أقامت أحداهمار حلين والاخرى امرأ تين محمل اينا للتي شهدلها رجلان وفي شرح الطياوي وان أقامت احداهه ما السنة دون الاخرى فانه صعدل ابني التي قامت لها المينة ولوادعت امرأتان اللقيط وكل واحدة منهما تقيم المدنة على رجل على حدة بعينه أنها ولدته منه قال أبوحنيفة رجه الله تعالى يصرولدهم امن الرجلين جمعا وقالالا بصرولدهم ماولا ولدالرجابين كدا في التتارخانية \* لوادعاه رجل انه المه من هذه المرأة الحرة وادعى آخرأنه عدده وأقاما المينة قضى للذى ادعى بنوته وان ادعى أحدهما أنه ابنه من هذه اكرة وادعى الا خرأنه ابنه من هذه المرأة الامة فضى للذى ديعي النسب من المرأة انحرة ولوأقام كل واحدمنهما بينة أنه ابنه من هذه انحرة عين كل واحدمنهما امرأة أخرى قضى بالولد بينهما وهل شت نسب الولدمن المراتين فعلى قول أبى حنيفة

رجه الله تعالى شت وعلى قولهما لا شت كذافي المعط رحلان ادعدانس اللقدط وأقاما المنة وارخت بدنة كل واحدمنهما يقضى لمن شهد سين الصيي فانكان سنّ الصييم سيتم الموافق كلا من التيار بخبن فعلى قولهما يسقطاعتبارالتياريخ ويقضى فه بدنهماما تفياق الروأ مات وأماعلي قول أيي حنى فقر جهالله تعالى فيذكر خواهرزاده رجمه الله تعالى أنه يقضى به سنم مافى رواية أبى حفص وفي رواية أبي سامه مان يقضى لا قدمهما تاريخا \* وفي التتارخانية أنه يقضى بينهما في عامة الروايات رهواالصير كذافى المعرال ائق \* ومكذافى الحيط \* اذاكان الصي في مدى ر-ل مدعى أنه أنه و القيم على ذلك الدنة والقيم رحل آخر المنه أنه أنه أنه قضى لصاحب المد ب صلى في مدى امرأة ادّعت مرأة أخرى أنهايتها وأقامت على ذلك بدنة امرأة وادّعت التي في مدمه االصي أنه أبنها وأقامت على ذلك منة وقضى التي في مدمها ولوشهدت اصاحمة المدامراة وشهد الفارحة رحد من قضى الفارحة \* صىفى مدى رحل ووتحته حرة أقام منقأنه النهمن امرأته هده وأقام الذى فى مديه مدتة أنه النه الأأنه لم بنسب الى أمه فانه يقضى الولد للمدّعي \* وشدت نسمه من ذمي أن ادعا. وركون اللقمط مسلمان لم مكن في مكان أهل الذمة وهذا استحسان كذا في التدمن \* وان الذمي اللقمط الما يكون مسلااذ المرقم بدنة أنهابنه فان برهن رشه ودمسلين قضى له به وصارته عافي دينه وان أقام بدنة من أهل الذمة لا تكون ذمه اكذافي البحرالرائق \* والمعتبرهوالكان وقدا ختلف المشايخ فيه فهاصله أنهذه المسئلة على أربعة أوجه أحدها ان محده مسلم في مكان المسلمن كالمسجد اوالقرية أوالمصر للسلمان فمكون مسلا والثاني ان عده كافرفي مكان أهل الكفر كالسعة والكندسة وقرية من قراهم فمكون كافرا والثالث أن محده كافر في مكان المسلمن والرادع ان محده مسلم في مكان الـ كافرين ففي هـ ذين الفصان اختلفت الرواية ففي كتاب اللقمط العرة للمكان هكذا في التدين \* وعلمه وي القدوري وهوظ اهراله وامة كذا في النهرالفائق \* لوأدرك اللقيط كافران كان الملتقط وحده في مصر من امصارالمسلمين فانه يحبس ويحسر على الاسلام وهوالعدم كذا في خزانة المفتس \* كل من حكم ماسلامه تمعا اذابلغ كافرا عمره لى الاسلام ولكن لا يقتل استحسانا كذا في المحمط \* وشدت نسمه من عداداً ادعاه و يكون الولد حرا ولوقال العدد هو ولدى من زوجي وهي أمة فصدقه مولاه تنت نسده ويكون حراعند مجدر جهاشه تعالى والمسلم أحق من الذمي عند التذازع اذا كان حراوان كان مسدا فالذمى أولى ولاس ق اللقمط الابيدنة ويشترط أن مكون الشهود مسلمن الااذااعتر كافرا بوجوده في موضع أهل الذمة وكذا اذاصدَّقه اللقيط قبل الملوغ لا يسمع تصديقه يخلَّاف ما اذا كان صغيرا في يد رجل فادعى أنه عدده وصدقه الغلام فانه يكون عمد داله وان لم يدرك وان صدقه بعد الادراك ينظر فانكان بعدماأ جرى علمه شئمن احكام الاحرار من قدول شههادته وحدقاذفه لايصح اقراره بالرق كذافي التممين \* لوكان اللقمط امرأة فاقرت مالرق لرحل فصدة الداك الرحل كانت أمة له الاأنها اذا كانت تحتزوج لا يقبل قوله في الطال النكاح بخلاف مالوأ قرت انها بنت أبي الزوج فصد قه اأبو الزوج فانه يثبت النسب وببطل النكاح فان اعتقها القرله وهي تحت زوج لم مكر لهأ خدارا احتق ولو كان الزوج طلقها واحدة فأقرت بالرق يصبر طلاقها ثنة بن لاعلك الزوج عام االاطلقة واحدة ولوكان طلقها عنتين ثم اقرت الرق كان له ان مراجعها وكذلك في حكم العدة اذا أقرت الرق معدمامضت حمضمان كان له أن راجعها في الحيضة المالئة \* لوادّ عي الملتقط أن اللقيط عمده بعدما عرف أنه لقبط لا يقبل قوله الا يحيمة واذامات اللقيط وترك مالا أولج بترك فادعى رحل بعدموته انه انه الاصدق الإجعة كذا فياوى قاضى خان \* وفي الذخيرة صي في مدى ر- للامد عهم أقامت امراة بينة انها ولدته ولم

السمأماه وأقام رجل بدنة أنهابنه ولدعلى فراشه ولم يسم أمه فانه صعل اس هذا الرحل من هدا الرأة وععل كأنه ولدته على فراشه وكذلك لوكان الصي في يدهذا الرجل أويدهذه المرأة وباقى المستلة عَلَمُ الْمَافَانِهِ صَعَلَ النَّ هَذَا الرَّجِلُ مَن هُذَهُ المرأة ولا يعتبر الترجيع باليد \* صي في مدى رجل من أهل الذمة بدعى أنها ينه وحاءر حل من المسلمن وأقام بينة من المسلمن أومن أهـ ل الذمة أنه ابنـ ه واقام الذي في مده بينة من المسلمن أنه ابنه قضى للذي ومرج الذي على المسلم محكم مده كذا في التتاريخانمة \* لوادرك اللقيط وولى رجلاحاز ولاؤهفان كانجنى جناية فعقله على بدت المال ثم لووالى رج لالا يصم ولاؤه ولاعلك الملتقط على اللقيط ذكراكان اللقيط أوأنثي تصرفا من بيع أوشراء أونكاح أوغيره واغاله ولاية الحفظ لاغبروليس له أن يختنه فان فعل وهلك من ذلك كان ضامنا وللما تقط أن سقل اللقيط حيث شاء كذا في فتاوى قاضى خان \* ولا حوزأن بؤاح وذكره في الكراهية وهوالا مع كذا في التتاريّانية \* فان وجد مع اللقيط مال وأمر القياضي الملتقط أن ينفق علم من ذلك المال فاشترى له من طعام أوكسوة فذلك طائزواذا قتل اللقيط خطأتحب الدية على عاقلة القيائل وتمكون لميت مال المسلمن وان قتل عدا فصالح الامام القاتل على الدية حاز ولوعفاعن القاتل لا عوز ولوأرادأن يقتل القاتل فله ذلك عندأبي حنيفة ومجد رجهماالله تعالى وإذاأ نفق الملتقط على اللقيطون مال نفسه ان أنفق بغيراً مرالقاضي فهوفي ذلك متطوع وان أنفق بأمرالقاضي ان كان القاضي أمره ما لانفاق علىأن مكون ديناعلمه فان ظهرله أب كان للتقط حق الرجوع على أسه وان لم نظهرله أب فله حق الرجوع عليه اذاكر وانكان القاضي أمره مالانفاق ولم يقل على أن يكون دينا عليه ذكرشمس الاثمة السرندسي رجه الله تعالى أنه لا مكون له حق الرجوع في ظاهر الرواية ، والاصم ماذكر في ظاهر الرواية كذا في المحيط \* اذا أدرك اللقيط وتزوّج امراة ثم أقرأنه عبد لفلان ولامرأته عليه صداق فصداقها علمه لازم ولا رصدق على ارطاله وكذالوا ستدان ديناأوبا رح انساناأ وكفل كفالة أووهب هسة أوتصدق بصدقة وسلم أوكات عبده أودبره أواعتقه ثم أقرأنه عبدافلان لايصدق في ابطال شيمن ذلك كذافي فتأوى قاضي خان

#### \* (كاب اللقطة) \*

هى مال يوجد فى الطريق ولا يعرف له مالك بعد نه كذا فى المتقاط اللقطة على نوعين في عمن ذلك بفترض وهو ما اذا لم خاف ضماعها و نوع من ذلك لا يفترض وهو ما اذا لم خف ضماعها و نوع من ذلك لا يفترض وهو ما اذا لم خف ضماعها و نوع من ذلك لا يفترض وهو ما اذا لم خف ضماعها و نوع المناه على المناه العلماء واختلفوا فيما بدنهم أن الترك أفضل اوالرفع ظاهر مذهب أصحابا أو جهم الله تعلى أرار فع أفضل كذا فى المحمود القطة دراهم أو دنا نيرا وعروضا أو شاة أو ما القطة دراهم أو دنا نيرا وعروضا أو شاق و مناه القطة بعرفها في قول المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المناه و فذا في المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المنقط المناه عندى شي في سمعتموه معالم داوه على المنقط و مناه مناه المنقط أن المنقط المناه المناه

كانتلذى لارنسغى أن يتصدّق ولكن يصرف الى بيت المال لنوائب المسلمن كذافي السراجية \* مم ماصده الرحل نوعان نوع بعلمأن صاحمه لا بطامه كالنوى في مواضع متفرقة وقشور الرمان في مواضع متفرقة وفي هذا الوحه له أن بأخذها وينتفع بالاأن صاحبها اذاو حدها في مده بعدما جعها فله أن بأخذها ولاتصرماكاللآخذ مكذاذ كرشيخ الاسلام خوا مرزاده وشمس الأئه مة السرخسي رجهماالله تعالى في شرح كاب اللقطة وهكذاذ كالقدورى في شرحه \* ونوع آخر بعلم أن صاحمه بطله كالذهب والفضة وسائر العروض واشاههاوفى هـ فداالوجه له ان بأخذها وصفظها وبعرفها حتى توصلها الى صاحبها \* وقشور الرمان والنوى اذا كانت مجتمعة فهي من النوع الشاني \* وفي غصت النوازل اذاوحد حوزة ثم أخرى حتى بلغت عشرا وصارف قمة فان وحدها في موضع واحد فهي من النوع الثاني الاخلاف وان وحدهافي مواضع متفرقة فقد اختلف المشايخ فمه قال الصدرالشهمد رجه الله تعالى والختار أنهامن الثاني ب وفي فتاوى أهل سمرة ندا محط الذي بوجد في الماء لا بأس بأخذه والانتفاعيه وانكانله قمة وكذلك التفاج والكهثرى اذاوحد فينهر مار لابأس بأخله والانتفاع به وانكثر \* اذا مرفى أيام الصيف بشمار ساقطة تحت الاشحار فهذه المسئلة على وجومان كان ذلك في الامصار لا سعه انتاول منها الاأن بعلم أن صاحبها قد أباح ذلك اما نصا أودلالة بالعادة وانكان في الحائط والثماريم يسقى كالجوزونحوه لأسعه ان يأخذهما لم بعلم أن صاحبها قدأماح ذلك ومنهم من قال لا بأس مه ما لم يعلم النهى الماصر بعاأ ودلالة وهوالمختسار وان كان ذلك في الرسساتيق التي بقال بالفارسية بمرادسته وكان ذلك من المارالتي تبقى لا يسعه الاخذ الااذاع لم الاذن وان كانذاك من الشمارالتي لاتهق سعه الاخذ بلاخلاف مالم يعلم النهى وهذا الذىذكرنا كله اداكانت التهارساقطة تحتالا شعارفامااذا كانتعلى الاشعارفالافضل انلا بأخذه في موضع ماالاباذن المالك الااذاكان موضعا كثيرالثمار بعلمأنه لايشق علم مذلك ويدعه الاكل ولايسعه الجل كذا في المحمط \* وأن كانت اللقمة شمَّ أذا مضى علمه نوم أونومان يفسد فان كان قلم لا تحو حد العنب ومثلها بأكلها من ساعته غنما كان أوفقراوان كان كثيرا مدمهها بأمرا لقاضي ومحفظ تمنها وان كانت اللقطة عمامحتاج الى النفقة ان كان شمأ عكن احارته مؤاحره بأمر القاضي ومنفق عليه من الاحركذا في فقاوى قاضي خان \* وان لم تكن لهامنفعة أولم عدمن سية أجرها وخاف أن تستغرق النفقة قيمها ماعها وأمر بحفظ ممنها كذافي فتح القدمر \* واذاحا صاحبها وطلبها منعها ياه حتى وفي النفقة التي أنفق علم اكذافي التدمن بو وما انفق الملتقط على اللقطة بغيراذن الحاكم فهوتبرع كذافي المكافى \* وباذن القافي بكون ديناو صورة اذن القاضي ان يقول له انفق على ان ترجع والوأمروبه ولم يقل على ال ترجع لا يكون دينا وهوالا صم كذا في المحرالرا ثق \* ولا يأمره بالانفاق حتى يقيم البينة انها القطه عنده في الصيم وان عجز عن اقامة البينة يأمره بالانفاق عليها مقيدا بأن يقول بن جاعة من الثقات ان هذا ادعى ان هذه لقطة ولا ادرى اهوصادق ام كاذب وطلبان آمره بالانهاق علمافاشهدوااني امرته بالانفاق علمان كان الامر كمايقول واغايامره بالانفاق عليها يومين أوثلاثة بقدرما يقع عند أنه لوكان المعالك حاضرالفهر كذافي التدمن \* فأذا لم يظهر يؤمر بسعها وإذاباعها أعطى الملتقط ماانفق في المومين اوالثلاثة كذافي فقم القدمران باع القاضي اللقطة اوماع الملتقط بأمر القاضي شمحضرصاحمالم يكن له الاالثمن وان ماعها بغيرا مرالقاضي تم حضروما حماوهي قائمة في بدالمشترى كان لصاحما اكتماران شاءأ طاز المسع وأخذ الثمن وانشاءا بطل المميح واخذعين ماله والكانت قدهلكت فالمالك بالخماران شاءضم للالماثع

وعندذلك ينفذالب عمن جهة المائع فى ظاهرالرواية وبه اخذعامة المشايخ كذافى الهيط بويتصدق عمازادعلى القمة كذافي فتم القدس به وان شاء ضمن المشترى قمة ورجع مالثمن على السائم كذا فى الحيط بدرجل أخدُ شاء آو بعيرا فأمرالقاضي ان ينفق علمائم هلكت الداية كان له ان مرجع على صاحباء النفق علم اكذا في فتاوى قاضي خان \* ان كان الملتقط محتما حا فله أن اصرف اللقطة الينفسه بعدالتعريف كذا في المحيط مه وان كان الملتقط غنما لا بصرفها الي نفسه بل بتصـدّق عـلى أحنبي أوأبو مه اوولده أوزوجته اذا كانوا فقراء كذا في الكافي \* الانتفاع ما للقطة بعدا لمدّة حائز للغني باذن الامام على و- م يكون قرضاً كذا في غاية البيان \* من وجد لقطة عرضاً وهوه فلم يحسد صاحبها وهومحتاج الها فباعها وأنفق نمنها على نفسه ثمأصاب الالمحب علمه ان بتصدّق على الغقراء عثل ما أنفق هوالمختار كذافي الظهرية \* اللقطة أمانة اذا أشهد الملتقط أن بأخذها المحفظها فبردهاعلى صاحبها فلوهلكت بغبرصنع منه لاضمان علمه وكذاذاصدةه المالك في قوله انه أخذها لبردها ولواقرأنه أخذها لنفسه ضمنها والاجاع وانلم بشهدوقال أخذتها للردلا الماك وكذبه المالك تغمن عندأى مندفة ومجدرجهماالله تعالى كذافي فتح القدس بان لم محدأ حدا شهده عندالرفع أوخاف أنه لوأشهد عندالرفع مأخذه منه ظالم فترك الاشهادلا يكون ضامناوان وجدمن بشهده فلم . مهدحتي حاوزه ضمن لانه ترك الاشهاد مع القدرة علمه كذا في فتاوى قاضي خان \* ان اشهـدأنه التقط لقطة أوضالة أوقال عندي لقطة فن سمعتموه بطاب لقطة فدلوه على فلما حاء صاحبها قال قد ملكت فهومصدق ولاضمان عليه ولووحد لقطتين اوثلاثة وقال من سمعتوه سريد لقطة فدلوه على فهذا تعريف للكل ولاضمان ان هلاء الكل عنده به في فتاوي اهل سمر قندا ذا وحد لقطة في طريق أو مفازة ولمحداحداان شهده علمه عندالاخذقال شهداذا ظفرعن شهدعلمه فاذافعل ذلك لايضهن كذافي المحمط به ولا تضمن الملتقط الامالتعدى علمها أوما لمنع عند الطلب كذاني فتأوى قاضي خان بداذا قال الرحل وحدت لقطة وضاعت في مدى وقيد كنت أخذ تبها لاردّها على المالك وأشهيدت مذلك وصاحبها يقول ماكانت لقطة واغما وضعتها بنفسي لارجمع وآخذها فانكان الموضع الذي وجدهما فمه لمس بقرمه أحدا وكان في الطريق فالقول قول الملتقط آذا حلف أنها ضاعت عنده وان كان لامدرى ماقصتها ضمين الملتقط وانكان قال الملتقطأ خذتها من الطسريق وقال صاحها أخذتهامن منزلى صمن كذا في خزانة المفتىن \* وان وجدها في دارقوم أودهلىزهم أوفى دارفارغة ضمن اذا قال صاحبها وضعة الارجع وآخذها وفي الاصل اذاقال المالك أخذت مالى غصاوقال الملتقط كانت اقطة وقداخذتها لكفا لملتقط ضامن من غير تفصيل وإذا كانت اللقطة في مدى مسلم فادعاها رجل وأقام على المنتة واقرا لملتقط مذلك أولم يقر والكن قال لاأردها علمك الاعند القاضى فلهذلك وإن ماثت في مده عندذلك فلاضمان وإذاكانت اللقطة في مدى مسلم فادّعاهارجل وأقام على ذلك شاهدين كافرين لا تقبل هـ فده الشهادة وانكانت اللقطة في يدي كافروبا في المسئلة بحالماف كذلك قياساوفي الاستحسان تقبل الشهادة وان كانتفى يدى كافرومسلم لمتحزشها دتهما على أحدمنه ماقياساوفي الاستحسان حازت الشهادة على الكافروقضي عافى يد الكافر كذا فى المحيط \* اذا أقر بالقطة لرجل وأقام رحل آخر المدنة أنهاله يقضى بها لصاحب المدنة كذا فى فتارى قاضى خان \* لوادّى اللقطة رحل وأتى بالعلامات فالملتقط بالخماران شاء دف ح الده وأخذ كفيلا وانشاءطلب منه المدنة كذافي السراجمة \* فلودفعها المه ما كلية تم عاء آخرفأقام المعنة نهاله فان كانت اللقطة قائمة في يدى الاقل بأخذ ماصاحها منه اذا قدرولاشيء على الاخذ

وان كانت هالك بقاولم بقدر على أخذها فصاحها ما كخماران شاء ضمن الآخذوان شاء ضمن الدافع وذكر في الكتاب ان كان الملتقط دفع بقضاء قاض لأخم ان علمه وان كان الدفع بغير قضاء ضمن كذافي فتاوى قاضي خان \* لوأقر الملتقط باللقطة لرحل ودفعها مغير قضاعم أقام آخر المنة انهاله ضي أبهماشاءوان كان الدافع بقضاء في رواية لا يضمن قبل هوقول أبي بوسف رجمه الله تعالى وعلمه الفتوى كذافي السراحمة \* رجل التقط لقطة لمعرفها أعادها في المكان الذي وحدهافه ذ كرفي الكتاب أنه براعن الفهان ولم يفصل بين ما اذا تحوّل عن ذلك المكان ثم اعادها السه وسن ما إذا أعاد هاقيل أن نقية ل قال الفقيه أبو - عفور جيه الله تعالى اغيا سرا اذا اعاد هاقيل التحول أما إذا أحادها بعدما تحول مكون ضامنا والمه أشاراكا حكم الشهدرجه الته تعالى في الختصره فا اذا أخذالفقطة المعرفهافان كان أخذها المأكلهالم سرأعن الضمان مالم بدفع الىصاحها وهوكالو كانت داية فركمها يزل عنها وتركها في مكانها على قول أبي يوسف رجه مآلله تعالى مكرون ضامنا ومنها اذاكان اللقطة ثوبافلسه غنزع وأعاده الى مكانه فهوعلى هذالكلاف ومدااذالس كا ولدس الثوب عادة أما اذا كأن قدصا فوضعه على عاتقه عم أعاده الى مكانه فلا يكون ضامنا وكذا "ناختلاف في الخام فما اذالسه في الخنصر ستوى في الميني والسرى أما اذالسه في أصد ع أخرى ثم أعاده الى مكانه فلا بكون ضامنا في قولهم وان ليسه في خنصره على خاتم فان كان الرحل معروفاً أنه يتختم بخاتمن فهوعلى هذاا تخلاف والافلايكون ضامنافي قولهم اذاأعاده الي مكانه قدل التحول ومنهااذا تقلدوسمف ثمنزعه وأعاده الىمكانه فهوعلى مذااكخلاف وكذااذا كان متقلدا رسيف فتقلد بهمنداالسف كان ذلك استعما لاوان كان متقلدا يسفين فتقاسم بدنا السيف أيضاثم أعاده الي مكانه لا مكون ضامنا في قولهم كذا في فتاوى قاضي خان بداذا كان في المقدرة حطب محوز للرحل أن محتطب منها وهذااذا كان مادسا أمااذا كان رطمافكر واذاسقط في الطريق في أمام يصدع القزورق شحرالتوت فلدس لهأن بأخلفه وان أخلف خاخه الانهملك منتفع وان كان شحرالا ينتفع بورقه له ان نأخه فرحل ألق شاةممتة على الطريق فعاء آخروا خذصوفها كان له ان ينتفع به ولوحاء صاحب لشاة بعددلك كان له أن رأخ في الصوف منه ولوسلخها وديخ حلدها عم عامصاحب الشاة بعد ذلك كان له أن مأخذا تجاد وردّما زاد الدماغ فد كذافي خزا فة المفتن بمعطفة بقد تفها المطاطيخ فانتهها الناس قال الفقمة أبو بكراذاتر كهاأهاها لأخدمن شاعمن ذلك فلامأس مه كذافي المتنارخانية \* سكران هوذاه العقل نام في الطريق فوقع ثويه في الطريق فعا ورجل وأخذ ثويه لعفظه الأضمان علمه لان ذلك الثوبء نزلة اللقطة وان أخذ الثوب من تحت رأسه اوالخاتم من مده اوركيسامن وسطه اودرهمامن كه وهويخاف الضاع فأخدنه لعفظه كان ضامنا باذااجتم فى الطاحونة من دقاق الطعن قال بعضهم بكون لصاحب الطاحونة وقال بعضهم ليس له ذلك وهذا احسن ويكون ذلك لمن سبقت يده اليه بالرفع وما يحتسم عندا لدهانين في انائه ممن المدهن يقطرمن الاوقدة فهوعلى وجهمنان كان الدهن سهلمن خارج الاوقية فذلك بكون للدهان لان ذاك ليس عسيع وان كان الدون يسمل من داخل الاوقسة اومن الداخل والخارج اولا يعلم فانزادالدهان لكلمشترشأ فايقطر يكون للدهان وان لمزدلا بطم ويتصدق به ولاينتفع به الاان بكون محماحا قوم اصابوا معرام فيوحاني طريق المادية ان وقع في ظهر مان صاحمه اياحه للناس لاناس بأخيده واكله \* رجل ذبح بعمراله واذن مانتها به حازد لك \* رحل نثر سكر افوقع في جر جل فأخذه رجل انومنه حازله ان يأخذاذ الم يكن صاحب الحرفتم الحرلمة ع فسه السكروان كان فتح

لقع فمه السكرة أخذه عمره لايكون المأخوذ اللا تحذيد واود فع الى رجل دراهم وأمره أن ينثرها في عرس أوغدوه فنثرها ليس لهأن يلتقط ولودفع المأمورالي غيره لمنثرها لم مكن للمأمورأن مدفع الي غيره ولا أن محدس منها شية النفسه وقي السكر له أن يحدس وله أن يدفح الى غدره لينثرور ويدما نثر الثاني كان لِمُمُوراً نَا يَلْتَقَطَّ كَذَا فَى فَتَا وَى قَاضَى خَانَ ﴿ وَضَعَ طَسْتَا عَلَى سَطْحِ فَاجْتُمْ فَيَهُ مَاءَ المَطْرِفُمُ اءرجل ورفع ذلك فتنازطان وضع صاحب الطست الطست لذلك فهوله لانه احزره وان لم يضعه لذلك فهوللرا فعرلانه ماح غبر عرزرجلال لكل واحدمنهما مثلحة فأخذ أحدهمامن مثلحة صاحمه تلحا وحدله في مثلحة غسمفان كان المأخون منه قدال تخذموضع المحتمع فسه الشلج من غير أن محتاج الى أن محتمع فيه فللمأخوذ منهان بأخذه مثلحة الاخذان لم تكر خلطه الاتخذ بغيره أوبأخذ قمته ومخلطه ن خلطه مغيره وان كأن المأخوذ منه لم يتخذمون عالجتمع فيه الثلج بل كان موضعا عدمع فسه الشط فأخذالا تحذمن الحيزالذي في حدّ صاحبه لامن المبلحة فهوله وأن أخذم من المتلخبة كان غاصيا وردعلى المأخوذمنه عمن تلحه ان لمركن خلطه عثلجته أوقعته ان كان خلطه كذافي الفتاوي الكبرى ورجل دخل أرض أقوام محمع السرقين والشوك لابأس بهوكذا من دخل أرض رحل للاحتشاش ولالتقاط السنىلةان تركها سآحها فصارتركه كالاماحة فقيل انكانت الارض للمتامى انكان لواستناح على ذلك أحواسقي للصبي معدمؤنة الاجرشئ ظاهر فلا يحوزتر كه وان كان لا يفضل منه أوفضل شئ قليل عمالا بقصد السه فلا بأس بتركه ولا بأس لغيره أن يلتقط ساحة بيضاء بطرح فهاأ صحاب لسكة التراب والسرقين والرماد ونصوه جتى اجتمع من ذلك كثيرةان كان أصحاب السكة طرحوها على معنى الرجي لمنا وكان صاحب الساحة همأ الساحة لذلك فهي له وانكان لم بهي الساحة لذلك فهي لمن سق على المارفع \* حمام سرى دخل دارر جل ففرخ فيها فياء آخروا خدة فان كان صاحب الداررة الماب وسدال كوة فه واصاحب الداروان لم يفعل صاحب الدارذلك فهولمن أخذه ولوكان له جام فعاء مام آخر ففرخ فلصاحب الانثى فرخها بيكره امساك الحامات انكان مضر بالناس ومن اتخذيرج الجام في قرية منه في أن محفظها و بعلفها ولا متركها بغر علف حتى لا متضرر بها الناس فإن احتلط مهاجام أهلى لغرولا بنعني لعان بأخذه وان أخذه بطلب صاحبه فان لم يأخذه وفرخ عنده فان كانت الامغويمة لا يتعرض لفرخه فانه لغير وانكانت الام اصاحب المرب والغويب ذكر فالفرخ له لان الفرخ والبيض لصاحب الام فان لم يعلم أن في يرجه غر مالاشي عليه كذا في خزانة المفتين \* من أخذ بازيا أوشبهه في سواد أومصروفي رجلمه تبروجلاجل وهويمرف أنه أهلى فعلمه ان يعرف ليرده على أهله وكذلك ان اخذ ظيها في عنقه قلادة كذا في المحيط \* رجل قاطع دار اسنين معلومة فسكنها واجتمع فيهاسرقين كثير وقدجعه المقاطع قال الشيخ الامام أنو كرمجدس الفضل بكون السرقين لن همامكانه فانليفه لذلك وأخذمنها فهولمن سمق مرفعه وقال القياضي الامام أبوعلى السغدى رجه الله تعالى هو النسيقت يده المسهوان لم يهيء مكانا حتى قال لوأن رجلاضرب حائطا وجعل موضعا عضمع فده الدواب فسرقينها لمن معقت بده المه برجل له داريوا جرمافهاء انسان ما بلواناخ في داره واجمع من ذلك بعركثيرقالوا انترك صاحب الدارعلي وجه الاماحة ولم يكن من رأيه ان يحمع فكل من أخذه فهوا ولى بهلانه مماح وان كان من رأى صاحب الداران عمع السرقين والمعرفصاحب الدارا ولى امرأة وضعت مسلاتها فعاءت امراة انرى ووضعت ملاتها غمطاءت الاولى واحذت ملاة الثانسة وذهبت لاينبغي لشانية ان تنتفع عبلاته الاولى لانه انتفاع علائ الغيرفان ارادت ان تنتفع بهاقالوا ينبغي ان تتصدّق هى بهذه الملاة على النتها ان كانت فقيرة على نيد أن يكون ثواب الصدقة لصاحبتها ان رضيت عمتها

الابنة الملاة منها فيسعها الانتفاع بها لانها عنزلة الفقطة وان كانت غنية لا يحل الانتفاع بها وكذا المجواب في المحسان سرق وترك له عوض «رجل التقط لقطة فضاءت منه فوجدها في مدغ برة فلا خصومة بينه وبين ذلك الرجيل «رجل غرب مات في داررجل وليس له وارث معروف وخلف ما رساوي خسة دراهم وصاحب الدار فقير لم يكن له أن يتصدّق بهذا المال على نفسه لانه ليس عنزلة المقطة رجل غاب وجعل داره في مدرجل لمعمرها ودفع المه ما لا المعمرها ثم فقد الداف ع فله أن يحفظ المال وليس له أن يعدر بالمال على ما رسال على نفسه لا ما له المال وليس له أن يعدر بالمال المعمرها ودفع المه ما لا المعمرها ثم فقد الداف ع في الهال المعمرها في المال ال

#### \*(كتابالاناق)\*

واحدالا تق اذا قدرعلى الاخذفالا خذأولى وأفضل كذافى السراجمة \* ثمله الخماران شاء حفظه بنفسه إانكان يقدرعامه وانشاء دفعه الى الامام فاذاد فعه المه لايقله منه الأباقامة المنة محسه الامام تعزيراله وينفق علمه من يبت المال كذافى التدمن \* ان لم بأت يه الى السلطان وأمسك منفسه عالهمن اكنارفى ذلك كإقال بعض مشامخنارجهم الله تعالى وأنفق علمه من عنده مرجع على مالكه اداحضران أنفق علمه بأعرالقاضي والافلاوهوالختاركذافي الغمائسة ، واختلفواف الضال فقمل أخذه أفضل وقيل تركد أفضل واذارفيع الى الامام لاحسه واركان لهمنفعة آجره وانفق عليهمن أُجِرَتُهُ كَذَا فِي التَّمَيِّنِ ﴾ ولا يسعه كذا في خزانة المفتمن قال اتحاكم الشهيد في الكافي وإذا أتي الرحل بالمدفأ خذه السلطان فحدسه فادعاه رجل وأقام المدنة أنه عمده قال يستحلفه ما وعته ولا وهيته ثم مدفعه اليه ولاأحدان يأخذمنه كفهلاوان أخذمنه القاضى كفيلالم بكن مسيئا كذافي غاية السان \* ولم يذكر مجدرجه الله تعالى ان القاضي مل بنصب عنه خصماً قال شمس الاتمة الحلواني رجه الله تعالى اختلف المشايخ رجهم الله تعالى فمه يعضهم فالواالقاضي بنص خصما عم يقل هذه المنة وبعضهم قالوايقيل القاضي هذه المنة من غيران ينصب عنه خصما كذافي التتارخانية وان لميكن للذعى يبنة وأقرالعمدأنه عمده قال مدفعه المه وبأخذمنه كفيلاوان لمصئ للعمد طالب قال اذاطال ذلك اعده الامام وأمسك حتى عي طالمه ويقيم السنة بان العدعده فد دفع المدن ولاينتقض بيع الامام وينفق علمه الامام في مدة حدسه من بيت المال عمراً خد من صاحمه أن حضروم في فه أن ماعه كذا في غاية البيان \* ولا يؤا-والا يق خوف الاماق كذا في نزانة المفتى \* اذا دفع الا تق بغيراً مر لقاضى باقرار العبدويذ كرالعلامة ثم استحقه الآخرضم الدافع ورجع على المدفوع المه كذا في التتارخانمة \* رادًالا تق يستحق الجعل استحسانا عندنا كذا في الدكافي \* من ردًا لا تقمن مدة سفروهي مسيرة ثلاثة أمام فلهأر بعون درهماوان كانت قمته أقل من أربعين وهذا عندأبي جندفة وأبي وسف رجه ما الله تعالى كذا في التدمن به ان أخذه في المصرأ وخارج المصرا قدل من مسيرة اسفر يستحق الجعل على قدر العناء والمكان وألصيم انه يحب الرضيخ كذا في الفتاوي الغيائية \* ثم اذا وجب الرضي ان اصطلح الراد والمرد ودعلمه على شئ فللراد ذلك وان اختصما عند القاضي فالقاضي يقدرالرضخ على قدرالم كمان هكذاقاله بعض مشاحنارجهم الله تعالى وتفسيره أنه عيد السرادمن مسيرة ثلاثة أيام أربعون درهما فمكون بازاه كل يوم ثلاثة عشردرهما وثلث درهم فيقضى بذلك انرد من مسيرة يوم والمدة أشار في المكاب ، وفي المناسع ويه ناخذود منهم قالوا يفوض الى رأى الامام

وهذاأ مسر فالاعتبار وفي الامانة وموالصيح وفي العتابيد ية وعليه الفتوى كذا في التتارخانية به قال عدرجه الله تعيالي في الاصل والحكم في ردّ الصغير كالحكم في ردّ الكسران ردّمن مسرة السفرفله أر بعون درهما وان ردّه ممادون مسيرة السفرفله الرضيخ وبرضيخ في الكميراً كثر بميا برضيخ في الصغير إن كان الكسر أشده مامؤنة قالوا وماذ كرمن المحواب في الصغير مجول على مااذا كان صغيرا بعقل الاماق أمااذا كان صغيرا لا يعقل الاماق فهو ضال وراد الضال لا بستحق اعجمل ولورد حاربة معها ولد منغمر بكون تمعالامه فلامزادعلى الجعل شئ وانكان مراهقا صب غنون دروما كذافي التسمن بانكان الآرق بنرحلن فانجعل علمهماعلى قدرانصما مهمافان كان أحدا لمولين عاضراوا لا ترعاشا فلدس للهاضرأن بأندنه حتى يعطيه حمله كله واذاأعطاه لمربكن متطوعا وان كان الاتق لرجل والراذرجلان فالحعل منهماعلى السواء كذافي الحمط بولوكان السمدوا حداوالعمد اثمن فعلمه جعلان كذافي شرح لطماوى بدانكان الآرق رهنافا محمل على المرتهن والردفى حماة الراهن وبعده سواء وهذا اذا كانت قمته مثل الدين أواقل منه فإن كانتأ كثر فيقد دالدين عليه والساقيء لي الراهن كذا في المداية يه وحعل المغصوب إذا أبق من مدالغهاص على الغياص وان كان الآبق خدمته لرحل ورقبته لاتخ فاكمل على صاحب الخدمة فاذاانتضت مدة الخدمة برجع صاحب الخدمة بالجعل على صاحب الرقة أوساع المدفعه ولنرحاء بالعبد الاتنق أنءسكه حتى ستوفى الجعل وإن ولك في مده بعد ماقضي القاضي له مألامساك ما تجعل أوقيل المرافعة الى القاضي فلإضمان ولاحيل واذاصا كحالذي هاء مالا تق معمولاه من الحمل على عشرس درهما حازوان صائح على خسس درهما وهولا اعلم أن الجعل أربعون جازيقدرار بعين وبطل الفضل كذا في المحمط \* انكان موهوبافه لي الموهوب له وإن رجع الواهب في منته بعدمارة العبدال إدّالي الموهوب له كذا في البكافي يه بجب المجعل في ردّالم دروام الولداذا كان في حمامًا لمولى فاذامات المولى قبل إن رصل بهما فلاشي له وصب الجعل في ردّا لمأذون وان أبقي المكاتب فردة ورجل على مولاه فلاشئ له كذافي الجوهرة النبرة به في حامع الجوامع رحلان اتسامه فأقام أحده مليينة أنه أخذه من مسيرة ثلاثية أمام والشاني من مسيرة برمين فعلى المولى الحام جعيل الموم الاول والشاني بدنهما وفي البنايسع وانكان العمد حانيا ينظرالي اختماره ولا مان اختمارالفداء فانجمل علمه وان اختارالد فع فانجعل على ولى انجناية وان كان الآرقي مأذ وناله في التحارة وهو مستغرق بالمدنون فانجعل على مولاه فان امتنع عن ذلك سه العمد في انجعه ل ف فضل تصرف الي الغرما وفي الجامع أنق من المودع فادي الجعل كان متبرعا وفيه أبق فقتل عدا أو كحقه دس فعاءمه حل وقتل في مد ولا جعل له وفيه حنى في مد الآخذ أو أتلف ما لا لا حعل له ان قتل أودفع أوسع وفيه جنى عندالا تخد خطأ أوا تلف مالا ثم المولى دفع الجعل ولم يعلم ثم دفع ما مجناية مرجع ما تجعل أن كانت قيمته مثل أرش الجنابة وأن كانت أكثر من الارش مرجع من الجعل محمة تها أدى من ثمنيه أودسه أوحناسه كذافي التتارخانية \* لوردعداسه أوأخه أوسائر اقربائه لا عدله الجعل اذا كانفى عسال المولى ولولم مكن في عداله عدا لجعدل له الاالاس اذارد عداليه أواحد الزوجدين ردعمدالا خوفانه مالاحسالهما الجعل عطلقا وكذاالوصى أذارةعددالدتم لايستحق الجعل كذا فى التسن ب السلطان اذا أجد العبد الآرق فرد والى مولاه من مسرة ثلاثة أيام فلا جعل إنه قال الفقمه ومه نأخذو كذاراهمان وشحنه وكاروان اذاأخذ واللالمن قطاع الطريق وردواعلى المالك كذافى الغيائية \* اذاحاء الوارث بالاتق من مسرة ، للائة أيام فالوارث لا يخلوا ما ان كان ولده ولم يكن والكن كان في عماله أولم يكن ولده ولم يكن في عماله ان لم يكن ولده ولم كر في عماله أجعوا

أنهلواخذه في حياة المورث ورده في حال حماة المورث عب الحعيل لهو أجعوا أنه لوأخذه وعدوفاة المورث ورد ولاحعل له وأمااذا أحدد في حال حداة المورث وحاعه الي الصرفى حداته أ بضاالا أنه سام بعدموته قال أبوحنه فه ومجدر جهماالله تعالى عب الحغل له في حصة شركاته وإن كان الرادّولدا له أولا . كن ولكن في عماله لا يستحق الجعل على كل حال كذا في الظهرية \* رجل قال لغيره ان عمدي قدأرة فإن وحدته فغذه فقال المأمور نع فأخذ المأمور على مسرة ثلائة أيام وطامه الى المولى فلا حعل له به أخذ آنقامن مسرة سفروط مه لبرد على مولاه فلما أدخله المصرأ بق منه قسل أن ونتهي الى مولاه فأخذه رحل في المصرورة وعلى الولى فلاشي اللاقل ومرضين للثاني على قدرعنائه وان الحــنــاه بعد ذلك في المصرأ ومن مسسرة يوم فللاوّل نصف المجعل تاما ومرضح للثباني على قدرعنا يُمه وفي المنتق طامالا كورون مسترة ثلاثة أيام ليردّه عيل المولى فأخيذُ منه غاصب وطاميه الغياصب الى المولى تم حام الآخ للاول وأقام بيئة أنه أخ فده من مسيرة ثلاثة أيام أخذ الجعل ثلاثه أمن المولى ورجه المولى على الغياصب عيا اخذ منه وفده أيضيا أخذ آبة لمن مسترة ثلاثة أمام وحاء يوما ثماً رق لعدمنه وساربوما نحوالمصر الذى فسه المولى وهولاس مدالرجوع الى المولى ثم ان ذلك الرجل أخذه ثمانها وحاءمه الموم الثيالث ورفعه الى ألمولي فله جعسل الموم الاقل والثيالث وهو ثلثيا أتحعل ولو كان العبدحة بن أبق من الذي أحدثه فوجده مولاه وأخذه أوا بق من الذي أخذه تميد اله فرحه إلى مولاه فلا جعدل للذي أخده ولو كان العمد فارق الذي أخه في وحاء متوجها الي مولاه لا بريد الآماق فللاول حعل يوم وفيه أيضا أخذعه لما آبقا ودفعه الي رحيل وأمره ان يأتي به الي مولاه وأ الجول مكون له \* في الاصل عبداً بق الى معض الملدان فأخذ ورحل فاشتر اهمئه ورحل آخر وحاميه لى مولاً ولا يعل له فان كان حين اشترا وأشهد أنه اغيا اشترا وليردّه على صاحبه فله الجعل ولا رجع على المولى عما الدى من الثن قل اوسكثر وان وهب له أوهوأ وصي له مه أوورثه فاتجواب فسه كالحواب في الشراء لا يستحق الجعل أخذ عمدا آبقا وجاء مه لمردّه على المولى فلما يُظر السه المولي أعتقه مُ أنق من مد الاتخذ حكان له الجعل ولو كان ديره والمشلة بحالمًا فلاجعل له ولو كان الاتخد حن سار ثلاثة أمام أدق منه قبل أن مأتي الى المولى ثم اعتق المولى لم يصرقا يضاهن بدالا تعمد ولوحاء به الى مولا ەفقىضە ئى رەمە منه فعلمه اكعل ولورهمه منه قبل أن بقيضه فلاحمل له ولو باعه منه قرل ان بقيضه فانجعل علمه قال شمس الائمة الحلواني رجه الله تعبالي الراداء السقيق انجعل اذاأشهد عنيد الاخذانه اعما اخذه لرده على المالك اما إذا قرك الاشهاد فلايستيق الجعل وأن رده على المالك كذا في الحمط \* ادامات الآبق عند الا تحداوات منه قبل أن سرده على المولى فان كان حين الحدد أشهد انه اغما اخذ لمردّه على صاحمه فلا شمان علمه وكذاك إذا قال وقت الاخدمذا آ رق قدا خدته فن وحدله طالبافلسدله على فهدنا اشهادولا ضمان عاميه قال شمس الاعمة أكملواني لنس من شرط الاشهادان كررداك والمرة تكفي محمث لايقدرعلى ان يكتم اذاستل ومكذاف اللقطية واما داترك لاشهاد وكأن الاشهاد عجك ناكان علمه الضمان عندابي دنيفة وعدرجهما الله تعالى وهذا ذاءكم كونه آبقاوان انكر المولى ان مكون عدده آبقافا لقول قوله والآخذ ضاهن بالاحاع كذا فى الذخيرة بد اذااخذ عمدا آبقافاد عاه رحل واقراء العمد فدفعه المه بغيرا مرالقاضي فهلا عنده مماستحقه آخريا لمدنة فله أن يضمن اجماشا عفان ضمن الدافع برجع به على القابض وان كان لميدفع الى الاول حتى شهد عنده شاهدان انه عمده فدفعه اليه بغير حكم تم اقام الا توالدنة انه له قضي مه للثانى فان اقام الاول بدنة لم الزم الضاواذ الخذعبد اآبقا وباعه بغسرا مرالقاضي حتى لم يصم البدح

وهلات العبد في بدالمشترى ثم جاور - لفادعاه فأقام المدنة انه عبده فالمستحق بالخياران شاه ضمن المشترى وعند ذلك برخيال المشترى وعند ذلك بنفذ المدخ من حهة المدائع ويكون المثن اله ويتصدق على المدائع وان شاء ضمن المائع قمته وعند ذلك بنفذ المدخ من حهة المدائع ويكون المثن له ويتصدق على افضل على القعدة من المثن به اذاا تكر المولى ان يكون عمده آسة الله المولى المائية واذاا بق المعدد وذه عالى المولى في مائية واذا بق من أجنى المتحوز وان وهمه من المن من أجنى المتحوز وان وهمه من المن صغير له المن منزدد افي دار الاسلام محوز وان ابق الى دارا نحر ب اختلف فيه المشايخ رجه ما لله تعالى روى قاضى المحرمين عن الى حديقة رجه الله تعالى اله لا يحوز و محوز اعتماقه عن كف ارة ظهاره ولووكل المولى قاضى المحرمين عن الى حديقة رجه الله تعالى اله لا يحوز و محوز اعتماقه عن كف ارة ظهاره ولووكل المولى و المناب الا تق وأصابه الوكم المائه والمناب المن والم عن المال حتى نعلم ان الوكم للمائه والمائد و المناب المائه والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب والمنا

#### \* (كتاب المفقود) \*

موالذى غاب عن أهله أو يلدوا واسروالمد وولا يدرى الحي هوا وميت ولا يعلم له مكان ومضى على ذلك رَّمِان فهومعدوم بِهِـــــــذا الادتيارو حكمه ايه حي في حق نفسه لا تتزوّج الرأته ولا يقسم ما له ولا تفسيخ المارته وهوميت في حق غيره لا يرث من مات حال غيسته كشافى خزانة الفتين \* وينصب القاضى من صفظ ماله ويقوم علمه ويقمض غلاته والدبون التي اقربها غرماؤه ولابخياص في دبن لم يقسريه الغريم ولافى نصد اله فى عرض أوعة ارفى مدغره لا نه لدس عالك ولانا أب عنه واعاه ووكدل القدص من جهة القاضي وانه لاعلك الخصومة بالاتفاق لمافهمن تضمن الحكم على الخائب فاذا كان يتضمن الحكم على الغائب لا حور عندنا فلوقطي مه قاض مرى دلك حارلانه فصل محتهد فديه فسنفذ قضاؤه مالاتفاق ثم الوكيل الذي تصبه القاضي بخاصم في دين وجب معقد بالاخلاف و مدع مامخاف علمه القسادمن ماله كذافي التدبي به ولا يدرع مالا بتسارع المه الفساد في نفقة ولا في غيرها منقولا كان أوعقارا كذا في غالمة السان \* سنقق من ماله على من تحب علمه تفقيه حال حضرته بغير قضاء كزوجته وأولاده وأبويه وكل من لا يستحقه المحضرته الا يقضا فانه لا ينفق علمه كالا خ والاخت ونحوه ما وهدى قولنا من ماله النقد أن كذا في خزانة المفتهن \* والتبر عنزلة النقدس في هذا الحجيم وهذا إذا كان المال في مد القاصي وان كان وديعة اودينا بنقق علهم منهما أذا كان المودع والمديون مقرّبن بالوديعة والدس والنسب والنكاح اذالم يكونا ظهمون عندالقاضي وأن كاناظهم س فلاحاجة الى اقرارهما وانكان احدهماظا هرادون الاتنويشترط الاقراري اليس بطاهرفي الصييروان دفع المودع بنفسه الومن عليه الدين بغيرام القاطى فالمودع يضمن والمديون لابرأ وان عدالمودع والمديون اصلا اوجد الزوجية والنسب لم منتصب احد عن يستحق النفقة خصم افي ذلك \* لا مفرق مدمه ودس امرأته وحكم عوته عضى تسعن سنة وعلمه الفتوى وفي ظاهرال والمة بقدّر عوت أقرائه فأذالم يدقى احدمن اقرانه حياحكم عوته وبعتبرموت اقرآنه في أهل الده كذا في البكافي \* والختيارانه بفوض الي رأى الامام كذافى التدمن يه وإذا حب معوته اعتدت امراته عدة الوفاة من ذلك الوقت وقسم ماله بين ورثته والموجودين في ذلك الوقت ومن مات قبل ذلك لم رت منه كذا في الهداية \* فان عادروجها

ودمضى المدة فهواجق بهاوان تزوجت فلاسدل المعلما ويعتبرممتافي ماله يوم عتالمدة وفي مال الغيرىعتبركأنهمات وم فقد مكذا في التتارخانية ، ولامرث المفقودا حيد امات في حال فقيده ومعنى قولنا لابرث المفقود أحداان نصد المفقود من المراث لا مصرم اكالمحفقود اما نصد الفقود من الأرث فدوقف فان ظهر حماعلم أنه كان مسقعقا وان لم نظهر حماحتي بلغ تسعين سنة فا وقف له بردّع لى ورثة صاحب المال يوم مات صاحب المال كذا في الحافى \* واذا أومى له توقف الموصى مه الى أن بحكم عوته فاذا حكم عوته مرد المال الموصى مه الى ورثة الموصى كذا في التامين ي اذا فقد المرتد فل بعلم أعرق بدارا محرب أم لافانه يوقف معراته حتى يتسن كاقه بدارا محرب وأن مات أحدمن ولدا ارتد يقسم ميرا ته بين ورثته ولم وقف للفقودشي كذا في الظهيرية بدلو كان مع المفقود وارث لا مجد به واست نقص حقه به معطى أقيل النصد من وبوقف الماقى وان كان مد وارث مجعب مدلم بعط أصلاب انه رجل مات عين منتن وان مفقود وان ابن وبنت ان والمال في مد أجنسي وتصادقواعلى الاس المفقود وطلمت المنتان الارث دفع النصف أقل النصد من المهما ولايدفع الى ولد الابن ولا ينزعمن بدالاجنبي الااذاظهرت منه خمانة فلا تؤمن عليه فاذامضت المدة وحكم عوت المفقود يعطى سدس آخوللمنتس ليتم لهماا لثلثان ويعطى الداقي لولدالاس وتظرمه اعجل فانه بوقف له نصدب ان واحدا خدار الفتوى ولو كان معد وارث آخولا يسقط بحال ولا يتغير ما كحل بعطى كل نصده وان كان عمن تتغير مه يعطى اقبل النصدين كذافي الكافي بد اذامات المفقود بالسادمة فلصاحمه ان سم حاره ومتاعه ومحمل الدراهم الى أهله وان ادعى رجل على المفقود حقا من دس أوود بعة اوشركة في عقارا وط الاق اوعتاق اوز كاح اورد بعد اومطاله تماستحقاق لم يلتفت الى دعواه ولم يقدل منه المدنة ولم يكن هذا الوكيل ولاأحدمن الورثة حمماوان رأى القاضي سماع ليدنة وحكم نفذ حكمه مالاجاع كذافي التتارخانية

## \*(كتابالشركة)\*

وهو يشتمل على ستة أبواب

\* (الباب الاول في بيان أنواع الشركة وأركانها وشرائطها وأحكامها وما يتعلق بها) \*

وقده اللائة فصول

\*(الفصل الاول في بمان أنواع الشركة) \* الشركة نوعان شركة ملك وهي أن يقلك رجلان شيئا من غير عقد الشركة بينهما كذا في النهد في به وشركة عقد وهي ان يقول أحده ما شاركتك في كذا و يقول الا توقيلت هجذا في كينز الدقائق \* وشركة الملك نوعان شركة جسر وشركة المناف كنا أنه يم ينهما وشركة اختيار في كنا المن خاط الاعكن القيم زينهما وشركة اختيار في الكن المحمد المعمد أوير نا حقيقة بان كان المجلس واحدا أو عكن القيم وضرب كافة ومشقة نحوان تختياط المحنطة بالشعير أوير نا مالا \* وشركة الاختيار أن يوم المالة بالناسة بالاختيار النام واحدا أو عكن القيم وكل واحد كاما لا باستملاء أو يخلط الماك ولا يحوز لا حده ما المختار \* وركنه المجتمل المناف والمحوز لا حده ما المختار \* وركنه المحتمد بين وحكم ها وقوع الزيادة على الشركة بقدر الملك ولا يحوز لا حده ما أن يتصرف في نصيب الاختراك بأم وكل واحد منهما كالاجنبي في نصيب صاحبه ويحوز بسرة الحدم الماكن \* الماشركة العقود فأنواع ثلاثة شركة بالمال وشركة بالاعمال وكل ذلك على وجهين في الماشركة العقود فأنواع ثلاثة شركة بالمال وشركة بالاعمال وكل ذلك على وجهين في الماشركة العقود فأنواع ثلاثة شركة بالمال وشركة بالاعمال وكل ذلك على وجهين في الماشركة العقود فأنواع ثلاثة شركة بالمال وشركة بالاعمال وكل ذلك على وجهين

مفاوضة وعنان كذافى المذخرة \* وركنها الانجاب والقدول وهوأن يقول أحدهما شاركتك فى كذا ويقول الا تنوقيل كذافى المدرالفائق \* ويندب الاشهاد عليها كذافى النهرالفائق \* وشرط حوازه في الخيط \* وأن يكون وشرط حوازه في الشركات كون المعقود عليه عقد الشركة قاملا الوكالة كذافى المحيط \* وأن يكون الربح معلوم القدد وفان كان محهولا تفسدا اشركة وان يكون ألر بح جزاشا تعافى المحيافان عينا عشرة اومائة اونحوذ الى كانت الشركة فاسدة كذافى البدائع \* وحكم شركة العقد صيرورة المعقود عليه وما يستفاد به مشتركا بينه مها كذافى معسط السرخسي \* أما الشركة بالمال فهي أن المترك المناب في أن الشرك المناب في أن يشترك المناب في رأس مال في قول الشرك نافيه على أن نشترى وند معاذلك ويقول الآخر نعم ما رزق الله عزوج للمن ربح فهو بينناء لي شرط كذا أويقول أحد هما ذلك ويقول الآخر نعم كذا في البدائع

## \* (الفصل الثاني في الالفاظ التي تصم الشركة بها والتي لا تصم) \*

قال مجدرحه الله تعلى اذا اشتركا بغيرمال على ان ما اشترىا الموم فهو يدنهما وخصاصنفا أوع لا أولم مخصافهو حائز وكذلك إذاقا لاهدذا الشهر وكذلك اذالم يذكر اللشركة وقتا بأن اشتركاء لحيأن ماا شتربافهو ينهماهكذا في المحمط وان وقتاهل يتوقت بالوقت المذكور روى بشرعن ابي بوسفءن بى حنيفة رجهما الله تعالى أنه يتوقت والطها وي ضعف هانده الرواية وصحيحها غيره من المشايخ رهوا الصيح \* اذالم يذكر الفظ الشركة ولكن قال أحده ما اللا خرما اشتروت الموم من شئ فهو بدني وبدنك ووافقه الآخرهل يكون شركة لم يذكره مجدر حمايته تعالى في الاصل وروى أبوسلمان عن مجدرة ما لله تعالى أنه عوز وتدت الشركة بهذا القدر الاترى انهما لوذكرا الشراء من المجانبين محوز والمهندكر الفظ الشركة ماءتمار ذكر حكمهاف كذاهد ذاوهوالصيع وهذه لشركة حائزة في الشراءوليس لاحدوما أن يسع حصة الآخريما بشترى الاماذن صياحيه كذافي الغمائمة به انقال رجل تغيره مااشتريت من شئ فييني وبينك أوقال فيينناوقال الا تونع فان أراد بذلك ان يكونا بمعنى شريكي التحيارة كان شركة حتى يصيم من غير بييان جنس المشتري اونوعه أوقد ر لثمن كم اذا نصاعلي الشراء والرح وان أراديه أن يكون المشترى بين ماخاصة بعينه ولا يكونا فد كشريكي القصارة بل يكون المشترى بينهما بعينه كمااذاور ثاأ ووهساله ماكان وكالة لاشركة فان وجدشرط مجةالو كالةحازت الوكالة والافلاوهو بيان جنس المشترى وبيان نوعه رمقدارا لثمن فى الوكالة الخياصة وهوان لا يفوّض الموكل الرأى الى الوكيل أوسيان الوقت أوقدر النيمن أوجنس المبيع في الوكالة العامة كذا في المدائع \* وفي المنتقى عن أبي يوسف رحه الله تعالى في رجلس قالا مااشتريناه ن شئ فهو بيننا نصفين فهو حائزوفيه أيضياعن الحسن ابن زيادعن أبي حنه فقر جهالله تعالى في رجل قال لا تنزما اشتربت من أصناف التحيارة فهو مدنى وبدنك فقيل ذلك صياحيه فهو حائز وكذلك اذاقال اليوم ومااشترى فى ذلك اليوم كان بينهما نصفين وكذلك لوقال كل واحدمنهم الصاحمه ولم بوقتاو كذايك ذاقال مااشتريت من الدقيق فهويدني وبدنك وليس لواحد منهماأن بيسع حصة صاحمه عما اشترى الاماذن صاحمه لانهما اشتركافي الشراء لافي الممع كذافي المحمط ولوقال أحدم ماللا نواستريت عدافه وبدني وبدنك كان فاسدا الاأن يسمى نوعا فيقول عددا خُواسانيا أوماأشيه ذلك كذا في فتاوى قاضى خان \* وان قال ما اشتريت من شيَّ فهويدني وبينك فان أبا حنيفة رجه الله تعالى قال لا يحوز وكذلك قال أبو يوسف رجه الله تعالى كذا في المدارَّم \*

وفي المنتقى أيضا بشرين الولد دعن أبي يوسف رجه الله تعالى رحل قال مااشتر بت الموم من شيء فهو مذى ورمذك فهذا حاثز وكذلك ان وقت سنة ارلم يوقت وقتاالا أنه وقت من المسترى مقد دارا ، أن قال ماأشتر بت من الحنطة الى كذافه وبدئي وبدنك فه فه ذا حائز كذا في الذخر من \* اذاقال مااشتروت فى وجهك فسدى وبدنك وقد خرج فى وجهه أوقال بالمصرة فهوباطل حتى بوقت ثمناأ وسعاأ وأياما هكذا في المحمط \* رحل أمر الاتو أن دشترى عدا دمينه منه مومنه فقال نع فأشهد عند الشراء أنه اشتراه النفسة خاصة فالعدد مشترك كذافي محمط السرخسي \* قال أبو حندفة رجه الله تعالى في المحرداذا أمره ورثيراء فسكت ولم بقل نعم ولالاحتى قال صندالشراء اشتريت النفسي مكون له ولوقال اشهدوا أنئ اشتر مته لفلان كما أمرني ثم اشتراه فهوللا مركذافي الذخر مرة \* فان اشتراه وسكت عند الشراء ثم قال عدالشراء اشترسه لغلان الاحمركان افي للان اذا كان سلها ولوقال ذلك وحدما حدث مه عمل أومات لْم بقيل قوله الأأن بصدّقه الآمركذافي التتارخانية \* رجل قال لا خواشتر عسد فلان مني و مدنك قال نع ونده الشترى فقال له الا خواشة ترذلك بدنى وينك قال نه ع فاشترا و فهوللا مرس كذا في الخلاصة ، قالوا مذا ذا قدل الوكالة من الثاني بغير محضر من الاول وأما اذا قدل الوكالة بمعضر من الاول فيكون العدد سن الا مر الماني وسن المامور تصفين كذا في الحيط \* ولولقه من الله فأمر وبذلك فاشتراه المأمور بعدام الثلاثة منظران قال للثالث نع بغبر عضرالا ولمن فالعمد ينتهد ماولاشي للثالث والمشترى وان قال نع بحصرهم افالعمد بين المالث والمشترى نصفين كذا في محمد طااسر حسى \* وفي المنتق قال هشام سألت مجدارجه الله تعالى ما تقول في رجل أمرر جلاأن دشتري ثوبا موصوفا وعشرين درهما مدنى ومنه على أن أنقد أنا الدراهم قال فهو حائز وهو منهما والثيرط ماطل وفعه أنضاا براهم عن مجدرجه الله تعالى رحل قال لرحل اشترحارية فلان بدني وبعنك على أن أسعها أنا قال الشرط فاسد والشركة عائزة قال وكذلك كلشرط فاسدفى الشركة ولوقال على أن تدمه عاكان مداعائزا وهي مشتركة منهما سمانهاعلى تحارتهما كذافى الحيط \* لوقال رجل لا تواينا اشترى هذا العبداشترك صاحمه أوفصاحمه فمهشر مكله فهو حائز فأمهم ااشتراه كان مشتر نانصفه لنفسه ونصفه اصاحمه فاذا قيضه فهو كقيضهماحتى لوماتكانم مالهمافان اشتريامعا اراشترى أحدممانصف قيل صاحب ثم اشترى صاحبة النوف الا خركان منهما ولونقد أحدهما كل الثن في هذه الصورة ولو بغيرا مرصاحمه رجع بنصفه علمه كذافي فتم القدس بفان اذنكل واحدمتهمالصاحمه في معه فماع أحدهما من رحل على ان له نصفه فهو ما تم نصد عشر يكه بنصف النهن وان ماه ما لا نصفه فحصد ع النمن ونصف العديد يهنهمانصفين عنداى حنيفة رجمالله تعالى وعندهما السيح ينصرف الىنصد السائع خاصة كذا فى عدط السرحسى \* في المنتقى قال مشام معت أمانو فرحه الله تعالى يقول في رجل قال لا خو المس له شئ تعال فعي عشرة الاف فيذها شركة بدي وبدنك قال هو حائز والربح والوضيعة علمهما كذافي المحمط برحل اشترى عمدارة مضه فطلب رحل آخره نها اشركة فمه فالشركة فميه فيله نصفه بنصف اشمن الذي اشتراه مه بناء على ان مطلق الشركة يقتضى التسومة الاان سن خلافه كذا في فتح القد مر \* وكذالواشرك رحول رجلن سور بدنهم اللاما كذافي فتاوى قاضى خان \* رجل اشترى عداوقيضه فقال له رجل اشركني فيه ففعل تملقسه آخرفقال مشل ذلك فان كان التاني بعدم عشاركة الاول فله ربع العمدوان كان لا بعلم فللشاني نصف العمد وللاول النصف وخرج المشيرى من المن كذافي الحمط \* وكذلك لواشترى عمدافقال له رجل اشركني فسه فاشركه عماستحق نصف العمد فللشريك نصف العمد وخرج المشترى من المن كذافي محمط

السرخسي به واذااشترى نصف العدوقسفه فقال له رحل اشركني قده وهوسرى انه اشترى الكل نفعل فله جميع النصف الذي اشتراه المشترى وان كان وعلم انه اشترى النصف فله نصفه كذافي المحمط واذا اشترى رحل شيئا فقال له رحل آنوا شركني فيه فاشركه فهذا عنزلة السمع فانكان قسل قمض الذي اشترى لريص ولوأ شركه بعدا قبض ولم يسماء المسحق هلك لم بازمه عن وبعلم انه لابدّ من قبول الذي اشركه لأن لفظا شركتك صارات الله عمر مكذا في فتح القدس \* وذكر في المنتقى لوقيض النصف دون النصف ثمأشرك آخرفه مشائعامن المقموض وغمرا لقموض يصعرفي القموض وله المخمار لتفرق الصفقة عليه كذافي عمط السرخسي \* ولوكان رجل في ستم حنطة بدّعها كلها فأشرك رحلافي زفها فلم يقمض حتى احترق نصفها فانشاء المشرك أخذ نصف مادقي وانشاء ترك وكذا لمدع في هدا الوجه وان استحق نصف الطعام اختلفت الشركة والسع وكان السع عسلي النصف الساقي وكان في الاشتراك النصف بدنهما وللشرك الخداركذافي السراج الوهاج \* ولواشترى رحلان عددافأ شركافه ه آخو ينظران اشركاه على التعاق فله النصف ولهم النصف كذافي محيط السرحسي بوان أشركاه ممامان قالاجلة أشركاك في مذا العدد كان للرحل ثلث العداستحسانا كذا في المحمط \* ولوأ شركه أحدهما في عديه وتصدر صاحبه فأحارصا حميه فله النصف والشر بكين تصفه كذافي عميط السرخسي وان لم يحزفله نصف نصد المشرك وهوالر وعكذا في المحمط ولوأ شركه ماذن شر وكه كان مدنه ما اللاما كذا في المسوط \* وان قال أشركني معك ومع شر بكك في هذا العبد ففعل فان أحار شريكه فيله الثلث إن لم يحزفه السدس كذا في محمط السرخسي \* ولوقال أحده ما أشركنك في نصف هذا العددة قدروي س سماعة عن أبي بوسف رجه الله تعالى كان على كان على المحديد نصديه منه عنزلة قوله قد أشركنا وينه فه لامرى انالمشترى لوكان واحدا فقال لرحل أشركتك في نصفه كان له العمد كقوله أشركتك منصفه بخلاف مالوقال أشركتك في تصدى فانه لا عكن ان معل مهذا اللفظ عمل كاجميع تصديه باقامة حرف في مقام وف الماء فانه لوقال أشركتك نصدى كان ماطلافلذا كان له تصف نصده كذا في فتح القدير \* شــترى عبدا ألف درهـم وقيضه ثم قال أرحـل قدأ شركتك فيه فلم بقل الرحـل شيئًا حتى قال لا آخر أشركةك فسيدنم قالاقد قبلنا فالعبد بينه الكل واحدمنه ماالنصف ونوج المشترى من البنكذا فى ألمحيط \* ولوقال له رحل أشركني فعه فأشركه فلم يقل الرحل قدات حتى قال لا خوقد أشركتاك فعه شم قهلافلاشي للاول وللشاني النصف وكذلك لوقال لأتنزق أشركتك فده تمقال لاتنز ذلك تمقال مثله للثالث ولم يقدل واحدمنهم فهو بدنه وبين الأخران قدل وان قال قدأ شركتكم فد محمعا فقدل أحدهم فله الروم كذا في محمط السرخسي \* لوقال لي عشرة دنا نبرفاد في الى ذهما فاشترى بالحل سلمة ما اشركة ولم بعمن مقداره فدفع المه خسة واشترى مالخسة عشرسلعة بكون ائلانا كانه قال اشترى مالخمسة عشر سلعة بالشركة ولوقال ذلك بكون ائلاما كداهذا رلفظ الشركة يحمل شركة الاملاك تمقال وهذا اذاعين السائل جنس السلعة كالحنطة ونحوها فامااذالم بعين فالكل للشترى وعلمه الخسة لعدم صحة التوكيل للحهالة كذافي القنمة \* وقال أبو حند فقرجه الله تعالى في رجل قال لا تواشترهذا العدد وأشركني فيه فقال نعم تم اشتراه فهو يديهما وكذلك قال أبوسف رجه الله تعالى وهواستعسان كذافي الحيط \* اشترى بقرة بعشرة دنانبرفقهضها عمقال لاتنوقداشركتك فهابدينارس فقدلكان لهنجس المقرة هذا في محمط السرخسي \* ماع فلزا يخمسهن دينارا م قال المائع اكون لك شريكا فيه فقال المشتري نع فسكتاعلى ذلك فكان المائع تعيى المطاطيخ والمشترى بدعها في السوق على هذا حتى نفدت لا نصر شريكافيه هذافي القنية \* اشترى حنطه فاعطى على طعنها درهما تم أعطى على خيزها

درهمافاشرك رجلافي الحنر أعطاه المشرك نصف غن المحدمة ونصف النفقة وكذلك هذا في القطن وغزله وحياكته والشمسم وقصره واذا كان هوالذي طعن وخبر وغزل وسبح ولم يعطعله أجراوالمسئلة بعالها فعليه نصف الفن لاغير ولا شئ عليه بعمله كذا في المحمط \* ولوقال له رحل ما اشتريت الدوم في فيدي وبدنت فقال نع شم اشترى العدد فنصفه فيدي وبدنت فقال نع شم اشترى العدد فنصفه للا تحرون صفه وبين الأول ولوقال الارل اشترلي هذا العدد بين وبدنت وبدنت وبالدول در في في المسرحة وبين الأول ولوقال الارل اشترلي هذا العدد الفي محيط السرحيني

# \* الفصل الثالث في ايصل أن يكون رأس المال ومالا يصلي) \*

الشركة اذا كانت بالمال لاتحوز عنانا كانت إومف وضة الااذا كإن رأس مالهما من الاثمان التي لاتتعين في عقود المادلات نحوالدراهم والدناز مرفاماما يتعين في عقود المادلات نحوالعروض واتحموان فلاتصح الشركة بهما سواعكان ذلك رأس مالهما أورأس مال احدهما كذافي الحمط يع ويشترط حضوره عندالعقد أوعندا اشراءكذا في خزانة المعتمن \* وهكذا في فتاوى قاضي خان \* حتى لود فع الف درهم الى رجل وقال أخرج مثلها واشتربها وسع فاخرج صدت الشركة كذا في الصغري، ولا تصم عال غائد اودن في الحالين كذا في معط السرخدي \* أما العلم عقد داررأس المال وقت العقد فلدس بشرط عندنا كذا في المدائع \* ولا بشترط تسلم المالين ولا خاطهما كذا في خزانة المفتين \* ولو كان لاحدهما ألف درهم ولا نومائة دينار أولا حدهما دراهم بيض وللآ نودراهم سود فاشتركا حازت الشركة كدافي محمط السرخسي ، التبرمن الذهب والفضة عنزلة العروص في ظاهر الرواية لا يصلح رأس مال الشركة كذافي فتاوى قاضى خان \* والصحيح ان كانوايتعاملون بها يحوز والافلاكذافي التهذوب والمصوغ منهما عنزلة العرض في الروايات كلها كذافي فتاوى قاضي خان \* أماالفلوس فانكانت كاسدة فلاتحوز الشركة والمضاربة بهالانها عروض وانكانت نافقة فيكذلك في الرواية المشهورة عن أبي حندفة وأبي بوسف رجهما الله تعالى وعند مجدر جمه الله تعالى تحوز كذا فى المدائع \* وعلمه الفيوى كذا في السراجمة والمضمرات \* وفي المسوط الصيح ان عقد الشركة على الفلوس عوز على قول الكل كذافي الكافي \* أما الشركة بالمحكملات والموزونات قبل الخلط في جنس واحدوفي جنسين مختلفين قبل الخلط أوبعده فلاتحوز بالاتفاق كذافي المحيط \* والحل واحدمنهمامتاعه وله ربحه وعلمه وضمعته كذافي الكافي \* وان خلط وهوجنس واحدفشركة العقدفاسدة وشركة الملك ثابتة وماريحافلهما والوضيعة علمهما كذا في محمط السرخسي \* وهوظاهر الرواية كذافي المكافى \* ثم عند اختلاف الجنس أذاما ع المخلوط فالثمن منهما على قدرقمة متاع كل واحد منهما بوم خلطاه مخلوط كذافي المسوط \* قال عامة مشام الصيح أن يقال بوم ماعه كذا في محمط السرخسي \* وانكان أحده ماريده الخلط خيرا فانه يضرب بقمته وم يقسمون غير علوط كذافي المحمط \* وهكذافي فتح القدر \* اشتر بامتاعا بكر حنطة وكرشعر في كال أحدهما الحنطة والانوالشعير عماعا ذلك بدراهم يقسمان الثمن على قمة الجنطة والشعير يوم يقسمان كذا في محيط السرخسي \* وفي شرط الربح تعتبر قمة رأس مال كل واحد منهما وقت عقد الشركة وفى وقوع الملك للمشترى تعتمر فمه قيمة رأس مالهما وقت الشراء وفي ظهورالر بح في نصيبهما اوفي نصيب أحدهما تعتمر وقت القدعة لانه مالم يظهر رأس المال لا يظهرال بح كذا في القنية \* والحياة في جواز الشركة فى العروض وكل ما يتعين التعيين ان يسع كل واحدمن ما نصف ماله بنصف مال صاحبه على بعد الكراف كذا في الدائع به ولوكان بدئه ما تفاوت بأن تحكون قيمة عرض أحده ما قيم ور بلاخلاف كذا في الدائع به ولوكان بدئه ما تفاوت بأن تحكون قيمة عرض أحده ما تقوقه عرض صاحبه أربعمائة بيسع صاحب الاقل أربعة أخماس عرضه بخمس عرض الآخر قصار المتاع كله أخماسا كذا في الكافي به وكذلا في أذا كان لاحده ما دراهم وللا تحروض يدفي أن بديع صاحب العروض نصف عروضه سنصف دراهم صاحبه و يتقا شان ثم يشتركان ان شا آمغاوضة وان شاآهنا فا كذا في المنتقي هذا معن عهدرجه الله تعالى عدين رجلين اشتركا في اشتركا في ما واحده ما أحده من كافيه ما وخلاله ما وأحده ما أحود من الآخر فالشركة حائزة والثمن بدئه ما نصفين لان هذا في المنتقي بعد الدلكان أنه يقيم الثمن بدئه على قيمة الدين عن القائق والته أعلى المناقق والته أعلى الفائق والته أعلى المناقق والته أعلى الفائق والته أعلى الفائق والته أعلى الفائق والته أعلى المناق والنه أعلى الفائق والته أعلى المناق والمناق والمناق والمناق والفائق والته أعلى الفائق والته أعلى المناق والنه أعلى الفائق والته أعلى المناق والمناق والمنا

## الماب الثاني في المفاوضة) ﴿

وفيه عالمة فصول

و الفصل الاول في تفسيرها وشرائطها) مع أما تفسيرها فهي ان يشترك الرجد لان في تساو نان في ماله ما وتصر فهما ودينهما و يكونكل واحده توسما كفيلاعن الآنجرفي كل ما مان ممن عهدة ما يشتريه كاأنه وكيل عنه كذافي فتح العدر فتجوز بين المحرّن الكبرين مسلمن أوذم سنكذا في الهداية \* وانكان أحده ما كما سما والا ترجوس ما كذا في عمط السرخسي \* ولا تحوز بين محروالمملوك ولابين الصي والمالغ كذافي النافع \* ولاس الحروالم كات كذافي الجوهرة النبرة \* وكذالا تصمين المحذون والعاقل كذافي العيني شرح البكنزب ولا تصم بين العيدين ولاس الصدين ولابين المكاتس كذافى خزانة المفتين بوان فاوض المسلم المحرمرتدا أومرتدة أوذمما لاتصم المفاوضة فان أجلم المرتد قبل الحكم بلحاقه محت المفاوضة كذافى فتأوى قاضى خان ب وصورة شركة المفاوضة ان يشترك اثنان ويقولا تشاركا شركة و فاوضة في كل قلمل وكثير على ان نشتري وندح جمعا وشقى بالنقد والنسدية ويعسمل كل واحدمنا رأيه على ان مارزق الله تعالى من الربح فهويدننا والوضيعة على المالذكره في مسوط صدر الاسلام كذا في المضمرات \* وأماشرا مطها فيها التنصيص على المفاوضة كذافي المحمط وان عقدهامن معرف معناهافاستوفي المعنى في العقد صحت بغير لفظ المفاوضة كذافي المضمرات \* وان بكون كل واحدمنه مامن أهل المفالة بأن يكونا بالغين حربن عاقلين متفقين في الدين كذا في الذخررة \* وان تكون عامة في عوم العمارات كذا في الحيط \* وإن بكون رأس ماله ماعلى السواءمن حيث القدراذا كانامن جنس واجد ونوع واحد وان كانامن جنسن مجتلفي نحوالدراهم والدنا نبراوكانامن جنس واحدا لاأفها ختلف نوعها نحوالكسو رمع العماج يشترط مع ذلك التساوي في القمة كذا في الذخرة \* وان لا يكون لكل واحدمنهما من المال الذي محوزعلمه عقد الشركة سوى رأس المال الذي شاركه مه صاحمه ابتدا وانتها عكذا في الحمط \* إذا كان المالان على السواء عند الشركة حتى صحت المفاوضة ثم صارفي أحدهما فضل قبل أن يشتر عابأن زادت قيمة أحد النقدين بعدعقد المفاوضة قبل الشراء انتقت المفاوضة وصارت عنانا وكذاان اشترى باحدالمالين وزادالآ نجر وان حصل الفضل معدالشراء مالمالين فالمفاوضة على حالها كذافي خزاية

المفتين \* وان تفاضلافي الاموال التي لا تصفيفها الشركة كالمرض والعقار والدور جازت المفاوضة وكذا المال الغائب كذفي البدائع \* ولوكان لا حدهما وديعة تقدلم تصبح ولوكان أو دن محت الى ان يقيضه فاذا قيضه فسدت وصارت عنانا وكذا يعتبر التساوى في التصريف فانه لوملك أحدهما تصرفا لم علكه الأسم فات التساوى كذا في فتح القدير

\* (الفصل الثياني في أحكام المفاوضة) \* ما وشيتر مه كل واحد من المتفاوضين بكون على الشركة لاطعام أهله وكسوتهم وكذا كسوته وكذا الادام وهواستعسان كذافي المدامة بير وكذا المتعية والنفقة هكذا في فتارى قاضى خان \* وكذا الاستنجار للسكني والركوب عماحته كامج وغر مركذا في التدين \* فيحتص بالمشتري ومع ذلك بكون الا توكفيلاعنه حتى بكون ليائع الطعام والكسوة له ولعماله وادامهم أن عطال الآخروس مع الا خريا أدى على الشريك المشترى كذا في فتح القدس واذا أدى المشترى رحم علمه مشر مكه منصف ذلك كذافي عمط السرخدي به والس له أن سترى حارية للوطه اوللفدمة نغمراذن الشربك فان اشترى فلنس لهان بطأها ولالشر مكه لانها دخلت في الشركة فكانت بدنهما كذافي المدائم ، وإن اشتراها للوط عاذن شربكه فهي له خاصة وللمائع أن يأخذ أبهماشاء ومرجع شريكه بنصف الفن عندهما وعندأبي حندغة رجه الله تعالى لامرجع ذكره في المجامع الصغير كذا في محمط السرخسي \* فان اشترى حارمة للوط عاذن شريكه واستولدها ثم استحقت فعلى الواطئ العقر بأخذ المستحتى العقرمن أمهماشاء كذا في المدائع \* ولا يشاركه فماس من مراث ولاحائزة عسر السلطان ولاالمسة ولاالصدقة كذافي فتاوى قاضي خان \* ولا المدية هكذا في المدسوط \* والملك اذا وقع لاحد الشريكين وسد ساوق على الشركة لا وشاركه الا خرفه كالواشترى عسدادشرط الخمار للماثع غفاوص المشترى رجلاغ أسقط الخمارفائه لايكون اشر مه في العدد شركة كذا في الكافي \* وكل ودرمة كانت عنداً حدهما فهي عندهما جمعافان مات المستودع قدل ان سن لزمهم اجمعا فان قال الحي ضاعت في مد المت قدل موته لم سدّق وان كان الحيم هوالمسترد عصد ق كذافي المدسوط \* وان قال المستودع أكلتها قدل موت صاحبي لزمه الغمان خاصة الاأن يقم المينة على ماقال فيكون الفعلان علمهما كذافي عيط السرخسي \* ولوكان عندأحدهمامضارية فعمل بهاأووديعة فغالف فهاكان الرجم لهما كذافي المسوط

\*(الفصل الشاك فيما يلزم كل واحد من المتفاوضين بحكم الكفالة عن صاحبه) \* ان أفرأ حد المتفاوضين بمال لمن تقدل شها دعه فه يؤاخذ به صاحبه وصاحب الحق مخرف مطالدة كل واحد منهما على حدة وعلى سديل الاجتماع كذا في المضمرات \* ولوأ قرأ حدالمتفاوضين لمن لا تقدل شهادته له يدن فأن أقر لا بمه أو لا مه اوما أشبه ذلك لم يصع اقراره في حق شريكه حتى لا يؤاخذ به شريكه في قول أبي حديقة رجمه افته تعالى وهوالاظهر هكذا في المحيط \* وكذلك لو أقرلا مرأته وهي ما تند في معتدة منه كذا في المسوط \* فان ترق جرو محافا سداود خل بها وأقر بمهر في المراحسي \* ومعوز اقراره على ما المراقبة وولادها من عسوه اعتمار اللاقرار بالشهادة ولا يحوز اقرارا لمرأة المفاوضة بالدين لزوجها على شريكها كالا تحوز شهادتها كذا له ويحوز اقراره اللاقرار بالشهادة ولا يحوز اقرارا لمراقبة الموضون الدين لزوجها على المراكبة المنافقة والمنافذة بالمنافقة في المسوط \* أعتى أم ولده ثم أقراح الدين لمزمه ما وان كانت في عدته كذا في محيط السرخسي \* في المسوط \* أعتى أم ولده ثم أقراح الدين لمزمه ما وان كانت في عدته كذا في محيط السرخسي \* كل دين لزم أحدهما بالتمارة كالسبع والشراء والا جارة او بما يغيراً مرالم كفول عنه لم يؤخذ به شربكه كل دين لزم أحدهما بالتمارة والرهن فالا توضامن له ولو كفل عيل بغيراً مرالم كفول عنه لم يؤخذ به شربكه

تفاقاكذا في الكافي \* وكذاك المدوع الفاسدة كذا في الحيط \* وصاحد الحق عنر في مطالبة كل واحدمنها على حدة وعلى سدل الاجتماع كذافي المضمرات بالاأن عاصل الفعان مكون على الفاعل خاصة حتى لوادى الآخر من مال الشركة مرجع علمه بنصفه كذا في المسوط ي عذلاف الشراء الفاسد فان هناك اقرار الضمان لايكون على المشترى خاصة بل يكون علهما ولوكفل أحدهما منفس لا يؤخف فانذلك شريكه في قولهم جمعاولو كفل أحدا لمتفاوضين عن رحل عهرا وارش حنامة فهو عنزلة كفالته مدس كذافي الحمط ب وإذا وطئ أحدهما الحارية المشتراة ثم استحق فالمستحق أن مأخذ بالعقر أجهما شاء كذافي فتاوى قاضي خان مد ولوكتي أحدهما ضمان لاسمه ضمان التعارة لا رؤخ يذمه شريكه كاروش الجنايات والمهروالنفقة وبدل امخلع والصلح عن القصاص وعملي منداليس له ان علف الشريك على العلم اذا أنكر الشريك الجاني تخلاف مالوادي على أحدهما بمع خادم فأنكره فللمدعى ان صلف المدعى المسه على المتات وشريكه على العلم لان كل واحدلوا قرّ عادتما والمدّعي بلزمه ما حد الف الجنامة لوأقرأ حده مالا بلزم الا توكذا في فتم القدر \* وكذاك كل ما كان من أعمال التحارة إذا ادعاه رجل على أحده ما وحلف القاضي المدعى علمه على ذلك كانلاعى ان صلف الا توكذاني الهمط م فان ادعى ششامن ذلك علم ما جمعا كان له أن يستحلف كل واحده نهما ألبتة وأبهما نكل عن المن أمني الامر علمما وان ادعى ذلك على أحدهما وهوغائب كانلدان يستعلف المحاضره لي عله فان حلف شمقدم الغائب كان لدان يستعلفه المتة كالوكانا حاضر بن كذا في المسوط \* وانكان أحد المتفاوضين ادّعي شيئا من أجمال التحارة على رجل وجد المذعى علمه وحلفه الفاحى على ذلك ثم أراد الفاوض الا توان علفه على ذلك فليس لهذلك كذافي الحيط \* والدعي على أحدال تفارضين مالامن كفالة وحلفه علمه فه أن علف شريكه علسه أيضافي قول أى حنيفة رجمه الله تعالى كذافي المسوط واناع أحسد المتفاوضين شيئا أوادان رجلا أوكفل له رجل بدين اوغص منهما لافلشر يكه الاتران بطالب مه كذافى فتارى قاضى خان \* ولوآ وأحد المتفاوضين عسدا فللر توأخذ الاح وللستأح مطالسه بتسليم العمد ولوآ وعداله من مرائه أوشئاله خاصة لنس لشر مكه أخذ الاحرولا للستأحر مطالبته بتسليم المستأجركذافي عسط السرخسي \* وكذا كل شي هوله خاصة باعملي كن لشر وكمه أن بطالب بالنمن ولا للشترى أن بطالب الثمريك بتسليم المسع كذافي فتاوى قاضى خان بداذا افترق المتفاوضان تمقال أحدهما كنت كاتنت همذا العمد في الشركة لم يصدّق على ذلك في حقى الشريك والحن بصدة في في حق نفسمه و محمل في حق الشريك كانه انشأ الكتابة للعال واشريكه أن برده اكذا في الحيط ، ولو آجراً حد المتفاوضين نفسه كفظ شئ اوخماطة ثوب أوعل من الاعمال فالاحريد تهما وكذلك كل كسا كتسمه أحدمها فالاح بدنهما ولوآح نفسه للندمة فالاح له خاصة فى التنارخانية ، ولواستأجراً حد المتفاوضين أجيرا أودا به فللمؤاجران بأخيذ أمهما شاعها لاجرة الاأفه لواستأجره تحاجته أوالم مكة للجررجع شريكه بماأدى عنه كذافي عيط السرحسي ﴿ (الفصدل الرابع فيما تبطل مدالمفاوضة وما لا تبطل مد) ﴿ لُواسَـ تَفَادُ أُحَـ دَالْمَتْفَا وَضَينَ جما لا يحوز علمه عقد الشركة مارث أوهمة أووصمة أوفع وذلك ووصل المه مطلت المفاوضة وصارت شركتهما عنانا كذافي السراجية به وان ورث عروضا أودونا لاتمطل المفاوضة مالم يقمض الدنون كذافي محمط السرخسي \* وكذا العقاركذا في الهدامة \* وإذا اشتر ما مأحمد المالين شدمًا ففي القياس تبطل المفاوضة وفى الاستحسان لاتبطل واذا كان رأس مالهما على السواعوم الشركة حتى محت المفاوضة ثم

صارفي أحده مافضل قبل أن يشترنا بأن زادت فيه أحدالنقدين بعد عقد المفاوضة قبل الشراء انتقضت المفاوضة قال محدر جه الله تعالى وكذا اذا اشترى بأحدالما النن وزاد الا خركذا في الحيط وان اشترى أحده ماها له وزاد المسترى في قيمته فالقياس أن تبطل وفي الاستحسان لا تبطل كذا في المضمرات بو وان حمل الفضل بعد الشراء بالمالين فا الفاوضة على حالم اوكذا اذا وقع الشراء بأحد المالين وزاد الذي وقع الشراء به بعد ذلك لا تنتقض المفاوضة كذا في الفله برية ولوقال أحد المتفاوضين لغيرهماه بي في حدم الفروضة وسلمه المه بطلت المفاوضة وان كان شريكه فا تباوه في المدالة لاحد المتفاوضين اذا أراد فسيخ الشركة حال غيبة صاحبه كذا في المذخرة به وان آجراً حدهما عبد المه والمنافضة أو باعلم تبطل المفاوضة أو باعلم تبطل المفاوضة الشركة على الشركات هكذا في الخيط به اذا أنكر أحد المتفاوضين انفسخت المفاوضة وصف أن يكون الحكم في جميع الشركات هكذا كذا في الظهيرية به وما فسدت به شركة العنان تفسد به شركة المفارضة كذا في المدائم

\* (الفصل اتخامس في تصرّف أحدالمتفاوضين في مال المفاوضة) \* قال مجدرجه الله تعالى أحكل واحدمن المتفاوضين أن مشهتري مجنس مافي يده مكملاا وموزرنا فان اشترى بذلك المجنس جازوان اشترى عالمس في بده من ذلك المحنس بأن اشترى بالدنا نبرأ والدراهم ولسي في يده دراهم ولادنا نير كان المشترى خاصة للشترى ولا محوز شراؤه على الشركة \* لاحد المتفاوضين أن يكاتب عدد ا من تعاريم من الله والمأن بأذن له في التحارة اوفي أداء الغلم الخلط بورز وج الامة ولارزج العبدولا بعتقه على مال كذافي محمط السرخسي \* ولوزوج أحد المتفاوضين عدا من تحاربهما أمةمن تحارته ماحازقماسا ولاحوزاستحسانا وهوقول علىائنا كذافي الظهرية وايحل واحد منهما أن سبع بالنقد والنسيئة كذافي الخلاصة \* وله أن سبع بقاسل الثمن وكشره الايمالايتغاب الناس في مثله كذافي المدائع \* وبمع أحد المتفاوضين عن لا تقدل شهادته له ينفذعلي المفاوضة بالاجماع كذافي الفخرة \* ولواشترى أحدهما طعاما بالنسطة كان الفن علمما بخلاف أحدشريكي العنان ولوقيل أحدالمتفاوضين سلافي طعامه حازدلا على شريكه كذافي فتاوى قاضي خان ولوأسلم أحدالمتفاوضن دراهمفي طعام حازذلك علمهما وكذلك لوتعين أحدهما عينة وصورة العينة ان بشترى عينا بالنسيئة بأكثرمن قوته ليديعه بقيته بالنقد فعصل لهالمال كذافي المسوط ولاحدها أنسرهن مال المفاوضة بدن المفاوضة وبدين عليه خاصة بغيراذن شريكه لان الرهن قضاء الدين حكاواحدهماعلك قضاءدن المفاوضة ودينه خاصة من مهرأ وغيره بغيراذن شريكه كذافي محيط السرخسي \* حتى لم مكن لشريكه أن يسترده من بدالمرتبن كذا في الحيط \* فانكان الدين من شركتهما فلاضمان علمه وانكان الدبن علمه خاصة برجع شريكه علمه بنصف ذلك وان كانت قمة الرهن أكثر من الدين فلاضمان علمه في الزيادة كذا في للمسوط به وكذالورهن متاعامن خاصة متاعه بدين المفاوضة لميكن متسرعا وسرجيع على شريكه بنصف الدن وان كان الرهن قدهلا في يدالمرتهن كذا في المحمط \* ولوارتهن أحدهما رهنايدين القدارة ما زكذا في معمط المرخسي \* سواء كان هوالذي يلى الماسة أوصاحمه كذافي المسوطول كل واحدمنه ماأن تقربالرهن والارتهان فان أقريذلك بعدموت شريكه أو بعدافترا قهدما لمعز اقراره على شريكه كذافى السراج الوهاج يدوله أن بودع وله أن يحتال كذافي المدائع \* وان مدى من مال المف وضة و يتخذد عوة منه ولم يقدّر بشئ والعمير أن ذلك منصرف الى المتعارف وهوما لا بعدة والتحارسرفا كذا في الغيائية ، وقبول هدية الفاوض وأكل طعامه والاستعارة منه بغيراذن شريكه حائز ولاخمان على الاتكل والمتصدّق عامه استحسانا

كذافي محمط السرخسي م عما غساء لك الاحداء بالمأكول من الفاكمة واللحم والخنز ولا علا الاهداء بالذهب والفضة كذافي المحمط \* ولوكسا المفاوض رحلا ثوبا أووهب دامة أووهب الذعب والفضة والامتعة والحسوب لمعزني مصةشر مكه واغما صوز ذلك في الفاكهة واللهم والخسر والشياه ذلك كذا في فتاوي قاضي خان \* ولا حدالمتفاوضين أن يسافر بالمال بغيراذن شريكه وهوالصيم من مذهب بى حنىغة ومجدر جه ماالله تعالى كـذافى الذخرة ، ثم عـلى قول من جوّز السافرة لوأذن له لثهر مكَ في ذلك فله أن منفق على نفسه في كرانَّه وطعامه وادامه من جلة رأس المال روى ذلك الحسن عن أبي حندغة رجه الله تعالى فان ربح حسدت النفقة منه والا كانت النفقة محسومة من رأس المال كذا في الظهرية \* وله أن بدفع المال مضارية كذا في البدائع \* هـ ذارواية الأصل وهو الاصم كذا في النهر الفائق \* وهكذا في الهداية \* وكذاله أن بأخذما لا مشارية و بكون رصه له خاصة كذا في البدائع \* ولاحدهما أن يضع كذا في الظهيرية \* ولوأ يضع بضاعة ثم تفرق المتفاوضان ثم اشترى بالمضاعة ششاان علم المستمضع بتفرقهما كان ما اشترى للا تمرخاصة وان لم بعلم بتفرقهماان كان الثن مدفوعا الى المستمضع حاز شراؤه على الا تمروعلى شريكه وان لم يكن الثن مدفوعا المه كان مشتر باللا م خاصة كذا في فتاوي قاضي خان \* ولومات الذي لم . ضع ثم الستري المستمضع لمتاع لزم الحي خاصة ولو نقد المستمضع الفن من المال المدفوع المه فورثة المت ما مخماران شاؤا ضعنوا المستمضع الثن وانشاؤا ضمنوا المضع فان ضمنوا المستمضع برجع بذلك على الاسمروكذ لك لوضمنوا السائع سرجع على المستنضع ثم المستنضع سرجع على المنضع ولوا نضع أحد المتفاوض ألف الهواشر ما له شركة عنان رضي شريك العنان لعشترى له مامتاعا ثم مات أحدهم فان مات المضع ثم اشترى المستبضع فالمتباع للشبترى ويضمن المبال فسحكون نصفه لشريك العنان ونصفه للفآوض انحيي ولورثه الميت وانمات شريك العنان غماشة ترى المستمضع فالمشترى كله للفا رضة غم ورثة المتان شاؤارجعوا محصتهم على أبهماشاؤا وانشاؤاضمنوا المستنضع ومرجع بدالستضع على أبهماشاء وانمات المفاوض الذي لم يهضع ثم اشترى المستمضع فنصفه للاسمر ونصفه اشريك العنان ويضمن المفاوض المحى لورثة المت حصتهم وان شاؤا ضمنوا المستمضع وسر حرع بهاعلى الاتمرك فافي عصط السرخسي \* ولدس لاحدالمتفاوضين أن مقرض في ظاهرا لروامة وهوالصحيم كمذا في الذخرة \* الأأن بأذن له اذنامصر ما ان يقوض ولم يدخيل تحت قوله اعمل مرأ بك كيذا في السراج الوهاج به ولوأ قرض بغيراذنه ضمن نصفه ولا تفسد المف وضية هكذا في محيط السرخسي \* وقالوا مندفي أن يكون له الاقراض عمالاخطر للناس فد م كمذا في المحمط به ولاحد دالمتفاوضين أن دشمارك رجلاشركة عنان سعض مال الشركة كدنافي المسوط مدسواه شرطافي عقد الشركة أن بعل كل واحدمتهما برأمه أولم شرطا كندافي الذخيرة ب وحوزعلمه وعلى شريكه سواعكان باذن شريكه أو بغير اذن شريكه كذافي الحيط \* وان شاركه شركة مفاوضة باذن شريكه فهو حاثر علم حاكما لوفعلاذلكوان كان بغيراذنه لم تكن مفاوضة وكانت شركة عنان و تستوىان كان الذي شاركة أماه أوابنه اوأجنداعنه كدافي المسوط \* وفي المنتفي عن أبي يوسف رجه الله تعالى في متفاوضين شارك أحدهمار جلاشركة عنان في الرقيق فهو حائز وما اشترى هدندا الشريك من الرقيق فنصفه للشترى ونصفه بين المتفاوضين نصفين ولوأن المفاوض الذي لم شارك اشترىء. دا كان نصفه اشريك شريكه ونصفه بهن المتفاوضين كذافي الحمط ب وله أن بوكل وكملايد فع المه مالا وأمره أن ينفق على شئمن تجارتهم أفي المال من الشركة فإن أخوج الشريك الاستوالو كمال عنرج من الوكالة ان كان

فى بدع وشراء أواجارة كذا فى المدائع به وان وكله بتقاضى مادا بنه فايس للا خرانواجه كذا فى بدع وشراء أواجارة كذا فى المدتعبر إيضمن فد ه فى المحسانا حى لوا عارف المدتعبر المفاوضة وهلكت فى بدالمدتعبر المضمن فد استحسانا كدا فى الاخرة به ولوا عارا حده ما داية من شركتهما فركها المدتعبر فعطمت الداية ثم اختلف فى الموضع برئ المستعبر من ضمانها كذا فى فتاوى قاضى خان به وكل ما يجوز لاحد شريكى العنان أن يعلم فه فحد كذلك للمفاوض كذا فى محدط الدرخسي

و (الفصل السادس في تصرف أحدالمتفاوضين في عقدصاحمه وقماوجب بعقدصاحبه) بها اذا أقال أحدهما فيسعاعه الا خرعازت الاقائة علم ماوكذلك اذا أقال أحدهم افي سلماشره صاحمه كذافى المحمط مدولو ماع أحد المتفاوضين حارية من تحارتهمانسد متقلم مكن لواحدمنهماان ستريا ما قل من ذلك قدل استمفاء المن كذافي فتاوى قاضى خان ب ولوماع أحدالمتفا وضمن شيئا نسيئة ثممات ليس اصاحبة أن يخاصم فيه فان أعطاه المشترى نصف الثن نرى منه كذافي عمط السرنسي \* ولوناع أحدهماشستام وهمالهن من المشترى أوأبر أمحاز في قول أبي حنيفة ومجد رجههاالله تعالى ويضمن نصد صاحب كذافي فتاوى قاضي خان \* وان وهمه الا تخرأ وأبرأه حاز في نصدمه ولم عزفي نصد صاحمه اجماعا كذافي المحمط \* واذا أخرا حد المتفاوضين ديناوح للما حازتاً حمره في النصدين اجماعا كذا في الظهرية \* سوا وجب الدين بعقد المؤخر أو بعقدهما كيذا في الذخيرة \* اذا كان على المتفاوضين دين الى أجل فأبطل أحدهما الاجل بطل وحل المال علمهما جمعاولومات أحدهما حلى المتحصته ولم على صلى الاتخروعن أبي يوسف رجه الله تعالى اذا كان لرحل على المتفاوضين مال فأبرأ أحدهما عن حصته فهما سرآن جمعامن المال كله كذا في المحمط م حقوق عقد تولاه أحدهما ينصرف المهما جمعاحتي ان أحدهما لو ماع شيئا مطال غير المائع بالتسام للسع كإبطال المائع ولوطا غيرالمائع الثمن من المشترى محرا لمشترى على تسليم الثمن البه كاعبرعلى تسلمه الى المائع كذافي التنارخانية \* ولواشترى أحدهما شيئا بؤاخذصاحيه بالْهُن كَمَا وَاخْدَىه المشترى كذافي السراج الوهاج \* وله أن يقيض المسع كاللشترى ولو وجد لشترى منهما عسامالسع فلصاحمه أن ردّمالعب كالمشترى كذافي السدائع وإذا اشترى أحدهماششامن تعارتهما فوجدالا خرمه عساكان له أن مرد كذافي المعط \* ولواستعق المسم كان لكل واحدمنهما الرجوع المن على المائع كذافي السراج الوهاج \* والمشترى من أحدهما شمئامن شركتهما اذاوجد مالمشترى عساكان له أن مرده مالعب على أجماشا -كذافي الظهيرية \* ولوأنكر العسفه أن علف المائع على المتات وشريكه على العلم ولوأقرأ حدممانفذا قراره على النفسه وشريكه ولوياع كل واحدمنه ما نصف سلعة من شركته ما تم وجدبها عيدا فله أن يعلف كل واحدمنهماعلى النصف الذى ماعه على المتات وعلى النصف الذي ماعه شربكه على العلم بيمن واحدة فى قول مجدر حدالله تعالى وقال أبو يوسف رجه الله تعالى صاف كل واحد منهما على المتات فيما ماع وتسقط عن كل واحدمنه ما اليمن على العملم هكذا في المدائع \* واذاماع أحد المتفاوضين شيئا من متاع المقارضة ثم افترقا ولم يعلم المشترى بافتراقهما كان له أن يدفع جميع الثمن الى أيهما شاء كذا في الحيط \* وان كان علم بالفرقة لم يدفع الاالى العاقد ولودفع الى شريكه لا يسرأعن نصيب العاقدوكذلك لووددبه عيد الايخاص الاالمائع كذافي محيط السرخسي \* ولو كان المشترى ردّه على شريك المائع ابالعيب قبل الفرقة وقضى له بالثمن أو بنقصان العيب عند تعذرالردعم افترقا كان له أن

أن خذا بهماشاء كذا في الحيط \* ولواستحق العدد بعد الافتراق وقد كان نقد الثمن كله قبل الافتراق فللمشترى أن يرجع بالثمن على أيهماشاء كذا في الظهيرية \* متفاوضان افترقا فلا محاب الديون أن يأخذوا أيهماشا قا بحميع الدين ولاير جع أحدهما على صاحبه حتى يؤدّى أكثر من النصف فيرجع بذلك كذا في المجامع الصغير \* ولو وكل أحد المتفاوضين رجلا أن يشترى له حارية بعينها أو بغير عينها بثمن مسمى ثم ان الا تنونهم الوكيل عن ذلك فنهيه حائز فان اشتراها الوكيل معد ذلك فهو مشتر لنفسه وان لم ينهه عن ذلك حتى اشتراها حسان مشتر بالحما جمعا ويرجع بالثمن على أيهما شاء كذا في الحمط

\* (الفصل السابع في اختلاف المتفاوضين) \* لوادّ عي على آخرانه شاركه مفاوضة فانكر والمال فى بدائجا حد فالقول قول انج احدم عمنه وعلى المدّعي السنة كذا في فتح القدس \* فان حاء المدّعي بيدنة يشهدون على دعواه فهذاع لى وحوه اماان شهدوا أفه مفارضة وان المال الذى فى مده سم ما أوشهدوا انهمفاوضة وإنالمال الذي في مده من شركته ماوفي هذين الوجهين تقسل سنته ويقضى بالمال بينهما نصفين واماأن شهدوا أنه مفاوضة وأن المال في تده وفي هذا الوجه يقضي بالمال بينهما نصفنن سواء شهدوا بذلك في محلس الدعوى أو بعدما تفرقاعن محلس الدعوى واماان شهدوا أنه مفاوضة ولمهزيدواعلى هذاوفي هذا الوجه ذكرشمس الاغمة السرخسي رجه الله تعالى في شرحه أنه تقيل بننته ويقضى بالمال بدنهما والمه أشارمحد رجها الله تعالى فى المكاب وعدهده المسئلة وذكرشيخ الاسلام أنهم انشهدوافي محاس الدعوى تقسل الشهادة ويقضى بالمال بدن مامالم شهدوا أنه بينه ما بصفين أو يشهدوا أنه من شركتهما أو يقرا كجاحد أن المال كأن في مده يومئذ أوشهدالشهود بذلك كذا في المحيط \* عُم اذا قضى القياضي بينهما نصفين اذا ادعى الذي كان في بده شيئام افي بده لنفسه مبراناأ وممة أوصدقة من جهة غيرالمدعى فهذه المسئلة على وجوهان كان شهودمدعى المفاوضة شهدوا أنهمفاوضة وأن المال بينهما نصفين أوشهدوا أنهمفا وضة وأن المال من شركتهما ففي هذين الوجهين لاتسمع دعواه ولاتعمل سنته وان كانشهودمدعي المفاوضة شهدوا أنه مفاوضة وان المال في بده أوشهدوا أنهمف اوضة ولم ريدواعلى مذاتسهم دعواه وتقسل بنشه عندمجدر جه الله تعالى خلافالا في موسف رجه الله تعالى ولو كان المدّعي عليه ادّعي شيئام افي مده مطريق التلقي من المدّعي تسمع دعواه وقدات منته في الوحوه كلها كذا في الظهرية \* واذا ادَّعي أنه شريكه مفاوضة وأقريه المذعى عليه وقضىء ليه عيافي بده ثم ادعى ششا بميافي بده ميرا ثاأ وهبية وأقام البينة تقبل كنَّذا فى محيط السرخسي \* ولوكان المال في مد رجابن وهمامقران ما لفا وضة فادّ عي أحدهما شيئامن ذلك المال أنهله مرائاعن أسه وأقام المنة قبلت سنته كيذا في فتاوى قاضي خان \* وإذامات أحد المتفاوضين والمال في بداليا في منهما فادعى ورثة المت المفاوضة و حدد لك الحي فأقاموا المينة أن أباهم كانشر بكه شركة مفاوضة لم يقض لهم بشئ عمافي يدا كي الاأن يقيموا البينة أنه كان في يده في حماة المت أوأنه من شركة ما بدنهما فعمنتُذ يقضي لم منصفه كذا في المسوط \* فان أقام الحي المدنة أنهمرات له من أبه معدالقضاء على لا تقسل اذاشهدوا أن المال من شركتهما وانشهدوا أن هذا المال كان في يده وقت الشركة فعندا في نوسف رجه الله تعالى لا تقدل بينة الحي وعند مجدرجه الله تعالى تقبل كذافي عيط السرحسي \* ولوكان المال في بدالورثة وجدوا الشركة فأقام الحي المدنة على المفاوضة وأقاموا بينة أن أماهم مات وتركهذا ميرا أمامن غيرما بينهما لم تقيل منهم وصحح شمس الاعمة ان هذا قولم جيعا ولوقالوامات جدّنا وتركميرا ثا لابيناوا قاموا البينة على هذا لا تفيل في قول أبي

بوسف رجه الله تعالى وتقدل في قول مجد رجه الله تعالى كذا في فتم القدير \* وان كانت الاشهاء فى مداحدهما فحيدالف اوضة فقد وقعت الفرقة مجدود وهوضامن الصف جديم مافى مدءاذا قامت السنة على المفاوضة لانه كان أمسنا فسانحود مصرضامنا وكذلك افاحد وأرثه معدموته فانماتا وأوصى كل واحدمنهما الى رحل فوصى كل واحدمنهما بطالب عما ولي موصيمهما بعته فاذا قنضه فلا ضمان علمه في ذلك ولاعلى الورثة بعد أن بكونوا مقرس المفاوضة كالوكان الوص قيض نفسه وهو مة, بالمفاوضة كان أممنا في نصد صاحبه كذا في المدسوط بر متفاوضان ادّعي أحده ما أن صاحبه شر كمه بالثلث وادعى المدعى علمه الششن وكلاهما بقولان بالمفاوضة فعمد عالمال من العقاروغيره مكون بدنهما نصفين حكماللف وضة الاماكان مرثما بالكسوة أومتاع بدت أورزق العمال أوحارمة بطؤهافان ذلك مكون ان كان في مده خاصة استحسانا اذا كان ذلك معد الفرقة ولولم يفترقا ولكن مات حدهما ثما ختلفوا في مقدار الشركة فهذا ومالوا فترقائم اختلفا في مقدار الشركة سواء كذافي فتاوى قاض خان \* وإذا ادِّعى رحل على غيره أنه شر مه شركة مفاوضة وإن المال الذي في مده منها ائلاناا اثلثان لى والثلث له والمدعى عليه محدالمفاوضة أصلافاقام المدعى سنة على نحوما ادعاه لا تقسل هذه الشهادة قماساوفي الاستحسان تقمل على المفاوضة كذافي الحمط بوادعى المفاوضة وادعى المال مناصفة وشهدالشهود بالمالثة غمقال المدعى كانت كذلك تعمل استحسانا كذافي معمط السرحسي \* واذا افترق المتفاوضان فأقام أحدهما السنة ان المال كله كان في مدصاحه وان قاضي الدة كذاكان قضى بذلك عليه وسموا المال وانه قضى به ينهما نصفين فاقام الا ترعث لذلك من ذلك القاضي بعمنه أوغبره فأن كانمن قاض واحدوع لم تاريخ القضاعن أخذما لا تووان لم يعلم أوكان القضاء من القاضمين لزم كالمنهما القضاء الذي أنفذه علمه لان كالمنهما صحيح ظاهرا فعاسب كل صاحمه عامليه ويترادّان الفضل كذافي فتم القدس \* ولومات المتفاوضان فاقتسم الورثة جمعا ماتر كاثم وحدوامالا كشرافقال أحدالفر بقبن كان هذافي قسمتنالم بصدة واعلى ذلك الاسدنة وعلى الفراق الا توالمهن فاذا حلفوا كان منهما أصفين فان كان في أبدم مددّة وا ان كانوا قد شهدوا ما لمراءة وان كانوالم بشهدوانالمراءة فهو مدنهم جمعا بعدما محلف الانوون مادخل مدافي قسم هؤلاء كذافي المسوط ب ولوكان المال في بدأ حدالفر بقين فقالوا كان لا بيناة وللفاوضة وكذبهم الفريق الأخر فالمال بدنهما وان كانواشهدواعلى البراءة ممافي الشركة وان كانت البراءة من الشركة وغيرهافهواه خاصة وان كان المال في مدغ موالفريقين فهويدنهم الاستنة كذافي محيط السرخسى \* واذاشهدواعلى الاقرار بالمفاوضة منذ عشرسينين فقيل القياضي شهادتهم تندت المفاوضة منذعشرسينن وقبل ذلك حتى بقضى بحميع مافى بده منذعشرسينن وقبل ذلك بينها ولوشهد واعلى أنشاه المفاوضة منذعشرسنين قضى بالمفاوضة منذعشرسنين ولا يقضى بالمفاوضة قدل ذلك فاعلى مقن لاحدهما قبل المفاوضة عتص هو به وما كان مشكل الحال فهوللغاوضة كذا في المحيط \* ولوا مرأ حدالمتفا وضنن رحلين شتر بان عبد المحاوسي حنس العبد والثمن فاشتر ماه وقد افترق المتفاوضان عن الشركة فقال الاسمراشة رباه بعد التفرق فهولى خاصة وقال الاستواشة رباه قبل التفرق فهو بدننا كان القول قول الاحرمع عمنه والمدنة بينة الاتوان أقاما المهنة ولا تعبل شهادة الوكيلين كذا في فتاوي قاضي خان \* وان قال الشر يكان لاندري متى اشيتر ماه فهوالا مرخاصة كذافى محيط السرخسي \* وان قال الآمراشيترياه قسل الفرقة وقال الا تواشيترياه بعدالفرقة فالقول قول الآخر والمنفة منذ الاحركذافي المحمط \* وإذا أمتن أحد المتفاوضين عمدامن شركتهما

فالقول فيه إكالقول في غير المغاوض وإذا افترق المتفاوضان ثم قال أحدهما كنت كالنت هذا العمد في الشركة لم مد تق على ذلك لكن اقراره في نصيب نفسه صحيح واشريكه أن مردّه لدفع الضررعن نفسه بعدما محلف على عله وكذلك ان أقرانه أعتقه في الشركة معناه أن اقراره يصم في نصد نفسه خاصة ولا يشتغل باستحلاف الآخره هذا مخلاف الكتابة هكذا في المدسوط \* واذا تفرق التفاوضان وأشهد كل واحدع في صاحبه مالمراءة من كل شركة عمقال أحدهما كنت أعتقت منذا العيد في الشركة فدخل نصف قعته فمامر ثتالياك منه فصدّقه الاتخر في عتقه وقال كنت اخترب ضهان العسد فالقول لمن لم يعتق مع عمنه وله تضمين العمد عنيدا بي حنيفة رحيه الله تعلى دون الشريك وان قال خترت ضهانك مرئ من الضمان مالهراءة ولاشئ على العدد وان قال ما اخترت شدمًا فله أن يضمن العمد دون الشريك كذا في عيط السرخيسي \* وان أقام المقر المنف أنه كان قدا خدارضمانه جعل الثابت بالبدنة كالثبات بالمعامنة فسرأهوم ذلك ولاشئ على العبدوان قال الشريك لم يعتقه الإبعد الفرقة كار القول قوله أيضا فان أقام المعتق المدنة انه أعتقه في المفاوضة وضمن له نصف قمته وأقام الآخر المدنة أنهأعتقه سدالفرقة راختارسعامة العمدفالمينة بينة المعتق وبرئه هووالعسدمن نصف فيمته كذافي المسوط \* ولوأ قرأ حدهما أنه كاتب عبدا في الشركة على ألف وقيضها منه ومات العبد فقد دخمل في المراءة وقال الا تنوكا تبته بعمد الفرقة فالقول لمن لم يكائب وان كان العمد ترك مالا فقمال المكاتب كاتبته بعيدالفرقة وأناوارثه وقال الآخر في الفاوضة فنحن وادثاه والمكاتب لم يؤدّ شلمًا فالقول لمن لم يكاتب كذافي محمط المرخسي \* واذا أودع أحد المتفاوضين من ماله ماود بعة عند رحل فادّى المستودع أنه قدردها المه أوالى صاحبه فالقول قوله مع عبنه كذافي المسوط ب فان جدالذى ادعى عامه ذلك لم يضمن لشريكه بقول المودع والكن علف ما تدماة منه كذافي الحيط \* وكذلك لومات أحدهه ماثم ادعى المودع الدفع الى المدت يستحلف الورثة على العمم وان ادعى الدفع الحاورتة المت وحلفوا ما قيضوه يضمن حصة الحي وهو بن الحي وورثة المت كذا في محيط السرخسي \* ولوقال دفعت المال الذي أودعني بعدموت الذي لمودعني وحلف عبلي ذلك فهو مرئ من الضمان ولم يصدّق على الزام المحي شيئاله دأن علف ما قيضه كذا في المسوط \* وان ما تا المودع فقال المستودع دفعت الى الحي نصفه والى ورثة المت نصفه مرئ عن الضمان اذا حلف فان أقرأ حد الفريقين بقيض النصف شركها لا تخرفه كذافي محمط السرحسي به وان كاناحدين فقال المستودع دفعت المال الهمافأ فرأحده مالذاك وجدالا تخرفالمستودع برئ ولاعمن علمه وان افترقاغ قال المستودع دفعته الحالذي أودعني فهوبرئ وان قال دفعته الى الاتنروكذبه في ذلك ضمن نصف ذلك الماللذي أودعه ثم ما يقيضه المودع بكون يدنهما نصفين وان صدّقه الشريك في ذلك فالودع بالخمار ان شاعضمن نصده شر بكه وان شاء ضمن المستودع كذا في المسوط

\*(الفصل الثامن في وجوب الضمان على المتفاوضين) \* استعاراً حدالمتفاوضين دارة ليركم االى مكان معلوم فركم اشريكه فه طرب فهر ما ما منان كذا في المحيط \* ولواستعاراً حدهما دارة ليحمل علم اطعاماله خاصة في مل عالم اشريكه طعامام ثل ذلك أوا خف لا يضمن كذا في محيط السرخسي \* ثم في مسئلة الركوب اذاوجب الضمان وأدى الراكب ذلك من مال الشركة هل يرجع عليه شريكه بنصف ما أدى ينظران كان قدركم المحاجم ما فلارجوع وان كان قدركم افي حاجة نفسه فله الرجوع بنصف ما أدى واصاحب الدارة أن بطالب يضم ان الدارة أم ما شريكه مثل المنافذ المعدل المربطة في مما المعدل المربطة في مدل علم المعدن المنافذ المعدل المربطة في ما العدل لم يضمن المنافذ المنافذ المدل الم يضمن المنافذ الم

ولوجل على الطبيعة والسبة كان ضامنالا خدلاف المجذ من والمتفاوت في الضروع لى الدابة ولوجل المستغير على اذلك ضمن في كمذ لك شريكه الاأنه ان كان ذلك من تقاربهم افالضم ان علم ما وان كان وضاعة عند الذي حل فالضمان علم ما لان الذي حل فاصب والاتوع نسه كفيل ضامن ثم مرجع الشريك عند الذي حل المن على المناه المناه المناه المناه الشريكة كذا في المدسوط به ولواستعاراً حدهما المحمل علم المناه عشرة مخاتم شعير من شركته ما لا يضمن وكذا لحمل علم المريكة عنان فاستعاراً حدهما لوكانا شريكمين شركة عنان فاستعاراً حده ما فالحواب في المحمل المناف فتا وي المناه المناه في الاقل حدا الشريكين لصاحبه لا تجاوز وهاك المال ضمن كذا في السراحية به اذامات أحدا المتنف ولم يبين حال الذي كان في يده لا يضمن لشريكه ومن في في فقي القدير في في فقي القدير في في في في القدير

## \* (الباب الثالث في شركة العنان) \*

وفده ثلاثة فصول \* (الفصل الاول في تفسيرها وشرا تطها وأحكامها) \* (أماشركة لعنان) فهي أن يشترك اثنان في نوع من التجارات برّ أوطعام أو نشتركان في عوم التعارات ولايذ كران الكفالة خاصة كذافي فتح القدس \* وصورتها أن يشترك اثنان في نوع خاص من التحارات أو ستركان في عوم التحارات ولا يذكران السكفالة والمفاوضة فها فتضمنت معنى الوكالة دون الكفالة حتى تحوزهذه الشركة بن كل من كان من أهل التجارة كذا في محيط السرخسي \* فتجوز هذه الشركية بن الرحال والنساء والسالغ والصي المأذون والحروالعبد المأذون في التجارة والمسلم والكافركذا في فتساوى قاضي خان \* وفي التجريد والمكاتب كذا في التهذب \* ولوذكرا الكفالة وكانت ماقى شروط المفاوضة متوفرة انعقدت مفاوضة وان لم تمكن متوفرة ينسغي أن تنعقد عناناهكذا في فتح القدر \* وأماشرط جوازهاف كمون رأس المال عدنا حاضرا أوغائما عن محلس العقد لكن مشارا المه والمساواة في رأس المال المست بشرط وصور التفاضل في الربح مع تساوم سما في رأس المال كذا في عمط السرخسي \* ذكر محدرجه الله تعمالي كيفية كانتها فقمال هذا مااشترك عليه فلان وفلان اشتركاعلى تقوى الله وأداء الامانة ثم يستنقدر رأس مال كل منهما ويقول وذلك كله فى أيديهما دشتر بان به ويسعان جمعاوشتي و بعمل كل واحدمنهم الرأيه و يسم بالنقد والنسشة ثم يغول فا كان من ربح فهو بدنهماعلى قدر رؤس أموالهما وماكان من وضيعة أوتهمة وكذلك فانكانا اشترطاالتفاوت فيه كتياه كذلك ويقول اشتركاعلى ذلك في يوم كذا في شهركذا كذا في فتح القدير \* وأماحكمها فصرورة كلوا حدمتهما وكملاعن صاحمه في عقودالتح ارات ولا صركل واحدوكملا عن صاحمه في استيفا عما وحد مع قد صاحبه كذا في المحيط \* ولا يكون في شركة العنان كل واحد منهما كفيلا عن صاحمه اذالم يذكوا الكفالة كذا في فتاوى قاضي خان \*(الغصل التاني في شرط الربع والوضيعة وهلاك المال) \* لوكان المال منهما في شركة العنان والعمل على أحدهما انشرطا الرجعلى قدررؤس أمواله ماحاز ويكون رجمله ووضيعته عليه وانشرطاال ع العامل كثرمن رأس ماله حازعلى الشرط ويكون مال الدافع عندالعامل مضارية ولوشرطاالر بح للدافع اكثرمن رأس ماله لم يصح الشرط ويكون مال الدافع عند العامل بضاعة والحل واحدمنهمار عمالة كذافي السراجية \* ولوشرطا العمل عليهما جيعاصحت الشركة وان قل رأس مال أحدهم اوكثر رأس مال الا خروا شترطا الريح بيتهماعلى السواء أوعلى التفاضل فان الربع بيتهما

على الشرط والوضيعة أبداعلى قدر رؤس أموالمهما كذافي السراج الوهاج \* وان عل أحدهما ولح بعمل الآخر بعذوا و بغير عدرصار كعماهمامعا كذافي المضمرات به ولوشرطا كل الربح لاحدهما فانه لاحور مكذا في المرالفائق \* اشتركا فعاء أحده ما بألف والآخر بألفن على أن الربح والوضعة تصفان فالعقد حائز والشرط فى حق الوضعة باطل فان عملا ورمحا فالربح على ماشرطا وان خسرا فالخسران على قدر رأس ماله مأكذا في محمط السرخسي \* و صوراً ن بعقد شركة العنان كل واحدمته ما يبعض ماله دون المعض كذافي العناية بدواذا هلك مال الشركة أوأحدالمالين قىل أن ستر ما بطات الشركة كذافي المدابة بوأى المالين هلك قسل الشراء هلك على صاحبه هلائفي بده أويدصاحمه كذافي المحمط به واذاحاءكل واحدمنهما بألف درهم فاشتركابها وخلطاها كانماهك منهاها لكامنهما ومادق فهو سنهماالاأن بعرف شئمن المالك أوالساق من مال حدهما بعدته فمكون ذلك له وعلمه كذا في المسوط \* وان اشترى أحدهما عاله وهلك مال لآخر فالمشترى منهما على ماشرطا كذافى الجوهرة النيرة به وان لم بصرحا بالوكالة عندالعقد كذا في المضمرات \* ومرجع على صاحبه معصته من المركذ في الاحتمار شرح المختار \* مُ هذه الشركة فالمشترى شركة عقد عند مجدر جمالية تعالى فلكل منهماأن بتصرف فيه كذا فى النهر الفائق \* وهوالعمير مكذافي عيط السرحسي \* هذا اذاهل احدالمالين بعد شراء احد مما فلوهلا قيل الشراء ثم آشترى الا تحريم اله ينظرفان كاناصر حامالو كاله في عقد الشركة فالمشترى مشترك مدنهما بحكم الوكالة المفردة ومرجع علمه معصة من الثن وان ذكرا محرد الشركة ولم مذكرا في عقد دالشركة لوكالة فالمشترى بكون للشترى كذافي التدمن \* في النوادردفع الي رجل ألف درهم على أن يعلل بهاعلى أن الربح للعامل والوضيعة عليه فهلكت قبيل الشرام با فالقايض ضيامن ولوقال اعمل بها يدى و بدنك على أن الربح بدننا والوضيعة بدننا فها يكت قبل أن بعمل بها فهوضامن نصف المال عند مجدرجه الله تعالى وعلى قول أبي بوسف رجه الله تعالى لاضم ان علمه وإن اشترى مالمال عم هلكت قبل النقد فعلى الا مرضمان نصف المال وعلى المشترى مثل ذلك كذا في المحمط بواذا كان رأس مال أحد ممادراهم ورأس مال الا خردنانبر وقعة الدنانبرمثل قعة الدراهم فاشترى صاحب الدراهم الدراه غلاما واشترى صاحب الدنانبر بالدنانبر حار بة ونقدا المالين وكان ذاك في صفقة بن فهلك لغلام وائجارية فىأبد ع مارجع كل واحدمنهما على صاحبه بنصف رأس ماله ولواشتر باهما صفقة واحدة والقي المسئلة تعالما لأترجع أحدهما على صاحمه شئ كذافي الظهرية وإن اشتريا بالدراهم متاعاتم بعده مالدنا نبرمتراعا فوضعافي أحدهما وربحافي الاسترفار بح والوضيعة عابرهما على قدرملكم ما في المشترى وم الشراء وهوا الحميم كذا في عمط السرحسي ، وهكذا في المدسوط ، واذا اشتركاما لعروض أوالمكيل واشتر مامذلك فلكل واحدمتهما عمااشترى قدرقمة متاعه فانباعا المشترى بعدد لك ثم أرادا القسمة فان كانت الشركة وقعت عالامثل له اعتبرت قمة ـ م يوم الشراء وانكانت وقعت عاله مشلهم المكيل والموزون والعددى المتقارب فقدذكر في الاصيل أنه تعتمر القيمة يوم القسمة وذكر في الاملاء أنه تعتبر القيمة يوم الشراعفال القدوري وهوالعدي كذا في الظهرية \* والمكل واحدمن شريكي العنان أن سمع مالنقدوا لنسيئة وكذلك محوز سعه عاعزوهان عنداف حنيفةرجها الله تعالى هكذافي السراج الوهاج \* وعيل وعدال ويؤاجركذا في التهذيب \* وليسله أن يشارك غيره اذالم يشترط في عقد الشركة أن يعمل كل واحدمنها ما برأيه نصاهوالصير كذا في الذخيرة \* ولوشارك أحدهما رجلا شركة عنان ها الستراه الشريك النا الناف كان النصف

اللشترى ونصفه بهن الشريكين الاوابن ومااشترى الشرابات الذي لم بشارك فهو بدنه و من شر . نصفين ولاشئ منه للشروك الشاات كذافي فتاوى فاضى خان \* وروى عن أبي حند فقة رجه الله تعالى أن أحدشر بكي العنان اذاشارك غيره مفاوضة بمحضرمن شريكه تصم المفاوضة وتمطل شركته مم الأول وان كان مغر عضرمن شريكه لم تصم كذافي الظهرية \* وليس لاحدهما أن يكات عدا من الشركة للاخملاف كذافي المحمط \* ولاأن يعتق على مال سواعقال اعمل برأ دك أولا ولنس له أن مزوج من تحاربهما في قولهم جمعا وكذلك تزويج الامة في قول أبي حنيفة ومحدر جهماا مله تعالى كذافي المدائع \* وإن أقرأ حدهم المجارية في يدهمن الشركة أنه الرحل لم عزا قراره في نصد شربكه وانكان قال صاحمه اعل فمه سرا مل كذا في فتاوى قاضى خان . ولا برهن أحدهمامن الشركة بدين علمه الاباذن شريكه كذافي محمط السرخدي \* ولورهن أحدهم امتاعا من الشركة مدى علمهما لا محوزو بكون ضامنا للرهن كذا في فتاوى قاضى خان \* الأأن يحكون هوالعاقد في موحد الدين أو رأمره شر مكه بذلك كذا في السراج الوهاج \* وكذا لابرتهن رهذا بدين من الشركة في نصل شر تكه الااذاولى عقد منفسم أوأمر من المه فان ملك الرهن في مدموقيم موالدس سواء ذها نصف الدين وهوحصة المرتهن واشريكه الخماران شاعرجع على المديون بنصف دينه ومرجع المدنون على المرتهن منصف قهة الرهن وان شاء أخذ من شريكه حصة عما اقتضى كذا في عيط السرنيسي \* وان أقر بالرهن أو بالارتهان فان كان ولي العقد بنفسه حاز وان كان لم بل العقد لم يحز كذافي السراج الوهاج \* وإذا أقرأ حدشريكي العنان مالرهن أوالارتهان وحدماتنا قضاااشركة لا يصم اقراره اذا كذبه شر بكه كذافي الحمط به ولواستقرض أحدشر بكي العنان مالاللتحارة لزمهما كذانى فتاوى قاضى خان \* وهكذا في البدائع ومحيط السرخسي \* وفي شرح القدوري إذا قال كل واحدمنهما لصاحمه اعل في ذلك برأيك حازا لكل واحد منهما أن معمل مايقع في التحارة من الرهن والارتهان وانخلط بماله والخلط المشاركة مع الغدر وأماالهدة والقرص وما كان اللافاللال وتملمكا بغبرعوض فان ذلك لامحوز له الاأن سنص علمه وقال في هذا الموضع أنضا إذا لم يقل الشريك له على رأيك ليس له أن يخلط مال الشركة عمال له خاصة كذا في الذخر مرة م واشريك العنان والمبضع والمضارب والمودعأن بسافروا بالمال هوالصيح من مذهب أبي حنيفة ومجدرجهماالله تعالى كذافي الخلاصة \* ولوكان سنهماشركة في مال خلطاء الس لواحد منهما أن سافر بالمال بغيراذن الشريك فان سافريه فهلك ان كان قدراله حل ومؤنة ضمن وان لم يكن له حل و وفية لا يضمن كذا فى فقاوى قاضى خان به فاذاسا فوأحدهما ما لمال وقد أذن له شريكه ما لسفراً وقدل له اعمل موا يك أوعند الطلاق الشركة على الروامة الصححة عن أبي حنى فقوم حدرجهما الله تعالى فله أن سنفق من جله المال على نفسه في كرائه ونفقته وطعامه وأدامه من رأس المال روى ذلك الحسين عن أبي حند فة رجه الله تعالى قال مجدر جه الله تعالى وهذا استحسان كذافي المدائع \* فان ربح تحس النفتة من الربح وان لمر بح كانت النفقة من رأس المال كذافي خزانة المفتين \* ولوخوج الحاموضع عكنه أن سدت ،أهله لا تحسب من مال الشركة كذا في التهذيب \* (الفصل الشاك في تصرف شريكي العنان في مال الشركة وفي عقد صاحمه وفي عاوج بمقد صاحمه

ومايتصل بذلك) بد

لكل واحدمنهما أن يوكل بالسمع والشراء والاستثمار وللا خوأن خرجه من الوكالة وان وكل حدهم المتقاضي مادا بنه فالمس للآخراخراجه كذافي الظهيرية \* وللعاقد أن يوكل وكملابقمض

المُن والمدع فيما المسترى وماع كذا في الدائع \* وفيما سوى منذ التصرفات أحد شريكي العنان كا مدشر بكي المفاوضة ما على كه أحدشر بكي المفاوضة علكه أحدشر بكي العنان كذافي الحيط وكل ما كان لاحدهماأن بعمله اذانها وشريكه عنه لمريكن له عله فان عله ضمن نصد شريكه ولهذا لوقال أحدهما انوج الى دمهاط ولاتحاوزها فيحاوز فهلك المال ضمن حصة شربكذ وكذالونهاه عن سع النسسة بعدما كان أذن له فمه كذافي فتم القدر به في القدوري اذا قال أحد عما في مع اعدالا خر حازت الاقالة كذاف المحمط \* ولو ماع أحدهما متاعا فردّ علم عد معد فقيله مغير قضاء حازعامهما وكذالو-طمر غنه أوأخرلاحل العسكذا في الخلاصة \* وان حطمن غيرعانة أومن غير مر مخاف منه حازفي حصته ولم محزفي حصة صاحبه كذافي السدائع به وكذالووه اله كذا فى السراج الوهاج \* ولوأ قرىعم في متاع حاز علمه وعلى صاحمه كذا في فتاوى قاضى خان \* شربكان شركة عنان على العموم أسلم أحدهماالى صاحمه في كرحنطة على الشركة لا يصركذا في القنمة \* ولوماع أحدهما حالا وأجله الاتنو لايصر تأجمله في النصيبين جمعاالاأن يكونكل واحدمنهما قال اصاحمه افعل مارأرت وهذاعندأى حنىفة رجه الله تعالى وقالا بصم في تصديه خاصة ولوأحله لذى ولى السع حاز في النصد من ما لاجاع كذا في المضمرات \* فأما اذا اجتمعا فادا ناعم أخرأ حدهما فتأخيره عندأبي حنيفة رجهالته تعالى لامحوز في نصد شر مكه ولا في نصد نفسه وعنده ما محوز تأخيره في نصده ولأحوز في نصد مستر مكه وأما اذاعقد أحده ما ثم أنوالعاقد فتأخره ما تزعنداني حنىفة ومحدرجهما الله تعالى في النصدين جمعا كذافي السراج الوهاج بالاجاع كذافي المضمرات . وفي كل موضع صم التأخيرلا بكون ضامنا كذا في فتاوى قاضي خان \* وان أقرأ حدهما بدين في تحارته ماوانكر الا تولزم المقرج مع الدين ان كان أقرأنه ولى العقد بأن قال اشتريت من فلان ع.دابكذا كذا في المحيط م فأما ذا أقرأنهم اوليا ولزم نصفه وان أقرأن صاحبه وليه ذكر في جميع سمخ كتاب الاقرار أنه لا يلزمه شي وهوالصيح كذافي الظهيرية \* أحد شريكي العنان اذا أقرأن دينهما مؤجل الى شهرصم اقراره مالاجل في نصيبه عندهم جنعا وكذالوا برأا حدهما صح ابراؤه عن نصيبه كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوأقر محارية في مده من قيارتهما أنها لرحل لم عزاقراره في نصد شريكه وجازفي نصيبه كذافي البدائع بالحدشريكي العنان اذا أقرأنه استقرض من فلان ألف درهم لتجارتهما ارمه خاصة كذا في المعمط \* وفي العمون الأأن يقيم المدنة فان اقام المدنة فالمقرض بأخذ من المستقرض عمر جع المستقرض على شريكه كذا في التتارخانية \* فان أذن كل واحدمنهماصاحمه بالاستدانة علمه لزمه خاصة حتى كان للقرض أن أخد نمنه وليس له أن مرجم على شريكه وهوالصير كذافى المضمرات \* وهكذافى المحيط وفتاوى قاضى خان \* و-قوق عقد تولاه أحدهما ترجع على العاقد - تى لوماع أحدهما أم يكن للا تنوأن يقمض شيئامن الفن وكذلك كل دن لزم انسانا يعقد وليه أحده ماايس للا تحرقهضه وللديون أن عممن عند فعه المه كالمشترى من الوكيل ماليسع له أن عتنع من دفع النهن الى الموكل فان دفع الى الشريك من غيرتو كيل يرئ من تعارتهما فوجديه عسالم يكن للا خرأن مرده مالعب كذافي المسوط ، وكذالو ماع أحدهما شيئا رتهمالم يكن للشترى أن مردّه على الأخركذافي الطهرمة \* ولدس لوا عدمنهما أن يخاصم فماادانه الاخرأوباعه والخصومة للذى باعه وعلمه ولدس على الذى لم بل من ذلك شي ولا تسمع علمه بينة فيه ولا يستحلف وهووالا جني "في د في السواء كذافي السراج الوهاج \* واذا استأج أحد شريكي

العنان شيئًا لدس للا تنوأن بطال الشريك الا تنوبالا يحركذا في المحمط \* فان أدّى العاقد من مال الشركةرجعشر مكه بنصف ذلك علمه اذاكان استأجره كاجة نفسه وانكان استأجره لعارتهما وأدى الاحرمن خالص ماله مرجع على شريكه بنصفه ولوكانت الشركة مدنهما في شئ خاص شركة ملك لمو حع على صاحمه شي كذافي المسوط \* وكذا اذا آح أحدهما ششامن تعارثهما فلس لاشريك الأخر أن بطالب المستأحر بالاحركذا في المحمط \* رحلان اشتركا شركة عنان في تحيارة على ان بشتر باو بسعابالنقد والنسشة فاشترى أحده ماشيئا من غير تلك التحارة كان له خاصة فأما فيذلك النوع من التحارة فسع كل واحدمنهما وشراؤه بالنقد والنسيئة بنفذع لي صاحمه الاا ذااشترى أحدهما بالنسعية بالمكيل أوالموزون أوالنقود فان كان في مدهمن ذلك الجنس من مال الشركة عازشراؤه على الشركة وان لم يكن كان مشتربالنفسه وان كان مال الشركة في مده دراهم فاشترى بالدنانبرنسيئة ففي القياس مكون مشتر بالنفسه وفي الاستحسان مكون مشتريا على الشركة كذا في فتا وي قاضي خان \* أحد شريكي العنان اذا آ ونفسه في على كان من تحاربهما كان الا حريبهما ولوآ حرنفسه في عللم مكن من شحارتهما أو آحرعمد اله كان الاحراه خاصة مكذا في الذخرة ولواحد أحدهمامالاه ضاربة فالربح له خاصة أطاق الجواب في الكتاب وهوعلى التفصيل ان أخذ مالامضارية المتصرف فمالدس من تحارتهمافالر بعله خاصة وكذلك ان أخدا المضارمة عضرة صاحبه التصرف فعاهومن تحارتهما وأمااذا أخد ذالمال مضارية لمتصرف فعا كان من تحارتهما أومطلقا حال غمية شريكه مكون الربح مشتركا بمنهما كذافى محمط السرحسي ، وفي المنتقى إذا قال الغيرة أشركتك فهاأشترى من الرقيق في هذه السنة ثم أرادان بشترى عبدالكفارة ظهاره وماأشيه ذلك وأشهدوة الشراءانه بشترى لنفسه خاصة لمعزذاك والشريك نصفه الااذاأذن له شريكه بذلك وكذلك واشترى طعامالنفسه وقدأ شرك غبره فها بشترى من الطعام كذافي المحيط به وكل وضبعة كقت أحدهمامن غبرشركتهما فهي علمه خاصة وعلى هـ ندالوشهدأ حدهمالصاحمه دشهادة من غبرشركتهما فهوحائز كذا في المدسوط \* في المنتقى قال أبو بوسف رجمه الله تعالى في شربك من شركة عنان رأس مالهما سواءكل واحدمنهما يعمل برأيه ويدرج و بشترى وحده عليه وعلى صاحبه فياع أحدهما حصته من متاع وأشهده لى ذلك فالدح من حصته وحصة شر مكه وكذلك لوماع حصة شر مكه كذا في الحمط وماضاع من مال الشركة في مدأحدهما فلاضمان علمه في نصم سمه و مقمل قول كل واحمدمنهما فى متاع ضاع مع عمنه كذا في المدائع به اذا غصب شريك العنان شمئا أواستهلكه لم وواخذ به صاحمه وان اشترى ششاشرا فاسدا فهاك عنده ضمن ومرجع على صاحبه بنصفه كذا في المسوط \* مات احدشريكي العنان والمال في مده ولم يدن فهوضامن كذافي المحيط \* لواستعار أحدشر بكي العنان دامة لعدمل علماطعاماله خاصة فيمل علماشر مكه طعامالنفسه مثل ذلك أوأخف يضمن كذافي عمط لسرخسى \* ولواستعاراً حدشر مكى العنان داية لحمل علم اطعاما من تحارتهما فحمل علما شريكه مثل ذلك الطعام من تحارتهما وهلكت الدابة لاغمان علمه فالحاصل أن الاستعارة من أحد شريكي الغنان اذاكانت منفعة العارية راجعة الى المستعبر خاصة ليست كالاستعارة منهما والاستعارة من أحد شريكي العنان اذاكانت منفعة العارية واجعة الهما كالاستعارة منهما كذافي المحيطة شريكان شركة عنان اشتر بالمتعة عقال احده مالصاحمه لاأعل معك بالشركة وغاب فعدمل الانز بالامتعة فااجتع كان العامل وهوضامن لقمة نصد مشر بكه كذافي فتاوى قاضي خان

(أماشركة الوجوه) فهوأن يشتركا وليس لهمامال لكن لهما وحاهة عندالناس فيقولاا شتركناء لى أن نشتري بالنسئة وتسع بالنقد على أن مارزق الله سعانه وتعالى من ربح فهويدننا على شرط كذا كذا في المدائع بوهكذا في المضمرات بوتكون مفاوضة مان بكونا من أهل المكفالة والمشترى بمنهما نصفين وعلى كل واحدمنه مانصف ثمنه ويتساو مافي الربح ويتلفظ المفظ المفاوضة أويذ كرامقتضاتها فتتحقق الوكالة والكفالة في الاثمان والمدعات وان فات شي منها كانت عنانا كذا في فتر القدس \* وإن أطلقت كانت عنانا كذا في الظهرية \* والعنان منهـ حاضو زمع اشتراط التفاضل في ملك المشترى وينسغي أن شترطا الربع في مند الشركة على قدراشتراط الملك في المشترى حتى لو تفاضلافي ملك المشترى واشترطا التسآوى في الربح بدنهما أوكان على العكس لا بحو زهذا الشرط و يكون الربح بدنهما على قدر مااشترطا الملك منهما كذا في المحمط \* قال مجدر جمه الله تعالى وإذا اشتركا شركة عنان ماموالهما ووجوههما فاشترى أحدهما متاعافقال الشربك الذي لم شترالمتاع من شركتنا وقال المشتري هولي واغااشتريته عالى ولنفسي فانكان المشترى بدعى الشراء لنفسه بعدالشركة فهو منهماعلى الشركة اداكان المتاع من حنس تحارتهما وانكان يدعى الشراء لنفسه قبل الشركة وقال الاتولايل اشتريته بعدعقد الشركة يتطران علمتا ريخ الشراووتار يخ الشركة فانكان تاريخ الشراء أسدق فهوللشتري مع عمنه مالله ماه ومن شركتنا وان كان تاريخ الشركة أستى فهوعلى الشركة وان علم تأريخ الشراء أنه كأن قبل هنده المنازعة بشهرولم بعلم تاريخ الشركة فهوللشترى خاصة وان علم تاريخ عقد الشركة أنهكان قبلهذه المنازعة بشهرولم يعلم تأريخ الشراء أصلافهوع لى الشركة وان لم يعلم للشركة والشراء تاريخ فهوللشترى معيمته مالله ماهومن شركتذ الانهاذالم بعلرتار بخهما يحمل كأنهم مارقعامعا ولووقعامعا فالمشتري لا بكون على الشركة كذافي المحبط \* وان قال أحده ما اشتررت متاعا فعلمك نصف ثمنه وكذبه شريكه فان كانت السلعة فاغمة فالقول قوله وان كانت هالكة لا بصدق وكذلك لوأ فرشريكه انهاشتراه وأنكر القمض وحلف شريكه على العلم وان أقام المدنة على الشراء والقمض قملت ويكون القول قوله مع عينه على الهلاك كذا في محيط السرخسي \* في المنتقى إذا أراد الرحلان أن يشتر كاشركه مفاوضة ولاحدهما دارأ وخادم أوعروض ولبس اللآخوشئ فاشيتر كاشركة مفاوضة معملان فيذاك بوجوههما ولم يسميا شيئامن العروض التى لأحده مافى شركتهما كانت الشركة حائزة وهي مفاوضة والعروض لصاحبها خاصة وهذه شركة وجوه وكذلك اذاكان لاحدهما تبرذه عفرمضروب والساقي بحاله كذافى الحيط (وأماشركة الاعمال) فهى كالخماطين والعدماغين أوأحدهما خماط والا خرصماغ أواسكاف يشتركان ون غيرمال على أن يتقبلا الاعمال فعكون الكسب بدنهما فعدوز ذلك كذافي المضمرات \* وحكم هذه الشركة أن بصركل واحدمنهما وكيلاعن صاحبه في تقبل الإعال والتوكيل بتقمل الاعال حائز كان الوكمل عسن مماشرة العمل أولا عسن كذافي الظهيرية \* ثم هي قد تكون مفاوضة وقد تكون عنانافان ذكر في الشركة لفظ المفاوضة أومعني المفاوضة بأن اشترط الصانعيان على أن يتقملا جمعا الاعمال وأن يضمنا الاعمال جمعاعلى التساوى وأن يتساوما فى الربح والوضيعة وأن يكرون كل واحد كفيلا عن صاحبه فما كحقه يسدب الشركة فهي مفاوضة وانشرطاالتفاضل في العمل والاجربان قالاعلى أحدهما الثلثان من العمل وعلى الآخر الثاب والاجوالوضيعة بينهماعلي قدرذلك فهي شركة عنان وكذا اذاذ كرالفظة العنان وكذا اذا أطلقا الشركة فهي عنان كذافي عميط السرحسي بم تماذالم يتفاوضا ولكن اشتركا شركة مطلقة تعتبر عنانا فى حق بعض الاحكام حتى لواقرأ حدهما بدين من عن صابون اواشينان مستملك أوعل من أعمال

النقلة أوأحراج مراوأح مت الدة ضالم بصدق على صاحمه الاستنة و بازمه عاصة وتعترم فاوضة في حق معض الاحكام حيى لودفع رسل الى أحدهما أوالم ماعلافله أن مؤاخذ بذلك العمل أمما شاءولكل واحدمهماأن طالب احرة العمل والىأمهم ادفع برئ وعلى أمهما وحب ضمان العمل كان له أن بطال الآخويه فقد اعتبرت هذه الشركة بالفاوضة في حق هذه الاحكام استحسانا وان لم تعتبر ما الفاوضة في غير هذا الوجه في ظاهر الرواية هكذاذ كرالقدوري في شرحه كذا في الذخيرة \* فاذاحنت بدأ - دهمافالضمان علمما بؤاخذصاحالعمل أم-ماشاء بحميع ذلك هكذا في الحيط نا قلاءن المنتقى \* ومتى كانت عنانا فاغها طال مه من ماشرا لسب دون صاحمه وقضية الوكالة كذافي الظهرية \* وانعل أحدهما دون الا خوفالكس بدير ما نصفين سواء كانت عنانا أومقاوضة فانشرط التفاضل في الربح حال ما تقملا حاز وانكان أحده ما اكثر علامن الا تَحْرَكُذَا فِي السراج الوهاج \* وعن أبي نوسف رجه الله تعالى اذا مرض أحد الشريكين أوسافر أو بطل فعمل الا توكان الاح بينهما ولكل واحدمنه ما أن بأخذ الاحروالي أم ما دفع الاحرى وان لم يتفاوضا وهدا استحسان كذافى فتاوى قاضى خان \* وكداما عله المسافر لان ما تقدله كل واحدمنى ماعد عله علم مافاذا انفرد أحدهما بالعدمل كان معينا للا تركذا في السراج الوهاج \* أبوان بكتسان في صنعة واحدة المريك لهمامال فالكسكلة للاباذا كان الان في عمال الاب الكونه معيناله ألاترى أندلوغرس شعرة تكون للاب وكذا الحكم في الزوجين اذالم بكن لهماشي ثما جمّع بسعم ما أموال كثيرة فه علزوج وتكون المرأة معمنة له الااذا كان لما كسب على حدة فهولها كذافي القنية \* وما تغزله من قطن الزوج ويتسمه موكرابيس فهولازوج عندهم جمعا كذافي المقتاوى المحادية \* ولوشرطا العمل نصفين والمال أثلاثا مازاستحسانا كذافي العيني "شرح الكنز \* وهكذا في التسن والهداية والكافى \* وهوالصيم كذا في السراج الوهاج \* ولوشرطا اكثرار بع لادناه ماعلافالاصم الجواز كذافي النهرا فائق \* وهكذا في الظهرية \* ولواشتركا واشترطا الكسب بينه ماأثلاثا ولم يمينا العمل فهوحائز ويكون التنصيص على التفاضل بيانا للتفاضل في العمل كذا في المضمرات \* فاما الرضيعة فلات كمون سنه ما الاعلى قدر الضمان كذا في المدائع \* فان كانا اشترطاأنما تقلامن شي فشاشاه على أحدهما بعينه وثلثه على الآخروالوضيعة نصفان فالقمالة على ماشرطا واشتراطهما الوضيعة ماطل وهي على قدرما شرط على كل واحدمنهمامن القيالة كذافي السراج الرهاج \* رجل سلم توبا الى خياط المخيطه بنفسه وللغياط شريك في الخياطة مفاوضة فلصاحب الثوب أن يطالب بالعمل أمهماشاء ما يقت المفاوضة بنهما واذا تقرقا أومات الذي قيض الثوب لم يؤاخذ الآخر بالعمل كذافي المسوط ، وهذا بخلاف مالولم يشترط عليه أن يخيطه بنفسه ثم افترقافانه مؤاخ ذالشر مك الاخرما مخماطة كذا في الظهرية \* وذكر في النوادرقال بو يوسف رجه الله تعالى لوادعى رجل على أحدهما توناعندهما فأقرته أحدهما وجدالا حرماز قراره على الآخر ويدفع النوب و يأخذ الاجراستحسانا كذا في محيط السرخسي \* وكذلك انكان في الثوب خرق أقراحدهما انه من الدق و جدد الا تخرأن يكون الثوب للطالب وقال هولنا صدّة المقرعلى ذلك لافى اصدّقه على النوب انع للقراء ولوأن المنكر أقر مالنوب لآخواد عاه بعدانكاره الاول كان الاقرارله اقرار اللاول في الموب ولا يصدق الا خرعلى الموب ويصد تق على نفسه ما الضمان ولاسرج على صاحمه شئمن ذلك وأمماأ قرشوب مستهلك بفعلهمال والا تحرم كرفا اضمان على المقرطاصة وكذلك اذا أقراحدهم الدين ونتن صابون أواشمنان مستهلك أواجراجير أواجو

ممل ما كنساأمولا فهى لاب أمولا فهى لاب أمولا فهى لاب وردا الزوجان

بدت لمدة مضت لم وصد قق على صاحه الاسدة والزم المقرخاصة وان كانت الاحارة لم عض والمد لم ستراك لزمهما ونفذا قرارالقرعلى صاحمه الأأن يدعى انه لمما بغيرشرا مفالقول قوله كذافي الحمط فعان اشتركافي نقل كتب الحاج على أن مارزقه ماالله تعالى فمه فمدم ما نصفان فهذه الشركة عائزة كذا في ا قنمة \* معلمان اشتركا كم فظ الصيمان وتعليم المكتابة وتعليم القرآن قال الصدر الشهمدرج مالله تعالى المختارانه محوز كذافي الخلاصة ، وكذالوا شتركافي تعليم الفقه كذافي الانهر الفائق ، اشتركافي عل هوموام لا تصم الشركة كذافى خزانة الفتارى ولا تحوز شركة الدلالين في علهم ولا شركة القراء في القراءة بالزمزمة في المجلس والتعازى كذافي القنمة بالنسماعة عن مجدر جه الله تعالى في ثلاثة نفرمن المكالين اشتركوا بيتهم على أن يتقملوا الطعام ويكملوه فأصابوا من شئ كان يدنزم فقملوا طعاما بأجرمعلوم فرص رجل منزم وتبطل وعل الا خران قال الاح بدنهم أثلا تاولوأنه حمن مرض حدهم وكروالا خوانان بعمه لاعمله فناتضا الشركة بجعضره نها وقالا اشهدوا أناقدنا قضنا الشركة ثم كالاالطعام كله فلهما الماسالا حولا أجولهما في الثاث الماقي وه مامتطوعان في كيله ولا بشركهما المالث فماأنحذاه فالاجروكذلك ثلاثة نفرتق لوامن وحل علابينهم وليسوا بشركاء تمعل أحدهم ذلك العدمل بانفراده فله ثاث الاحروه ومتطوع في الثلثين من قسل أن صاحب العسمل لدس له أن بواحد احد م عمد عذلك العمل كذافي الظهرية ، ثلاثة لم يعقدوا شركة تقيل فتقيلوا عملا عماء أحدهم فعمله كله فله ثلث الأجرة ولاشئ للآخو من كذافي محيط السرخسي \* خماط وتلمذه اشتركا في الخماطة على أن يقطع الاستاذال سات ومخمط التلمد ذوالاجر بينه ما نصفان أواكما تبكان على أن مي احدهما الغزل للنسج وينسحه الآخر منسى أن تصم هدد الشركة كالواشترك خياط وصماغ تحكذافي القنمة \* وإذا أقعدالصانع معهر- لافي دكانه يطرح علمه العمل بالنصف حازاً ستحساناً كذا في المحلاصة \* فعلى هـ ذاقالوا لوتقيل التليذ جاز ولو عمل صاحب الدكان جا رحتى لوقال صاحب الدكان أفا أتقد ل ولا تتقبل أنت وأطرح علم لل تعلى النصف لا يحوز كذا فيعمطالسرخسي

\* (الباب الخامس في الشركة الفاسدة) \*

وهى التى فاتها شرط من شرائط الصحة كذا فى الدائع به لا تصح الشركة فى الاحتطاب والاصطباد والاستقاء كذا فى الحكافى به وكذا الاحتشاش والتكدى وسؤال الناس وما اصطاد كل واجد منهما أواحتطمه أوأصائه من التكدى فهوله دون صاحمه وعلى هذا الاشتراك فى كل مماح كا تحذ الكلاء والثمار من الجمال كالمجوز والتمن والفستيق وغيرهما وكذا فى نقل الطين وبيعه من أرض مباحة أوالمجوز والتمن والفستيق وغيرهما وكذا فى نقل الطين وبيعه من أرض من طين غير مملوك أو الشركاء لى أو المحدن أوالكنوز المجاهلية وكذا اذا اشتركاء لى أن ينشأ من طين غير مملوك أو يطبخا آواكد افى فتح القدير به فان كان الطين اوالنورة أوسهلة الزجاج مملوك واحد مملوك واشتركاء في الشرف به فان أخذا معافه وينهما نصفان وان أخذه أحدهما ولم يعلى ما استولى عليه كذا في عصط السرخسي به فان أخذا معافه وينهما نصفان وان أخذه أحدهما ولم يعلى المما ما تخذا في وسف رحه الله تعلى ألى الخاما بلغ وعند أبي حنيفة ومجدر جهما الله تعالى الغاما بلغ كذا في عصط السرخسي به ولو أعانه بنصب الشاك وتحوه فل يصما شيئاله قمة كان له أجره الها لغاما بلغ بلاحلاف كذا في السراحي به ولو أعانه بنصب الشاك وتحوه فل يصما شيئاله قمة كان له أجره الها لغاما بلغ بلاحلاف كذا في السراحي به ولو أعانه بنصب الشاك وتحوه فل يصما شيئاله قمة كان له أجره الها لغاما بلغ بلاحلاف كذا في السراحي به ولو أعانه و بنه ما على ما تفقاعليه فان لم يتفقاء لى شيئالة ول كل كذا في السراح الوهاج به ولو خلطافه و بنه ما على ما تفقاع لمية فان لم يتفقاء لى شيئول قول كل

والم المناه والمناه وا

واحدمنهمامع عمنه على دعوى صاحمه الى تمام النصف كذافي المضمرات \* وان خلطاه و ماعاه فان كانعما يكال وبوزن قسم الفنعلي قدرالكيل والوزن الذى لكل واحدمنهما وان كان من غيرهما قسم على قيمة كل واحد منهما كذافي الجوهرة النبرة \* وان لم يعلم الكيل والوزن والقيمة يصدّق كل واحدمنهما فما يدعمه الى النصف من ذلك مع المن على دعوى صاحمه كذافي المدائع \* ولا بصدّق فمازاد الابدينة كذافي النهر الفائق \* واذا اشتركافي الاصطباد ولهـ ماكل فأرسلاه أونصماشكة فالصديم ماكذافي الحمط \* ولوكان الكلب لاحدهما وهو في يده فأرسلاه جمعا كانماأ خذاصاحب الكلب الااذاحعل منفعة كلمه لغيره مان أعارال كليمن غيره فيصطاد فالمأخوذ للستعركذا في محمط السرخسي \* وان كان لكل واحدمنهما كل فاصاراصمداكان سنهما نصفين فأن أصاب كال كل واحدمنهماصداعلى حدة كان له خاصة كذافي السراج الوهاج \* وان أصاب أحدهما صدافا أنح نه عما الا خرفاعانه فهولصاح الكل الاولفان لم بكن الاول أنخذه حتى عاء الآخرفانخذاه فهو بدنه ما نصفان كذافي المسوط \* واذا اشتركا ولاحدهم الغل وللأنح راوية يستقي علم اللاعوا اكسب بدنهمالم تصح الشركة والكسب كله للذي استقي الماء وعلمه أحرمثل الراوية ان كان العامل صاصب المغل وان كانصاحب الراوية فعلمه أحرمث لالمغل كذافي الهداية \* ولواشتر كاولاحدهما بغل وللآخر يعبرع لى أن يؤاجرا هما والاجرة بدنهما لاتصم فان آج اهماقهم الاحربينهماء لى مثل أجرالمغل ومثل أحراله عيركذا في محيط السرخسي \* وكذا لوآح المغل بعمنه كان الاحراصاح المغل دون صاحب المعمروان كان الانواعانه على الجولة والنقل كان للذي أعان أحرمشله لاعاوزيه نصف الاحرالذي آحره به في قول أبي بوسف رجه الله تعالى وقال مجدرجه الله تعالى له أجر مثله بالغاما باغ كذافي السراج الوهاج \* وان شرطاع الهمامع الدابة نحوالسوق والجل وغير ذلك قسم الأجرعلى مثل أجردانتهما وعلى أجرعالهما كذافي الحيط \* ولوتقملا جولة معلومة بأحرمعلوم ولم يؤاح االمغل والمعبر وجلاعلى المغل والمعبر اللذين أضافا عقد الشركة الهدما كان الاح بدنهدمانصفين لان سد وحوب الاحرهذا تقدل الحل وقد استويافي ذلك ولوتقىلااتجل وجلاعلى أعناقهما كان الاحريدنهما نصفين ولايكون مضموناعلى قدرأح المثل كذلك ههنا كذافي فتاوى قاضى خان \* اذا اشترك رجلان ولاحدهما داية وللا تحراكاف وجوالق على أن بوا - الدابة على أن الاج بدنهما نصفين فهذه شركة فاسدة كذا في المسوط \* فان آح الدابة كهل طعام الى موضع معلوم غم تنقلاه بتلك الاداة بأنفسهما كان الاحكله اصاحب الدابة ولا ينقسم على أحرمثل الدابة وأحرمثل الاكاف والجوالق ولوكانا اشتركاء لي أن يتقملا حلى الطعام على أن يعمل هذاباداته وهذابدابته فالاح بنهمانصفان ولاأحرلدابة هذا ولالا داة هذا كذافي الحيط \* لودفع دابته الى رجل لمؤاحرهاء لى أن الاح بينهما كانت الشركة فاسدة فان آح الدابة كان جمع الاحراصاحب الدابة وللآخر أحرمثل عله ولودفع دابة الى رجل لسمع علما البز والطعام على أن الربح بينهما كانت الشركة فاسدة عنزلة الشركة بالعروض واذا فسدت كان الربح لصاحب الطعمام والبز واصاحب الدابة أجرم الها والمدت والسفينة في هذا كالدابة هكذا في فتاوى قاضي خان \* وكذلك لودفع شبكة ليصدم باالسمك بينهما نصفين فالصد للصائد واصاحب الشبكة أحومثلها كذافي محيط السرحسى \* ولوأن قصاراله أداة القصارين وقصارا له بدت اشتر كاعلى أن يعلا بأداة هذا في بدت هذا على أن الكسب بينهم انصفان كان ذلك حائزا كذافي السراج الوهاج \* وكذلك كل حرفة كذا في فتاوى قاضى خان \* ولو كان من أحدهما أداة القصار سنومن الاترالعل فاشتر كاعلى هذا

مطلب لودف عالدابة لرجل يعلفها مطلب لودف عالدابة لرجل ومربيما بالنصف

الماسدة ون بعض الشرور

فالشركة فاسدة وعبء لى العامل أحمشل الاداة والربح للعامل كذا في الخلاصة \* وفي المتمة سئل على س أجد عن ثلاثة من الجالبن أو خسة بشتركون على أن علا عضهم الجوالق و بعضهم مجل اكنطة الى التصاحب الحنطة و معضهم بأخذ من فم الجوالق وبجله على ظهر وعلى أن ما بأخذون من هذاعلى السواء هل تكون هذه الشركة صححة فقال لا تصر كذا في التتارخانية \* قال مجدين الحسن رجهالله تعالى اذا كان دود القزمن واحدوورق التوت منه والعمل من آخر على أن القزيدة ما نصفان أوأقل أوأكثر لمحز وكذالو كان الهل بدنهما واغما محوزان لوكان السض منهما والعمل علممافان لم يعمل صاحب الاوراق لا بضره كذافي القنية بدفى الفتاوى أعطى بذرا افعلق رحلاليقوم علمه و يعلفه ما لاوراق على أن ماحصل فهو يدنهما فقام علمه ذلك الرحل حتى أدرك فالفيلق لصاحب الدذروالرجل الذي قام علمه قم قالاوراق وأحر مثله على صاحب المذركذا في الحمط ب ولوكان من أحده ماالمذروالاوراق ومن الاخوالعل فالفلق لصاحب المذر وللعامل أحوم لعله كذافي السراجية \* وكذلك لوكان العلمنه ماواغ الحوزان لوكان البيض منهما والعل علم ماوان لم يعل صاحب الاوراق لا بضره وله نص الخندى كذافى القنية ب وعلى هذا اذا دفع البقرة الى انسان بالعلف لكون اكحادث بينهما نصفين فاحدث فهولصاحب المقرة ولذلك الرجل مثل العلف الذي علفها وأجرمثله فيماقام علماوعلى هذا اذادفع دحاجة الى رجل بالعلف ليكون السض سنهما نصفين والحملة في ذلك ان مدع نصف المقرة من ذلك الرحل ونصف الدحاجة ونصف مذر الفيلق بمن معلوم حتى تصراليقرة وأجناسهامشتركة بينهما فيكون الحادث منهاع لى الشركة كذا في الظهرية \* وكل شركة فاسدة فالربح فمهاعلى قدر رأس المال كالفلاحدهمامع ألفين فالربح بينهما الاتاوان كاناشرطا الربح بينهما بصفين بطل ذلك الشرط ولوكان لكل مثل ماللا تنووشرط الربح أثلاثا بطل شرط التفاضل وانقسم نصفين بدنه مالان الربح في وجوده تابع للسال كذا في فتح القدر \* الشركة تهطل ببعض الشروط الفياسدة ولاتبطل مالمعض حتى لواشة ترطاالتفاضل في الصينعة لاتبطل وتبطل باشتراط ربح عشرة لاحدهما وان كان كالإهما شرطافاسدا كذافي الذخيرة \* وتبطل الشركة عوت أحدهماء لم به الشريك أولاولو كان الموت حصيما بأن قظى بلحاقه مرتدافان لم يقض به توقف انقطاعها اجاعا فأن عادقيل الحكم بقيت وإن مات أوقتل انقطعت كذا في النهر الفائق \* ولولم يلحق مدارا كحرب انقطعت المفاوضة على سيدل التوقف فان لم يقض القياضي بالسطلان حتى أسلم عادت المفاوضة فانمات بطلتمن وقت الردة وإذا انقطعت المفاوضة على سيدل التوقف هل تصرعنا ناعند أبى مندغة رجمالله تعالى لاوعندهما تسقى عناناذكره الولوا مجي كذافي فتح القدمر يه ولولم عت لكن فسخ أحدهما الشركة ولم يعلم شريكه لاتنفسخ الشركة ولوعلمان كان رأس مآل الشركة دراهم أودنانس انفسخت الشركة ولو كان عروضا وقت الفسخ ذكر الطعاوى أنها لاتنفسخ كذافي اكخلاصة \* ويعض المشايخ قالوا تنفسخ الشركة وان كان المال عروضا وهو الختار كذا في فتم القدير \* واذا أنكر أحد الشريكين الشركة ومال الشركة امتعة كان هذا فسخالل شركة كذافي الطهيرية \* ولو كان الشركاء بلابة مات واحدمنهم حتى انفسخت الشركة في حقه لا تنفسخ في حق الساقين كذا في المحمط \* واذا قال أحدالهم مكن لصاحمه لاأعل معك مااشركة فهوعنزلة قوله فاسختك الشركة كذافي الذخمرة \* ثلاثة بفرمة في وضون غاب أحدهم وأراد الا خوان أن يتناقضا لدس لمهما ذلك بدون الغاب ولاينقض المعض بدون المعض كذافى الظهيرية

« (الباب السادس في المفرقات) »

الدس لاحد الشريكين أن يؤدي زكاة مال الا خوالا باذنه كفافي الاختمار \* فإن أذن كلواحد منهمالصاحمه أن يؤدي الزكاةعنه فأدّ بامعاضمن كل واحدمنهمانصد صاحمه علم أولم بعلم عندأى منىفةر حدالله تعالى كذافي الكافي \* ولوأدّنا أداءمتعاقدا ضمن الثاني علوادا عصاحدة أملا عندالامام رضي الله تعالى عنه كذافي النهر الفيائق \* وعلى هذا الخلاف الوكمل ما دا الزكاة أواله كمفارات اذا أدّى الآمر بنفسه مع المأمورأوقه له كذافي التدين \* وأما المأمور بذيح دم الاحصار اذاذ بح معدما زال الاحصار، ج الا تمرفانه لا يضمن المأمور علم أولم بعلم اجماعا كذافى السراج الوهاج \* كل دىن وح للا تنهن على واحد سد واحد حقيقة وحكم كان الدىن مشتر كايدنهما فاذا قيض شاعدًا منه كان الدُّ خرأن ساركه في المقموض كذا في الحمط \* اذا كان دين سن رحاس على رحل من عنى عدستهما ماعاه أوالف سنهما أقرضاه أواستهلك لهما نوما أوورثاد سالر حل علمه فقيض أحدهما نصيبه أو بعضه فللا خرأن شركه فمأخذهنه نصف ماقيضه بعمنه سواء كان أجودمن الدين أومثله أوأرد أكذا في السراج الوهاج \* وان أراد القابض أن يعطمه من مال آخر لا بكون له ذلك الاأن رضى الساك وكذلك لوأراد الساكت أن بأخذ من القابض مثلها لا يكون له ذلك الاسرضى القيايض كمذافي الذخيرة \* وانشاء الساكت سلم المقدوض للقيايض واتما الغريم في نصيم فاذا اتب الغريم لا رجع على شريكه بنصف ماقدض مالم سق ما بق على الغريم كذا في عيم طالسر خسى \* فان نوى الدين على الغريم فله أن يرجع على الشريك الا انه لدس له أن يرجع في عين تلك الدراهم وللقايض أن يعطيه مثالها كذافي الحيط \* فان هلكما قيض الشريك فلاضمان علمه وبكون مستوفيا وما يقى على الغريم لشريكه كذافي القنية \* وكذلك لووكل غيره ما القيض فقيض الوكم لفه المن في بدا الموكل ملك على الموكل ولو كان قاعًالشر بكه أن بشاركه كذا في الذخيرة \* ولوأخرج القائض ماقمضه من مده مان ومسه أوقضاه في دمن علمه أواستهلكه على وحه من الوجوه فلشريكه أن يضمنه نصف ما قمض وليس له أن بأخذ من بدالذي هو في بده اذا كان في بده قامًا موجود اكذافي السراج الوهاج \* وماقيض الشريك من شريكه يكون قدرذ لك القيار ص ديناعلى الغريم ويكون ماعلى الغريم بدنهماعلى قدرذلك من الدين حتى لو كان الدين ألف درهم بدنهما فقيض أحدهما خسمائة فعاء الشريك فأخذنه فهاكان للقابض نصف مادقي على الغريم وذلك مائتان وخسون وتكون الشركة ما قية في الدين كما كانت كذا في البدائع \* وكل دين وجب لا تنين بسين عنافين حقيقة وحكاأوحكالاحقيقة لابكون مشتركاحتى اذاقيض أحدهما شيئاليس للاخر أن بشاركه فيه كذا في الحيط \* رجلان باعاعمد المنه ما يش معلوم فقيض أحدهما من المن شيئا كانلا تحران شاركه فيه ولوسمى كل واحدمنهما انصيبه عناعلى حدة فقيض أحدهما شيئامن الثمن لم يكن للا خرأن شاركه في ظاهر الرواية كذا في الظهيرية \* رجلان لاحدهما عبد وللا خرامة باعاهما بالف اشتركافيما بقيضان كذافي السراحية \* ولوسمي كل واحدمنهما لمملوكه غنالم يكن للآخوان بشارك القيامص في المقموض في ظاهر الروامة كدافي خزانة المفتىن \* ولوأمرر - لرجلين أن يشتر باله حارية فاشتر باها ونقدا النمن من مال مشترك بينهما أومن مال متفرق لم يشتر كافها يقيضان من الآمركذافي المحيط \* ولوكان على رجل ألف درهم لرجل فكفل عن الغريم رجلان وأذبا عمقيض أحدال كمفيلين من الغريم شيئا يكون للا خرحق المشاركة ان أد مامن مال مشترك كذا فى خرانة المفتين \* وهكذا فى الظهيرية \* ولولم يقد ص أحدهما شيئالكن اشترى بنصيبه ثويا فلاشريك أن يضمنه نصف غرالثوب ولاسسيل له على الثوب فإن اجتمعا جمعاعلى الشركة في الثوب

و ما من المن المن المن المالا نع

فذلك مائر كذافي السراج الوهاج \* فان لم ستر محصة ، فوبا ولكن صائحة من حقه على ثوب وقيضه تم طالمه شريكه عاقمض فان القابض بالخماران شاء الم المه نصف الثوب وان شاء أعطاه مثل نصف حقه من الدين كذافي البدائع \* وان اراداحدهما أن يأخذ من مال المدبون شداولا شاركه صاحمه فماأخذ فاتحلة فيذلك أزمه المدتون منه مقدار -صنه من الدين وسلم المه ثمهو سرع الغرام عن حصته من الدين فلا مكون الشر مكه حق المشاركة فها أخذ بطريق الهمة كذافي فتاوى قاضي خان \* وجلان لهماعلى آخرالف درهم أراد أحدهما أن ما خذنصده ولاشركة للا خرفه قال نصرب الغريم خسمائة درهمو يقيض ثم يبرئ الغريم من حصته وقال أبو يكر مسعمن الغريم كف امن زيد مثلاعثل ماله علمه وسيلم المه الزيد عميرته عما كان له علمه ثم يطاله بفن الزيد الامالدين كذا في المحيط \* ولووه وأحدهما تصديم ن الغرج أوابراً منه لم يضمن لشر يصيحه شيئا ولو الرأه أحده ماعن مائلة والدين ألف ثم نوج شئ من الدين اقتسما و بينهماء لى قدر حقه ماعلى الغريم وذلك تسعة للساكت خسة وللمرئ أربعة كذا في محيط السرحيي \* وفي التحريد وكذلك إن كانت البراءة بعد القيض قبل القيمة ولواقتسما المقموض نصفين ثم أبراه أجدهماعن شئ فالقسمة ماضية لاتنتقص كذافى التتارخانية وفان أخرأ حدهم انصدمه لمعزتا خروف قول أبي حنى فقرحه الله تعالى ولاخلاف في أنه لا يحوز تأخيره في نصيب شريدكه كذا في المدائع \* فرسع على قولهما فقال اذاقيض الشريك الذى لم رؤولم بكن للذى أخرأن بشاركه فماقص حتى عل دينه فاذاحل و منه شاركه ان كان قائماوان كان و ستهليكا ضمنه حصته كذا في الظهرية \* فان لم يقيض الآخرشيامًا حتى حل "دين الاجل عاد الامرالي ماكان في قيض أجده مامن شئ شركه الا تنوفه كذا في المدائع \* فلوأن الغرج على للذى اخرحمته ما تقدرهم من حصته فلشريكه أن بأخذ منه المف ذلك وذلك خسون وإذا أخذمنه ذلك كانلذى عحل له المائة أن مرجع على الغرم عشل ماأخذمنه وذلك خسون من حصة الذي لم يؤخره من قبل أن الذي يؤخره اذا أخذمن المؤخر صار للؤخر من حصته مثل ذلك الاترى أن الغريم لوعيل للؤخر جمع حقمه وذلك خسمائة فأخيذ الذي لم يؤخر من ذلك نصفه كان للوُّنوأن رجع على الغرمي اأخذمن حصة شريكه فيكذا هنا كذا في الذُّخرة \* فإذا أخذها قتسمها وشريكه على دشرة أسهم اشر مكه تسعة وله سهم كذافي الظهرية برحلان لهمادي مؤحل على آخر فعد نصيب أحدهما قتسما منصفين والباقي لهما الى الاحل كذافي السراحية ، واوتزقج حدهما الرأة التي علماالدين على حصته لارجع علمه شريكه شي كذافي عيط السرخسي \* وعن مجدرجه الله تعالى أنه لوتزوجها عدلي خسمائية مرسلة كإن لشريكه أن يأخد ندمنه نصف خسمائية كذافى المحمط \* وأما أذا استأح أحد الشريكين منصيمه فان شريكه مرجع علمه في قولهم كذا في السراج الوهاج \* ولوكان للطلوب على أحد لطالسندس وسد قدل أن عد لمماعليه وصارة صاصا بذلك لمريكن اشربكه أنسرجع علمه بشئ ولوكان دس بسبب بعدأن عسالهما عليه وصارقصاصا فاشريكه أن رجع عليه كذافي الظهرية \* ولواقرأ حدهماأنه كان الطاوب مثل نصيبه قبل دينهما رئ المطلوب من حصته ولاشي اشريكه علمه وكذلك او بني علمه جنامة كان أرشها خسمائه لايكون الشريكه شئ كذافي محيط السرخمي بدروى بشرعن أبي يوسف رجيه الله تعيالي أن أحد الطالمين ذاشج المطلوب موضحة عدافصا كمه على حصة لا الزمه شئ الشريكه لافه لم دسلم له ما عَمَى المشاركة فيه كذا في المدائع \* وفي القدوري واستهائ أحد الطالس على المطلوب ما لاوصارت قمته قصاصا فلشريكه أن مرجع علمه وفى المنتقى عن أبي يوسف رجه الله تعالى لوأن احدربي الدين أفسد على

المطلوب متاعه أوقت لعداله أوعقردامة له وصارماله قصاصالذلك لمركن لشر مكه أنم وحعلمه كذافي الحمط \* ولوأخد دم عُمَّا حرقه أوغصه فلتم نكه أن رجع علمه الاجماع وكذلك لوقيض وشراء فاسد فماعه أواعتقه أوهلك عنسد ولوارتهن أحدهما عصته فهلك عنده فاشر مكم أن بضينه كذافى عدط السرخسي م ولوذهم احدى العسنين بآفة سماوية في ضمان الغصب أوفي بد المشترى بشراعها سد أوفي مدالمرتهن لم يضمن الشريكه كذافي الظهيرية \* وذكران سماعة في نوادر. عن عدرجه الله تعالى لوأن أحد الغرعمن اللذين لهما المال قتل عدد المطلوب فوجب علده القصاص فصائحه الطلوب على خسمائة درهم كان ذلك حائراو مرئمن حمة القاتل من الدس فكان اشريك القاتل ان شركه فمأخ ندمنه نصف خسمائة كذافي المدائع \* في المنتق عن أبي بوسف رجه الله تعالى لوضمن أحدالطالس للطلوب مالاعن رحل صارت حصة وصاصامه ولاشئ لشر بكه علسه فان اقتضى عن المكفول عنه ذلك المال لم مكن اشريكه أن مرجع علمه أبضا فدشاركه في ذلك كذا في المعمط \* ولوأن المطلوب أعطى أحد الشريكان كف الا يحصة وأحاله بذلك على رحل في اقتضاه هـ ذا الشريك من الكفيل اوا كويل فللا خرأن بشاركه فيه كذا في الذخيرة \* رحلان لهما على رجل ألف درهم فصاع أحدهماالمديون عن الالف كلها على مائة درهم وقدضها فأحاز الانو جمع ماصنع فهو حائزوله نصف المائة فان قال القامض قدهلكت فهو مؤتن ولاضمان علمه وقدرئ الغريم وان أجاز الصلح ولم يقل اجزت ماصنع فانه يرجع على الغريم بخمسين ويرجع الغريم على القايض عندسن من قبل ان احازة الصلح ليست احازة القيض \* رجلان لهما في يدى رجل غلام أودارصا كه أحدهم امنه على ما أية فال الولوسف رجمه الله تعالى ان كان الذي في مديه الغلام مقرا بالغلام فانهلا بشاركه في المائة وان كان حاحد الهشاركه فيها وقال مجدوجه الله تعالى هـ مأسواء لا بشاركه فهـ ما الأأن يكون الغلام مستها كاكذا في الظهرية \* وفي المنتقى عن أبي بوسف رجهالله تعالى رجلان اشبتر مامن رجل حارية اشترى أحدهما نصفها بألف درهم واشترى إلا خرنصفها بألف دردم ثم وحدام باعسا وردّاها ثم قبض أحدهم احصيته من الثمن لا بشاركه صاحمه فيماقمض دفعاالثن مختلطافي الابتداءأودفع كلواحدمنهماالثن عملى حدة وكذلك ان استحقت الجارية فان وحدت الجارية حرة وقد دفعا الثمن مختلطا كان للا تخرأن بشارك القايض فماقمض وفسه أنضاعن أبي بوسف رجهاللة تعالى أقرأن لهذبن علمه ألف درهم من عن حاربة اشتراهامنه ما فقال احدهما صدقت وقال الا خركذبت ولكن هذه الجسمائة التي أفررت بها هى لى عليك من يمن براشتر بته و في يم ان الغريم قضى هـ ذا خسما تُه لم يكن اصاحبه أن سياركه فميا قيض ولا تصدّق الغرم على اله ينهم ماهكذافي المحمط \* شريكان في ألف درهم على رجل ضمن أحدهمالصاحمه عن الغريم فالضمان ماطل فان قضاه على هذا الضمان سرحم به واخذمولولم يكن ضمن اصاحمه شديئالكنه قضى شربكه حصيته من غيرك غالة صح القضاء واذاص القضاء من أحد الشريكين لمريكن له أن اشارك ما حمه فعا قضى فان توى ماعلى الغريم فلاسدل له على الشريك فعما قبض منه مخلاف مالوقضي المطلوب أواجني حصة أحدالشريكمن وسلم الشربك الاسونم توي ماعلى الغريم حيث كان للشريك المسلم اتساع الشريك و بشاركه فيما قبض هكذا في الذخيرة \* ذكر على ن الجعد عن أبي نوسف رجه الله تعلى أنه لومات المطلوب وأحد الشريكس وارثه وتركمالا لدس فيه وفاء اشتركاما كحصص كذافي المدائع \* إذا كان لشهلاتة دين مشترك على انسان فغاب تنان منهم وحضرالماك فطلب حصته يحرالمديون على الدفع كذافي الصغرى \* بعيرين شريكين

جل عليه أحدهما من الرستاق شيئًا بأمرشر بكه فسقط في العاريق فنحره الشريك منظران كانت ترجي حياته يضمن وانكانت لاترجي لايضمن وان ذبحه غسيرا الشريك يضمن سواء كانت ترجى حماته أولا ترجى وهوالاصم كذافي محمط السرحسي يه وكذا الراعى والمقار اذاذ بح الشاة أوالمقرفان كانت لاترجى حداته لا يضمن استحسانا وانكائت ترجى حماته ضمن وان ذبح الاجنبي كان ضأمنا كذا فى فتاوى قاضى خان \* دار بىن رحلىن غـ مرمقسومة فغاب أحدهـ ماوسع الأ خرأن يسكن بقـ در حصته فدسكن الداركلها وكذلك الخادمان كان سنرجلين فغاب أحدهما فللا خوأن يستخدم الخيادم محصته كذافي خزانة انفتين \* ولا تلزمه أجرة حصة شريكه ولوكانت الدارمعدة الاستغلال \* وفي الارض له أن مزرعها كلهاء لى الفتى مه ان كان الزرع منفعها فاذا حاء شر مكه زرعها مدل تلك المدة وان كان الزرع منقصها أوالترك منفعها فلدس له أن مزرعها كذا في البحر الرائق \* وفي الدامة لاسركهم ابغير اذنه للتفاوت وأماما ونتفع مه كامجرث ونحوه فالهذلك لعسدم التفاوت كإفي عقمد الفرائد وقالوا في الامة تِكون عنداً - بدهم أبوما وعند الاتنو يوما ولوخاف أحدهما من صاحمه وطاب وضعهاء لى يدعدل لا عاب كذافي النه والفائق \* والكرم والارص اذا كانا بمن رجلين وأحدهما غائب أوكانت الارص بهن مالغ ويتم مرفع الامرالي القياضي فان لم مرفع الحياضر وزرع الارض صصية طاب لهوفي البكرم يقوم الحاضرفاذا أدرك الفرسمها وبأخذ حصته من الثمن وتوقف حصة الغائب فاذا قدم الغيائب خبرا نشاء ضمنه القيمة وانشاء اخذا اثمن كذافي فتارى قاضي خان \* في الفتاوي طعام أودرا بهم بن اثنين غاب أجدهما واحتاج الا خراك اضروأ خدمنه نصفه قال مجدرجه الله تعيالي أرحوأن لابأس مه قال الفقمه أبوالله شومه فأخه لم كذا في الفتاوي الغماثمة \* وفي المحمل والموزون له أن يعزل حصة بغيبة شريكه ولاشئ عليه انسلم الباقى وان هلك كان علمما كذا فى النهرالفائق بدار بن حاضروغائب مقسومة ونصد كل واحدمنه مامفروز لدس لاحدان سكن فى نصيب الغائب ولاأن وواجره مغرام القاضى وللقهاضى أن وواجره ان خاف أن عزب اولم وسكن حدو عسك الاحرالفائب هكذا في نزنة المفتين \* دار بين أخوين واختين ولهما زوجتان وللاختين زوجان فللإجوين أن عنعاز وجي الاختبن عن الدخول فه ااذالم يكونا محرمين لزوجتهما ولؤكانت بين اتنين سكان فما واس لاحدهما أن عنع صاحمه من الصعود على سطعها لا فه تصرف فعاله حق كذا فى القنمة \* سكة غيرنا فذة بن عشرة اكل منهم فهادا رغيران لاحدهم دارا في سكة انوى لاطريق لما الى هـــنه السكة ليس مه أن يفتح ما ما الى هذه السكة أفتى أبوا القياسم والفقيه أبوج مفروأ تواللث وهو لحمر كذافى الفتاوى الغدائمة بطاحوية مشتركة من اثنين أنفق أحدهما في عمارته الم يكن مقطوعا بخلاف مااذا أنفق على عدم شترك أوادى خراج كرم مشترك حمث بكون متطوعا كذافي السراحمة داربين اثنين غاب أحدهما وآج هاالا "خووأ خذالا حوة فللغائب أن بشاركه في الا حوكذا في القندة \* وقال أبوالقاسم في أرض مشاعة بين قوم فزرع بعضهم بعض هـ نده الارض بدنده وساق المهمن الماء المشترك بينهم واستترك الارص سننن بغرراذن شركائه قال ان حصل له بعد المها يأةم نصيه هذا القدروكانوايتها رؤن قبل ذلك لاضمان علمه ولاشركة لشركة لشركائه في المستترك كذافي التتارخانية \* وما كان على الراهن أذا والمرتهن بغسراذن الراهن يكون متطوّعا وكذالوأدّى الراهن ماص على لمرتهن وانادت احدهما ماكان على صاحمه بأمره اوبأمر القاضي مرجع عليه وعن الى يوسف وابي حنيفة رجهماالله تعالى اذا كان الراهن غائها فأنفق المرتهن بأمرالقاضي مرجع عليه وأن كان خاضرا لامر جع علمه والفتوى على ان الراهل وكان حاضرا والى ان ينفق فأمر القاضي لمرتهن بالانفاق

الفارية المارية المار

فأنفق مرجع على الراهن ومسائل الشركة ينمغي ان تكون على هذا القماس مكذا في فتاوى قاضى خان \* قال عمد رجه الله تعالى في الجامع رجل عليه الف درهم رجل فامرر حاس بادام الالف عليه فأدّ ناه تجرب عاحده ماعلى الاخرققمن منه خدمائة فانادناه من مالمشترك بينهما كان لصاحمه ف بشاركه فسيه وان لم نكن مااد ماهمشتر كامنن حالمان كان نصدتكل واحده مرسما ممتازاعن نصدب صاحمه حقيقة الاانهما ادّياه جمعافان احدهمالا بشارك صاحمه وعاقيض كذافي الحمط وكذا لو ما عااوآ حراعه دالهذا اوامة لهذا صفقة واحدة فيا قبض احدهما شركمالا خركذا في السكافي \* وفي الحامع الضاشاهدان شهداعلى رجلانه كاتب عداله بألفي درهم الىسينة وقيمة العمدالف درهم عرجم الشاهدان عن شهادتهما كالعلوني الخماران شاء ضمن الشاهدي قمة العمدالف درهم حالة وان شاء المعالم كاتب سدل الكتابة الفي درهم فان ضمن الشاهدين قمته عالة قام الشاهدان مقام المولى في ملك بدل المكانة فاذا استوفهاذاك من المكاتب طاب لهما حد الاافين ولزمهما التصدةق بالالف الانخرو بعتق المكاتب وبكون ولاعالمكاتب للولى فان ادى المكاتب الياحد الشاهدين الف درهم لا رمتق وهل لصاحمه أن بشاركه فيما قيض قال المس له ذلك قال في المكتاب و ستوى في هذا ان ادّا القمة من مال مشترك اوغرمشترك وكذلك الدع اذا شهد شاهدان على رجلانها عصده فامن فلان بألفي درهم الىسنة وقعة العمد الف درهم والمشترى بدعي ذلك والمائع محيد دفقضي غمرجه الشاهدان عن شهادتهما كان للولى الخماران شاءاته ع المشترى مالفن الى أحل وان شاء ضمن الشاهد من قيمة محالة فال اختار تضمين الشهو دقاما مقام المائع في ولا عالثين لا في ملك العدد فيطم لحماا حد الالفين ويتصدقان بالالف الآخر فان قيض احده ماشدالا بشاركه صاحبه فيه كذا في الحيط \* ولوعز المكاتب وانفسخت الكتابة أوانفسخ المدع رد السمدع لي الشاهدين ماقمض منهمامن الضمان ورجع المولى يماقيضاه من المكاتب ورجيع المشتري أيضهايما قيضاه من النمن كذا في الكافي \* حارية مشتركة باعها غاص فاستولدها المشترى فقضى القياضي للغصوب منهما ماكحارية والعقروقيمة الولدمعااشتر كافهما يقمضه أحدهما وان وقع القضاء لهمما متفرقاا شتركافي قعة اكحارمة والعقردون قعة الولدجتي لوقيض أحدهما نصديه من قعة الولد لا دشاركة الاتز فسهوان اختار أحدهما تضمن المائع والاتز تضمن المشترى لم اشتركا في شي وان قضى الاحده ما بنصف قيمة الولد عمات الولد عم حضرا لا خولاشي له وان ما تت أنجارية في يدالمسترى فالمولى بالخماران شاءضمن المائع قعمة الجارية وان شاءضمن المشترى وفي الوجهين جمعاله ان يضمن المشترى العقر وقعمة الولد وكذلك لواشتريا دارا وبنمافهما فاستحقت فقضي لهما بقعمة المناع على المائع فا نقيضه أحدهما بشاركه الآخرفيه وان قفي متفرقالم بشاركه الآخرفيه كذافي محيط السرخسي وقال مجد رحه الله تعالى في الحامع رجلان غصاعدامن رجل قمتم ألف درهم فصارت قمته ألفي درهم ثم حاءرحل وغصب العدمتهما فاتفى بدالثاني ثم حضرالمولى فهو بالخياران شاءضمن الغاصمين الأولن فمته ألف درهم وان شاءضمن الغاصب الثابي ألفي درهم و بطب لهما أحد الالفين وبتصدّقان مالالف الا خرفان قيض أحدهمامن الثاني ألف درهم كان للا خرأن بشاركه فيه بوفيه أيضار حلان غصسا من رجل عبدافها عاممن رجل فات العبد في بدالمشترى فالمولى بالخداران شاء ضمن الغاصبان وانشاء ضمن المشترى فأن ضمن الغاصمين تم بيعهما وكان الثمن لهما ولوقيض أحدهما شديا من الثمن كأن لصاحمه أن بشاركه فمه فان لفي المولى أحد الغاصيس فضمنه نصف قمته م السع في نصيمه ووجب له نصف النمن فان لم يقبض الغاصب الذي أدى نصف القيمية من النمن شيئًا حتى ضمن المالك

الغاصب الاتنوا يضانصف قيدمته حتى نفذ السع في النصف الاتنوع قيض أحد لغاصمين من المشترى حصيته من المن كان للا خران يشاركه فيه مفاوار الغاص الذي أدّى نصف القية أولا ستوفى من المشترى نصف الثمن عم أن المالك ضمن الغياصب الا تنونصف القيمة - تي نفذ بيعه فاراد الثانى أن سارك الاول فها قد صلى كن له ذلك واذالم بكن لا انى أن سارك الاول فها قد ص كان للثاني أن يتدع المشترى بنصيبه فان قبضاجه عاالنمن على هدا الوجه ثم ان الاوّل وحدما قبض رصاصا أوستوقة كازله الخياران شاءاتب الشترى بنه ف الفن وان شاء شارك شريكه فعاقيض عم يتمعان المشترى ولووجد الاول ماقمض نبهرجة أوز بوفافردها على المشترى لمس له أن مشارك الثاني فماقيض ولوكان الثاني هوالذي وحدما قمضه ستوقة أورصاصا أوزيوفا وردهاعلى المشترى لمبكن له أن يشارك الاول فعاقيض هكذا في الحمط \* لونتل المكاتب رجلا خطا وله ولمان فقدّمه أحدهما لى القاضي وأقام المينة فقضى الفاضى بالدم كاله وقضى بالقيمة لهما شرك الغائب المحاضر فهما يقمضه وانقضى القاضى للماضر بنصف القيمة وقدمنه لمرشد اركه الا خرفيه ولوكان المفتول النبن لم شرك احدالولين الا تنوفيما قيضه سواءوقع القضاء مجتمعا اومتفرقا حكذا في محيط السرخسي ولوكان الجانى مدمرا اشتر كاسوا وقع القضاءم ما اوم غرقا ولو كان المح انى عددا وللقدول ولمان واختار السدد دفع نصف الجاني أوفداء الى أحدولي الدم الواحد فهوا ختمار حق الاتنو واشتركافي المقدوض ولوقتل رجلين فدفع النصف الى أحدهما أوفدى النصف لم شركه الاتنو ولوقتل رجلاعداوله ولدان فصالح المولى مع أحده ماعلى أاف لم يشتر كالان حقهما في الاصل الفصاص واغما تحوّل الحالالف ما لصلح وانه مختلف حق لوصا محاجلة اشتركا كذافى الكافى معد بين رجلين غصمه أحدهمامن صاحبه فماحه بألف درهم ودفعه المشترى حازالسع فى حصته فان لم يقبض الفن حتى أحازصاحمه جاز للمائع أن يقيض المن كله فان قيض شيئا كان مشتركا بين ما - تى لوه اك ملك عليما بخلف واحدمن الشريكين اذاقيض - صته من الدين المشترك حيث يصم القيض في نصيبه حيى لوهلك قبل مشاركة صاحمه المامكان الملاك على القيامض كذافي المحمط ناقلامن المنتق \* ولوغص رحل آخر نصد احده مأ وماعه مع الشريك الا خوصفقة واحدة ثم الحازالمالك فيما قبض أحدهما شركم الا توفلوأ ماز بعد قيض المالك قسطه لم شركه كذافي المكافي \* وكذلك الرجلان اذابا عا عبدا على أنهما ماكنيا وثلاثة أمام فأحازا حدهما عمأحاز الاتخرع قيض احدهما شدماءن الهم شاركه صاحبة فيه ولوأن الذي أحازاً ولا قيض نصيبه ثم أحاز الا خرلا بشاركه فيما قيض كذا في الحيط \* في النوازل سـ عل أبوالقاسم عن رجل دفع الى رجل مالا بعد مل مدعلى أن الربح بينهما وقال لا أرضى بأن تعدمل فى شركة غيرى فان علت فى شركة غيرى فانى أريد منه الحصة وتراضيا على ذلك فعدمل المدفوع الية فى شركة آنوور بح قال ليس لرب المال شركة فى ربح ماع له مضار مة فى غيرا المال الذى دفع المه كذا فى التتارخانية \* لوتصرف أحد الورثة في التركة المشتركة وربح فالربح للتصرف و-د. في الفتارى الغيائية \* وان أمرأ حد المتفاوضين رجلا بشراء عدد بألف ولم يدفع المه الثمن فنقضاعقد المفاوضة وفاوضكل واحدمنهمارجلاآ خوتم اشترى المأمور عمداوهو يعلم عفاوضتهما أولا فااشراء للآسر خاصة ولايكون الشريك الاول منه شئ لان نفاذ توكيله علمه تبت ضمنا للفاوضة فيطل سطلان المتضمن بلاشرط علم لانه عزل حكمى ولاللثاني لان الملك في المشترى غلا تع الآمر بسبب سابق وهوالتوكيل السابق ولولاذاك التوكيل الماوقع المالك لهفى العبد والماك اذا وقع لآحد الشريكين بسبب سابق على الشركة لا يشاركه إلا ترفيه كالواشترى عبدا بشرط الخيار البائع تم فاوض المشترى رجلا

مُ أسقط الخمار فانه لا يكون الشريكه في العيد شركة ويخير بين أن يرجع على الآمر أوعلى شريكه الشاني شمرجع شريكه عليه كذافي الكافي \* ولود فع الا مراليه كرّا من طعام وأمره أن يشتري له مه عمد اوالمسئلة بعالما فاشترى الوكيل كرمنه له فالقماس أن يكون مخالفا وفي الاستحسان لا يكون فان كان علم عنا قضتها ثم اشترى فهذا والاول سواء وان لم يعلم فالعبد بين الآمر وشريكه القديم كذا فى محمط السرحسى \* في الموازل سدل أبو القاسم عن شريكان اشتركا فعمل أحدهما وغال الآخو فلك مضرالغائب أعطاه الحاضرنصده غماد الحاضر وعل الغائب وعدما حضر وربح وأبي أن مد فع حصة شريكه من الرصح قال ان كانت الشركة بينه ما على الصحة واشترطاأن بعملاجمعاوشتي في كان ن تحارتهما من الربح فهو بينهما على ماشرطامن على كل واحد على حدة ومن علهما جمعا \* وسئل عن رحلن اشتركاعلى أن بدعاو دشتر ما والرج مينهما نصفين ولكل واحدمنه مادراهممن غيرهد، التجارة فقال أحدااشر يكبن اصاحمه نقاسم المال ونقطع الشركة لانه لامنفعة لى فها فقاسم المتاع ثماع أحدهما نصده كله للاتنو وقيض وعض الدراهم وأخذفي عل آخرو لم يقولا فارقنا وقال الكلمة المتقدّمة انانقطع الشركة مع البيع المتأخر بكون قطع الشركة كذا في التتارخانية \* اشترك اثنان في الغزل على أن سدى الكرياس من أحدهما واللحمة من الا تنوفنسيجا ثوبا فالثوب بينه-ماعلى قدر قيمة السدى واللحمة كذا في الحمط \* قال الخندى و محوز للاب والوصى أن يشتركا عال انفسهما مع مال الصغيرولوكان رأس مال الصغيرا كثر من رأس ماله ما فان اشهد الكون الربح على الشرط وان لم مشهدا محل فيما ينهما وبين الله تعالى لكن القاضى لا بصدّقهما و محمل الربح على قدر رأس المال كذافي السراج الوهاج \* في المنتقى عن أبي بوسف رجه مالله تعلى مفاوض وهم رجل لا تحوز ولصاحمه أن يأخ نمن الموهوب له نصف الهسة فاذا أخذ كان ذلك بينم ما نصفين و تنتقض الهمة فمارقى وسرحة الهمانصفين وفيه أدضا وفي شريكي العنان اذاكان أحدهما يلي المدع والشرا فأستدان دينا عمنا قص صاحبه الشركة وأراد قبض نصف المتاع وقال اذا أخد الدين منك فارحع على المس لهذلك كذافي ألحيط \* اشترى عاركم مُ قال لا تواشركتك فيه في الشات فهي فاسدة ان كَانَ ذُلك قيل ادراك المُركذ افي القنية \* اذا قال لغير ما قرضي ألفا أتحر بها ويكون الرج مدننا فأقرضه ألفا واتحرفال بح كله لاستقرض لاشركة للقرض فيه كذا في الذخيرة \* سئل على س أجدعن رجل استقرض من رجل مائة دينار ودفعها المه عمائزج المقرض مائه دينار وخاط المالين جمعا وقال له المقرض اذهب بداالم ل فاتجر مه على الثركة ففعل ذلك وربح كمف الحركم فيه قال هو مختل ناقص لابدمن زيادة شرط حتى تصع الشركة وسئل أيضاعن أودع عندا خر حنطة وقال له اخلط هده ا كنطة في حنطتك فادفنها عُردفنها عُرسرق منها الثلثان عُم عامماحد كحنطة ود فع الدافن له الحنطة عم ادعى بعد ذلك الدافن وقال اعطني نصيبي من هـ نده الحنطة هل له ذلك قال اذاخاطها بأمره وسرقت فالمسروق منه يكون على الشركة من الصنين جمعا كدافي التتارخانية فاقلا عن المتمة \* ادا كان سن الرحلين كر " منطة وكر شعير ولم يأمر أ - لدهماصا حده بدعه فاستعار أ حدهما دامة العمل حنطة فحمل علماالا توالشعير بغيراً مره كان ضامناللداية وكحصة صاحبه من الشعير المس هذا كشريك العنان والمفاوض كذا في المسوط \* في الفتاوي سئل أبو بكر عن شريكين جن أحدهما وعلالات وبالمال حتى رج أو وضع قال الشركة بدنهما قاعة الى أن يتم اطماق الجنون علمه فاذاقضى ذلك تنفسح الشركة بينم مافاذا بحل تالمال بعدد ذلك فالر محكله للمامل والوضيعة علمه وهو كالغص المال المجمون فعطيب له من الربح حصة ماله ولا نطب له الربح من مال المحمون فمتصدق به

مطاب اذا تصرف أحد الشريلاين بعدا مجنون

مطلب يقبل قول الشريك معيمينه ولايلزمه أن يذكر الامرمفصلا

مطلب الامانات تنق<sub>اب</sub> مضمونة بالمو*ث عن ش*هيل الأفى ثلاث مسائل ا<sup>رخ</sup> قوله بالموت أىعن تجهيل كمالاخني اه كذا في الحيط \* و بدالشر بك في المال الذي في بده اشر يكه بدأمانة فلوادّ عي دفعه لشر بكه وانكر حلف وك قد المضارب معرب المال كذافي المزازية \* ولوادَّعاه بعد موته قال في المعرظا هرما في الولوالحية من الوكالة بفيدانه كذلك وقال وقعت حادثتان \* الاولى نهاه عن السع نسسة فساع فاحدت سفاده في حصة موقوقفه في حصة شريكه فاذا الحازقسم الربح بدنهما \* والثانيه نهاه عن الاخراج فغرج ثمر بحفاجت بانه غاصب حصة شريكه بالاخواج فمنمغي أن لايكون الريح على الشرط انته مي ومقتضاه فساد الدركة وتفرع على كونه امانة أيضاما في فتاوى قارئ الهداية سئل عن شريك طاب من شر ركمة أومن عامل في المضار مة حساب ما ماعه واصرفه فقال لا أعلم هل فلزم بعمل محساسة فأحاب أن القول قول الشريك والمضارب في مقد دارالربح والخوسران مع عينه ولا يلزمه أن يذكر الامر مفصلا والقول قوله في الضماع والردّالي شريكه كذاف النه والفائق ، قال الشريك رفعت عشرة مُ قال لا بلزيجت الله فله أن محلفه بأنه لمر بح عشرة كذا في القندة \* ذكرال اطفي رجه الله تمالي الامانات تنقلب مضمرنة بالموت عن تعهدل الافي ثلاث احداها متولى المسعداذا أنحذ غلات المسيد ومات من غرب الالكون ضامنا والثانية السلطان اذاخر جالي الغزو وغفوا وأودع بعض الغنمة عندنعض الغاغبن ومات ولمرسن عندمن أودع لاضمان علمه والثالثة القاضي اذا أخذمال المتم وأودع عندغبره تم مأت ولم سن عندمن أودع لاضمان عليه وأما احدالمتفاوضين أذاكان المال عنده ولم يست حال المال لذي كان عنده هات ذكر معض الفقهاء انه لا يضمن وأحاله الى شركة الاصل وذلك غلط بل الصعيم انه يضمن نصد صاحمه كذا في فتاوي قاضي خان من كاب الوقف \* ومه تسنان مافي فتح القدم وغيره من الفتاوي ضعمف وان الشريك بكون ضامنا بالموت عنانا أومفاوضة كذا في المعرالرائق \* الشريك مات ومال الشركة ديون على الناس ولم يمن ذلك ول مأت مجهلا يضمن كالومات محهلاللعن كذافي القنية \* مفاوض اشترى من رجل عينا بألف درهم فلريق شفه حتى لق المائع صاحمه فاشتراه منه ألف وجسمائة فانه بكون المعتمر اشراء الثاني والاول ينتقض والمتفاوضان عنزلة شخص واحد كذافي المحمط ورجلان اشتر ماعدا مألف وكفل كل واحدمنهما عن صاحبه لمترجع واحدمنهما على صاحمه حتى يؤدى اكثرمن النصف \* رحلان كفلاعن رحل عال على ان كل واحدمتهما كفيل عن صاحمه ريديه اذا كفل كل واحدمتهما بالمالكاله عن الاصيل عمعن صاحمه أيضاف كل شئ أداه أحدهم أرجع على صاحب بنصف ذلك وانشاء المؤدّى رخع على الاصمل عدم عما أدى ولوار أرب المال أحدهما آخذالا توجم عالدين عكم الكفالة عن الاصدل مكاتمان كالةوا مدة كفل كل واحدمتهما بالمال كله عن صاحمه فكل شئ ادّاه أحدهما رحع على صاحبه منصفه فان لم يؤدّ ثديمًا حتى اءتق المولى أحدهما حازالعتق وبررًّا عن النصف وللولى أن يأخه محصته المهماشاء أماالمعتق فبحكم الكفالة وأماالا خوفعكم الاصالة فأن اخذ المعتق محكم الكفالة ترجع على صاحمه وان أخذ الا خولم رحع على المعتق رشي كذا في الجامع الصغير باعتمات داية مشتركة وأحد الشركهن غائب وقال اليهارون لايدم كهافكواهاا كحاضر فهاكت لايضمن ولوكان يدنهمامتاع على دارة في الطررة فسقطت فاكترى أحدهم ادارة مع غسة الا تخرخوفا من ان مهلك المتاع أويتقص حازور مع على شريكه محصته كذافي القندة بأحد الشريكين اذاقال لصاحبه أناار بدان اشترى هذه الجارية لنفسي خاصة فسكت الشريك فأشتراها لا تكون له مالم بقل شريكه نع كذا في الخالاصة \* فى المنتقى اشتركا بعملان على أن لاحدهما أحركل شهرعشرة دراهم لنس من مال الشركة فااشركة عائزة والشرط ماطل كذافي الحيط \* لوشرط الممل على أحد التقاوضين بطلت هكذا في التهذيب \* أحد

شريكى العنان اذا ادعى شيئا من شركتهما على رجل وحلف الدّعى عليه المريك الشريك الآخر أن محلف المدّعى عليه ثانيا كذا في فتاوى قاضى خان \* في العيون ابن سماعة عن مجد رجه الله تعالى في مفاوض الله ترى عبد ابالف درهم فلم يقبضه حتى لقى صاحبه المائع فاستأجر منه بالف وخسما أنة فانه جائز وانتقض الشراء الاول سواء عرف العبدام لم يعرف كذا في التتارخانية

## چه (کتاب الوقف) چه

(وهومشقل على أربعة عشرياما)

هر (الباب الاول في تمريفه وركنه وسبيه وحكمه وشرائطه والالفاظ التي يتم بها الوقف وما لا يتم بها) جو (أما تعريفه) فهو في الشرع عندأ بي حنيفة رجه الله تعالى حس العن على ملك الواقف والتصدّق مالمنفعة على الفقراء أوعلى وحه من وجود الخبر عنزلة العوارى كذافي الكافي \* فلامكون لازما وله أن مرجع وبدرع كذا في المضمرات \* ولا مازم الا بطريقين أحدهما قضاء القاضي مازومه والثاني أن عرب عفرج الوصية فيقول أوصيت بفلة دارى مذه فعينتذ يلزم الوقف كذافى النهاية \* وعندهما حسس المن على حصكم ملك الله تعالى على وجه تعود منفعته الى العداد فيلزم ولايماع ولا يوهب ولانورث كذا في المداية \* وفي العيون والبتيمة ان الفتوى على قولهما كذا في شرح الشيخ أبي المكارم للنقامة ب واغامزول ملك الواقف عن الوقف عندا في حندفة رجمه الله تعالى بالقضاء وطريقه أن سلم الواقف مأوقفه الى المتولى ثمر حع محتم إمدم الأزوم فيقضى القياضي ماللزوم فيلزم ولوحسكم رجلا فعكما كحكم بلزوم الوقف فالصيح انه لاير تفع الخيلاف كذا في الكافى \* ولوخاف الواقف الطال وقفه ولم تتسرله القضاء مذكر في صدك الوقف ان أبطاله قاض أووال فهد والارض بأصلها وجمع مافهها وصية منى تماع ويتصدق بفنهاعلى الفقراء اذا تداعت الى الخراب فلا فمدالوارث الرفع الى القاضي وانطاله والوصمة تحتمل التعلمق بالشرط كذافي الخلاصة بقال شمس الاغمة السرخسي والذى حرى الرسم مه في زماننا انهم يكتبون اقرار الواقف ان قاضيامن القضاة قضى بلزوم حذا الوقف فذاك ليس بشئ وعن المتأخر ين من المشايخ رجهم الله تعلى من قال اذا كتب في آخرا اصل وقد قضي وصحة هذاالوقف وازومه قاض من قضاة المسلمن ولم يسم القاضى محوزقال رضى الله عنه والصعيم ماقاله شمس الأعمة السرخسي مكذافى فتاوى قاضى خان والصحيح أفدى تعليقه بالموت لامزول ملكما الاانه ملزم بالإجماع ولكن عنده تمكون رقبتها ملكالورثته أوله وعندهما لاتكون ملكا لاحدهما كا في الاعتاق والمسعد كذا في الكفاية \* ولوعلق الوقف عوته بأن قال اذامت فقد وقفت دارى على كذائم مات صع وازم اذاخر جمن الثلث وان لم ضرح من الثلث موز بقدرالثلث ويدقى الساقى الى أن يظهركه مال آخرا وقير الورثة فان لم يظهر له مال آخر ولم تحزالورثة تقسم الغلة بدنهما ثلاثا ثلثا الثها الوقف والثلثان للورثة \* ولوعلقه ما لموت وهوم يض مرض الموت فكذلك المحكم وان نجزالوقف فالمرض فهو عنزلة المعلق بالموت فيماذ كره الطاوى والصيم أنه عنزلة المنعزف الصحة عنداني حنيفة رحمه الله تعمالي لايلزم وعنده ممايلزم من الثاث كدا في التدمن \* واذا كان الملك مزول عندهما بزول بالقول عندأبي بوسف رجه الله تعالى وهوقول الائمة الثلاثة وهوقول اكثراهل العلم وعلى هذا مشايخ بلخ وفي المندة وعليه الفتوى كذافي فقع القدس به وعليه الفتوى كذافي السراج الوهاج \* وقال عدر عه الله تعالى لا رول حتى صعل الموقف والما وسلم النه وعليه الفتوى كذا في السراجية \* و بقول مجدرجه الله تعالى مفتى كذافي الخلاصة ، فصيرعند الى يوسف رجه الله تعالى وقف

مطلب فى تعريف الوقف واكخلاف فيه المشاع خلافا فجدرجه الله تعالى وكذاحه لالولاية لنفسه يصم عندا بي يوسف رجه الله تعالى وهوا ظاهرالمذهب ولم يصم عندمج درجه الله تعالى وكذاشرط الواقف الاستندال بأرض اخرى اذاشاء عندأبي وسف رحمالته تعالى استحسانا كذافي الخلاصة ، وعلمه الفتوى مكذافي شرح أبي المكارم للنقاية \* وإذا خرج عن ملك الواقف بالقضام عنده و يحرد الوقف عنداً في يوسف رجه الله تعالى و ما لوقف والتسلم عند مجد درجه الله تعالى لامد خل في ملك الموقوف علمه كذا في الكافي \* وهوالختارهكذافي فتح القدير \* فأمارك نه فالالفاظ الخياصة الدالة علمه كذافي العرارا ألى \* وأماسيمه فطلب الزلقي هكذا في العنامة \* وأما حكمه فعنده ماز وال العن عن ما كمه الى الله تعالى وعندأبي حنيفة رجهالله تعالى حكمه صعرورة العين محموسة على ملكه محيث لا تقبل النقل عن ملك الى ملك والتصدّق بالغلة المعدومة متى صم الوقف بأن قال جعلت أرضى هذه صدقة موقوفة مؤيدة أواوصدت بها بعدموتي فانه يصم حتى لأعلاث بمعه ولابورث عنه لكن ينظران نوب من الثاث محوز والوقف فيه يقدرالثلث كذافي محمط السرخسي \* وأماشرا أعاه ( فنها العقل والملوغ) فلايصم الوقف من الصي والمجنون كذا في المدائع \* صي محمور علمه وقف أرضاله فقال الفقمة أنو بكر وقفه ماطل الاماذن القاضي وقال الفقه أبوالقاسم وقفه ماطل وان اذن له القاضي لانه تبريح كذافي المحيط (ومنها الحرية) وأما الاسلام فلدس بشرط فلو وقف الذمي على ولده ونسله وجعل آخره للساكين حاز ومحوز أن يعطى المساكين المسلمن وأحل الذمة وان خص في وقفه مساكين أهل الذمة حاز ويفرّق على الهود والنصارى والمحوس منهم الاان خص صنفامنهم فلود فع القيم الى غيم رهم كان ضامنا وان قلنا ن الكفرولة واحدة ولو وقف على ولده ونسله ثم للفقراء على ان من أسلم من ولده فهو خارج من الصدقة لزم شرطه وكذا ان قال من انتقل الى غير النصرائية خرب اعتبرنص على ذلك الخصاف كذافى فتح القِدر \* وفي فتاوي أبي الله تنصراني وقف ضيعة له على أولاده وأولاد أولاده أبدا ما تناسلوا وجعل آخوه للفقراء كماهوالرسم فأسلم يعضأ ولاده يعطى له كذافي المحيط؛ (ومنها) أن يكنون قرية في ذاته وعندا لتصرف الابصح وقف المسلم أوالذمى على السعة والكنيسة أوعلى فقراءاً هل الحرب كذا في النهر الفائق \* ولووقف الذمي داره على معة أوكندسة أو مت نارفه وباطل كذا في المجمط \* وكذا على اصلاحها ودهن سراحها ولوقال سرجه بدالقدس اوهعل في مرمة بدالمقدس جازوان قال ىشترى مه عدد فىعتى فى كل سدنة جازع لى ماشرط كذا فى الحاوى ، ولوقال تحرى غلتم اعلى معة كذافان خورت هذه السعة كانت الغلة للفقراء والمساكين فانه تحرى غلتها على الفقراء والمساكين ولاينفق على السعة شئ كذا في الحيط \* فان وقف على أبواب البرفانواب البرعده عارة البياح وبيوت النبران والصدقة على المساكين فأجيز من ذلك الصدقة وأبطل غيرها كذافي الحاوي \* وان قال تفرق غلتها في جبرانه وله جبران مسلمون وجبران نصارى و بهود ومحوس وحمل آخره للفقرا فالوقف حائز وتفرق غلة الوقف في جرانه المسلمن والنصاري وغيرهم وإن قال الذمي تحدل غلتها فى كفان الموتى أوفى حفرالقمورفهو جائزو تصرف الغلة في اكفان موتاهم وحفرة مورفقرائهم كذا في المحمط \* ولوجع ل ذمي داره مسجد اللساين و بناه كما بني المسلون وأذن لهم ما اصلاة فعه فصلوا فعه ثممات نصير ميراثالورثته وهـــذا قول الكل كذا في جوا هرالاخلاطي \* ولوجعل الذمي هاره بيعة وكنسة أويبتنارفي محته ثممات تصمرهم واثاهكذاذ كرالخصاف في وقفه وهكذاذ كرمجدرجه الله تعالى في الزيادات كذا في المحمط \* حربي دخل دار الاسلام مامان ووقف حازه ن ذلك ما يحوز من الذمي كذا في انحياوي (ومنها) الملكوة الوقف حتى لوغص أرضا فوقفها ثم اشتراها من مالكها

ودفع النهن النه أوصاع على مال دفعه المه لا تكون وقفا كذافي البحر الراثق \* رجل وقف أرضالر حل آ يُرقى برسمان مُحملك الارض لم يحزوان أحاز المالك حازعندنا كذافي فتاوى قاضي خان وولواوصي الرحل وأرض فوقفه اللوصي لهبها في الحال عممات الموصى لاتكون وقفا كذافي فتح القدمر بد لواشترى على أن المائع بالخيارفه افوقفها مُ أحاز المائع المدع لم يحزالوقف كذا في الحرال آتق \* ولواشترى ارضاعلى أنه ما كنارغم أسقط الخارص ولووقف الموهو بالدالارض قبل قبضها فم قبضها الايصر لوقف كذافي فتح القدس \* ولووهمت له أرض همة فاسدة فقه ضهائم وقفها صم وعلمه قيم اكذا في البحرالرائق \* ولواشترى رجل داراشراعا سدا وقدضها ثم وقفها على الفقراء والمساكين جاز وتصير وقفاعلى ماوقفت علمه وعلمه قمتها للمائع كذافي فتاوى قاضى خان به ولووقفها فمل أن يقمضها لامحوز كذافي المحيط برجل اشترى أرضا شراع حائزاو وقفها قبل القيض ونقد الثمن فالامرموقوف فان أدى الثمن وقمضها فالوقف حائزوان مات ولم بترك مالاتساع الأرض ويمطل الوقف قال الفقيه أبوالليث وبم نأخذ كذا في الذخيرة \* ولواستحق الوقف بطل ولوحاء شفيعها بعدوقف المشترى بطل كذا في النهوا الفائق \* ويتفرع على اشتراط الملاث أنه لا محوز وقف الاقطاعات الااذا كانت الارض مواتا أوكانت ملكاللامام فأقطعهاالامام رجلاوانه لامحوز وقف أرض اكحوز للامام لانه ليس عالك لما وتفسير ارض الحوز أرض عجزصا حماعن زراعتها وأداء نواجها فدفعها الى الامام لتكون منافعها جبراللغراج كذافي المجرال ائق وكذاء دم جواز وقف المرتدزون ردته ان قتل على ذلك اومات لان ملكه مزول بهازوالاموقوفا كدافى النهرالفائق \* وكذا اذا كحق مدارا كحرب وحكم القاضي بلحاقه هكذا في المحمط \* وان أسلم صم كذا في البحر الرائق \* ولوارتد المسلم وطل وقفه ذكره الخصاف كذا في اننه الفائق \* و بصرمبرا أماسوا عقت ل على ردته أومات اوعاد الى الاسلام الا ان اعاد الوقف ومدعود والى الاسلام كالوضعه الخصاف في آخوال كتاب ويصم وقف المرتدة لانها لاتقتل كذا في البحرال اثق \* ولووقف على نسله على المساكين عمار تديطل الوقف لان حهدة المساكين تبطل و مصرصد ققة على ولده من غران جعل آخره للساكين كذا في الحاوي وأماعدم تعلق حق الخركالرهن والاحارة فالمس شرط فلوآ جرأر ضاعامين فوقفها قدل مضهمالزم الوقف شرطه ولايبطل عقدا الاحارة فأذاا نقضت المدة رجعت الارض الى ماجعلهاله من الجهات وكذالو رهن أرضه ثم وقفها قسل ان مفتكها لزم الوقف ولا تخرج عن الرهن مذلك ولوأقامت سنى في مدالمرتهن ثم افتكها تعود الى الجهة ولومات قسل الافتكاك وترك قدرما تفتك مها فتكت ولزم الوقف وان لم يترك وفاء معت وبطل الوقف وفي الاحارة اذامات أحد المؤاجرين تبطل وتصروقفا كذافي فتح القدس (ومنها) أن لا يكون محورا علىه لسفه أودس كذا أطلقه الخصاف كذافي النهرااف أتق \* ويذبني أنه اذا وقفها في الحرالسفه على نفسه م بجهة لا تنقطع ان يصم على قول أبي يوسف رجه الله تعلى وهوا العميم عند الحققين وعندالكل اذاحكم به حاكم كذاني فتح القدر \* (ومنها) عدم الجهالة فلووقف من أرضه شيئا ولم يسعه كان ماطلا ولووقف جمدع حصدة من هدنده الدارولم سم السهام حاز استحسانا ولووقف هذه الارض أوهـ ذه الارض و بين وجه الصرف كان ماطلا كذا في البحر الراثق \* قال الخصاف اذا قال جعلت هـ نـ مصدقة موقوفة سمة تعالى أبدا أوع لى قرابتي فالوقف باطل لانه جعل ذلك على شك وكذلك لوقال جعلتها صدقةموقوفة سته تعالى أبداع لى زيد أوعلى عروومن بعدذلك على المساكين فهوأ بضا ماطل كذا في المحمط \* رجل وقف أرضافها أشجار واستثنى الاشجار لا بحوز الوقف لانه صارمستندا للاشعار عواضعها فيصر الداخل تحت الوقف عجهولا كذا في عيط السرخسي \*

مطاب وفي الافطاعات مطاب وفيها المتعالمة مطاب وفيها المتعالمة مطاب وفيها المتعالمة مطاب وفيها المتعالمة الموقع الم

(ومنها) أن يكون منعزا غرمعلق فلوقال ان قدم ولدى فدارى صدقة موقوقة على المساكن فعاء ولده لا تصروقفا كذافي فتح القدر \* ذكرا لخصاف في وقفه انكان غدفاً رضى هذه صدقة موقوفة فهو باطل كذا في المحمط \* ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة ان شأت أوهو وت أورضدت كان الوقف ماط لل كذا في محيط السرخسي \* ولوقال ال شئت ثم قال شئت كان ماطلا أمالوقال شئت و حعلتها صدقة موقوفة صح بم ذا الكلام المتصل كذا في فتم القدير \* ولوقال أرضى هذه صدقة انشاء فلان وقال فلان قدشتت فهو ما طل كذا في الخط \* ولوأن رجلاقال ان كانت هذه الدار في ما كي فهي صدقة موقوفة فانه ينظران كائت في ملكه وقت التكلم صح الوقف لان التعليق دشرط كائن تنجيز كذافى فتاوى قاضى خان \* ر-ل ذهب عنه المال وقال ان وجدته فلله على أن أفف أرضى فوجده فعليه أن يقف أرضه على من محوز دفع الزكاة المه فان وقف على من لا محوز اعطاء الزكاة له صم الوقف ولا يخرج عن عهدة النذر كذا في السراجمة \* ولوقال اذا قدم فلان أوادًا كلت فلانا فأرضى هـذه صدقة فان هيذا يلزمه وهو عنزلة المهن والندرواذا وجدد لشرط وجب علمه أن يتصدّق بالارض ولا يكون وقفيا كذا في المحيط \* رجل قال ان مت من مرضى هـ ذا فقد وقفت أرضى هذه لا يصم مرأ أومات وان قال إن مت من مرضى هـ نافا جعلوا أرضى وقف احاز والفرق أن هـ ندا تعليق النوكسل بالشرط وذلك بحوز كذافي الجوهرة النبرة (ومنها) أن لايذ كرمعه اشتراط بمعه وصرف الثن الي حاجته فان قاله لم يصم الوقف في المختار كم في المزارية كذا في النهر القيائق (ومنها) أن لا يلتحق مه خدارشرطفلو وقفء لى أنه ما كخمار لم يصع عند مجد رجه الله تعالى معلوما كان الوقت أوجهولا واختاره هلال كذافي البحرال ائق \* و يضم شرط الخيار للواقف ثلاثة أمام عند أبي بوسف رجم الله تعالى كذا في شرح أبي المكارم للنقلية \* وان قال أبطات الخيار لا ينقل الوقف عائزا عند عجد رجه الله تعالىذ كره ملال في وقفه كذا في الذخريرة به وفي النوازل وا تعقوا على أنه لو اتخذ مسجدا على أنه ما كنيار حاز المسعد والشرط ما طل كذافي التتارخانية \* (ومنها) التأبيد وهوشرط على قول الكل ولكن ذكره ليس بشرط عند دأبي توسف رجه الله تمالي وموالصحير هكذا في الكافي رجل وقف درووما أوشهرا أووقتامعلوما ولمرزدع لى ذلك عاز الوقف و مكون مؤ مداولوقال أرضى هـ ذهصـ دقة موقوفة شهرافاذامضي شهرفالوقف باطل في الحال في قول هـ لال لان الوقف لا يحوز الامؤ بدا فاذا كان التأبيد شرطالا محوز مؤقتا كذا في فتاوى قاضي خان ، ان قال أرضى هـ ده صدقة موقوفة بعدموني سنة ولمبردعامه حازالوقف مؤيداعلى الفقراء لان فمهمعني الوصية كذا فى محيط السرخسي م ولوقال أرضى هـ ذه صدقة موقوفة على فلان سينة معدموتي فاذا مض السنة فالوقف اطل كان وصدة لفلان بعدموته سنة ثم بصروصة للساكين فتصرف غاتم الى المساكين ولوقال أرضى موقوفة على فلان سنة بعدموني ولمرز على ذلك فان الغلة تكون لفلان سنة ثم بعد السنة تكون للورثة كذا في فتاوى قاضي خان \* (ومنها) أن يحمل الاجرة كجهة لا تنقطع أبدا عند أبي حنيفة وعدرجهماالله تعالى وان لم يذكرذلك لم يصع عندهما وعندا بي يوسف رجمه الله تعالى ذكره خاليس بشرط بريصح وانسمى جه فتقطع ويكون بعدها الفقراء وان لم يسمهم لان قصدالوا قف أن يكون أجوه للفقراء وان لم يسمهم في كانت تسمية هذا الشرط تا بمدد لالة كذاف البدائح (ومنها) أن يكون الحل عقارا أودارا ولايصم وقف المنقول الافي الكراع والسلاح كذاف النهاية \* ه والمال في الالفاظ التي يتم بها الوقف وما لآيتم بها) ١٤ اذاقال أرضى ه فده صدقة محررة مؤيدة حال حياتى وبعدوهاتي أوقال أرضى همذه صدقة موقوفة محموسة مؤبدة حال حياتي وبعمدوهاتي

أوقال أرضى هذه صدقة محموسة مؤيدة أوقال حمدسة مؤيدة حال حماني وبعدوفاني بصير وقفاحائنا لازماع لى الفقراء عند الكل كذا في الحيط ب أماعلى قول أبي حند فقرح مالله تعالى فادام حيا كان ذلك منه نذرا بالتصدّق بالغلة فعلمه أن افي بذلك وله الرجوع عن معنى الوصدة وهو قوله من بعد وفاتي لكنه ان لم رجع حاز ذلك من الثلث كذا في الظهـ مرية \* ولوقال صـ دقة موقوفة مؤيدة حاز عندعامة العلماء الاأن عندمجد رحه الله تعمالي محتلج الى التسليم وعملي قول أبي حند فقرحمه الله تعالى بكون نذراما اصدقة نف له الارض ويدقى ملك الواقف على حاله لومات بكون مراثا عنه مكذا فى فتاوى قاضى خان ، ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة أوصدقة محدوسة أو حديسة ولم يقل مؤبدة فانه يصير وقفاعلى قول عامة من يحيز الوقف لان الصدقة تثدت مؤيدة لاتحتمل الفسيخ رقال الخصاف وأهل المصرة لاسمر وقف الان جوازالوقف يتعلق بالتأسد ولوقال ارضي همذه صدقة موقوفة على المساكين تصير وقفيا ما جماع لان ذكر المساكين ذكر للتأسد هكذا في المحمط عقال أرضي هذه صدقة موقوفة على وحه البرأوعلى وحه الخير أووجوه الخبروا ابريكون وقفا حائزا كذا في الوحيز \* ولولم بذكرا لصدقة لكرذكرالوقف وقال أرضي هذه وقف أوجعات أرضي هذه وقف أوموقوفة فانه بكون وقفاعلى الفقراء عندأبي بوسف رجهالله تعللي وقال الصدرالشهدد ومشايخ بلخ يفتون يقول أبي بوسف رجه مايته تعالى ونحن نفتي بقوله أيضا لمكان العرف هدراً أذا لم بذكر الفقراء المااذاذكر فقال أرضى هذه موقوفة على الفقراء وكذا في الالفاظ النلائة يكون وقفاعند أبي يوسف رجمه الله تعيالي وكذاء غدهلال لانه زال الاحتمال التنصيص على الفقراء كذا في الخلاصة ، ولوقال هي موقوفة لله تعالى أيدا حازوان لم مذكر الصدقة وتكون وقفاعلى المساكين كذافي فتاوى قاضي خان \* وذكرالو قف وحده أواتحيس معه شت به الوقف على ما هوالختار وهوقول ابي يوسف رجه ما الله تبعيالي كذافى الغيائية \* ولوقال حرمت ارضى هذه اوهى محرمة قال الفقيه ابو جعفرهذا على قول الى بوسف رجــه الله تعـالي كقوله موقوفة كذافي فتاوي قاضي خان \* في الفتاوي لوقال موقوفة تحرمة حمدس أوموقوفة حمدس محرمة لاتماع ولاتورث ولاتوه مكل ذلك على هدا الإختلاف والختار ماذ كرنا من قول أبي بوسف رجه الله تعالى كذا في الغماثمة \* ولوقال حمدس صدقة قال الفقمه أبو حمفره في النبغي أن يكون عنزلة قوله صدقة موقوفة كذا في فتاوى قاضي خان \* لوقال أرضى هذهمو قوفة على فلان أوعلى ولدي أوفقراء قرابتي وهم بحصون أوعلى المتامي ولمردبه جنسه لاتصر وقفاء ندمجدر جهالله تعالى لانه وقفعلى شئ ينقطع وينقرض ولايتأبدوء ندآبي بوسف رجهالله تعالى بصم لان التأسد عنده الدس بشرط كذافي معيط السرخسي \* القال أرضى أودارى هذه صدقة موقوفة عيلي فلان أوعلى أولاد فلان فالغله لهمادام راأحماء ومدالممات تصرف الى الفقراء كذا في الوحيرال كردري \* ولوقال أرضى هذه صدقة بله أوموقوفة لله أوصدقة موقوفة لله تعيالي تصر وقف اذكر الاندأم لا كذا في محمط السرخسي \* وكذا اذا قال موقوفة لوجيه الله تعلى اواطل ثواب الله تعالى كذافي الذخريرة \* ولوقال أرضى موقوفة عربي وجه الخير والبرجاز كانه قال صدقة موقوفة كذافي الظهرية \* ولوقال أرضى هذه للسمل فانكان في بلدة تعارفوامثل هذا وقفاصارت الارض وقفاوان لم يتعارفوا يسئل منهان أراديه الوقف فهي وقف وان نوى الصدقة أولم ينوشيئا تكون يذرا فمتصدق بهاأو بثمنها وكذلك لوقال جعلته اللفقراءان كان ذلك وقفافي تعارف تلك البلدة كانت وقفا وأن لم يكن برجع المه بالبان فان نوى وقف كانت وقفا وان نوى صدقة اولم ينوشدمًا تكون بذرا مالتصدق كذافي عيم السرحسي \* لوقال ضمعي هدد مسبيل لم تصروقف

أى التمريجية لانسترط والافهو شرط في المناف الماط وتقام وسال الفصل عمائه لا خلاف عبدهما في معة الوتف مع علم ومدن الموقوف عامه وذكر لفظ التا مسلم وما في معماه كالفقراء وكلفظ صدقة هوووفة وانه Warker Endkippleanabl الفظ موفوفة مع التعبين كوفوف له الماندوانه المناكلاف بنبرمالواقتهر الانعسان وجعم التعسن تصلفه الموقونة على والان فعد الما في يوسف المعام المعالي في المعام المعا العمارة المقالة عن العمارة المقالة عن العمارة المعارة المديد معلوم الموقوقة على ولان من على الخداد وليس كذاك كل

قوله بالمشارضه عنعاق أوهى

الااذا كان القيائل من ناحمة بعلم أهل تلك الناحمة بها الوقف المؤيد شروطه كذافي السراجية \* ولوقال سملت همذه الدارفي وجهامام مسعد كذاعن جهة صلواتي وصماماتي تصر وقف اوان لم يقم عنها كذا في المعراز اثق \* ولوقال دارى مذه مسلة الى المسحد بعد موتى يصم الف وحث من الثاث وعن المسعد والافلاكذافي القنمة \* ولوقال جعلت حرقى منده لدهن سراب المسعد ولمرزعلي ذلك قال الفقمه أبوح عفر تصر المحرة وقفاعلى المسجداذ اسلها الى المتولى وعلمه الفتوى كذا فى فتاوى قاضى خان م رحل قال فى عرضه اشتروا من غلة دارى هـ فد كل شهر بعشرة دراهم خيرا وفرقوا على المساكين صمارت الداروقف كذافي محمط السرخسي \* وفي النوازل حعلت نزل كرمي وقف وكان فيه عمراً ولا بصرالكرم وقف وكذالوقال جعلت غلته وقف كذافي فتم القدس \* ولوقال وقفت بعدموني أواوص ان وقف بعدمونه يصم ويكون من الثلث كذا في التهذيب \* وفي وقف هلال اذا أوصى أن نوقف شلث ارضه معدوفاته تله أندا كان وصمة بالوقف على الفقراء كذافي المحمط ولوقال ثلث مالى وقف ولم مزد قال أمو نصران كان ماله نقدا فماطل وان كان ضداعا فعائز على الفقراء وقل الفتوى على انه لا يحوز بلاسان المصرف كذا في الوحيز بوفي الفتاوي رحل قال أرضى هذه صدقة كان نذرا ما اتصدق حتى لو تصدق معنها أو بقمتها على الفقراء طاز كذا في الخلاصة برواوقال تصدقت بأرضى هذه على المساكين لاتكون وقفايل نذرا بوجب التصدق بعينها أوبقمتها فان فعل حرجعن عهدة النذر والاورات عنه كذافي فتح القدمر بولا معرم القاضي على الصدقة لان هذه عنزلة النذر كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوقال أرضى هذه صدقة على وجوه الخبروالبرلم بكن ذلك وقفايل نذرا كذافي الظهيرية رحلقال جعلت غلة دارى هذه للساكين بكون نذرا بالتصدق بالغلة كذافي فتاوى قاضى خان \* واذا قال حعلت هذه الدار الساكن فهونذر بالتصدق بالدار على الساكين عرفاكذا فى الفتاوى الصغرى \* ولوقال صدقة لاتماع مكون نذرا ما اصدقة لا وقفا ولو زاد ولا توهب ولا تورث صارت وقفا على المساكين هكذافي اليحرالراثق

## \*(الماب الثاني في الحوز وقفه ومالا محوز وفي وقف المشاع) \*

يمو زرقف العقار مثل الارض والدور والحوانية كذا في الحاوى \* وكذا يحوز وقف كل ما كان المعالمة من المنقول كالووقف أرضام عالعيد والثيران والا الات العرث كذا في عيما السرخسي \* ذكر الخصاف اذا وقف أرضا ومعها رقيق يعملون فيها بندي أن يسمى الرقيق ويمين عددهم وكذاك اذا كان في ذلك بقر من غلث الرض وان لم يشترط ففقتهم فان نفقتهم في غله الارض كذا في الصدقة أن نفقة الرقيق والمعقوم وان لم يشترط نفقتهم فان نفقتهم في غله الارض كذا في الذخيرة \* وفي الاسعاف لوشرط نفقتهم من غلتها المرض كذا في الذخيرة \* وفي الاسعاف الوشرط نفقتهم من غلتها أمدا وان قال العملهم فيها الا يحرى شئم من الغلة على من تعطل منهم من غلتها أبدا الرائق \* فأن ضعف الرقيق عن العمل فإن العالم من تعطل منهم عن العمل كذا في المحد بفنه علامامكانه فاراد أن مزيد في ذلك من العالم كانه فان المحد بفنه الرائق في الأرض ولولاة الصدقة أن يعملواذ التي كذا في الذخيرة \* ولوقتل فأخذ ذديته فعلى القيم أن يشترى بها آخر كذا في فتح القدير \* وفي الاسعاف وان عنى أحدم من ما الموان فا الموالات الموالات الموان في الموان الدفع والفدا ولوفداه بأكثر من الارش كان متطوعا في الزائد فيضعنه من ما الهوان فداه أهل الوقف كا نوام تطوعا في الزائد ومن هذا في العمل في العمل في الصدقة كذا في العمل المحل في الصدقة كذا في المحرار التي فداه أهل الوقف كا نوام تطوع من ويدق العمل على عان عاده من العمل في الصدقة كذا في العمل المحرار التي فداه أهل الوقف كا نوام تطوع من ويدق العمل على العمل في الصدقة كذا في العمل المحرار التي في المحرار التي المحرار التي المحرار التي المحرار التي المحرار ا

, وأما وقف المنقول مقصودافان كان كراعا أوسلاحا محوزوفه اسوى ذلك ان كان شديًا لم محرالتعارف موقفه كالثماب والحموان لامحوز عندناوان كان متعارفا كالفاس والقدوم والجنازة وثمامها وما عتاج المه من الاواني والقدور في غسل الموتى والمصاحف لقراءة القرآن قال أبو وسف رجه الله تعالى انه لا يحوز وقال مجدر جه الله تعالى محوز والمه ذه عامة المشايخ رجهم الله تعالى منهم الامام السرخسي كذافي الخلاصة به وهوالمختار والفتوىء لي قول مجدرج ١ الله تعالى كذاقال شمس الائمة الحلواني كذافي مختار الفتاوي ولوجعل جنازة وملاءة ومغتسلا بقال بالفارسية حوض مسهن وقفافى علة فات أهلها كلهم لابرد الى الورثة بل محمل الى مكان آخرا قرب الى هـ ذه الحلة كذا في الخلاصة \* ثم في وقف المصف اذا وقفه على أهل المسحد يقر ونه الربح صون محوزوان وقف على المسجد محوز ورقرأ في هذا المسجدوذ كرفي معض المواضع لاوصكون مقصورا على هذا المسجد كذا في الوجيز الكردري \* واختلف الناس في وقف الكتب حوّزه الفقيم الواللمث وعلمه الفتوى كذا في فتارى قاضى خان \* اذاح ال ظهر دايته أوغ له عده في المساكين لا يصم في قول على اثناكذا في المحمط \* رحل وقف بقرة على أن ما يخرج من لمنها وسمنها وشيرا زها بعطي أبنا السديل ان كان ذلك في موضع تعمار فواذلك حاز كما يحوز ما السقابة كذا في الظهيرية \* ولا يحوز وقف فحل المقر وغيره لننزو كذا في القنية \* وفي الواقعات ذكرهلال البصرى في وقف وقف المناءمن غيروقف الاصل لم يعز وهوالصحيح وكذلك وقف الكر داربدون وقف الأصل لا يحوزوهوالختار كذافي الحمط \* ولا محوزوقف المناعفي أرض هي اعارة أواحارة كذافي فتاوى قاضي خان ذكر الخصاف ان وقف حواندت الاسواق محوزان كانت الارض ماحارة في أيدى الذين بنوه الايخرجهم السلطان عنها وبه عرف جواز وقف المناءعلى الارض المحتكرة كذافي النهر الفائق \* المقعة الموقوفة على جهة اذا نني رحل فهما بناءو وقفهاعلى تلك انجهة محوز بلاخلاف تبعالهافان وقفهاعلى جهة أخرى احتلفوافي جوازه والاصم أنه لا محوز كذا في الغمائمة \* واذا غرس شجرة و وقفه اعوضعها من الارض صع تمعا للارض بحكم الاتصال وان وقفها دون اصلها لايصح وان كانت في أرض موقوقة فو تفهاعلى تلك المجهة ماز كما في المناء وان وقفها على جهد أخرى فعلى الاختلاف هكذا في الظهيرية \* وقف الغلان والجوارى على مصالح الرباط يحوز ولوزوج اكماكم حاربة يحوز وعدد الانعوز لانه يلزم علمه المهر والنفقة ولو زوج عبدالوقف من أمة الوقف لا يحوز كذا في الوجيز للكردري \* وأما وقب ما لا ينتفع مه الامالا تلاف كالذهب والفضة والمأكول والمشروب فغير حائزفي قول عامية لفقها والمراد بالذهب والفضة الدراهم والدنانير وماليس بحلى كذافي فتح القدمر ولو وقف دراهم أومكملا وثماما لمعزوقهل في موضع تعارفواذلك يفتي بالجواز قيل كيف \* قال الدراهم تقرض الفقراء ثم يقيضها أوتد فع مضاربة وبتصدق بالربح وامحنطة تقرض الفقراء مزرعون ثم تؤخذ منهم والثياب والاكسية تعطى الفقراء ليلبسوها عند حاجتهم مُ تؤخذ كذا في الفتاري العتابية \* ولا يصم وقف الادوية الااذاقال على الفقراء والاغنماء فيجوز وتدخه لالاغنماء تما كذافي معراج الدراية \* ذكرالناطني اذاوةف مالا الاصلاح المساجد يحوز وانوقف لمناء الفناطرأ ولاصلاح الطريق أوكفر القدوروا تخاذا اسقامات والخانات السلمن أولشراء الاكفان لهم لا يحوروه وحائز في الفتوى كذا في فتاوي قاضي خان \* (ويما يتصل بذلك ما يدخل من غيرذ كروما لايدخل الايه)

ذكر الخصاف في وقفه اذارقف الرجل أرضا في صحته على وجوه سمياها ومن بعدها على الفقرا عفانه يدخل في الوقف البناء والنخيل والاشجار كذا في المحيط \* وذكرا لخصاف أن المقرة لا تدخل في وقف

قوله ان المحدون أي المان واسمهااى أن طنوا يحصون وفي نسخة الطب المناب المناب الطب نظر المعالم ال فيه والقري المعالمة ومن رأى الا كرة وله وان وقف على المسجد تحوزظاهر وانام يكونواعه ورين بدلالقابلة قدوله ودكرة وبعض الخ مقادل لقوله وبقرأ الخو دندي ان يحون المعول علم الاول مين الواقف ذاك المسجد الوجوباتهاع شرطه قوله المرداد هـ وأن عدن المـ زاع في الارض يناعا وغراسا وكيسا ماتعل وانعل المن وقع ملائه منفول والمربه العرف كأى الذخرة

العرف على وله الدرائم المرائم المعادلة وفي الدرائم المرائم المرائم المرائم المرائم المرائم المرائم المرائم وفي المرائم والموالة والمرائم والمواون وقيد الدرائم والمواون وقيد المدرائم والمواون وقيد والمواون والمواون وقيد والمواون وال

الاشمار وعلمه أكثرالشايخ وهوالعيم كذافي الغياشة \* ولوقال جعلت أرضي هذه صدقة موقوفة محقوقها وجدع مافها ومنها وفها غرة قائمة نوم الوقف قال هلال فى الاستحسان بلزمه أن بتصدق بالثمرة القائمة على الفقراء والمسأكين لاعلى وجه الوقف بل على وجه النذر وما محدث من الثمرة رمد الوقف فانه بصرف الى الوحوه التي سمى في الوقف كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال أرضي صدقة موقوفة بعدوفاتي على أنما أخرج الله تعلىمن غلاتها فهواحمد الله فات الواقف وفها عُرة قاءً ـ ة قاللاتكون الثمرة لعمدالله لانه الاتنوح سأله الوقف فصار كائنه وقف الارض وفهاثم وقفأتمة فلاتدخل الثمرة الموجودة في الوصمة بالوقف عُمذ كرصاحب الكتاب أن هه افي القماس الممرة القائمة لله رثة وفي الاستحسان متصدق م أعلى الفقراء وبالاستحسان نأخذ قال الفقمه أبوجعفران كان لفظ الواقف بهدة القدر الذي ذكرنا منمغي أن تكون للورثة على كل حال في القياس والاستحسان من قبل أنه ردّالوقف الى ما بعد الوفاة والارض في حال حماته لم تصروقه اواذا كان كذلك حدثت هدنه الثمرة على ملك المت فتكون ملكالورثته كذافي الظهرية \* وقف أرضاوفه ازرع لا مدخل الزرع في الوقف سواء كانت له قمة أم لم تكن كذا في المضمرات \* وقال الفقيه أبوا للبث وبه نأخذ كذا في الذخيرة \* قال المخصاف ولوكان فيها بقل او رباحين لابدخل في الوقف ولوكان فيها قصب وغيضة أوخلافُ في كان يقطع في كل سهنة لا يدخل في الوقف وما كان يقطع في كل سنتهن أوثلاث يدخل كذا في المحمط \* وكذا ما يقرفي المستقدل كذا في فتارى قاضي خان \* وأما الرطاب في كان مر رطمة قد ملعت فهوللواقف وماكان من أصول ذلك فهوه احل في الوقف وكذلك الماذنحان والقطن الاأن تكون شعيرة القطن تحزفي كل سنة كذافي الظهرية برسل العهر والزعفران يدخل في الوقف وقصب السكر لامدخل وشحرة الوردوالماسمن تدخلان في وقف الارض كذا في الذخيرة \* والوردوورق الحناء والماسمين تكون للواقف كذافي فتاوى قاضي خان \* والرجى في الضبعة تدخل في وقف تلك الضبعة رجى الماءورجى المد في ذلك سواء وكذلك الدوالم تدخل والدوالي لاتدخى كذا في المحمط ومدخل فى وقف الحام القدروملق سرقية ورماده ولايد خل مسلل ما فى الارض المملوكة أوطريق كذا في فتح القدر \* رحل قال أرضى صدقة موقوفة على المقراء ولمبذكر الشرب والطريق فانه بدخل الشرب والطريق استحسانا لان الارض لا توقف الاللاستغلال وذلك لا يكون الابالماء والطريق كذا فى فتاوى قاضى خان \* وفى وقف الداراذ الم بذكر الدار بعد قوقها ولا بكل قلدل وكثيرهوا ها فهاومنها من حقوقها يدخل ما كان يدخل في مع الدار \* وفي وقف الحوانت يدخل ما كان يدخل في معها وخوابي الدباسين وقدور الدباغين لا تدخل في الوقف سواء كانت في المناء أم لم تكن كذا في الذخيرة \* سئل نصريجن وقف دارافها جامات تطرن وترجعن قال بدخل في وقفه الحامات الاهلمة كذا فى فتاوى أبي الليث \* وفعه أيضاولو وقف مرج جمام أرجو أن يكون حائز الان الجمامات وان كانت منقولة الاأنها تصروقفا تمعاللمت كالووقف ضمعة عافهامن الثيران والعسد وكذلك لووقف ببتافيه كوارات العسل محوز وتصر النعل تمعاللمت والعسل وحب أن يكون تأويل هذه المسئلة أن يوقف الميت والمرج عافيهمن الفحل والحام كالووقف العبيد مع الارض والثيران كذافي الحيط \* (فصل في وقف المشاع) \* الشيوع فم الا يحمّ ل القسمة لا عنع صعة الوقف ولا خلاف ألاس فانه لووقف نصف الحام محوز وان كان مشاعا كذافي الظهرمة \* وقف المشاع المحتمل للقسمة لا محوز عندمجد رجه الله تعالى وبه أخذ مشايخ بخارى وعلمه الفتوى كذافي السراحية \* والمتأخرون أفتوابقولأبي يوسف رجه الله تعالى انه بحوز وهوالختار كذافي نزانة المفتين يروا تفقاعلى عدم جعل

و الدبرون عبرالد من المحدد

المشاع مسحدا أومقبرة مطلقاسواء كان ممالا يحمل القسمة أويحملها هكذافي فتح القدس واذاقضي القاضى بعدة وقف المشاع نفذقضاؤه وصارمتفقاعلمه كسائرا لختلفات كذافي شرح العالم كارم النقاية \* مُ فَهِ احتمد لل القسمة اذاقضى القاضى بعته فطال بعضهم القسمة لا يقسم عند أفي حنيفة رجه الله تعالى ويتهايؤن وعندهما يقسم كذا في الخلاصة ، وأجموا أن الكل لوكان وقفاوارادوا القسمة به المعوروكذا التهامؤ كذافي فتم القدر \* ثم ان وقف نصمه من عقارم شترك فهوالذي يقاسم شريكه وبعد الموت الى وصيه \* وأن وقف نصف عقاره فالذى يقاسم فهوالقاضي أوهو بدمع نصيمه الماقى من رجل ثم يقاسم المشترى ثم مشترى ذلك منه كذافي المداية ، لوأن رجل كانت بعنهما أرض وقف كل واحد منهما نصيبه على قوم معلومين فهذا حائز ولهماأن يتقاسم اهذه الارض فمفرز كل واحد منهماما وقف فيكون في يده يتولاه كذافي الظهرية \* ولو وقف الكل عُم استحق الجزء منه بطل الباقي عندمج مدرجه الله تعالى لان الشبوع مقارن ، ولواستحق عزمم مزيعينه لم يبطل في الماقى كذافي المداية \* ولوأن رجلاوقف جميع أرضه عُماستحق نوفها شائعاوة ضي القياضي للستعتى بالنصف ووتي النصف الماقى وقفاعلى حاله عندأبي بوسف رجمه الله تعالى كان للواقف أن رقاسم المستحق كذا في المحمط \* مُعلى قول عجدرجه الله تعالى لوكانت الارض بن رحان فتصدقا ماصدقةم وقوفة على المساكين أوعلى وجهمن وجو البرالني معوز الوقف علما ودفعاها الى قيم بقوم علها كان حائزا لان على قول مجدر جه الله تعلى المنع من الجوازهوالشوع وقت القيض لأوقت العقدوه هنالم بوجد الشيوع وقت العقد لانهما تصدقاما لارض جلة ولا وقت القبض لانهما سلا الارض جلة كذا في فتاوى قاضى خان \* وكذلك ان تصدق كل واحد بنصيه صدقة موقوفة على المساكين ونصماقم اواحدا فقيض نصعبهما جمعاأ ومتفرقا كذافي عيط السرخسي بووكذلك الوحعلاا أتولمة الى رحاس معاكذا في الوجيز \* وكذلك لواختلف جهة الوقف أن وقف أحدهما على ولده و ولد ولده أبدا ما تناسلوا فاذا انقرضوا كانت غلتم اللساكين والا تنوفي الج يحج بها في كل سينة وسلاها الى رجل واحد حاز وكذالوكان الواقف واحدا وجعل نصف الارض وقفاعلى الفقراء والمساكين مشاعا والنصف الا تنوعلي أمر آخر جازكذا في فتاوي قاضي خان \* وان قبض نصيب أحدهما ولم يقيض نصد الا خرلا يصم الوقف حتى كان للذى قسن نصيمه أن برجع عنه ويسعه كذا في معدط السرخسي \* ولوتصدق كل واحدمنهما بنصف الارض مشاعاصدقة موقوفة وجعل كل واحدمنهما لوقفه متواماء لى حدة لا يحوزلوجود الشموع وقت العقد لان كل واحدمنهما باشر عقداعلى حدة وعكن الشيوع وقت القيض أنضالان كل واحدمن المتوامين قيض نصفاشا أعافان قال كل واحدمنهماللذى جعلهمتولمافي نصده أقمض نصدى مع نصدب صاحى عاز وهذا كا مقول عدد رحمه الله تعالى وأماعلي قول أي يوسف رحمه الله تعالى فعوز الوقف في جميع هذه الوجوه لان عنده بعو زالوقف غيرمقدوض فعو زغيرمقسوم كذافي فتاوى قاضي خان \* ولو وقف مرداره أوارضه الف ذراع حازء ندأبي بوسف رجه الله تعالى ثميذرع الارض والدورفان كانت الف ذراع أوأقل كان كاهاوقفا وان كانت الني ذراع كان الوقف منه النصف وإن كانت ألفاوجسمائة كان الوقف منها المنين وان كان في معضم النخيل وبعضم الانخيل فيد ميكون للوقف حصة من النغيل كذافي المحيط رجل وقف جريباشا تعامن أرض ثم وقعت القسمة فأصاب الوقف أقل من جريب مجودة هـ ذه الطائفة التي وقعت في الوقف فزيد في ذرعان الطائفة الاخرى أوع لى العكس جازكذا فى الظهرية \* ولوقال جعات نصيى من هذه الداروقعا وهو ثلث جدع الدار فوجد من حصة و نصف

المفالية الإسلام المفالية الم

الدارأوثاني الداركان جميع ذلك وقفا كذا في فتاوى قاضى خان \* ولو كانت له أرضون ودور بينه وبن آخر فوقف نصمه ثم أراد أن يقاسم شريكه و معالوقف كله في أرض واحدة وداروا حدة فان هذا حائر في قياس قول أبي بوسف و هلال رجه ما الله تعالى كذا في الظهيرية ولوأن رجلين ينهما أرض فوقف أحده ما نصيمه حاز في قول أبي بوسف رجه الله تعالى فلوأن الواقف مع شريكه اقتسما وا دخلا في القسمة دراهم معدودة معلومة ان كان الواقف و ما ينه الدراه موذلك فاسدوان كان الواقف هوالذي أعطى لان الواقف ومير كانه أخذ الوقف واشترى بالدراهم وذلك فاسدوان كان الواقف هوالذي أعطى محمدة الواقف وقف وما اشترى بالدراهم في في قادي في قادي قاضى خان ولوكان في القسمة في الدراهم والوانف لا يحوز وان كان الا خدشريكه حاز كذا في فتم القدر به حانوت بين شريكين وقف أحده حانوي بدناك مسانة الوقف وهذه المسئلة تتأتى على قول أبي يوسف رجه الله أحده عالم أراد واقسى حان أراد واقسى حالة تعالى كذا في المفترة اليس لهم ذلك وان أراد واقسى حانوق و معضها المعملوها مقبرة اليس لهم ذلك وان أراد واقسمة الكرافي الوسف رجه الله تعالى على المفترة اليس لهم ذلك وان أراد واقسمة الكرافي المعملوة المقبرة اليس لهم ذلك وان أراد واقسمة الكرافي الوسف رجه الله تعالى عدا في المقالي المريك الوان أراد واقسمة الكرافي الوسف رجه الله على كذا في الموسلة مرات به قرية بعضها وقف و معنها حاز كذا في الوجر

## ه (الماب الثالث في المصارف) م

وهومشتل على عاسة فصول

(الفصل الاول فيمايكون مصرفاللوقف ومن يكون مصرفا فيصم الوقف عليه ومن لايكون فلايصم علمه) الذي مدأون ارتفاع الوقف عارته شرطالواقف أم لائم الى ماهوأ قرب الى الممارة وأعم للمصلحة كالامام للسجدوالمدرس للدرسة بصرف الهم بقدركفا يتهم عالسراج والدسط كذلك الى آخرالصاع هذا اذالم يكن معينافان كان الوقف معيناعلي شئ يصرف اليه بعد عارة البناء كذافي الحاوى القدسي وانقال جعلت غلته الفلان سنة أوسنتهن ثم بعده الفقراء وشرط العدمارة من الغلة فهنا يؤخر العمارة عن حق صاحب الغلة الأأن بدخل بتأخير العمارة ضرر بين على الوقف فعين أند يبدأ بالعمارة كذافي الحاوى \* ويقط ع الجهات الموقوف علم المان لم يخف ضرر بين فان عمف قدّم وأما الناظرفان كانالمشروطلهم الوقف فهوكاحدا استحقين فاذاقطعواللعمارة قطع الاأن بعمل فأخمذ قدر أجرته وان لم بعمل لا ، أخذ شيئًا كذا في فتح القدر \* إن كان الوقف على الفقرا الا نظفر بهم وأقرب موالممهذه الغلة فتحد فها كذافي الهدامة ، وأنكان الوقف على رجل بعسنه أورحال وآخره للفقراء فهو في ماله أى مال شاء في حماته فاذامات فن الغلهة ثم العمارة المستحقة علمه اغماهي بقدرما يه الموقوف بهاعلى الصفة التي وقف علم اوأماال بادة فلدست عسققة فلاتصرف في العمارة الاسرضاء ولوكان الوقف على الفقراء فعند البعض لاتزاد على الصفة التي كان علم اوه والاصم كذا في فتم لقدىر \* ان وقف داراعلى سكنى ولده فالعمارة على من له السكنى فان امتنع من ذلك اوكان فقيرا أجرها الحاكم وعرها بأجرتها واذاعرهاردها الىمن له السكني ولاحد الممتنع على العمارة ولا تصم الحارة من له السكني كذا في الهيداية \* فإن انفق صاحب السكني من خالص ماله في عارة الوقف هاكان من العمارة شيئا قامًا بعيه مفهولور ثته ولهم أن يأخذوا ان لم ضر ذلك الوقف كذا

فى اتحاوى \* وبقال لورئته ارفعوابناء كم فان رفعوه والاصروا وان ملكوه الموقوف علمه بعد ذلك مالقمة حاز بتراضم مران أى أحدالفر بقين ذلك لا تعبر علمه كذا في الحيط \* ومالا مكون شيئا قاعًا معينه فلاشئ لورثته كذافي أنحاوى بوان كان المشروط له السكني آزر حمطان الدار الموقوفة مالاح وحصصها أوأدخل فمهاأ جذاعاتم مات ولمءكمن نزع شئ من ذلك الايضرربالمناء فلدس للورثة أخذ شئمن ذلك ولكن بقال للشروط لهالسكني بعده اضمن لورثة المت قمة المناءولك السكني فان أبي احوت الدار وصرفت الغلة الى ورثة المت بقدر قمة المناء واذاد فعت علمه بقمة المناء أعمدت السكني الى من له السكني ولدس لصاحب السكني أن مرضى وقلع ذلك وهدمه كذا في الظهرية \* وما انهدم من سناه الوقف وآلته صرفه الحاكم في عمارة الوقف ان احتاج المه وان استغنى عنه أمسكه حتى عتاج الى عمارته فمصرفه فمهاوان تعذر اعادةعمنه الى موضعة بسع و بصرف غنه الى المرمة ولا عوز أن تصرف بين مستحقى الوقف كذافى الهداية \* اذاسقط بعض سقوف االر باط أوانهدم حائطه وأراد أرباب الوقف أن منتفعوا مه ليس لهم ذلك الإا ذاوقع اليأس من عمارته فحمنتذ قدل له يهذلك إن كانوا محتاحين وهوقماس قول أيى بوسف رجه الله تعالى وقمل سرجع الى ورثة الواقف وهوقماس قول مجد رجهالله تعالى كـذا في التهذيب \* رياط عـلى ما مه قنطرة عـلى نهر كدير لا عكن الانتفاع بالرياط الاعماوزة القنطرة ولدس القنطرة غله يحوز أن يصرف من غلة الرياط على عمارة القنطرة انكان الواقف شرط في الوقف أنه تصرف غلته الى ما فيه مصلحة للرباط وان لم شترط ذلك بل ذكر مرمنه لأغير لاحوزلان هذا المسمن مرمة الرماط حتى لوكان الرماط يحال لولم تصرف الغلة الي عمارة القنطرة مخرب الرماط استحسنوا أنه يحوز كذافى محمط السرخسي \* والوقف على أقرما الرسول علمه السلام ذكر في مختصر الفتـاوي عوز وبه أفتى السـمدالامام أبوالقـاسم هكذا في السراجية \* والختار أنه صور الوقف علهم كذا في الغياشة \* لا حوز الوقف على الأغنيا وحدهم ولو وقف على الاغنياء وهم محصون عم بعدهم على الفقراء معوز وبكون الحق للاغنماء عم للفقراء كذافي محمط السرخسي والوقف على أساء السدل محوز و مكون لفقرام مهدون أغنيامهم كذافي الخلاصة \* ولوقال على أن يحج بغلتها كل سينةأو يعربهاءني أويقضي ديني فهوحا تزواذا وقفء ليأعمال الرتفقال فهما سترى حياب بصفهاالماءأوعهز بهاالارامل والمتامئ أو شترى بهاأ كسمة للفقراء أوبتصدق بها كل سنة مكان ذنوبي التي فرطت فها فهو حائز اذا جعل آخره مالا بتأبد للفقراء وإن وقف رضاعلى أن يحج عنه كل سنة بخسة آلاف درهم حة ومملغ نفقة الج للراك ألف درهم صرف الفدرهمالي الج والساقى الى المساكين كذافي الحاوى ، أذاقال ارضى هذه صدقة موقوفة على مجهادوا لعراة وفي أ كفان الموتى أوفى حفرالقمور أوغر ذلك ما شهها فذلك ما تركذا في الذخرة ذكرا كخصاف في الداوقف الذي لا عوز اذا قال أرضى صدقة مرقوفة لله تعالى على الناس أبدا فالوقف باطل وكذا اذاقال على بني آدم أوء لى أهل بغداد فاذا انقرضوا فهوء لى المسمآكين فالوقف ماطل وكذلك لوقال على الزمني والعممان فالوقف ماطل وذكر الخصاف مسئلة العمان والزمني في موضع تخر وقال الغلة للساكين ولاتكون للعمان والزمني وكذلك لووقف على قراء القرآن أوعلى الفقها وفهو باطل وفى وقف هلال أن الوقف على الزمني والمنقطع صحيح ويكون للفقراء منهـم دون الاغنيبا عقال مشايخنا الوقف على معلى المسجد بعلم الصدان فمه لا يحوز و بعض مشايخنا قالوا صورقال الشيخ الإمام شمس الائمة الحلواني كان القاضي الامام الاستاذ النسني يقول وعلى هذا القياس اذا وقف على طلبة كورة كذا محوزوان لم يشترط فقراءهم قال الشيخ الامام شمس الاغة السرخسي في شرح كاب الوقف

(الحاصل) في جنس هذه المسئلة أنه متى ذكر مصرفا فيه تنصيص على الفقرا والح اجة فالوتف صحيح سواء كانوا يحصون أولا يحصون ودلك صحيح المحمون في المعتبار أعيام مريد به أن يصح بطريق المقليك منهم موان كانوا لا يحصون فه وباطل قال الاأن يكون في لفظه مايدل على المحاجة استعمالا في ابناس لا باعتبار حقيقة المفظ كالمتامى في منشذ ان كانوا يحصون فالا غنيام مايدل على المحاجة استعمالا في ماين الناس لا باعتبار حقيقة المفظ كالمتامى في منشذ دون أغنيا م كذا في الظهرية بولو وقف على أصحاب المحديث لا يدخل في الوقف شافعي المذهب أذا لم يكن في طلب المحديث ويدخل المحنفي "أذا كان في طلب المحديث والمحاف المحديث ويدخل أرضه أو منزله وقف على كل مؤذن يؤذن أوامام يؤم في مسجد بعينه قال الشيخ الامام وحوى عن أهله تصرف الخلاصة في كل مؤذن يؤذن فقير الا يحوز أيضا والمحدة في ذلك أن يحتب وخوى عن أهله تصرف الخلة به حدد المحد في مقرف في منافق المحد المحد في منافق المحد في منافق المحد في منافق المحدد في المحدد ف

هي (الفصيل الشاني في الوقف على نفسه وأولاده ونسله) بهي رجل قال أرضي صدقة موقوفة على نفسى محوز هذا الوقف على المحتار كذا في خزانة المفتين \* ولوقال وقفت على نفسى ثم من بعدى على فلان تم على الفقراء حاز عندأ في نوسف رجه الله تعالى كذافي الحاوى \* ولوقال أرضى موقوفة على فلان ومن بعده على أوقال على وعلى فلان أوع لى عددى فلان وعلى فلان المختار أنه يصم كذا في الغيائية \* اذارقف الرجل أرضيه على ولده ومن بعده على المساكين وقفا صحيحا فانم الدخل تحت الوقف الولد الموجود يوم وجود الغرلة سواءكان وجودا يوم الوقف أووجد بعد ذلك هذا قول هلال رجه الله تعالى وبه أخذ مشايخ بلخ رجهم الله تعالى كذافى المحط \* وهوالختار كذا في الغيائية \* وكذا لوقال على ولدى وعلى من حِدث لى من الولد فاذا انقرضوا فعدلى المساكين هكذا في الحمط \* ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة على من محدث لي من الولد وليس له ولد يصم هذا الوقف فاذا أدركت الغلة تقسم على الفقراء فان حدث له ولد بعد القسمة تصرف الغله التي توجد بعدد الثالي هذا الولدما بق هـ نيا الولدفان لم يمق له ولد صرفت الغلة الى الفقراء كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال وقفت عـ لي أولادى دخل فيه الذكر والانثى واكنني ولووقف على البنين لم يدخل فيه اكنني وان وقف على البنات لم يدخل أيضا لانالا نعلم ما هو وان وقف على المنهن والمنات دخل الحنثي كذا في السراج الوهاج \* ثم فى كل موضع يثدت الحق للاولاد فاغما يدخل فى ذلك من كان معروف النسب فأمامن لم يكن معرف النسب واغما يعرف ذلك بقول الواقف فلايدخل في الاستحقاق معهم ومثال ذلك اذاقال وقفت أرضى هـ. دُوعِلى ولدى ثم حاءت حارية له يولد لا قلى من ستة أشهر من وقت الغلة فادّعاه الواقف بثلت نسمه ولاحصة لهمن الغلة ولوحاء ت امرأته أوأم ولده لاقل من ستبة أشهر من وقت الغلة كانت له الحصة من لوقف كذافي الحياوى \* فإن حاءت به استماشهر فصاعد الم يشركهم كذافي المحيط \*فإن مات الواقف ساعة جاءب الغلة فعاءت امراقه بولدما بينها وبين سنتهن من الساعة التي أدركت فيها الغلة فان هذا الولديشارك الولدالاقل في الغله وكذلك لوكان مكان الموت طلاق مائن ولم تقرّ ما نقضاء العدة وهوعلى

هـ ذاولو كان الطلاق وجعمافا كجواب فيه كالجواب في المنكوحة كذا في الظهرية \* وان طاش الوا قف بعد وحود الغله من الوقف يحمث عكنه الوصول المهاشم مات فعلا عت امرأته بولد ما مدنها وبين سنتهن من وقت وحود الغلة لاحق لمذا الولد في هذه الغلة لتوهم علوق هذا الولد بعد محيّ الغلة الاأن تكون الولادة لاقل من ستة أشهر من وقت وحود الغلة نشارك الولد الاول ولو كان موت الواقف قبل محية الغلة سوم أويومين ثم حاءت امرأته بولدما يدنها و من السنتين من وقت الموت كان لهذا الولد حصة من هذه الغلة كذا في فتاوى قامي خان به ثم تكاموا في معرفة اليوم الذي يحد الحق في الغلة ذكرهلال رجه الله تعالى هوالدوم الذي صارت للغلة قعة ولم يشترط الفضل عن المؤن وقبل هوالدوم الذى صارت لهاقهمة بعث يقضل عن المؤن والخراج والنوائب القاهرة كالدين الواجب في الغلة كذاني محمط السرخسي \* وهواختمار المتأخرين من مشايخ عناري رجهم الله تعالى كذاني الحاوي \* ولوقال أرضى صدقة موقوفة على ولدى العور والعمان كان الوقف لهـم دون غيرهـم ويعتبر العوروالعي من ولده بوم الوقف لا يوم الغلة واوقال أرضى صدقة موقوفة على أصاغر ولدى كان الوقف على الصغار خاصة وبعتبر في الاستحقاق من كان صغيرا عندالوقف لاعند وحود الغلة كذافي اظهرية \* ولوقال أرضى صدقة موقوفة على ولدى الذين يسكنون المصرة فالغلة لساكني المصرة دون غيرهم و بعتبر ساكنوالمصرة يوم وجود الغلة كذافي فتاوى قاضى خان \* والحاصل أن الاستعقاق اذا كان نابت الصفة لاتزول أوتزول وله كمنهالا تعود بعد الزوال بعتر في الاستحقاق قمام تلك الصف يتووت الوقف واذاكان الاستحقاق ثابتا اصفة تزول وتمود بعد الزوال بعتبر في الاستحقاق قمام تلك الصفة وقت محيَّ الغلة كذا في المحيط \* لووقف أرضه على ولده الذكور بدخل فيه الذكور دون الاناث لانه وصف الولد يصفة لا تزول كذافي محمط السرخسي \* ولوقال على الذكورمن ولدى وولد الذكورمن ولدى فهوعلى ماشرط مدخل فمه الموجودون بتللك الصفة يوم الوقف كذا في الحاوى \* ولوقال وتفت على من يسلم من ولدى أوعلى من بتزوج من ولدى يدخل فيه كل من أسلم وتزوج بعد الوقف لامن كان مسلاا ومتزوّ حاموم الوقف كذافى عيط المرحسى \* ولوقال على الفقراء من ولده ولمرز على ذلك مدخل من كان فقيرا وقت حدوث الغله كذا في المحاوى \* ولوقال على من افتقرمن ولدى قال مجد رجه الله تعالى تهرون الغله الذكان غنيا ثما فتقروقال غيره يدخل كل من كان فقيرا وقت وجود الغلة سواء كان غنما ثم افتقرأ ولم مكن غنما أصلا كذا في فتا وى قاضى خان \* وهوا المحمر هكذا في فتم القدير \* ولوقال على من احتاج من ولدى يدخل فيه كل من كان بهذه الصفة وقت حدوث الغلة كذافي الحاوى \* وقف ضمعة على أولاده الفقهاء وأولاد أولاده ان كانوافقهاء ثم مات أحدهم عن ان صغر تفقه بعدسنن لا بوقف نصيمه ولا يستعق قسل حصول تلك الصفة كذافي القندة \* رحل قال أرضى هذه صدقة موقوفة على ولدى كانت الغلة لولد صليه سيتوى فيه الذكروالانثى واذاحازه فاالوقف فادام بوحدوا حدمن ولدالصا كانت الغلةله لاغرفان لمدق واحد من المطن الأول تصرف الغله الى الفقراء ولا معرف الى ولد الولد شيّ وان لم يكن له وقت الوقف ولدلصليه وله ولدالات كانت الغله الولد الان لا يشاركه في ذلك من دونه من البطون و وكون ولدالاس مند عدم ولد الصلب عنزلة ولد الصاب ولايد خل فسه ولد المنت في ظاهر الرواية ومه أخسد هلالرجمه الله تعلى والعيم ظاهر الرواية كذافي فتارى قاضي خان \* فان حدث له ولدلصاله معدد الكصرفة الغلة المستقبلة الى الولد اصليه كذافي الذخيرة بدو وعدم البطن الاول والشاني ووجد البطن الشالث والرابيع ومن دونه اشترك البطن الثالث ومن دونه من البطون وان كثرت كذا

في المحط \* وكل حواب عرفته في الوقف على ولد مفهر الحواب في الونف على ولد فلان كذا في الذخيرة \* لوقال أرضى منده صدقة موقوفة على ولدى وولد ولدى مدخل فسه ولده اصليه وولد ولده الموحود وم الوقف ومن - دا عداء و سترك المطنان في الغلة ولايد خل فديه من أسفل هذين المطنين ولامدخل فدمأولاد المنات في ظاهر الرواية وعلمه الفتوى هكذا في محمط المرخموي به وان قال على ولدى وولدولدي وولدولد ولدى ذكرالهطن الثيالث فانه تصرف الغلة الي أولاده أمداما تناسلوا ولاتصرف الى الفقراء ماءق أحد مكون الوقف علمهم وعلى من أسفل منهم الاترب والابعد فعمسواء لاأن نذكر الواقف إفي وقفه الاقرب فالاقرب أو يقول على ولدى تم معدهم على ولدولدي أو يقول بطنا ومد الله فعينمذ ومدأعا مدأ الواقف كذافي فتاوى قاضي خان ، ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة على أولادي مدخل فد مالطون كلهالعدموم اسم الاولاد والكن مكون الكل للمطن الاول مادام باقدافاذا انقرض مكون للشاني فاذا انقرض مكون للثالث والراسع وانخامس فتشترك هذه المطون في القسمة والاقرب والادمد فعمسواء كذا في عمط السرخسي \* ولوقال وقفت على أولادي وله ولد واحدوق وحود الغلة كان نصف الغله له والنصف الفقراء كذافي فتارى قاضي خان بداذاقال هذه صدقة موقوقة على ولدى وله ولدواحد فالوقف كله له وكذالو كانله أولادفا تقرضوا ولرسق الاواحد كذافي الحاوى \* وتف ضمعته للفظ الصدقة على ولدمه فاذا انقرضافع لي أولاده ماوأولاد اولادهما أمداماتنا سلوافانقرض أحمد الولدين وخلف ولدا بصرف نصف الغلة الي لولدالياتي والنصف المفقراء فاذامات الولد الشاني من ولدى الواقف صرفت الغلة كلها الى أولادهما وأولاد أولاده ما كذا في الواقعات الحسامية \* ولوقال هذه الضعة صدقة موقوفة على المحتاجين من ولدى ولدس له في ولده الاعتباج واحه مد مصرف نصف الغلة الى ههذا المحتاج والنصف الى الفقراء كذا في خزنة المفتين \* ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة على بني وله ابنيان أو أكثر كانت الغلة لم وارتار كلن له الاان واحدوقت وحود الغلة وحدوثها كان نصف الغلة له ونصف الغلة للفقراء ولوكان له منون و سنات قال هلال كانت الغلة لهم مالسوية وهوا لصيم وهو كالوقال أرضي موقوفة على اخوتي وله اخوة وأخوات اشتركوا جمعا هكذا في الظهرمة \* ولوقال موقوقة على في فلان وله بنون و بنات روى أنو نوسف عن أبي حند فقر جمالته تعلى أنه على الذكور من ولده دون الاناث و روى نوسف اس خالدالسني عن أبي حنيقة رجه الله تعيالي أنهم مدخلون جيعافان كان سوفلان قدلة لا محصون يكون ذلك مـ لى الذكوروالاناث جمعافي الروامات كلهاكدا في فتاوي قاضي خان \* ولوقال عـ لى بني والمس له بنون وله منيات فالغلة الفقراء وكذالوقال على منياتي وله بنون فالغلة الفقراء ولاشئ للبنس كذافى الوجين \* ولووقف ضبعة له على الن له وأولاده وأولاد أولاد وأبدا ما تناسلوا تقسم الغلة بينهم على من كان ولداينه على عددالرؤس يستوى فيه الذكروالانثي وأولاد الابنة تدخل كذا فى خرانة المفتين نا قلاعر النوازل ، ولو وقف على نسله أوذريته دخل فيه أولا دالينين وأولا دالينات قربوا أو بعد دواولووقف على عترته قال اس الاعرابي وثعلب العترة الذربية وقال العيني هم العشيرة ولووقف على من ينسب المه لمدخل فده أولاد المنأت كذافي السراج الوهاج \* رجل قال أرضى صدقة وقوفة على ولدى ونسلي فالوقف صحيح بدخل فمه الذكور والاناث من ولده وولد ولد ومن قربت ولادته ومل بعدت وسيتوى فيه ولدالينين والبنات أحوارا كانوا أوعملوكين وحصة المملوك تكون اولاه وكالدالوقال على نسلى وذريتي فهو حائزوه ومثال الاول كذافي الحاوى \* ولوقال وقفت على ولدى ونبادلي وفه ولدولد ثم حدث له ولد الصاب معدالو تف دخلوا في الاستحقاق وكذالوقال على

ولدى المخلوقين ونسلى مدخل الولد المحادث بفظ النسل كذافى فتاوى قاضى عان \* ولوقال ارضى هـ نده صدقة موقوفة عـ لى ولدى الخلوقين ونسلهم بدخل فيه الخلوقون من ولدة ونسلهم سواء كان النسل عناوقاً ملا ولا مدخل فد مغدر الخلوقين من ولاده ولا نسلهم كذافي عدط السرخدي \* وكذا لوقال على ولدى الخلوة من وعلى أولادهم وحدث له ولدلصليه لا يكون للولد الحادث شي كذا فى فتاوى قاضى خان ولوقال على ولدى المخلوقين وأولاد أولادهم ونسلهم دخل الاولاد الخلوقون منه وأولادهم واولاد أولادهم أمداما تناسلوا ولوقال على ولدى المخلوقين وأولاد أولادهم وسكت لم بكن لولدولده شي كذافي المحمط به ولوقال على ولدى المخلوقين وتسلهم ونسل ون عدث من ولدى لمردخل فسه أولاده لصلمه الحادثون ومدخل فمه أولاده مفازقال على ولدى وأولادهم وأولاد اولادهم مأتوالدوا وكان له أولاد قمل أن وقف ما تواوخلفوا أولاد الم مدخلوا في الوقف ولوقال على ولدى وولد ولدى وأولادهم دخلوافيه كذاني الحاوى \* اذاقال في صحته حملت أرضي هذه صدقة موقوفة لله تعالى أبداعلى ولدى وولد ولدى وأولادا ولادهم ونسلهم أبداما تناسلوا فانه بدخل في غلة هذه الصدقة كل ولد كان له موم وقف هذا الوقف ركل ولد عدث له ومدهذا الوقف قسل حدوث الغلة وولد الولد أبداومن مات منهم قبل حدوث الغلة تسقط حصته ومن مات معدد لك استحق سهمه و مكون ذلك لورثته والمطن الاعلى والمطن الاسفل في ذلك على السواء الااذاقال في وقفه على أن سد أفي ذلك ماليطن الاعلى منهم من البطن الذي يلونهم فانقال على هذا الوحه عات البطن الاعلى الاواحدا كأنت الغلة كلها لذا الماقى وحده دون العطن الذي المه وأن قال على أن الدط الاعلى ثم الذين يلونهم على أن مكون دُلك منهم ملذ كرمثل حظ الانثمين فياعت العُلة والمطن الاعلى ذكورولا انثى معهماً وأناث ولاذ كورمعهن فذلك كله بدنهم على السواء كذافي الذخر مرة والمحيط ، ولوقال على وأدى وولدوادى أبداماتنا سلوا وفريقل مطنا بعديطن اكمن قال كليامات أحدكان نصيده من هذه الغلة لولده فامح كم قدل موت بعضهم ماذكر فاأن الغدلة كجدع ولده وولد ولده وتسله بانهم على الدوية فانمات بعض ولدالواقف اصلمه وترك ولدائم حاءت الفيلة فأن الغلة تقسم على عددالقوم على الولد وولد الولد وان سغلوا وعلى الذي ما تمن ولد الصاب قي الصاب المتمن الغلة كان ذلك ولده و يصير لولد مذا المنتسهم الذي حعله الواقف وسهم والد مكذافي الخلاصة \* ولوقال على ولدى وولد ولدى ونسلهم وأولادهم أبداماتنا سلواعلى أن سدافي ذلك بالبطن الاعلى منهم تم بالبطن الذي بلونهما كخ بطما بعديطن وكلاحدث الموت على واحدمنهم وترك ولداكان نصده من الغلة لولده وولد ولده ونسله أبداماتشا سلواء لئ أن بقدة ماله طل الاعلى وكلا حدر الموت على واحد منهم ولم يترك ولدا وولد ولد ولائسلاوعقما كان نصيمه من هذه الصدقة مردودا الى أهل هذه الصدقة فقسمت الغلة سنين على البطن الاعلى فات المعض بعدد ذلك وترك ولداو الدولد فان الغزلة تقسم على أولاد الواقف من كان موجودا وقت الوقف ومن حدث بمدذ لك في أصاب الاحماء من ذلك الحذوه وما أصباب الموتى كان الولد من مات منهم على ماشرط الواقف من تقديم المطن الاعلى اعتمار الشرط الإواقف ولولم ترك الميت من البطن الاعلى ولدالصل واغاترك ولدولدفان نصد المتمن الغلة لولد والموهومن البطن الثالث وكذلك انكان أسفل من المال لان الواقف كذا شرط به وانكان عدد المطر الاعلى عشرة أنفس فحات منهما تنان ولم يتر كاولداولا ولدولد غمات ائنان معدد لك وترك كل واحدم بهما ولدا وولد ولد تممات بعدد هذن اثنان أخوان ولم يتركا ولداولا ولدولد فتنازعت الاربعة اللراقون من البطن لاعلى وولد الاثنين الميتين قسمت الغلة يوم تأتى على هؤلا الاردمة وعلى الميتين اللذي تركم كا أولاداعلى

سيتة أسهم فاصاب الاربعة كان لهم وماأصاب المتين اللذين تركاأ ولادا كان ذلك لاولادهما وسقطسهام الاربعة الموتى الذين لم يتركوا أولادا كذافي المحمط ، رحل وقف أرضاعلى أولاده وجعل آخر و للفقراء فيات معضهم قال ولال وجه الله تعلى مصرف الوقف الى الماقى فان ماتوا اصرف الى الفقواء لاالى ولد الولد ، ولووقف على أولاده وسماهم فقال على فلان وفلان وفلان وفلان وحدل آخره للفقراء فاتواحدمنهم فأنه بصرف نصيبهدا الواحد الى الفقراء كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوقال على عدالله وزيدوعرو رنسلهم دخل في الاستققاق عدد الله وزيدوعرو وأولادهم وأولاد أولادهم الداماتنا سلوا ولوقال على عمدالله وزيدو عروونسله دغل في الاستعقاق عداته وزيدوعرو منحصل من أولادعر وخاصة ولوقال على عمدالته وزيدوعروونه لهمادخل فى الاستعقاق عدالله وزيدو عروود خل أولاد زيدو عروولوقال على ولدعدا قه وعلى ولدز يدولدس الز مدولد كانت الفله كالهالولد عمدالله كذا في الحمط \* ولووقف على ورثة زيدوز بدجي فلاشئ لورثته وتكون الغلة كلها الفقرا فاذامات زيدفا افله بن ورثته الموجودين على عددهم ستوى فيه الذكروالانئ فان مات بعضهم سقط سهمه وكانت الغلة ان كان حما يوم تأتى الغلة فان بق واحد كان له وصف الفراه والنصف الماقى الساكن واوقال والدر بدوهو والان وفلان حتى عدَّ خدر فلا مكن ان عداه في المنه ولا ان عدث من ولدز بدفي ذلك نصل كذا في الحاوى \* ولوقال أرضي هذه صدقة موقوفة على المساكين على أن يدأ بولدى السلى فتحرى غلة مذا الوقف عليم ثم ومدهم على أولادهم ونسلهم فانه تكون الغلة لولده وولدولده على مأشرط شم على المساكين وكذلك ذاقال غلة صدةتي هـ نده للساكن لا تخرج عنهـ م وقال مع هذا وعلى أن تحرى غلة هذه الصدقة على قرابتي ما بقي منهم أحدفان غلة هذه الصدقة تكون لقرابته أبدائم من بعدهم على المساكين ولوقال على أن تكون غلتها لعمدالله من جعفر ولولدزيد أبدا ما بقي منهم أحدفاذا انقرضوافهي عملي المساكين فان الغلة تقسم على عددولدر يدوعلى عبدالله فإن كان وادريد خسة تقسم على ستة أسهم كذا في المحيط ولوقال أرضى هف مصدقة موقوفة بعدوفافى على ولدى وولدولدى ونسلهم عمات فالوقف على ولده لصلم الا يحوزوعلى ولدولده محوز الكن لا يكون الكل لهم ما دام ولد الصاب حما فتقسم الغلة في كل سنة على عددرؤسهم فاأصاب ولدالولد فهولهم وقف وماأصاب ولدالصل فهوممراث بين جمع الورثة حتى بشارهم الزوج والزوجة وغير ممافان مات بعض ولدالصلب فالغلة تقسم على عددرؤس ولدالولد وعلى الماقين من ولد الصل قائصا سالاق من ولدا لصل بكون بين جميع الورثة الاحماء والاموات كلمن كان حماء مُدموت الواقف كذا في اكتلاصة به في وقف هلال رجه الله تعالى وقف على يعمن أولاد ، وذكر فيه وقف في حماته و بعد وقاته فقوله بعد وفاته لا يوحب الفساد في الاصم ولا يحمله وصدة للوارث واغباعمل ذلك على التأسد كذافى الوجيز

هر (الفصل الأساك في الوقف على القرابة وبسان معرفة القرابة) به قال أبو يوسف وعدر جهماالله تعلى هي كل من ساسده الى أقصى أب له في الإسلام من قدل أبه ارمن قدل امه المحرم وغير المحرم والفرد في ذلك سواء به فاذا وقف على قرابته اوعدلى ذوى قرابته دخدل مؤلاء تحت الوقف عندهما وقال ابو حندفة وجه الله تعلى ان حصل بلفظ الوحدان فخوقوله على قرابتي على ذى قرابتي دخل تحت الوقف من كان اقرب الى الواقف من محارمه وان حصل بلفظ الجمع فحوقوله على ذوى قرابتي على أقربائي بعتسرمع ماذكرنا الجمع حتى ينصرف اللفظ الى المنى فصاعدا وتكلم المشايخ رجه ما الله تعلى في معنى قوله ما أقصى أب له في الاسلام قال بعضهم معناه أقصى أب

اسط وقال بعضهم معناه أقصى أب أدرك الاسلام أسلم أولم سلم وغرة الاختلاف تظهر في العلوى اذا وقف على قرابته نعلى الناني تدخل أولاد عقدل وجعفروعلى الاول أولاد على فعسب \* واذا كان للواقف عان وخالان وقد حصل الايقاف بلفظ أنجح فعلى قول أبي حديقة رجمه ألله تعالى الغلة للعمين لانه بعتبرالاقرب فالاقرب وعندهما الغلة للعمين والخالين أبرياعا لاتهما لاستبران الاقرب ولو كأن له عمرواحد وخالان نعلى قول أبي حنيقة رجمه الله تعالى للع نصف الغلة والنصف من الخالين نصفين كذافي المحمط \* و سيتوى في الاستحقاق بالقرامة على قولهم جمعًا لذ كروالانثى والمسل والكافر والحروالمملوك الاأن ماحب للملوك بكون للولى الذي علكه يوم تخلق الغلة والقمول الى العمد دون المولى و معدا لمعتق بكون له كذا في الحاوى \* و في الوقف على القرب تقسم الغله على الرؤس الصغيروالكريروالذكروالانثى والفقير والغنى سواعلسا واةالكل في الاسمكذا في الوحيز \* ولايد خل أبوالواقف ولا أولاد الصليه وفي دخول الحدّروا بتان وفي ظاهرار واله لايدخل كذا في فتر القدس \* رحل وقف وقفاع لى أهل الحاجة من قراباته ومات الواقف ول مكون للقيم أن بعولى آس الواقف اذا كان فقيرا فعلى قول أبي حند فة وأبي بوسف رجهما الله تعالى لا بعطى لان ولد الولد عنده ما السرمن القرابة هكذا في فتاوى قاضي خان \* والذي ذكرنا في قوله لا قربائه ولذوى قرابته فيكذا في قوله لارحام مولذوى أرحامه ولانسامه ولذوى أنسامه كذافي المحط ولوقال لذى قرابتي فالقماس أن يقع هذاعلى واحدحتي لوكان له عموخالان يكون الجميع للعم لان اللفظ فرد نصيخته وفي الاستحسان همسواء لانه سرادمه الجنس كذافي الحياوي \* ولو كان وقف على ذوى قرابته أوأقرمائه أوانسامه أرأرهامه الاقرب فالاقرب فانه مدخل تحت الوقف الاقرب ولا يعتمرا بجمع بالاخلاف كذا في الذخريرة \* ولوقال أرضى صدقة موقونة في القرامة أوعيلي القرامة ولم قل قرابقي قال ها ماسواعو مكون ذلك اقرا تسه وكذالوقال للاقارب أوللانساب أولذوى الارحام ولم صف الى نفسه بكون ذلك الامرع لى قرابة ملكان العرف كذافي الهمط \* ولوقال على قرابتي من قسل أبي والجي أومن قبل أمى فهوعلى ما قال وتقسم الغلة علم على عددرؤسهم ولوقال على قرابتي من قسل أبي وأمى وقوابتي من قدل أبي أوعلى قرابتي من قبل أبي وامي وعلى قرابتي من قدل أمي فالغلة تقسم على عدد رؤسهم يستوى فيه من كان من قبل أبيه وأمه ومن كان من قبل أبيه أومن كان من قبل أمه ولا تترج قرابته من قسل أبيه وأمه والوقال بين قرائتي من قبل أبي و من قرابتي من قبل أمي فنصف الغلة يكون لقرابته من قبل أسه ونصفها بكون لقرابته من قبل أمه كذافي الذخرة اذاقال أرضى هذه صدقة موقوفة على قرابتي الاقرب فالاقرب وجبت لغله لاقرب قرابته الده فان كان الاقرب واحدا فجميح الغدلةله وانزادع ليمائتي درهم وانكانوا جماعة قسمت بانهم بالسومة يستوى فسه الذكر والانتى فاذا انقرض هؤلا فالغله لمن المهم في القرب حتى تصرالي أبعدهم قرابة وهذا قول مجدر جمه الله تعالى والمه وهم هالل رجه الله تعالى وقال أبو بوسف رجه الله تعالى تكون الفيلة لاقربه-موأ بعددهم الى الواقف بدنه-م بالسوية وك لمالوقال على قرابتي الادني فالادنى فان قال بعضهم لا أقسل سقط سهمه وكانت الغلة للماقين كذا في الحياري \* ولوقال على أن مأنرج الله تعالى من غيلاتها وطي الاقرب فالاقرب بعطى الاقرب جميع الغيلة كذا في الجمط اذاوقف أرضاعلي قرابته فادعى رجل انهمن القرابة كلف اقامة المدنة ولا تقبل بنيته الاعلى خصلم والخصم هوالوامف انكان حيافان مات فالوصى الذي الارض في يده هوا يخصم فان أقرالوصى لواحد وأنه من قرامة المتلم صم اقراره واغماه وخصم في اقامة السنة علمه كذا في الماوى \* فانكان له

وصيان أواكثرفادي الدعى على أحدهم حازولا يشترط اجتماعهم كذا في الذخيرة \* ولا يكون وارث المت خصم اللذعي في ذلك الاأن مكون متولها وكذلك أرماب الوقف لا مكونون خصم اعلادعي مكذا في المحمط \* فالدر من على المتولى الله قريب الواقف لا يقسل حتى يسرهن على نسب معلوم كالاخؤة لابوس أولاب أولام ولايقمل على الاخوة الطلقة وكذا العمومة فان قالوالا نعلم له وارثا آخو عطاه وان لم يقولواذلك متأنى زمانا عم يدفع المه كذافي الوجيز \* ولا يؤخذ منه كفيل عند أبي حنيفة رجه الله تعالى كافي المراث مكذافي الحمط فان قال الشهودله قرامة غدت فالقاضي مفروانصماءهم فان قال الشهود لاندرى عددهم مكهم بندخي القاضي أن يقول لهما حتاطوا ولاتشهدوا الاعا تتعقنون فمقولوا لانعلم له قرامة اخرى سوى كذا كذا في الذخرة \* فان برهن على أن حاكم مادة كذا حكميانه قرسالواقف قال ملال رجه الله تعالى سأل عنه الحاكم من القرابة التي حكم بها ان ذكر قرامة يستحق بهاالوقف اعطاه والالافان غاب أومات الشهودة للالتفسير سأل الذعي فان ذكرقرامة يستحق بهاا عطاه والالاولا يكون نقضا لقضاءاكما كمالا وللانه حكم بأنه قريب وكل قريب لا يستحق الوقف حتى لوكان حكمها عطاء شئمن الغلة أو بأنه الموقوف علمه عضمه و بعطمه أرضا كذا في الوجيز وانلم بفسرالدعي القرابة أوكان صداقال هلال القياضي بعطمه والغلة وعمل قضاء القياضي الاول على العمة وعلى انه قضى بقرامة يستحق بها كذا في الحمط \* رجل اثبت قرابته عندالقاضي وقضى بهاله ثم حاءآ خروادي انه قريب الواقف فلي محد القاضي فأراد أن يخيامم المقضى له فان كان قد أخذ شمناهن الغلة فهوخصم للثاني وان لم يكن أخد فشمنامن الغلة لم يكن خصم اسواء قدّمه الى القاضي الذي قضى مه للاول أوقدمه الى قاص آخروه فذا استحسان ذهب المه ملال رجه الله تعالى هكذا في الذخيرة \* وإذا اثنت واحد من الاقرباء قرابته فأقام الآخر المدنة اله ابن الذي اثنت قرابته أو ابن ابنه اكتقىمه ولامحتاج اله تفسيرالقرامة التي احتاج الاقل الهاوكذا اذا أقام المدنة انداخوه لاسه وامه كذافي الحاوى \* وكذلك لوكان المقضى له الاول امرأة وما قى المسئلة بحالم كذافي الذخرة \* وإن اقام الثاني بينة انه أخو المقضى له الاول لاسه فالقاضي ان قضى للاول قرارته من قدل اسه قضى للثاني وان قضى للاول بقرابته من قدل امه كان الشاني أجنداعن الوقف وعلى هذا مخرج حنس المسائل كذافي المحمط به وشهادة ابني الواقف ان هذا الرجل قررب والدنامع تفسر القرابة مقمولة كذافي الذخرة وانشهدا ثنان لاثنين مالقرامة وشهدهذان الاثنان لهذين فشهد معضهم لمعض لم تقدل كذا في الحياوي \* وان كان القاضي قد قضى شهادة الشاهدين الاوّلين عُ شهدا لمقضى لهدما للشاهدين لاتقيل شهادتهما للشاهدين الاولس وشهادة الشاهدين الاوابن ماضية على حالها كذا في الذخيرة \* لوشهدر-الان من القرائة لواحد من القرائة فلم بعد لاشاركهما فما في أيدم مامن غلة الوقف كذا في الحاوى \* واذا وقف أرضه على قرابته فعا عرجل وادعى انه من قرابته واقرالواقف مذلك وفسرا لقرامة وقال هذامن وقفت علسه فانكان للواقف قرامة معروفون لا يصح اقراره وهدذا اذا كان الاقرار من الواقف معدعقد الوقف فأمااذا أقريذلك في عقد الوقف بأن قال في عقد الوقف هذام ن وقفت علمه قبل ذلك منه أما اذالم تمكن له قرآمة معروفون في الاستعسان أن يقبل قوله كذا فى الحيط \* ان شهدوا على اقرار الواقف لواحدانه قريمه وله قرامة معروفون لم يقسل ذلك فان لم تكن له قرابة معروفون استحسنت أن اعطمه الفلة اذا فسروا اقرار المت بذلك كذا في الحاوى \* وإذا وقف على ولده ونسله عم اقرار جل انه ابنه فلا يصدّق في الغلات الماضية و يصدّق في الغلات المستأنفة كذافى الذخيرة واذاوقف على قرابته وحاءرجل يذعى المدمن قرابته واقام بينة فشهدوا أن الواقف

كان معطمه مع القرامة في كل سنة شيئالا يستحق بهذه الشهادة شيئا وكذلك لوشهدوا أن القادي فلانا كان مد فع المدمم القرامة في كل سنة شبئا كذا في الحيط \* اذا وقف على اقرب الناس منه ومن بعده على المساكين وله اس أواب دخل تحت الوقف ولوكان الوقف على اقرب الناس من قرابته لايد خلان تحت الوقف وانكان له اس وابوان فالغلة للاس وكذلك الابنة واذامات الاس والابنة كانت الغلة للساكين ولاتكون للابوين وانكان له أبوان لاغبركانت الغلة بينهمانصفين فانمات أحده ماكان للعي النصف والنصف الا خوالساكن وكذلك الاولادان كانواعشرة فاتأحدهم كانت عصته للساكين وانكانت للواقف ام واخوة كانت الغلة للام دون الاخوة وكذلك اذا كان له جد وأم فالام اقرب من الجدّومن الاخوة والاب أبضا اقرب \* وان كان له حدّ أبوالاب واخوة فالغلة للهـد في قول من برى المجـ قمقام الاب وفي قول الآخر للاخوة دون الجــ قد كذا في الذخـ مرة \* فانكان له أخوان حدهمالاب وام والا تنولاب أولام فالذى من قبل الاب والام أولى وكذلك أولاد الاخوة والاخوات والاعمام والعمات والاخوال وامخالات من كانمن قسل الاب والام فهوا وليمن الذي يكون من قهل الان أومن قبل الام فان كان ثلاثة أخوال متفرقين وعملاب ببدأ ما يخال ون قبل الاب والام فانكان أخلاب وأخلام فالذي من قل الاب أولى على قول أبي حنيفة رجه الله تعالى الاول وعلى القول الآخروهوقوله ماهماسوا وعلى هـ ناجمع الاقارب كل من كان من قبل الاب فهوأولى من الذي من قبل الام في قول أبي حديقة رجه الله تعالى الاقل وفي قوله الاتحروه وقوله ماهما سوا وكذا في الحاوى \* ولوكان له اب وابن اب فالغلة للاب دون ابن الابن وان كان له أخ لابه وامه وابن ابن كانت الغلة لاس الاس وان كانت له بنت بنت وله ابن ابن ابن اسفل من هـ نده كانت الغله المنت المنت وكذلك الوصمة في هذا كله ولو كان له احت لاب وام وبنت بنت بنت فمنت بنت المنت اولى كذا في المحيط (فا كحاصل) انه يمد وأبولد الواقف عم بولد الأب عم بولد المجدد فان كان له أبو الام وبذت الاخ لام أولات وام فعند أبي حنيفة رجه الله تعالى الجد أولى وعندهما بنت الاخ ولى ولوكان مكان بنت الاخ بنت المنت فهي أولى بالا تفاق ولو كان له ابن اخ لاب وام واخ لاب أولام فالفلة للاخ كذا فى الذخيرة \* وان الاخ من الام أولى من العمن قبل الاب كذا في الحياوي \* ولووقف على اقاربه المقمين فى بلدوآ خره للفقراءان كانوا يحصون فوظمفتهم تدورمهم ايغاداروا وانكانوالا يحصون فكل من انتقل الى بلد آخر حرم وان لم يدق أحد منه-م يصرف الى الفقراء ومن عادمنه-معادت وظمفته فى المستقبل لافى الماضي كذافي الفتاوى العتابية \* وقف ضمعة وامرأن بعطى اقرباؤه كفايتهم وهمقوم غبرمحصسنان لم يذكرالاولاديدخل أولادا لاقريا واولاداولادهم لانهامن اقربائه وان ذكر فقيال عبدهم لاولادهم لايد حلون حال حماة الآباء عم -دّالكفاية قدرا كحاجة لنفسه ولن عون من اهله وولد و وعادم واحد كذافي المضمرات \* وقف كان في بدالوا قف وقد كان الواقف يفرق الانزال على اقربائه ومواليه ويفضل المعض على المعض ويضع فيماشاء فيات الواقف وأوصى الى آخر ولم يمسن كيف كان سبمل الوقف قالوابأن الوصى يصرف الى من كان يصرف المد موان اشكل على الثانى ان الاول الحمن كان يصرف الزيادة من اقربائه ومواليه فهو يصرف للفقراء كذافي فتاوى قاضي خان

\* (الفصل الرابع في الوقف على فقرا قرابته) \* اذاقال ارضى هذه صدقة موقوفة على فقرا قرابتى أوقال على فقرا والمستحق للغلة من كان فقيرا والمستحق المستحق للغلة من كان فقيرا يوم تحقق الغلة عنده الرجه الله تعلى وبه ناخذ كذا في المضمرات \* وعليه الفتوى \* ولوقال ارضى

صدقة موقوفة على المساكن من قرابتي أوعلى المحتاجين من قرابتي كان الجواب فيهما هوفي قوله على" فقرا ، قراري ولوقال أرضى صدقة موقوفة لفقراء قرابتي أوفي فقراء قرابتي فهو كالوقال على فقراء قرابتي لان حروف الصلات بقيام مضهامقام بعض \* ولوقال على ابتام قرابتي فكذلك فان احتيال الغلام بعد محيي الغلة فله حصته من هذه الغلة فإن وقعت بينه و سي غيره من المستحقين خصومة في هذه الغلة فقال غرومن المستحقين اغااحتلت قبل عيءالغلة فلاحصة لكوقال هوأغااحتلت بعدي الغلة كان القول قوله مع المن وكذا في حيض الجيارية \* وان مات واحد من القرابة بعد معي الغلة وترك أولادا صغارا لا يكون له ولا الاولاد حصة في هذه الغلة كذا في فتباوي قاضي عان \* ولووقفء ليالمحتاجين من قرابته وآخره للفقراء فمات ولدائ فقيرقال أبو يوسف رجه الله تعمالي لا مدخل تحت اسم القرآمة وهوالصيم كذافى الفتاوى المتاسة \* وإذا قال على الصلحاء من فقراء قراسي فالصاعج من كان مستورامستقم الطريقة سلم الناحمة كاف الاذى قليل الشرايس عتهتا ولاصاحب رسة ولاقذاف للمعصنات ولامعروف بالكذب فهذا من أهل الصلاح \* ولوقال على اهل العفاف أواهل الخبر أواهل الفضل فهذا وقوله من أهل الصلاح سواء كذا في الحاوى \* واذا وقف على فقراء قرابته وله قرانة فقراء من غيراهل البلد الذي الواقف فمه لاسعث الى تلك البلدة ولكن تقسم على فقرائهم في هـ د والملدة وان بعث القيم الى تلك الملدة فلاضمان كذا في الحمط \* ولوقال على فقراه قرابتى بدأ بالاقرب فتى حصات الغلة يدأ أقربهم الى الواقف فيعطى ما تقدرهم ولايزاد علمائم الذي يلمه في القرب يعطي ما تتى درهم وهكذا الى آخرهم فانكانت الغلة ثلثما ته درهم أعطى الاول مائتى درهم والذى يليهمائة درهم فانضاع بعض الغلة فانه يبدأ بالبطن الاقرب وماضاع بكون حصة من المم كذا في الحاوى \* فان اعطى كل واحدمنهم ما ثنى درهم و بقي من الغلة شي ففي الاستحسان يقسم بينهم بالسوية هكذا في المحمط \* ولوقال على فقراء قرابتي على أن يبدأ فيعطى جميع الغلة للذقرب فالاقرب بعطى للاقرب كل الغلة \* ولوقال على فقراء قرابتي بعطى منها الاقرب فالاقرب بعطى مائتي درهم ولا يعطى جميع الغلة كذا في التتارخانية \* والفقير في هذا الما ب من يعدّ فقيرا في ما ب الزكاة هذاهوالمشهوركذافي الحاوى \* من له المسكن لاغبراً وكان له مسكن وخادم فه وفقير في حق الزكاة والوقف وكذلك اذاكان لهمع ذلك ثماب كفاف ولافضل فها وكذيك اذاكان لهمع ذلك متاع المدت مالاغناءعنه كذا في الذخرة \* وان كان له ما تتا درهم أوعشرون متقال ذه فلاحظ له من الوقف كذا في المحمط \* وان كان له فضل من متاع المدت أوالثماب وذلك الفضل ساوى ما ثني درهم فهوغني لا تحل له الزكاة وأخذ الوقف كذا في فتـــ أوى قاضي خان \* وإن كان له مسكنان أوخا دمان والمسكن الفاضل والخادم الفاضل ساوى مائتي درهم فهوغني في حق حمة أخد ذالز كاة والوقف وان لم يكن غنيافي حق وجوب الزكاة وهذامذ ها معابنارجهم الله تعالى كذافي الحيط \* وانكان له فضل من الثياب وفضل من ممتاع الميت وفضل مسكن وفضل كل صنف ما نفراده لا يساوى مائتي درهم وإذا اجتمعت ملغت مائتي درهم كان غنداكذا في فتاوى قاضى خان \* وان كانت له أرض تساوى مائتي درهم ولا تخرج غلتهاما يكفيه فهوغني على المختار كذا في خزانة المفتين \* وان كان له مال كذير غائب أومال يكون له ديناء لى الناس لا يقدر على أخد ده يعطى له من الوقف والزكاة جمعالا نه عكراة ابن السيدل وإن كان ماله غائما عنه أوكان دينا على الناس لا يقدر على أخد د الا أنه يقدر على الاستقراض كان الاستقراض خرامن قدول الصدقة فلوأنه لم يستقرض وأخذال كاة فلابأسيه ويعطى الوقف للفي قيرالكيوب ولا أس مه و مكره له أخد ذال كاة كذا في فتاوى قاضى خان \*

وانكان لهدىن على مفلس فهوفق مر وانكان على ملي وهومقر مه فهوغني وانكان مذكرا وله سنية فكذلك وان لم تكن له بينة فهوفقتر كذافي الذخيرة \* وقف أرضاع لى حفدته من كان من مرفقيرا ولهمن المحفدة من عنده فرس فان المسك الفرس المعهاد والركوب لما أن مه زمانة معطى له وان المسك الفرس تشرة فالهلا معطى اذا كان الفرس مساوى مائتى درهم ولدس علمه دىن ولامهركذافي المضمرات \* كل من وحدت نفقته في مال انسان وله أن مأخذذ لك من غير قضاء ولارضي و بقضى القياضي بالنفقة في ما له حال غينته ومنافع الاملاك متصلة بينهما حتى لا تقدل شهادة أحد هما لصاحبه بعد غنيا بغني المنفق في حق حكم الوقف وذلك كالوالدين والمولودين والاحداد \* وكل من وحدت نفقته في مال غبره مفرض القاضي ولابأخذ النفقة من ماله الا بقضاء اورضى والقاضي لا بقضى بالنفقة في ماله حال غيبته ومنافع الاملاك مقبزة حتى تقبل شهادة أحدهم الصاحبه لابعد غنما بغني المنفق في حكم الوقف وذلك كالاخوة والاخوات وسائر الحارم وعلى هذا الاصل تدور المسائل كذا في الحمط \* ذاوقف أرضه على فقراء قرابته وله قرس غنى ولهذا الغنى اولاد فقراء فان كانواصفاراذ كورا أوانانا أوكانوا كارا انا ثالاأز واجمن أوذكورازمني أومحانين فلاحظ لهمفي هذا الوقفوان كان لهذا الغني اخوة أواخوات فقراء أو ولد له كسر فقير مكتسب فلهم حظ في هـ ذا الوقف كذا في محيط السرخسي \* وإذا كانت امرأة فق مرة ولمازوج غني لا تعطى من الوقف والزوج اذا كان فقسرا معطى من الوقف وانكانت امرأته غنية \* واذا كان اقريه ولدكمر لازمانة به وهوفقير ولمذا الولد اولاد صفار فقراء فأنه لا يعطى أولاد الولد من الوقف لاني افرض نفقتهم من مال جدهم وأما أبوهم وهو ولده القريب لصلمه فله حظ في الوقف لانه لانفقة له على الاب لانه كسر لا زمانة به واذا كان الرحل ان غني وهوفقير لا يعطى من الوقف كذاف الذخيرة \* ولوقال أرضى صدقة موقوفة على فقرا وقرابتي وفهم رجل فقير وم عجئ الغلة فاستغنى قدل أن يأخذ حصته فله حصته وان ولدت امرأة من قرابته ولد العد عجي الغلة اقل من ستة اشهر فلا حصة لهذا الولد في هذه الغلة كذا في المحمط \* ويستحق ما دسة قمل من الغلات كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقال أرضى صدقة مرقوفة على من كان فقيرا من نسل فلان أومن آل فلان وليس في نسله أوآ له الافقير واحدكان جمع الغلة له يخلاف مالوقال صدقة وقوفة على فقراء آل فلان كذافي الظهرية \* اخوان لاب وأم وقفاع لى فقرا وقرابته ما فعاء فقير واحد من القرابة منظران كاناوقفا أرضامشتركة بينهما يعطى هذا الفقير قوتا واحداوان وقفكل واحدأرضاء ليحدة بعظى من كل واحد قوته \* والمراد من القوت في جدس هذه المسائل الكفاية فان كان الوقف أرضا ويعطى كفاية سنة بالااسراف ولاتقت مروان كان الوقف حانوتا بعطى كفاية كل شهركذا في الحيط \* ولووقف أرضه على فقراءقرابة موادعي رجل أنه فقير وهوقر بالواقف عتاج الحائدات القرابة والفقر وانكان ثابتا باعتبارا لاصل والظاهراكن الظاهر يصلح حمة للدفع لاللاستحقاق فان اقام المينة على قرابته لا تقسل مالم تفسر الشهود قرابته وهوأن بكون من ذوى الارحام وان أقام المينة على فقره يذبغي أن تفسر الشهود أنه فقير معدم لانه لم له مالاولا أحدا تلزمه نفقته فاذا قضى القاضى ماعدامه لا و و نقضا عالاعدام في حق الدس أمااذا قضى فقره في حق مطالبة الدس ثم عاء بطلب الوقف فيعطى له هكذاذ كره هلال رجه الله تعالى ، وقال الفقيه أبوجعفررجه الله تعالى حي أن شت معذاك انه ايس له أحد تازمه نفقته لان ذلك لم يدخل في القضاء الفقر في حال طلب الدين ولا يدّمن أتمات ذلك لاستحقاق الوقف كذافي محيط السرخسي \* فان أقام البينة انه فقير محتاج الى هذا الوقف ولدس له احد تلزمه نفقته ادخله القاضى في الوقف واستحسن هلال رجمه الله تعالى ان

لامدخله حق سأل عنه في السرقال مشاحنارجهم الله تعالى وانه حسن وقال انطاوان اتى بسنة على ماقلنا وسأل القياضي في السرايضا ورافق خبر السراليينة انه فقير وليس له احد تلزمه نفقته فالقاضي لاردخله في الوقف حتى يستحلفه مالله مالك مال وانك فقير قال مشامخنارجهم الله تعلل وانه حسن بضاركذلك يستعف على قول هلال رجه الله تعالى بالله مالك احد تلزمه نفقتك واله حسن ابضا كذافي الذخيرة \* فانرهن على ماذكرناوا خبرعد لأن بغناه فهما اولى ولا يحمل مصرفاقال ملال رجمه الله تمالى والخبرف هذا الداب والشهادة سواء لانه ادس دشهادة خقيقة بل موخر رواوقالاانا لانعلم احداقف نفقته علمه كفاه ولاعتاج الى ان يقولا مالقطع ليس احد ينفق علمه كافي المراث كذا في الوجيز \* وأذا ارادالرجل اثبات قرابة ولده وفقره في الوقف فله ذلك ان كان صغيرا بخلاف الـكار فأنهم شتون فقرهم بأنفسهم ووصى الآب في هذا عنزلة الانفان لمركز لهماب ولاوصى الآب وله\_مام اواخاوعم اوخال فلهؤلاء انهات قرابة الصغيير وفقره انكان الصغير في هجره استحسانا ثم ن كانت لام اوالع اوالاخ موضع الوضع الغلة في الديم مفاده مد الصفير من الغلة ود فع الهرم وبؤمرون بالانفاق علمه وان لم يكن موضعالذاك وضع في مدى رجل ثقة ورؤم بالنفقة علمه كذا في الحيط \* رحل وقف ضبعة له على فقراء اقريائه فأراد بعض الفقراء من اقريائه ان محاف البعض ماهم اغنداء ان ادعواعلم-م دعوى صححة مأن ادّعواعلم مالا بصيرون به اغنداه كان لهم ان صلفوهم فانكان القيمة لللهم فأراده ولاعان محلفوا القيمالله ماتعلم انهم اغندا ولدس لهم ذلك كذا في الواقب اتا الحسامدية \* وإذا برهن عند حاكم على قرابته وفقره ثم حاء بعد الحركم بالقرابة والفقر بطل من وقف آخر على الفتهر القررب لاعتاج الى اعادة الدينة لان من كان فقير افي وقف فهو فقير في كل وقف وكذالو مرهن على قرابته من الواقب وحكم به حاكم عم حاء بطلب وقف الحي الواقب لابوين على اقربائه لا يحتاج الى اعادة المدنة وكذالو حاواخوا لمقضى له لابو يه كذا في الوجيز \* ولوأ قام رجل مدنة عندالقياضي أن الذي كان قدله قضيء تراسه وفقره قبل هذه المدّة استحق الغلةوان طالت المدّة فى القداس لكنا استحسنا وقلناان القاضي سأله اعادة المدنة اذاطالت المدّة على أنه فقير واغا بعتبر لفقر في كل سنة عند حدرث الغلة فن كان فقير اقبله استحق تلك الغلة ومن افتقر بعد ذلك لا يستحق من تلك الغلة اغا يستحق من غلة أخرى فاذا قضى القاضى أنه فقمرتم حاء بعد ذلك طلب الغلة وهوغني وقال غاام تغندت بعد حدوث الغلة وقال شركاؤه لا مل المتغندت قمل حدوث الغلة فالقماس أن يكون القول قوله وفى الاستحسان القول قول الشركاء ولولم بكن القاضي قضى مفقره فحاء مطلب الغله وهوغني وقال اغااستغندت معد محيئ الغلة لامقدل قوله قداسا رااستحسانا وانحاء بطل الغلة ويدتعي أنه فقمروقال الشركاءانه غني وأرادوا استحلافه فلهم ذلك وعافه القياضي بابته ماهوالموم غني عن الدخول في هذا الوقف مع فقرائهم وعن أخدنشئ من غلته واداشه دالشهود على فقره وكان ذلك ومدحدوث الغلة لميدخل فيتلك الغله واغايدخل في الغلة اشانهة الاأن يوققوا فقره وكان الوقب قبل حدوث الغلة ف نشذ ثبت حقه في تلك المغلة كذا في الحيط \* وإذا شهد لقرابة بعضهم المعض في الموقف نا لفقر لا يقبل اذا شهدكل فريق لصاحه وان كان الشهود أغنها وشهد والرجل من قرابتهم بقرابته وفقر ، ذكر الخصاف فى وقفه فى ماب الوقف على فقراء القرامة أنهم ادالم يحروا الى أنفسهم منفعة بشهادتهم ولم مدفعوا عن أنفسهم بذلك مضرة قلت شهادتهم م وذكره وفي مات قبل هذا المات متصل به لوشهدر جلان من حدت قرابته مالرجل الهمن قرامة الواقف رفسروا قرأبته أن ذلك حائز فان لم تعدّل شهادته ما فردّ القياضي شهادتهما فللذى شهداله وترامة اراقف أن مدخل معهمافها بصل المهمامن مال اوقف

و شاركهما في ذلك كذا في الذخيرة \* وذكر هلال رجه الله تعالى في وقفه اذا شهدر حلان أحندمان وقرابة رحل من الواقف وشهدر حلان قر ومان مفقره قبلت شهادته مامن غر تفصدل قال هلال رجم الله تعالى في وقف لو أقور حل من القوامة أنه كان غندائم حاء بطلب الوقف فقال أنا فقروا غاا فتقرت قدل حدوث الغلة لا بقدل قوله وانكان فقر اللحال وانشهد الشهود أنه تف ماله قدل حدوث الغلة استحق الغلة فان قالوا الحاء واتهمه القاضي بالتلحقة لا معطى الآن اذا كان مايلحته تصل بده المه كذا في الحمط \* (الفصل الخ امس في الوقف على جيرانه) \* وقف على جسرانه ففي القماس اصرف الى الملاصق وفي الاستحسان بصرف الى من محمعه والماهم مسمعد المحلة كذا في الوحيز \* وهو المختار كذا في العدائمة \* مُ في ظاهر مذهب أبي حندفة رجمه الله تعلى أن الشرط المكتى مالكاكان الساكن أوغر مالك موالصير هكذا في الحمط \* وان كان الساكن غير المالك كان الوقف للساكن دون المالك كذا فى فتاوى قاضى خان \* ويدخل فيه الجارمسلما كار أوكافراذ كرا كان أوانثي واكان أومكاتبا صغيرا كان أوكدراو بقسم المال على عدد رؤسهم فان فضل الوصى وعضهم على وعض ضمن كذا قى الحاوى \* ولامدخل فيه امهات الاولاد والمديرون و المسدكذافي الخلاصة \* وكذا المدون الذي حسى في محلمة مدىن هكذا في الوحيز \* ولامدخل فد ولدا لواقف وأبوه وحده وزوحته كذا في المحاوى \* وولد الولد اذا كان حار الامدخل استحسانا كذا في خوانة الفتين \* وأخوه وعمه وخاله مدخلون كذافي الظهرمة والحمط \* ولوكان للواقف حران فانتقل بعضهم الى محلة أخرى وباعوا دورهم فانتقل قوم آخرون بعداد راك الغلة قبل الحصادالي حواره فالمعتبرفيه من كان حاره وقت قسمة الغلة كذا في فتاوي قاضي خان \* ولوونفء لى حيرانه وله دارهوفه الساكن فانتقل منها الى دارأ خرى وسكتها مأحرالي أن مات فالغلة كحران الدارالتي انتقل المها ومات فهما كذا في الحمط به ولو وقف على حيرانه مم خوج الى مكة ومات فيها ان كان اتخذها دارا والعالعلة عجيرانه عكة وان خرج طما أومعتمرا فالغلة مجـ مران بلده كذا في اظهرية \* ولو كان له داران وهو سكن في احداهـما والأخوى للغلة فالغلة كم رأن الدارالتي سكن فيها كذا في المحمط \* ولوكان له داران وفي كل دارله زوجة فالغلة مجمران الدارين وان مات في احدامما كذافي اعجاري وكذلك لو كانت احدى الدارين بالصرة والاخرى بالكوفة وله في كل واحدة منه مازوجة كذا في المحمط \* ولووقف على فقراء جبرا به ومات فماع ورثته تلك الداروانة قلوا الى ناحمة اخرى فالغلة كجرانه يوم مات ولايلتفت انى بدع الورثة كذا في خزانة المفتى نا قلاعن المحمدي \* ولووقف على فقراء المحمران ولم مضف الجران الى نفسه مأن لم يقل على فقراء حمراني فهذا ومالوقف على فقراء حمر انهسواء كذافي الظهرية \* وان كان حمن مرض حوله ابنه الى محلة أخرى أوقرية ثم مات فالغلة تجبرانه الاولن ولدس هـذا مانتقال كذا في المحمط \* امرأة كانت تسكن دارا وقفت على جسرانها وقفا عُم تزوّ حت وزفت الى مد تزوجها وماتت فسه فعمرائه اجبران زوجها وكذلك اذاترة جالرجل امرأة وانتقل الهاانتقل جواره الاول كذا في الظهر مة قالوا ان كان متاء من داره الاولى فالغلة للاؤلين كذا في المحمط \* وان لم يتحوّل وكان يختلف الهافعيرانه حسران داره دون دارام أته كذافي المحاوى \* واذاو قف على فقراء جرانه فالارملة تدخل اذا كانت طرة وذات المعل لا تدخل كذافي الظهيرية \* وان في وحلمن جرامه لم يقسم الغلة حتى شهد الشهود على المنزل الذي توفي فده فده طي جران ذلك المنزل وان ادعى طارأته فق يرولم بعرف كلف أن يقيم المدنة على فقره ولوقال الواقف أوالوصي أعطيت الغلة فقراء لجران فالقول قوله مع عمنه وان عدد لائا الجران كذا في الحاوي

« (الفصل السادس في الوقف على أهل البت والا آل والمجنس والعقب) « اذا وقف أرضه على أهل يته دخل تحت الوقف كل من يتصل مه من قسل آمائه الى أقصى أب له في الاسلام يستوى في فيه المسلم والكافروالذكروالاني والمحرم وغسرالمحرم والقريب والمعمد ولايد خل الاب الاقصى ويدخل فمه ولداالواقف والده ولامدخل أولاد البنات وأولاد الاخوات وكذلك لامدخ ل أولاد من سواهن من الإنا ثالااذا كان أرواجهن من بني أعهام الواقف كذافي الطهيرية \* وذكر شمس الاعتمالير حسى وحده الله تعالى في شرح السرالكسراذاذ كرأهل البت في الوقف أوالوصدة مرحة الى مراده ان اراد مت السكى فأهل متهمن معوله و ينفق علمه في منته وان لم تكن منهما قرامة وان أرادمت النسب فأهل بيته جميع أولاد أسه المعروفين بهوذ كرالقياضي الامام على السغدى أن الواقف ان كان له بدت نسب مثل بموت العرب فاهل بيته جمع أولادا سه وان لم يكونوا في عماله وان لم يكن له بدت نسب فأمل يبته من بعوله في يبته و ينفق علمه ولامدخل غيرهم فمه وانكان يبنهما قرابة والختار مذا كذافي الغيائمة \* وإذا وقف على أهل بيته دخل تحت الوقف من كان موجودا من أهل بيته ومن يأتي بعد هؤلاءمن أولادهم وأولاد أولادهم كراني المحبط وقوله على آلي وجنسي كاهل بدتي ولا يخص الفقراءالاان خصهم وقوله على الفقراءمنهم وعلى من افتقر سواء حيث بكون لن يكون فقيراوق الغلة وان كان غنيا وقت الوقف ولا يتقيد عن كان غنيا فافتقر على الصيح كذا في فتم القدير \* وان وقفت امرأة على أهل بدتها أوعلى حنسم الا تدخل والدتها وولده ما كذافي خزانة اغتبن \* ولوقال على أهل عبدالله فهوامراته خاصة عندأى حنيفة رجهالله تعالى وقال ملال رجهالله تعالى ولكانستحسن فيُعمل الوقف على حمع من بعوله عن بحميعه بدته من الاحراركذاني الحماوي به وهوالختاركذا فى الغمائمة \* ولامدخل تحت الوقف عمالمكه كذائ الحمط \* ولا بدخل عبر دالله فديه وكذا من يعوله في بيت آخركذا في الحاوى \* والعبال كل من يكون في نفقة انسان سواء كان في منزله أم في غير منزله وا كشم عنزلة العيال كذا في خرانة المفتين \* واذا وقف على عقب فلان فأعلم أن عقب الائسانكل من مرجع ما مائه المه ولا يدخل فيه ولد المنات الااذا كان أزواج المنات من ولد فلان وكذلك أولادمن سواهن من الاناثلا يدخل في هذا الوقف الااذا كان أزواجهن من ولدف لان ولووقف على زيدوعقه ولزيد أولادوزيدجي لايكون لاولاده شئ لان ولدالر حللايسمي عقسه الابعدموته كذافي المحبط

\*(الفصل السادع في الوقف على الموالى والمديرين وامهات الاولاد) \* اذاقال رجل حرالاصل أرضى هذه صدقة موقوفة على موالى ثم على الفقراء ولم يردعلى هذا واله موالى عمّاقة تصرف الفلة الهم ويدخل في ذلك من اعتقهم قبل الوقف ومن بعتق عبوته من أمهات أولاده ومديريه ومن عتق عبرالواقف كذافي الحياوي \* وأولاد الموليات ان كانوابر جعون بولاء أبائهم الى الواقب يدخلون وان كان ولاء آبائه مالى الواقب يدخلون وان كان ولاء آبائه مالى قوم آخرين لم يدخلوا كذافي خرائه المفتين \* ولا يدخل في مموالى موالمه في أن مات موالمه تصرف الغلة الى موالمه شي فان كان له مولمان مرفت الغلة المهما كذافي المحاوى ولوكان له مولمان مرفت الغلة المهما كذافي المحاول ولوكان له مولمات ليس معهن رجل كان المولمات كل الغلة المهما له وان كان له هرالى موالاً قوم والى عماقة فالفلة المهما كذافي المماقة في المتاقة في الفي المحافية في الفي المناقة في المناقة في المناقة في الفي المناقة في المناقة في المناقة في المناقة في الفي المناقة في المنا

والم بكن له الاموالي موالاة صرفت الغلة المرم استحسانا كذافي الحيط \* وانكان له موال ولاينه موال وقدورث مؤلاءولاءهم عن أسه فالغلة لموالمه ولا يكون لموالى ابنه شئ واذالم يكن له الاموالى ابنه فعن أبي بو مف رجم الله تعلى وهوقول هلال رجم مالله تعلى أنه تصرف الفلة الى موالى ابنه وانه استحسان كذا في الظهر مة \* واوقال موالي وموالي والدي لم يدخل معتق جده فيه ولوقال على موالي أهل بدى لم يعط موالى امرأته وأخواله الاأن بكونوامن أهل بدته ولوقال على موالى آل عماس لم يعط موالى موالم مكذافي الحاوى \* قال على موالى وأولاد هم ونسلهم يدخل في ذلك موالمه وأولادهم أولاد أولاد ممالذ كوروالاناث جمعاو مدخل في ذلك الن منتمولاه وانكان ولاؤهم لقوم آخرين وكذلك لوكانت أمهمن مواله وأبوه من العرب لانهم أولادم المهوالنسل ولدالذ كوروالاناث فان ماتت امراة منهم وتركت ولداولم بكن الواقف شرط ان مات واحد منهم ردّنصد مالي ولده ردّنصد المولاة الى جمعهم هكذا أفتى أبوالقاسم فان قال على موالى وأولادهم ونسلهم الذين رجع ولاؤهم الى لم مدخل فمه من كان مولى القوم آخر من من أولاد المنات فان قال على موالى الذمن التقهم أونالهم المتق مني لم مدخل ولد المولى قبله كذافي آكياوي \* رحل وقف داره أوضعته على الموالى وأولادهم فولدولد ففي غلة الدارلهذا الولد نصد فمامضي قدل الولادة لا ولمن سة أشهر ولانصد له فها مضى من ذلك الوقت وفي غلة الضمعة له نصد في عاحد أمن الغلة قبل الولادة لاقل من ستمة أشهر كذافي الواقع اتاك امية \* ولوقال على موالى وقداعتني هووأخوه عبدالم يدخل في الوقف ولوكان قال على من مرجم ولاؤه الى وقدكان أعتق أبوه عدد افورته هووأخوه مدخل في الوقف واعقال على الموالي الذين ملزمون ولدى فن لزوم دخل في الوقف ومن ترك الازوم فلاحق له فانعا دعاد حقه كذا في الحاوى \* ولوقال على موالى وموالى موالى موالى موالى موالى دخل الفريق الرابع ومن هوأسفل منهم على قياس مسئلة الولد كذا في الحيط \* في اليتمة سئل على سأحد عن وتف ضمعته على موالمه وأولادهم بطنابعد بطن وعلى أولادرجل وأولاد أولاده قات واحد من الفريق الآخروبق منه أولاد فنصب المتوفي لمن أيكون لاولادة أم للذي وكون من المطن الاول فقال الاولى ان صرف نعيب المت الى أولاد مكذا في التدار خانسة \* ولوا قرالوانف لرحــل محهول النسب أنه مولاه وصــد قالمقــرله والمسللةــرله نسب معروف ولاولاه معروف كانله الوقف كذافي فتاوى قاضي خان \* وماذ كرمن الجواب مستقيم في الغله الجائية وغير مستقيم في الغلات الماضمة والغلات التي حدات قمل هذا الاقرار كذا في الحمط \* فان كان الواقف موال أعتقوه رهوال أعتقهم لا رمطى الفريقان من الغلة شيئا كذا في الظه مرية \* وتعطى الغلة للفقراء كذا في الحمط \* وان قال هـ ذه صدقة موقوفة لله تعالى أبداع لى أمهات أولاده رمديراته فالوقف مائزوعكس هذا المتقعلي مال والمكاتمون واذاصم الوقف استعق الغلة منكان منهن عنده وانكان ودروجهن وأما من احتقهن من أمهات اولاده في حال حاله قبل حصول هـ ذا الرنف فلا-ق لهن فمه لانهن قدانفردن مامم هوالولا عفيقال مراراته فلايد خارفي شئ من ذلك حتى يبن كذا في المراج الوهاج \* وان لم يكن له أم ولد الاوقد أعتقت في حياته فالعله لما كذافي الحاوى \* وانقال على أمهات أولا دريدوعلى مولياته ولزيد أمهات أولا دقد كان أعتقهن وأمهات أولاد لم يعتقهن قسمت الغله بسن أمهات أولاده وبين مواماته ودخل اللاني كان أعلة عن في مولماته كذاف الحمط \* ولوقال أرضى هذه صدقة ، وقرفة بعد وفاني على موالى فانه بعطى من الوقع لامهات أولاده ومديريه كذا في نتاوى قاضى خان \* رجل قال أرضى هده وصدقة موقوية

على سالجملوك زيد فياعه زيدفا الغلة اسالم تدورمعه والقنول المه دون المولى فن ملك سالما وقت حدوث الغلة فالغلة له كذا في الحاوى \* ولو وقف أرضه على سالم غلام زيدومن بعده على المساكين فاعزيدسالما فالمغلة لسالم تدورمعه كمف دارفان ملك الواقف سالما بطل الوقف على سألم كذا في خزانة المفتين والمحمط \* ولوقال على سالم علوكى ومن بعده على المساكين فالغلة للساكين ولا مكون اسالم ولاللوا قف من ذلك شئ فان ما علوا قف سالما هذامن رجل لا مكون لسالم ولا اولاه من غلة الوقف شئ فقد حو زالوقف على امهات اولاده ومديراته ولم حوز الوقف على الممالمك وقد أشار عد رجهالله تعالى الى الفرق بدنهما وقال لان فهن ضربا من العتق ولا كذلك المماليك كذافي الظهرية « سئل أبو عامد عن ضمعة موقوفة على الموالى لوأراد واقسمة هذا الوقف لاحل العمارة هل لهمذلك فقال نع عوزاذا كانت قسمة حفظ وعارة لاقسمة علىك كذافى التتارخانية ناقلاعن المتمة \* (الفصل الشامن فما اداوقف على الفقراء فاحتاج هوأو بعض أولاده أوقراسه) \* وفي الفتاوي اذاحعل أرضاصدقة موقوفة على الفقراء والمساكين فاحتاج بعض قرابته أواحتاج الواقف ان احتاج الواقف لا يعطي له من تلك الغلة شئ عند دالكل كذافي الخلاصة \* وان قال في العجمة أرضى صدقةمو قوفة على الفقراء مددى وهو مخرجمن الثاث أوكان ذلك في المرض ومات وله اينة صغيرة لاحوز الصرف الهاوهذا التفصيل مذكورعن أبي القاسم قال الصدرالشه مدحسام الدين رجه الله تعالى وبه يفني كذا في الغمائمة \* فال احتاج بعض قرابته أو بعض ولده الي ذلك والوقف في الصحة (فههذا أحكام) أحدهاأن صرف الغلة الى فقراء القرامة أولى فان فضل منهاشي مصرف الى الاحانب والثانى أن لا ينظر الى المحتاجين بوم خلقت الفله واغا ينظرالي المحتاجين بوم قسمت الغله والثالث أنه متطرا ليالا قرب فالاقرب منه في القرابة وهو ولد الصلب أولاثم ولد الولدثم المطن الثالث ثم المطن الرادع وان مفلوا فان لم يكر من مؤلاء أحداً وفضل أعطى فقرا القرامة ومدا فمم مأيضا بالاقرب كذافي الحاوى \* ثم الى موالى الواقف ثم الى جدرانه ثم الى أهل مصره أمهم أقرب من الواقف مـنزلا كذا في محمط السرخسي \* وهكذا في المحمط وفتاوي قاضي خان \* والرادع أنه معطى كل واحد من بعطى أقل من مائتي درهم وهذا قول وللارجه الله تعلى كذافي الحاوى \* هذا اذاوقف على الفقراء واحتاج المه يعض قرابته وأماأذا وقف على فقراء قراسه فمصرف جمع الغلة الهموان كان نصب كل واحدمهم أكثرمن مائتي درهم وأمااذا وقفء بي الافقر فالافقر من قرابته فههنالا بعطى الكل اغما بعطى أقل من مائتى درهم كذافي الذخيرة بوفان أعطى القاضي معض القرادة من وقف الفقراء فهذاء لى وجهن ان أعطاهم ولم يقض مذلك لا نصر ذلك سيمالوجوب شئلهـمحتى كان للقاضي الذي محيء بعـده أن سقض ذلك فلا بعطهم وان كان الاول قـدقضي مذلك فقال للقيم حكمت بذلك وجعلته راتمة لهم في الوقف صاروا أحق من سائر الفقراء وليس للقاضى الذي محيَّ معده أن منقض ذلك كذافي الحاوى \* ولووقف أرضه على أن نصف غلتها للساكن ونصفهاللفقراءمن قرابته فاحتاج قرابته وكان الذى عي لهم لا بكفهم أبعطهم ماجعل الفقراء افقرهم قال هدلال رجه الله تعالى لاوهوقول بوسف سخالد السمتى رجه الله تعالى وقال ابراهيم منوسف البلخي وعلى بنأجد الفارسي والفقمة الوجعفرالهندواني رجهم الله تعالى معطون من نصب الفقراء لانم م فقراء وفقراء قرابت مستحقون ما كهمتمز جمعا كن وقف أرضاعلى قرابته وأرضاعلى جبرانه وبعض حبرانه قريمه فانهم استحقون وزالوقفين بالوصفين وعز أبي يوسف رجمه الله تعالى أن الواقف ان شرط في الوقف أن لفقراء قرابته كذاوللساكين والفقراء كذا بعطى فقراء

القرابة من نصب الفقراء وانشرط أن لفقرا فرابتي كذا والما في للفقراء لا يعطى فقراء القرابة من نصد الفقراء وبه أخذ مجدن سلم وأبونصر مجد بن سلام البلني كذا في الذخرة \* ولوكان الواقف جعل الغلة للغارمين أولا بناء السلمل أوفى سلمل الله أوا عج أوفى الرقاب فاحتاج يعض ولده أوقراسه الى ذلك لم وعطوا شيئًا الاأن مكون الولد والقرب منهم فيكون غارما أومن ابناء السدل فعينتذ سدأ م كذا في الحاوى \* ولووقف أرضا له على فقرا عقرابته وأرضاله أخرى على الفقرا والمساكن ووقف القرابة لا يكفهم فان كان ذلك في عقدين مختلفين فالقرابة بعطون من الوقف الا تحرما يكفهموان كان ذلك في عقد واحد دلا بعطون وعد أن يكون ماذ كرمن الجوال فمااذا كان العقد واحدا على قول هلال وبويف سن خالد كذافي الحمط واذا أعطى واحدمن فقراء القرابة أقل من مائتي درهم فأنفقه وقد يق من الغلة أعطى ثانها اذالم بكن أنفقها في الفساد كذا في الحاوى \* (وعما يتصل مدا الفصل) \* اذا قال حعلت أرضى هذه صدقة موقوفة أبدا على زيد و ولده و ولد ولد وأبد اما تناسلوا ومن وعدهم على المساكين عدلى افه ان احتاج قرابتي ردعام مدذا الوقف فكانت غلته لهم وكانت قرابته جاعة فاحتاج دمضهم و معضهم أغنما مرد مذا الوقف على من احتاج من قرابته وكذلك لوقال ان احتاج موالى فاحتاج بعضهم ولوقال على ولدزيدان ماتواردت غلةهذا الوقف على عرفات بعض ولد زيدويق المعض لمتردالغلة حتى موت كل ولدزيد مكداذكر الخصاف رجه الله تعالى كذا فى الذخرة قال هلال رجه الله تعالى في وقفه اذاقال أرضى مذه صدقةم وقوفة بعدمونى على الفقراء فين احتاج من ولدى وولد ولدى أعطى ما يكفيه كان كاقال فان احتاج أحدمن ولدصلمه ينظراني ما مكفيه فيكون ذلكم يراثا وينجيع الورثة وان احتاج بعض ولدالولد أعطى ما يحفيه وان احتاج ولدالصل وولدالولد أعطما تمما يصد ولد الصل بكون برالورثة وما يصد ولدالولد يكون له فان احتاط جمعا يقسم على عدد الرؤس ثم الحكم ماذ كرنامن الارث والوقت وان استغنى الحتاج لا بعطى له وهذا ظاهروان قصرت الغلة عن سمى لكل فقير وكان مكني لاحدهمافاله بددا تولدالولد كذافي المحسط

## \* (الباب الرابع فيما يتعلق بالشرط في الوقف) \*

الضبعة لفلان ن فلان وولده وولدولده ونسله وعقمه أوبد أعاجع لفلان وأخرما حعل لنفسه قال الخصاف تقدعه وتأخره سواءعلى مذهب أبي بوسف رجه الله تعالى وهو حائز على ما اشترط كذا في المحمط \* وقف وقفاء على الفقراء وشرط فد م أن له أن ما كل وبوكل ما دام حما فا ذامات كان لولده وكذلك ولدواده أبداما تناسلوا حازالوقف على هذا الشرط كذا في المضمرات بوريدأ خذالشيخ الامام شمس الاعمة الحلواني وحسام الدين رجهما الله تعمالي كذافي السراجية \* ولوشرط بعض الغلة لامهات أولاده حال وقفه ومن عدت منهن بعدوقسط الكل منهن في كل عام قسطا حال حداته ويماته حاز بلاخلاف كذا في الوحيز وهكذا في المسوط والذخيرة وفتا وي قاضي خان \* وهوا لاصر كذا في فتح القدير \* وكذلك اذا سمى ذلك لديريه كذا في المجمط \* ولوشرط الغلة لا ما تما ولعمد د فهو كاشتراطهالنفسه فبحوزعندأبي بوسف رجمالله تعمالي خلافا لمجدر جمالله تعمالي كذاني الكافي اذاوقف وقفامؤ مداواستمنى لنفسه أن منفق من غلة هـ ذاالوقف عـ لينفسه وعداله وحشمه مادام حما عاز الوقف والشرط حمعا عندأ بي يوسف رجه مالله تعمالي فاذا انقرضوا صارت الغلة للساكين كذا في الذهنورة \* ولووقف وقفا واستنني لنفيه أن مأكل منهمادام حما عممات وعنده من هذا الوقف معالمة أوعن أوزيد فذلك كله مردود الى الوقف ولوكان عنده خدرمن برذلك الوقف كان مراثا لان ذلك لدس من الوقف حقيقة كذافي الظهرية \* وفي وقف الخصاف اذاشرط أن بنفق على نفسه و ولده وحشمه وعداله من غلة هـ ذا الوقف فعاء ت غلته فداعها وقبض ثمنها ثم مات قبل أن ينفق ذلك مل مكون ذلك لو رثته أولاهل الوقف قال مكون لورثت لانه قد حصل ذلك وكان له كذا في فتح القدس \* وقف ضمعته على امرأته وأولاده في اتنا لمرأة لم مكن نصم الا منها خاصة اذا لم بكن الواقف شرط ان مات واحدمنه مردنصد الحا ولاده فمكون نصدم ام دودا لى الجمع كذا فى الكرى ، وقف ضعة له نصفها على ام أته ونصفها على ولد بعينه على انه إن مات ام أته صرف نصمها الى أولاده وآخره للفقراء ثم ماتت المرأة بكون للاس الموقوف علمهمن نصمها نصد في المضرات \* وقف ضعة له على رحل على أن يعطى له كفايته كل شهر وليس له عمال فصارله عيال بعطى له وله ماله كفايتهم كذافي الكبرى \* ولووقف أرضاع لى رجل على ان يقرضه درا مم جازالوقف وسطل الشرط كذا في فتاوى قاضي خان به اذا شرط في أصل الوقف أن ستدل به أرضا أخوى اذاشا وذلك فتكون وقفام كانها فالوقف والشرط حائزان عندأبي يوسف رجمه الله تعالى وكذا لوشرط أبن يديها ويستدل بثنهامكانها وفى واقعات القاضي الامام فيغر الدين قول هلال رجهاسه تعالى مع أبي وسف رجه الله تعالى وعلمه الفتوي كذافي الخلاصة \* وليس له بعداستداله مرة أن يستدل مانما لانتهاء النرط عرة الأأن مذ كرعمارة تفدله ذلك داعماكذا في فتح القدس وان كان الواقع قال في أصل الوقف على أن أبيعها على دالى من المن من قليل أو كثيراً وقال على أن أسعها واشترى بمنهاعدا أوقال أسعها ولمرز دعلى ذلك قال هلال رجه الله تعالى هذا الشرط فاسد يفسديه الوقف كذا في فتارى قاضي خان \* ولوقال أرضى هـنده صدقة موقوفة أبداعلى أن لى أن الستبدل بما أخرى مكون الوقف حائزا استحسانا إذا كان الشراء بقى الاولى كذا في محيط السرخسي وكما اشترى الثانمة تصررا لثاندة وقفا شرائط الاولى قائمية مقام الاولى ولاصماح الى مداشرة الوقف وشروطه في الثانية كذا في فتاوى قاضى خان \* ولوشرط الاستدال ولم يذكر أرضا ولادارا وباع الاولى له أن يستد لما بعنس العقار ماشاء من دارأ وأرض وكذا ولم يقد مالمادله أن يستد د لها بأى ماد شاعكذا في الخلاصة \* واذا قال على ان استدل أرضا أخرى ليس له أن عمل الدل داراوكذا على

العكس كذا في فتح القدر \* وله أسترى بثنها أرض الخراج كـذا في فتاوى قاضى خان \* ولوقال نأرض من المصرة السله أن ستمدل من غيرها وبنعني ان كانت أحسن أن عوز لانه خيلاف الى خبر كذا في فتح القدير به وفي القنية ممادلة دار الوقف بدارانوي اغا تحوزاذا كانت في معلة واحدة وتكون الحلة المملوكة خمرام لحله الموقوفة وعلى عكسه لاحوزكذافي المحرالرائق ولوشرط لنفسه أن ستندل فوكل مه حاز ولوأ وصى مه عندمونه لم يكن للوصى ذلك ولوشرط الاستندال لنفسه مع آنو أن تستمد لامعافتفرد ذلك الرحل لا يحوز ولو تفود الواقف حاز كذافي فتح القدس \* ولوشرط الواقف فى الوقف الاستبدال الكل من ولى هذا الوقف صع ذلك و مكون له كل من ولى الوقف ولامة الاستبدال أمااذاقال الواقف على أن لفلان ولاية الاستمدال فات الواقف لا يكون لفلان ولاية الاستدال بعد موت الواقف الأأن سترط الولاية بعدوفاته كذافي فتاوى قاضى خان والس للقيم ولاية الاستبدال الأأن سنص له مذلك ولوشرطه للقيم ولم سترط لنفسه كان له أن ستمدل سنفسه كذافي فتم القدمر \* ثماذا حازالوقف وشرط السع والاستددال مالنن فماعه عانتغان الناس فمه فالسع ماطل كذا فى الحمط \* ولوماعها بعر وض ذني قماس قول الامام يصم عميد معها بعقار وقال أبو يوسف وهلال رجهماالله تعانى لاعلكه الامالنقد كذافي البحرالوائق \* أوبأرض تكون وقفام كانها كذافي فتح القدى \* ولوماع أرض الوقف وقيض المن عممات ولم يمن حال الممن كان المن دينافي تركته كذا فى وان ما عالم وكذالواسم الكه كذافي فتح القدير ، وان ماع الأولى وضاع المن من مده لانضمن واطل الوقف كذافي محمط السرخسي \* ولواشترى بالثمن عرضا مالا مكون وقفافهوله والدى علمه ولو وهمه من المشترى صحت الهمة ويضمنه في قول الى حنمفة رجه الله تعالى ومنعه أبو وسف رجه الله تعالى المالوقيض المرزع وهمه فالهمة ماطله اتفاقا كذافي فتم القدير وإذاماع الوقف عماد المه عاهوفسخ من كل وجه كان له أن يسعها انماوان عادت سقد حد مدلاء الى سعها الاأن مكون عم لنفسه الاستمدال ولوردت بعمب قضاء أوبغ مرقضاء بعدالقيض أوقيل القيض بقضاء عادت وقفاو كذا اذا أقال المشترى قبل القبض أوبعده كذافي فتح القدس وليس له أن يدع الارض معدالاقالة الاأن مكون اشترط ذلك في الوقف كذافي الحمط ولوماع أرض الوقف واشترى بهنها أرضا أخوى غروة تالاولى علسه بعب يقضاء قاض كان لهأن يصنع بالارض الاخوى ماشاء والارض الأولى تعود وقف اولوردت الاولى عامده بعمد بغسر قضاعلم ينفسخ المدع في الاولى فيقيت الثانية بدلا عن الاولى فلا تبطل الوقفية في الثانية و يصير مشتر باللا ولى لنفسه ولا بصر مشتريا للارض الثانية و واقفالنفسه كذا في فتاوي قاضي خان \* وإن ماع الاولى واشترى الثانية ثم استحقت الاولى فالقماس أنلا ننتقض الوقف في الارض الثانمة وفي الاستحسان لاتكون الثانمة وقف كذافي محمط السرخسي \* ولوكان الوقف مرسلالم بذكر فسه شرط الاستمدال لم يكن له أن يدعها وستمدل بهاوان كانت أرض الوقف سبخة لا ينتفع بها كذافي فتاوي قاضي خان وقداختلف كالام قاضى خان ففي موضع جوزه للقاضي بلاشرط الواقف د.ثرأى المصلحة فسه وفي موضع منعه منه ولو صارت الارض بحال لاينتفع بها والمعتمد أنه يحوز للقاضي بشرط أن بخرج عن الانتفاع بالكلمة وأن لا بكون هناك ربع للوقف بعمريه وأن لا بكون السع بغين فاحش كذا في البحرار ائق \* وشرط في الاسعاف أن بكون المستبدل قاضي الجنة المفسريذي العلم والعمل كذا في النهر الفائق \* وسئل شمس الاغمة مجود الاوز حندي عن وقف على أولاده وقال لم أن عجزتم عن امساكه فسعوه قال لوكان هذا شرطافي الوفف كان ماطلارهذا بحدان مكون قول مجدرجه الله تعالى أماعلي قول أبي يوسف

رجهالله تعالى فحوز الوقف و سطل الشرط وقال أرضى صدقة موقوفة على ان أصلهالي أوعلى أنه الامرول ملكي عن اصلهاأ وعلى إن اسعها اصلها تصدق بمنها كان الوقف ما طلاكذا في فتاوى قاضى خان \* ولوشرط أن سعه و معلى شنه في وقف افضل ان رأى الحاكم معه اذن له فمه كذا فى الوحير \* وذكر الخصاف في وقفه لوشرط أن سمعها و يصرف عُنها الى مار أى من الواب الخبرفالوقف ماطل وان شرط في أصل الوقف أن مديعه ولم سعه لا محوز لمن وامه بعدده أن مديه كذا في الذخر مرة × لوقال أرضى هذه صدقة موقوفة على أن لى انطالها فالوقف ما طل عند «لال رجه الله تعالى وعند وسف ن خالدرجه الله تعالى حائز والشرط ماطل ولار واله لا ي وسف رجه الله تعالى فلقائل أن يقول الوقف حائز لان هذا عنزلة اشتراط الخنار ولقائل أن يقول بأنه غير حائز عند مكذافي محيط السرخسي \* ذكرا كصاف في وقفه مسائل على قول أبي يوسف رجمه الله تعالى فقال اذاكت في صك الوقف لأساع ولا توقف ولا علك ثم قال وعلى أن افلان بمع ذلك والاستمدال بثنه ما يكون وقفا فله أن مدع و ستمدل وان قال في أول الـكتابعـلي أن لفلان بمع ذلك والاستمدال به ثم قال في آخراا كتاب وعلى اله لدس لفلان بدع ذلك فليس له أن يدعه كذا في الذخريرة بو لوشرط لنفسه أن يتقص من المعالم اذاشاء ومزيد وبخرج من شاء وستمدل مه كان له ذلك وليس لقيمه الاأن يحعله له كذا في فتح القدر ﴿ \* قَالَ الْحُصَّافَ فِي وَقَفِه اذا فعل ذلك مرَّة فليس له أن بغير بعد ذلك فان أراد أن يكون له ذلك أبدا ماعاش مزيدو ينقص ويدخول و بخرج مرة معدم وقفال بشترط ذلك وال اشترط لواقف هذه الاشماء لانسان مادام حمافله ذلك كذافي المحمط \* ولوشرط لنفسه مادام حما ثم للتولى من بعده صم ولو جعله للتولى مادام الواقف حماما كه مدّة حماته فاذامات الواقف بطل وليس للشروط له ذلك أن عمل لغره أو يوصى مه له كذا في المحرال ائق بد اذا قال أرضى صدقة مو قوفة لله تعالى أبداعلى أن اضع غلتها حدث شئت حاز وله أن بضع غلتها حدث شاء فان وضع في المساكين أوفي الج وفى انسان بعمنه فليس له أن مرجع عنه وكذاك لوقال جعلته الفلان أواعطمتها فلانا فلاسرح عنه ولووضع فى فررق معدفر بق حاز ولو وضعها فى نفسه مطل الوقف وهدا الما يتأتى على قول هلال رجهالته تعالى مخلاف مالوقال على أن اعطى غلتها من شئت أواد فع من شئت ولوقال أرضى صدقة موقوفة على أن لى ان أعطى غلتها من شدَّت من ولدى فالوقف صحيح وله أن يعطى من شاء من ولده كذا في المحمط \* اذا وقف أرضه على أن يعطى غلتها من شاعجاز الوقف وله المشيئة في صرف الغلة الى من شاء واذامات انقطعت مشيئته كذافي محمط السرخسي \* وليس للواقف أن بأكل من غلته كذا في المحاوى \* وانمات الواقف قبل أن يحول الغلة لواحد من الناس كانت الغلة للفقراء كذا في الحمط \* واذاشرط أن بعطى غلمًا من شاء أوقال على أن يضعها حمت شاء فله أن بعطى الاغتماء كذا في القنمة \* وانشاء أن بصرفها الى رحمل غني وحمنه حازت المشمئة ولوشاء أن بصرفها الى فقر بعمنه حازت المشيئة والغلة لهمادام حما ولسس له أن بحق لهاعنه الى غيره فاذامات فله أن بعطي غيره بمن شاء وان صرفها الى الاغنماء دون الفقراء فالمشتئة ماطلة وان شاء صرفها الى الاغتياء والفقراء جمعاسطل الوقف قياسا ولايبطل الوقف استحسانا ويبطل مشيئته فصارت الغلة للفقراء هكذافي محيط السرخسي \* ولو جعل غلم الفلان سنة حاز وله أن محعلها بعد ذلك لن شاء وان جعل غلم الرحاس فالغلة بنهما ماعاشافانمات أحدهما فلحى نصف الغلة ولوقال جعاث غلتها للوالدين صم كالووقف غلتهافي الابتداء كذافي الحمط \* ولوجعل غلته لولده حار كذافي الحاوى \* رحل وقف ضمعة وشرط ألوا قف أن يعطى القيم غاتها من شاعماز وللقيم أن يعطى الاغنيا والفقراء كذا في فتاوى قاضي خان \* ولووقف في مرضه عدلي أن بعطى فلان غاتها من شاف اختسار الوصى أن يضع ذلك في ولد المت لا عوز و. طل الوقف قياساوفي الاستحسان الوقف على الصحة لان أصله وقع صحاللفقرا والاأن الواقف جمل لفلان المشيئة فإن شاءما يصحبه الوقف يصم والايبطل مشيئته كذافي المحيط ب ولوقال على أن يعطى فلان غلتها من شاء فهو حائز وله أن و طي من شاء في حماة الواقف و يعدوفاته فكانه قال بعطماقي حماتى ويعدوفاني والقياس أن لا يعطى بعدوفاة الواقف فان مات الذي جعل المه المسدية فالغاة الفقراء ولمن حعل المه المشدئة أن بعطى ولده ونسله ويعطى ولدالواقف ونسله والمس له أن بعطى نفسه ولا عفرج المشدة عن مده مقوله اعطمت نفسي فان جعل غلتمه للواقف بطل الوقف على قول من لا يحمر وقف الرحل على نفسه وكذلك لوجعل غلته للواقف سنة كذا في الحاوى ، عظلاف مااذاً حعل الواقف الشئة الى نفسه في اعطاء الغلة فاعطى نفسه حمث لا يبطل الوقف واوقال فلان جعلتها للاغنما ويطل الوقف كذافي المحمط بر لووقف أرضه على وني فلان على ان لى ان اعطى غلتها من شدَّت فشاء صرفها الى واحدمن بني فلان دمنه حازت مشيئته وان شاء صرفها الى جمعهم حاز و مصرف الغلة الهم جمعهم بالسوية لان قوله من شئت كلة عامة فتع الكل ولوشاء صرفها الى غربني فلان بطات المشمئة كذاني محمط السرخسي به اذاقال أرضى هـ ذه صدقة موقوفة على بني فلان عـ لي أن أعطى غلتها من شئت منهم فله أن يعطى من شاءمنهم فان قال لااشاءال اعطى أحدامتهم فالغلف لم وقدا بطل مشتئته فصاركانه لم بشترط لنفسه مشيئة ولوقال صدقة موقوفة على بني فلان وسكت وكذلك اومات الواقف فالصدقة لمني فلان فان قال جعلت الغله لاين فلان دون اخوته حاز ولم يكن له أن عوله وله أن يفضل بعضهم على بعض وأن يحرم بعضهم وله أن يعطى جميع بني فلان في الاستحسان فانمات الذي حعل الغنة له فشدمته ثارتة بعدذاك كذا في الحاوى \* ولوشا كلهم بطلت و يكون للفقرا عند أبى حنىفة رجه الله تعالى قداسا وعندهما حازت وبكون لدى فلان استحسانا بناء على ان كلةمن التبعيض عنده والسان عندهما كذافي البحرالراثق \* فلوشاء الوقف بعضهم ثم مات الراقف ومات ذاك المعض منهم فنصمهم مصرف الى الفقراء ولوشاء غمر بنى فلان فالشئة ماطلة كذافي عمط السرخسي \* فانقال وضعتها في بني فلان ونسلهم حازت مشيئته في بني فلان وليس لا ولاده م ونسلهم شئ كذا في الحاوى \* اذا قال أرضى صدقة موقوفة على بني فلان على أن لى الفضل من شئت منهم كان ذلك عائزا ويكون له أن يفضل من شاء واور دالمسته فقال لااشاء أومات كانت الغلة بين بني فلان بالسوية ولوحرم بعضهم ليس له ذلك وكذلك لووقف على بني فلان على أن لفلان أن يفضل من شاءمنهم كان لفلان أن يقضل من شاءمنهم كذافي المحيط \* ولوجعل نصف الغلة لواحد بعينه والنصف الأخوالماقين حاز وبكون النصف لهددا الواحدوالنصف الانو بدنيه وبين الساقين بالسوية لانه خصه بفضل النصف والتفضيل بالنصف يقتضي اشتراكه في النصف الساقي واوقال أن أخص مغلتها من شئت فخص واحداما لنصف حاز ولاشركة له في الساقي واوشاء جمعهم حازت المشيئة هكذا فى محيط السرخسى \* واوقا ل أرضى صدقة موقوفة على أن لى أن اخص من شئت منهم فهو كما قال وله أن يخص من شاءمنهم واو دفع الحكل الى واحدمنهم عاز ولودفع الحكل الى المكل القياس أن لا يحوز علا كلمة من وفي الاستحسان محور ولوقال لااخص واحدامنهم هذه السنة حاز وكان بينهم بالدوية كذافى المحيط \* ولوقال على أن احرمن شئت منهم فعرمهم الارحلا حاز وليس له أن يحرمهم جيعا فى القياس وفى الاستحسان لهذاك وليس له أن مردها علم موصار الوقف لافقراء ولوقال حرمتهم غلةهذه السنة فليس لهم حق في غلة تلك السنة وهي للفقراء والمشيئة ثابتة له فيا بمددلك فانمات

قدل أن عوم أحدامنه م فالغلة بينهم جمعا ولوقال على أن لى أن اخوج من شئت منهم فأخرج واحدا أوالجمع حازوصارت الغلة للفقراء والنرج واحدائم أرادأن بدخله لمبكن لهذلك وصارالوقف على الساقين لان له المشيئة في الاخراج دون الادخال كذا في الحياوي يد ثمان كان في الوقف غلة وقت الاخراج ذكرهلال رجمه الله تعالى أنه مخرج منها خاصة وعلى قماس ماذكرفي وصاما الاصل والحامع الصغير انه عفرج عن الغلة أبدا فانه لواومي بغلة بستانه وفي السيتان علة يوم موت الموصى فله الغلة الموجودة وما تحدث في المستقمل أمدار على رواية هلال رجه الله تعالى له الغلة الموجودة دون ماعدت وهوالحكى عن بعض أحداث عدما السرخسي \* وان انوج بأن قال انوحت فلانا أوفلانا عاز والسان المه فان لم سن - تي مات فالفلة تقمم على رؤس الساقين فيضرب فمندس بسهم فإن اصطلحا أخذاه منهدما وان اسا أواتي أحدههما وقف الامرحتي يصطلحا كذافي المحرالرائق ولوقال أخرجت فلانالا بل فلاناخ حاجمها ولوقال على أن ادخل من شئت فله أن مدخل من أحب وليس له أن مخرج منهم أحدافان مات قدل أن مدخل أحدافالغلة لهم فان قال ادخلت فلانا في غلتها أمدا فهو كإقال واوقال على ولدعمدالله على ان لى أن ادخل فيه ولدز يدلم بكن له أن يدخل فيها غير ولدز يد وله أن مدخل ولدز مدكلهم ومكونون اسوة لولدعمد الله فان قال لااشاء أن ادخلهم فقد انقطعت مشنئته فهم موالوةف اولد عمد الله كذافي الحياوي \* رجل وقف وقفا على لهمات أولاده الامن تزوج فانه لاشئ لهافتز وحت واحدة منهن غم طلقها فهذاعلي وجهين اماان لم شترط الواقف في الوقف أنمن تزوحت فطلقها زوجها فلهاأ بضاأ وشرط ففي الاول لاشئ لمالانه استثنى من تزوج وفي الوجه الثابي لها ذلك لانه استذى من هذا المستثنى من طلقهاز وجهاوالاستثناء من النفي اثمات وكذلك لورقف عدا بني فلان الامن خرج من الملد فغرج بعضهم عادوكذلك لو وقف على بني فلان عن يتعلم العلم وترك ومضهم تماشيتغل فهوعلى هذبن الوجهين أيضا كذافي الواقعات الحسامية يه وفي وقف الخصاف لوان رجلاجعمل ارضه صدقة مونوفة عملى راده ونسله وعقمه أبداما تنباسلوا ومن بعدهم على الفقراء والمساكين وشرط في الوقف ان كل من انتقل من مذهب أبي حنيفة رجه الله تعلل الىمذهب لشافى رجه الله تعالى خرجمن الوقف فهوعلى ماشرط فلوخرج واحدمتهم الىمذهب الشافعي رجه الله تعالى خرج من الوقف ولوادعي بعضهم على بعض انه انتقل من مذهب أبي حنيقة رجهالله تعالى الى مذها الشافعي رجه الله تعالى وانكر ذلك المذعى علمه فالقول في ذلك قوله وعلى المدعى بدنة على ذلك كذافي الذخيرة \* واووقف على أولاد ، وشرط أن من انتقل الى مذهب المعتزلة صارخار حافان انتفل منهم واحدصارخار حاوكدالوكان الواقف من المعتزلة وشرط أن من انتقل الى مذها أهل السنة صارخار حااعترشرطه واوشرط أنمن انتقل من مذهب أهل السنة الى غيره فصارخارجما أورافض اخرج فلوا رتدوالعمادماته تعالى عن الاسلام خرج \* المرأة والرجل سواء فلوشرط أنمن خرجمن مذها الاثبات الى غيره خرج فغرج واحدثم عادالى مذهب الاثبات لا معود الى الوقف الامالشرط وكذلك لوء من الواقف مذهبامن المذاهب وشرط أن من التقل عنه خوج اعتبرشرطه وكدالوشرط أنمن انتقل من قرابته من بغداد لاحق له اعتبرلكن هنا اذاعادالى بغداد ردّالى الوقف كذا في المحوال ائق \* اذا قال أرضى هـ ذه صدقة موقوفة لله تعالى أبداع لى زيدوعرو ماعاشاومن بعدهما على الساكين على ان مدايزيد فيعطى من علته في كلسنة الف درهم و معطى عروقوته اسنة فهو حائز على ماقال فان فضل بعد ذلك من الغلة شي كان بدنو ماوان لم يكن غلة سينة الاالف درهم بعطى ذلك زيدوكذلك اذاكان اقلمن الف فذلك كله لزيدفان مات زيدع جاءت

على المالية بعطى عروقوته اسنة فان كانت الغاة ثلاثة آلاف درهم وقوت عروسنة ألف درمم دفع المه الف درهم وبكون له عمام تصف الغلة وذلك خسمائة وبكون الف درهم وخسمائة للساكين فان لم عتزيدومات عروأعطى زيدأ لف درهم ماسمى له وتمام نصف الغلة ويكون الماقى للساكس ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة على زيدوعمرو وخالد سدأيز بدفيكون له غلة هذه الصدقة أبداماعاش ثم رحمر فكون له غلة هذه الصدقة أبداماعاش ثم تخالد فكون له غلة هذه الصدقة أبداماعاش مُ منفذذاك على ماذ كرمن تقديم بعضهم فاذا انقرضوا كانت الغلقالف قراء كذافي الحمط \* في المدر العمون حدس فرسا في سدل الله عشرسنس ثم هي مردودة على صاحبها فهوما طل وعن توسف ن خالد السمتي استاذه لال رجه الله تعلى أن الوقف حائز والشرط ماطل كذافي الذخرة \* ولوحيل فرسه في الجهادأ وفي السدل على أن عسكه مادام حماصح لانه لولم بشترط كان لهذلك والجعل في السدل أن عاهد علمه فإن أرادان منتفع مه في غير ذلك ليس له ذلك ولوأجره لا يصم الااذا احتاج الى المفقة كذا في الوجيز بومن الشروط المعتبرة ماصر عنه الخصاف لوشرط أن لا مؤاح المتولى الارض فان آخرها فأحارتها ماطلة وكذااذا اشترط أن لا معامل على مافهامن نحل أواشحار وكذا اذاشرط أن المتولى اذا آحرها فهوخارج عن التولسة فاذاخا فالمتولى صارخار حاو بولم االقاضي من يثقي بامانته وكذا اذاشرط انهان احدث أحدمن اهل هذا الوقف حدثافي الوقف مر بدا بطاله كان خارجا أعتمرفان نازع المعض قال أردت تصييم الوقف وقال سائر أهل الوقف اغا أردت ابطاله نظر القاضي فى القوم الذين تناز عوافان كانواس ودون تصحيحه فله ذلك وان كانواس مدون ابطاله أخرجهم واشهد على اخراجه-مولوشرط أن من نازع القيم وتعرض له ولم يتل لا بطاله فنازعه المعض وقال منعنى حقى صارخار حاولوكان طالماحقه اتماعالاشرط كالوشرطأن من طالبه بعقه فللمتولى اخراجه وايسله اعارته مدون الشرط كذافي المعرالراثق

﴿ (الباب الخامس في ولاية الوقف وتصرف القيم في الاوقاف وفي كيفية قسمة الغاة وفي الذاقبل البعض دون البعض أومات المعض والمعض حي م

الصائح المنظرة من أسأل الولاية الموقف والدس فيسه فسق بعرف هكذا في فتم القدير \* وفي الاسعاف لا يولى الأأمين قادر بنفسه أو بنياته و بيستوى فيه الذكر والانثى وكذا الاعمى والسعيد وكذا المحمد ودفي قدف اذا تاب و بشترط للصحة بلوغه وعقله كذا في البحرائرائق \* وان جعل ولا يته الى من يخلف من ولده ولى القياضي أمر الوقف رجيلا يفاف ولده ويكون وضع اللولاية فتكون الولاية السيم القياض من ولده ولى القياض وكذلك لوأوصى الى صدى في وقف هفه و باطل في القياس وليكنى استحسن أن تكون الولاية المساد المرواذا جعل الى غائب نصب القياضي رجيلا حي اذا حضر الغيائب ودعل المناف المحاف ولوكان عدد الحوز وتعليم كذا في المحاف المناف المحاف ولوكان عدد الحوز قياسيا واستحسانا والذهبي في المحكم كالعيد فلوا خرجهما القياضي ثم اعتق العدد أو اسيالا في قياسيا واستحسانا والذهبي في المحكم كذا في المتارخانية \* رجيل وقف وقف ولم يذكر الولاية لاحد قبل الولاية الواقف وهذا على قول أبي توسف رجيه المنه تعالى لان عند ما التسايم المولاية لاحد قبل الولاية للولاية لاحد قبل الواقف وهذا على قول أبي توسف رجيه المنه تعالى لان عند ما التسايم المولاية المولاية الواقف وهذا على فلا يصوم في كذا في السراجمة \* وقف أن له العراب خياسة المولاية لاحد قبل الولاية لما ين يده فان كان شرط أنفسه في الوقف أن له العزل ضيعة المناف المالية القبل المناف المناف كان شرط أنفسه في الوقف أن له العزل المناف كان شرط أنفسه في الوقف أن له العزل المناف كان شرط أنفسه في الوقف أن له العزل المنافذ ا

والانراج من بدالقم كان له ذلك وان لم يكن شرط ذلك فعلى قول محدر حدم الله تعالى لنس له ذلك وعلى قول أبي بوسف رجه الله تعلى له ذلك ومشايخ بلخ رجهم الله تعالى بفتون بقول أبي بوسف رجه الله تعالى و بهذا أخذالفقمه أنواللث رجه الله تعالى ومشايخ عدارى بفتون بقول عدرجه لله تعالى ومه نفتي كذا في المضمرات \* ولوان الواقف شرط الولامة لنفسه وكان الواقف غرم أمون على الوقف فللقاضي أن نزعهامن بده كذافي الهداية \* ولوترك العمارة وفي بده من غلته ما عكنه ان يعمره فالقياضي عمرعلى العمارة فان فعل والاأخوجه من يده كذا في المحمط \* ولوأن الواقف شرط الولاية لنفسيه وشرط أن لدس لسلطان أوقاض عزله فان لم مكن موما مونا في ولاية الوقف كان الشرط ماطلا وللقاضي أن معزله و يولى غرو كذافى فتاوى قاضى خان للقاضى أن معزل الذي نصمه الواقب اذا كان خررا للوقف كذافي الفصول العمادية \* ان شرط أن بلمه فلان والمس لي اخراحه فالتوامة عائزة وشرطمنع الاخراج ماطل كذافى محمط السرخسي ، ولوجعل المه الولامة في حال حماته و بعد وفاته كان حائزا وكان وكدلافي حالة المحماة وصداد دالموت ولوقال ولمنك هذا الوقف فانخاله الولامة حال حماته لا بعدوفاته ولوقال وكاتك بصدقتي هذه في حماتي و بعدوفاتي فهو حائز وهووكمله في حماته ووصمه بعد وفاته كذافي الذخريرة \* ولولم ععل له قماحتي حضرته الوفاة فاوصى الى رجل بكون وصدافي أمواله قمافي أوقافه ولوأوصى الى آخو معدذلك بكون الثاني وصداولا بكون قما ولولم عمل قماحتى نصالقاضي قماوقضى بقوامت المعلك الواقف نواحه المتولاه بنفسه كذافي الفتاوى العماية به لوأوصى المه في الوقف خاصة فهووصي في الاشهاء كلها في قول أبي حديقة وأبي بوسف رجهماالله تعالى في ظاهرالرواية وهوالصيم كذافي الغياثية \* وعلى هذالوأ وصى الى رجل في الوقف وأوصى الى آخر فى ولده أو أوصى الى رحل في وقف بعمنه وأوصى الى آخر فى وقف آخر بعينه كانا وصمت فهر ماجمعا كذافي الذخيرة \* ولووقف أرضه وحعل ولا تتها الى رحل حال حماته و بعدوفاته فلاحضرته الوفاة أوصى الى رحل ذكرهلال عن مجدر جه الله تعالى أن الوصى سارك القم في أمر الوقف كانه حدل ولاية الوقف الهما كذا في المحيط \* ولو وقف أرضين وحدل لكل متوليا لا نشارك أحدهماالا توولوح علولاية وقفه لرحل عم حعل رحلاآخروص مامكون شر مكاللتولى في أمرالوقف الاأن بقول وقفت أرضى على كذاوكذا وحعات ولابتهالفلان وجعلت فلانا وصافى تركاني وحسع أمورى فيمنثذ نتفردكل منه حاعافوص المعكذافي المحرالرائق ناقلاعن الاسعاف \* وان شرط أن المه فلان بعدموتي غربعد وللمه فلان غم بعده للمه فلان فهذا الشرط طائز كذا في محمط السرخسي واذاقال أوصدت الى فلان ورحت عن كل وصمة لى كانت ولاية الوقف المه وخرج المتولى من أن مكون متولماواذا جعل الواقف الولاية الى اثنين وصارت الولاية الى الوصى والمتولى لم يكن لاحدهما سع غلة الوقف وينسغى على قول أبى حسفة رجمه الله تعلى أن بكون لهذاك فان ما ع أحدهما وأحاز الآنواووكل أحده ماصاحمه عاز كذا في الحياوي \* وان أوصى الى رحل في وقفه واشترط علمه أعدادس لد أن يومي الى غروحاز الشرط كذافي الظهرية وانمات أحد الوصيين وأوصى الى جاعة لم يتفرد واحد مالتصرف و صعل نصف الغلة في مدا محاعة الذين قاموا معام الوصى المالك كذا في الحاوى \* ولوأن الواقف جعل ولا بقالوقف الى رجلين بعد موته ثم ان أحد الرجلين أوصى الحه صاحمه في أمر الوقف ومات حاز تصرف المحي منهما في جميع الوقف كذا في فتاوى قاضي خان \* ولوأوصى الى رجلن فقيل أحدهما وأمى الاتخرفالقاضى يقيم مكانه رجلاآ غرحتي محتمع رأى الرجلن كاقصدالواقف ولوفوض القاضي الولامة تسامها الىهذا الذي قبل حازومذا بحب أن بكون الاحلاف

كذا في الظه مرية وان أوصى الى رجل وصى أقام القاضى مدل الدى وجلا كذا في الحاوى ب ولو حعلها لف الن الى أن مدرك ولده فاذا أدرك كان شر مكاله لا عوزما حعله لاسه في روانة الحسن وقال أبو نوسف رجمه الله تعالى بحوز ولواوصي الحدجل بأن سترىء السماه أرضاو معلها وقفا على وسمسما وله وأشهدعلى وصدته حازو بكون متولما وله الادصاء مه لغيره ولونص متوليا على وقف ثم وقف وقف اآخرولم محعل له متولدالا مكون المتولى الاوّل متولداء للى النساني الاأن بقول أنتوصى كذافي الصرالرائق بالوشرط الولامة لولده على أن يلها الافضل فالافضل من ولده تكون الولاية الى أفضل أولاده فان صار أفضلهم فاسقا فالولاية لمع داسه في الفضل فان ترك الافضل الفسق وصار أعدل وأفضل من الشاني فالولامة تنتقل السه في ظاهر الروامة كذا في محمط السرخسي \* ولوقال الواقف ولامة هـ ذاالوقف الى الافضل فالافضل من ولدى وأبى الافضل القبول في الاستحسان الولامة لمن المه في الفضل لان الماء الافضل عنزلة موته كذا في المحمط و وجعل الولامة الافضل أولاده وكأنوافى الفضل سواء تكون لاكرممسناذكراكان أوأنني ولولم يكن فهم أحد أهلالها فالقاضي يقيم أحندا الى أن رصيرا حدمنهم اهلالها فترد اليه ولوجعلها لا تنين من أولاد ، وكان منهم ذكروا نثى صائحتان للولامة تشارك فهالصدق الولدعلها أبضا بخلاف مالوقال لرجلين من أولادى فانه لاحق لها حمنتُذ كذا في المحرالرائق \* ولوولي القياضي أفضلهم ثم صارفي ولده من مو أفضل منه فالولامة المه واذا استوى الاتنان في الصلاح فالاعلم بأمر الوقف أولى ولو كان أحدهما أكثر ورعا وصلاحا والا خواعل بأمورالوقف فالاعلم أولى بعدان بكون بحال تؤمن خمانة مكذا في الذخيرة \* في الحاوي وفى نوادران سماعة عن عمد رجه الله تعالى اذا أوصى الى ابنه الصغير حمل القاضى له وصما فاذاملغ لم مكن له أن عزج الوصى الا بأمرالقاضي كذافي التتارخانية ، ولو حعل الولاية الى عيدالله حق يقدم زيد فهو كاقال فاذاقدم زيد في كلاهما والمان عندايي حني فقرجه ماسة تعالى كذا فى الناهم مة يو الأأن يقول فاذا قدم فلان فالولامة المه فعمد تدلا مكون للعاضر ولامة اذا قدم الغائب وقالأو وسف وهلال رجهماالله تعالى الولاية تنتقل الى التادم وزالت ولامة الحاضر كذافي محيط السرخسي ولوقال ولانتهاالي عددالله مادام بالمصرة فهوعلى ماشرط وكذلك لوقال الى امرأتي مالم تتزقح فاذاتز وحت فلاولا بةلها ولوقال الولاية الى عددا قده ومن بعده الى زيدهات عدائله وأوصى الى رحل كانت الولاية لزيد كذاف الحاوى وادامات المتولى والواقف عي فالرأى في نصب قيم آخرالي الواقف الاالى القاضى وانكان الواقف ممتافوصه أولى من القاضى فان لم مكن أوصى الى أحد فالرأى في ذلك الى القياضي كذا في الفتاوي الصغرى \* وفي الاصل الحياكم لا بحدل القيمن الاجانب ما دام من أهل بدت الواقف من يصلح لذلك وان لم عدمنهم من يصلح ونصب غيرهم تم وحدمن من يصلح صرفه عنه الى أهل بت الواقف كذا في الوجيز \* وفي الحاوى ذكر الانصارى في وقف ان انوج لوالى وصى الواقف من ولاية الصدقة لفساد فصلح بعدذ لك أترعة ن تردّه الى ولايته قال نع فان لم يكن من يتولاه من جيران الواقف وقراماته الامرزق ويفعل واحدمن غيرهم بغير رزق قال ذلك إلى القاضي متطرفى ذلك ما هو الافضل لا هل الوقف وأصلح للصدقة كذافي المتارخانية \* قال في حامع الفصولين لوشرط الواقف أن مكون المتولى من أولاد وواولاد أولاده هل للقاضي أن بولى غيره والاخدانة ولوولاه هل يكون متوليا قال شيخ الاسلام برهان الدين في فواعد ولا كذافي النهر الفائق \* لومات القياضي اوعزل سق من نصمه على عاله كذا في القندة \* وللتولى ان مقوض لغيره عندموته كالوصى له أن يوصى الى غـره الاأنه ان كان الواقف جعـل لذلك المتولى ما لامسمى لم يكن ذلك ان أوصى

المه بل مرفع الامراني القياضي اذا تمرع معسماله لمغرض له أجرمث له الاأن وصكون الواقف جعل ذالك لكل متول ولدس لفقاضي أن تحقل للذي كان أدخله ما كان الواقف جعله للذي كان أدخله كذافي فتح القدس يدواذا أرادالمتولى أن بقيم غسره مقسام نفسه في خياته وصحته لا يحوز الااذا كان التغو بص المه على سدل التجم مكذافي المحمط \* لوكان الوقف على أرباب معلومين عصى عددهم فنصموا متولماله مدون أمرالقماضي تمكلموا فمهكثمرا قال الصدرالشهمد حسام الدمن المختار أنه لاتصح التولية منهم وعن شيخ الاسلام أبي الحسن أنه قال كان مشاعنا رجهم الله تعالى حسون أنهم اذ نصدوامتوليا بصرمتولما كالواذن القياضي بذلك ثماتفق المتأخرون والاستاذظهم الدين أن الافضل أن سنصدوا متولماً ولا بعلم القاضي بعلما عرفوا من اطماعهم في الاوقاف قال العيد هـ ذا في زمانها وقد تحقق الوقوع ماكان محتملاللفساد فوجب الاخه ذيفتوى المتأخرين كذافى الغياثمية به وقف صحيوع لي مسعد بعينه وله قبر فيات القبر فاجتمع أهل المسمعد وجعلوار جلامتوليا بغيراً مرالقياضي فقام هذا المتولى بعه مارة المسجد من غلات وقف المسجد اختلف المشايخ في هذه والتولية والاصم أنها لاتصم ويكون نصالقيم الحالقاضي ولايكون هاذا المتولى ضامنا لماأنفق في العمارة من غلات الوقف ان كان هـ ذا المتولى آجر الوقف وأخذ الغلة وأنفق لانه اذالم تصير التولية بصرغاصها والغياص اذا آحرالغص كان الاجرله كذافى فتاوى قاضى خان \* وأنت تعلم أن المفتى به تضمين غاصب الأوقاف كذا في فتح القدر براذا وقف على أولاده وهم في بلدة أخرى فلقاضي بلدهم أن ينصب قماوالقاضى اذانص قماوحعل له شدرامعلوما بأخنده كل سنة حل له قدرأ جرمثله وان لم تشترط الواقف ذلك كذا في السراحية \* ولوأن قيمن في الوقف أقام كل قيم قاضي بلدة غير بلدة أخرى هل محوز لكل واحدمنه ماأن بتصرف مدون الآخرقال الشيخ الامام اسماعمل الزاهد منمغي أن محوز تصرف كل واحدمنه ماولوأن واحدامن هذىن القاضين أرادأن بعزل القيم الذي أقامه القاضي الا تخرقال ان رأى القاضي المصلحة في عزل الا تخر كان له ذلك رالا فلا كذا في فتاوي قاضي عَان \* نصالقاضي قماآخرلا ينعزل الاول ان كان منصوب الواقف وان كان منصوبه ويعلم عندنصب الثناني ينعزل \* (في فتاوي صاعد)متولى الوقف ما عشيئامنه أورهن فهو خمانة فيعزل او مضم المه ثقة ولوقال متول من جهة الواقف عزات نفدي لا منعزل الاأن يقول له اوللقاضي فعفر حه كذافي القندة م آجرالقم عمول ونصدقم آخرفقد لأخد ذالاجرالعزول والاصم أنه للنصوب الناالعزول آجرها للوقف لالنقسه ولوماع القيم دارااش تراها عال الوقف فله أن يقمل البسع مع المشترى اذالم يكن المسع بأكثرمن غن المثل وكذا اذاعزل ونص غبره فللمنصوب اقالته بلانحلاف كذافي البحرالراثق \* الواقف جعل للوقف قهما فلومات القيم له أن سنصب آخرو معمد موقه للقياضي أن سنصب والافضل أن خصب من أولاد الموقوف علمه أواقاريه ما دام يوجد منه أحد يصلح لذلك كذافي التهذيب وانكان فى الارض الموقوفة نخل وخاف القيم هلا كها كان لاقيم أن نشترى من غلة الوقف قصملا فمغرسه كملا سقطع كذافي فتاوى قاصي خان \* وهو نظير الدار الموقوفة يؤمر بادخال خشهة أوامنة ونعوهما حتى لا تخرب كذافي الذخرة \* فانكانت قطعة من هذه الارض سعة لاتنت شمدًا فيحتاج الى كسم وجهها واصلاحها حتى تندت كان للقيم أن يبدأ من غلة جلة الارض بمؤنة إصلاح تلك القطعة كذافي المحيط \* ثماء لم أن التعميرا على يكون من غلة الوقف اذالم يكن المخراب وصنع أحدولذا قال فى الواوا تجية رجل آجردارا موقوفة فععل المستأجررواقهام يطامر يطافها الدواب وخربها يضمن كذا فى البحر الرائق \* واذا أرادالقيم أن ىدى فهها قرية ليكثر أهلها وحفاظها وبحرث فهاالغلة كحاجته

الى ذلك كان له أن يفعل ذلك وملذ اكا تخان الموقوف على الفقراء إذا احتيج قيد الى خادم يكسيم امحان ويفتح الماب ويسده فدسلم المتولى بيتامن بيوته الى رجل بطريق الاجرة له ليقوم بذلك فهوحائز كذا في الظهـ مردة \* ولو كانت الارض متصلة بدوت المم مرغب الناس في استعار بوتها وتكون غلة اذلك فوق غلة الزرع والغدل كان للقم أن مني فها موتا فرواح ها عفلاف مااذا كانت الارض الموقوفة بعمدةمن بموت المصرفان عة لايكون للقيمأن مني فهاسوتا بؤاجرها كذافى فتاوى قاضي خان \* فإن كان المشروط له غلة الارض جاعة رضى بعضهم بأن سرمه المتولى من مال الوقف وأبى المعض فن ارادالعمارة عرالمتولى حصته بعصته ومن الى رؤاجرحصته وبصرف غلتهاالي العمارة الى انتحصل العمارة ثم تعاداله كذا في خزانة المفتين \* وهكذا في الحاوى \* ذكر في فتاوى الى اللث حانوت موقوف على الفقراء وله قم في رجل في هذا الحانوت بناء بغراذن القيم ليس له أن مرجح بذلك على القم فمعدذلك ينظران كان امكنه رفع مابني من غيران يضر بالمناء القديم فله رفعه وان لم عكنه رفع من غير ان بضرمالناء القدم فلدس لهرفعه وأكمن يتربص الى ان يتخلص ماله من تحت المناء ثم بأخذها ان أمرض هو بقلك القيم المناء للوقف بالقيمة وإن اصطلح مع الوصى على ال يحمل المناء للوقف بمدل صورالكن منظراني قمته ممنماوالي قمته منزوطافأم ماكاناقل لامحاورذلك كذافي الحمط واذا وقف رحل داره على أن سكنها فلان مدّة حماته اوعشرسنين أواكثر ثم بعد ذلك للساكين فهو حائز ولدس لهان بؤاحرها ولهان سكن فهابنفسه وعماله ووصيفه فان كان الموقوف علمهم حاعة فأراد بعضهمان بسكنها وأراد بعضهم ان يؤاجرها امرهم الحاكم بالتها يؤثم من ارادان يسكن سكن ومن اراد ان يؤا وها آجركذا في الحاوى \* وان شرط الواقف ان غلته اله فلاروا به فمه عن المتقدّمين واختلف المتأخرون في الموصى له بغلة الداراذا ارادان وسكنها قد للدس له ذلك وله ان مؤاحوها وقد للهذلك فالاختلاف في الوصية بالغلة يكون اختلافا في الوقف دلالة وقبل الاحتماط ان ،ؤاجرا لقيم من غير الموقوف علمه ويأخذ الاجرة ومردة المحكذا في محمط السرخسي \* فأن قال الواقف على ان يستغلوها وليس لهمان يسكنوها فهوعلى ماشرط كذافي الحاوى \* وليس للقم ان يأخذ مافضل عن وجه عمارة المدرسة دينا الصرفها الى الفقها وان احتاجوا المه كذافي القنمة \* اذا اجتمع من غلة ارض الوقف فى بدالقم فظهراء وجده من وجوه البروالوقف عمتاج الى الاصلاح والعدمارة ايضا ويخاف القم انه لوصرف الغله المرمة يغونه ذلك الهرقانه سطران لميكن في تأخير اصلاح الارض ومرمته الحالف لة الثانية ضرر من عناف غراب الوقف فانه بصرف الغلة الى ذلك البرو ووخرا لمرمة الى الغلة الثانية وانكان في تأخر برالمرمة ضرربين فانه يصرف الغلة الى مرمته فان فضل شئ يصرفه الى ذلك البر والمرادمن وجه البرمهذا وجه فيمه تصدق بالغلة على نوع من الفقراء نحوفك اسارى المسلين اواعامة الغازى المنقطع فأماع مارة مسجدا ورباطا وفعوذلك مماليس بأهل للتمليك فلايحوز صرف الغلة الممكذافي فتاوى قاضي خان به ولوصرف المتولى على المستحقين وهناك عمارة لا يحوز تأخرها فانه وكون ضامنا فاذاخمن بنبغيان لامرجع على المستعقبن عادفعه الهم في هذه الحالة قاساعلى مودع الان اذا انفق على الابوس مغرادته او بغيراذن القاضي فانهم قالوا يضمن ولارجوج له عبلى الابوين كذا في البحرال اثن \* حانوت من الوقف مال على حانوت لرجل ومال الشاني على النسالث وتعطات والى القيم ان يعمر الوقف قالوا ان كان للوقف غلة عكن عمارة الحانوت بتلك الغلة كان لصاحى الحانوة بن أن يأخه ذا القيم ما قامة المهائل ورده الى موضعه من الوقف واز الة الشاغل عن

الأراد الأعال الأوقف المعالدة المعالدة

ملكهما وانالم يكن للوقف غلة عكن عارة المائل بتلك الغلة كان للمالكين أن مرفعا الامرالي القاضي فمأمر القاضي القم بالاستدانة كـ ذا في فتاري قاضي خان \* متولى وقف بني في عرصة الوقف فهو للوقف ان سناه من مال الوقف أومن مال نفسه ونواه للوقف أولم سنوشد ثاوان بني لنفسه وأشهد علمه كان له والاحنبي اذا بني ولم ينوفله ذلك وكذا الغرس كذا في القندة \* لوأنفق دراهم الوقف في حاجته مم انفق مثلها في مرمة الوقف برأعن الضمان قيم وقف ادخل جدّ عافي دارالوقف الرفع من غلته الهذلك، المتولى لوأنفق عـ لى الوقف من ماله وشرط الرجوع له الرجوع كذا في السراجية \* اذا قال القيم أوالمالك استأجرها أذنت لك في عمارتها فعمرها ماذنه مرجع على القم والمالك وهذا اذاكان مرجع معظم منفعته الى المالك أما اذارجع الى المستأجروفسه ضرربالدار كالمالوعة أوشغل بعضها كالتنورفلابر حممالم يشترط الرجوع كذا في القنية \* في اليتجة سئل أبوالفضل عن الوقف اذا كان ربع غلته الح العمارة وثلاثة أرماعها الى الفقراء فلم تحتم المدرسة في تلك السنة هل يحوز القيم أن مصرف من ذلك الى الفقهاء على وجه الدين ويأخذ ذلك من غاتهم من السئة الثانية اذا احتاج المها فقال لاسئل أبوحامد فأحاب عثله كذا في التنارخانية بوقف ضبعة على فقراء قرابته وقربته وحعل اآخره للساكين عاز محصون أولاوان أراد القيم أن يفضل المعض فالمسئلة على وجوه دان كان الوقف على فقراءقراسه وقربته وهم لاعصون أوعصون أوأحدالفريقين عصون والا تولا عصون ففي الوجه الاول للقم أن معل نصف الغلة لفقراء قرابته ونصفها لفقراء القربة ثم بعطي من كل فررق من شاء منهم و يفضل المعض كما يشاء لان قصده الصدقة وفي الصدقة الحكم كذلك وفي الوحه الثاني يصرف الغلة الحالفر رقبن بعددهم وليس له أن فضل المعض عدلى المعض لان قصده الوصية وفى الوصمة الحكم كذلك وفي الثالث معلى الغلة من الفريقين أولا فمصرف الحالذين محصون بعددهم والى الذين لا عصون سهما واحدائم بعطى هـ ذا السهم من الذين لا عصون من شاء و مفضل المعض فيهذا السهم كإيدنا وهذا التفريع على قولهما وأماعلى قول محدرجه الله تعالى فلايتأني كذا في الوجيز \* ولو وقف على فقراه أهل هذه البلدة فان كانوالا بحصون أعطى القم أيهم شاءوان كانوا محصون قدم على عددر ؤسهم عملى السواء ستوى فمه الذكر والانثى ولوصرف القم نصد واحد منهم الى نفسه ان شاء ضمنه وان شاء اتسع شركاء مفان شرط كل واحد قوقه بعطى ماعكنه من الطعام والكسوة والمسكن ثمانكان الوقف ضمعة يعطى كل واحدقوت سنة وفي المستغلات قوتكل شهر كذا في الفتاوي العتاسة \* واذاخر بتأرض الوقف وأرادالقيم أن يسع بعضاء نها البرم الداقى بثمن ماماع ليس لهذلك فانماع القيم شدا من المناعلين دم لهدم أو خلة حدة لتقطع فالمدح ماطل فان هدم المشترى البناء أوصرم النخل ينبغي للقاضي أن يخرج القيم عن ملذا الوقف لانه صارخا أثنائم القياضي انشاء ضمن قيمته ذلك المائع وان شاء ضمن المشترى فان ضمن المائع نفذ سعه وان ضمن المشترى بمطل معه كذا في الذخر مرة \* أرض وقف خاف القيم من وارث الواقف أومن ظالم له أن يديعه ويتصدق بالثمن كذاذ كرفي النوازل والفتوى أنه لا يحوز بكذا في السراجية بالاشجار الموقوفة ان كانت مقرة لمعزبه الانعدالقلع وان كانت الاشمارغ مرمقرة حازبه عها قبل القلع في المضمرات م أماسع أشحار الوقف فمنظران كانت لاتنتقص غرة الكرم بظلها لا يحوز بعهاوان كانت تنتقص غرة المكرم بظلها بنظران كانتغرة الشحر تزيده لي غرة الكرم ليس له أن يسعها ويقطعها وانكانت تنتقص عن غرة الكرم فله أن بسعها وان كانت أشعارا غرم غرة وتنتقص غرة الكرم بظالمها فسله أن يسعها ويقطعها وان لم تنتقص غرة الكرم بظلها فليس له أن يسعها ويقطعها

إوان كانت أشجار الداب والخلاف ونحوه حازله سعهالانها عنزلة الغلة والثرة لان الخلاف والداب اذاقطع بنبت ثانساوتالثا وكذالوماع ورق اشحارالتوت حاز فلوأراد المشترى قطع قوائم هنذه الاشماريمنع ولوامتنع المتولى من منع المشترى عن قطع القوائم كان ذلك خمانة كذافي معمط السرخسي \* شعرة جوزفي داروة في قغر بت الدارلم بسع القيم الشعرة لاجل عمارة الوقف الكن مرى الدارو بعمرهاو ستعن بالحوزعلى العمارة لابنفس الشعرة كذافي السراحمة \* متولى المسعداذ السترى عال المسعد طانوتا أوداراتم ماعها طازاذا كانت لهولاية الشراءهذ والمسئلة ساء على مسئلة أخرى ان متولى المسجداذا اشترى من غلة المسجددارا أوحانوتا فهذه الداروهذه الحانوت هل تلقيق ما محوانت الموقوقة على المسجدومعناه أنه مل تصروقف اختلف المشامخ رجهم الله تعالى قال الصدر الشهيد المختار أنه لاتلقق وليكن تصرمستغلاللسجد كذا في المغمرات \* ولواشتري مغلته تؤما ودفعه الحالمساكين بضمن مانقد من مال الونف لوقوع الشراءله كذافي المعرالرائق ناقلا عن الاسعاف \* اذا وقف داره على الفقراء فالقيم وأحرها وسد أمن غلتها وممارتها وليس القيم أن مسكن فمهاأحدا بغيراح كذافي المحمط به في عامع الجوامع انهدم ويثى ثانمافسا كنوه أحق الاأنه أذا انهدم معمث لم سق بدت كذا في التتارخانية به وان مات القيم بعدما آجرات طل الاحارة وان كان الواقف هوالذى آحرتم مات ففيه قماس واستحسان القماس أن تبطل الاحارة وبه أخيذ أبو والمتحير الاسكاف وفي الاستحسان أن لا تنقض الاحارة كذافي الذخيرة ، في فتاوى مجدين الفضل متول آجالوقف ومات المتولى والمستأجرقيل انقضاء المدة فالزرعلور ثقالمستأج الذى زرع بدره وعام-م مأنقصت الارض من المزارعة و صرف ذلك الى مصالح أرض الوقف دون الموقوف علهم كذا في الحاوى للعصرى \* والقاضى إذا آج الدار الموقوفة عم عزل قسل انقضاء المدة لا تبطل الاحارة كذا في المضمرات \* فإن كان الموقوف علمه هوالمتولى أيضاف حرثم مات لم تنتقض الاحارة وان كانت الغلة له كذافي المحاوى ب وكذالومات بعض الموقوف علم قبل عام المدة لا تبطل الاحارة عما وجدمن الغلة الى أن مات هذا الموقوف عليه بصرف الى كل واحدمم محمة وحصة المت تضرف انى وارثه وماوح من الغلة بعدموت هذا فهى تكون لمن بقى وكذالومات بعضهم بعدموت الاول عدة فهي على هذا القماس كذافي فتاوى قاضى خان \* فان عجلت الاحرة وافتسمها الموقوف علهم تممات أحدهم القماس أن تنقض القسمة وبكون للذي مات حصته من الاحة مقدار ماعاش ولكنا نستحسن ولاتنقض القسمة وكذلك على هـ ذالوشرط تعدل الاحرة كذا في الظهيرية \* قال ذا آجردار الوقف سنةعائة درهم والموقوف علمهم ثلاثة نفرتم مات أحدهم بعدمضي ثلث سنة ومات الاتخر دعدمضي تلث آخر من السنة و بقي الثيالث فإن الثلث الاقل من الاجرة من ورثة المت الاول وسن ورئة المت التاني وسنالياقي أثلاثا والثلث الثاني سنورثة الثاني وسنالها في نصفين والثاث الثالث كله للماقي فتخرج المسئلة من عمانية عشركذا في المعط وفي عامع الفتاوي ادا مات الواقف عن وصى نصمه فللوصى أن يؤاحرها وان كان آخرها احارة فاسدة فعلى المستأح أحرمثلها فهااذا استعملها لابزادعلي مارضي مه الوصى كذافي التتارخانية بم متولى الوقف اذا آحردارا موقوفة على الفقراء والمساكين أكثرمن سنة لا يحوز وان لم يشترط فالمختار أبي يقضى بالجواز في الضماع في ثلاث سنن الااذا كانت المصلمة في عسدم الجوازوفي غير الضاع يقضى بعدم الجواز اذازاد على السنة الواحدة الااذاكانت المصلحة في المجوازوهذاشي يحتلف باختلاف المواضع والزمان كذافي السراجية وهوالختارللفتوى وكذلك المزارعة والمعاملة كذا في عيط السرخسي \* وكان القياضي الإمام أبو \*

قوله الاانه اذا انه امرائح مكذامن ما يولاق مكذامن ما يولاق ما يولاق مكاليات ما يولوق مايولوق ما يولوق مايوق ما يولوق ما

مطلب في وجوب أجرة المثلوقة مطلب في وجوب مسته وتعوذ المثلث المان المتواقعة والمتواقعة وال

على النسفى رجه الله تعالى يفتى بأن المتولى لايذ في له أن يؤاج اكثر من اثلاث سنين ولوآح جازت الاجارة وهـ ذا قرسعها هو الختار لان فعله مدل على رؤمة المصلحة كذا في الغمائمة \* فان كان الواقف شرط أن لا يؤاح أكثر من سنة والناس لا مرغمون في استخارها سنة وكانت احارتها أكثر من سنة أضرع لى الوقف وأنفع للفقراء فليس للقيم أن مخالف شرطه ويؤاج ها أكثر من سنة الأأنه مرقع الامرالى القاضي حتى يؤاجرها القاضي اكثرمن سنة فان كان الواقف ذكرفى صك الوقف أن لا وأواكثرهن سنة الااذاكان ذلك أنفع للفقراعكان للقم أن يؤاحرها بنفسه أكثرمن سنة اذارأى ذلك حبيراً ولاحتاج الى المرافعة الحيالقاصي هكذا في فتاوي قاضي خان \* في دار موضع مت وقف ولا وستأ ولغلته الاما حارة طويلة ان كان له مسلك الى الطريق الاعظم لا يوَّا حر ما لطو ، له والا روَّا حركذا في الوجيز \* ولا تحوز اجارة الوقف الاباج المثلك لـ ندافي محمط السرخسي \* استأجر حانوت وقف بأحر مثل فعاء خروزاد الاجرة لم تفسيخ الاولى كذا في السماحية \* واذا استأحرارض وقف ثلاث سينين بأجرة معلومة هي أحرالمسل حتى حازت الاحارة فرخصت احرتها لا تفسخ الاحارة كذافي المحمط \* في الكرى رحل استاعرارض وقف ثلاث سنين بأجرة معلوه قهي أحرا لمثل فلما دخلت السنة الثانية كِثرت الرغبات وازدادت أجرة الارض ليس التبولي أن ينقض الاجارة لنقصان أجرالتل كذا فى المضمرات حانوت الرجل في أرض وقف فأبي صاحبه أن يستأج الارض ماجر المثل فان كانت العمارة بجال لورفعت دستأجر بأكثرهما دستأج وفانه يؤمر برفع العدمارة والافيترك في يده بذلك الاجر كذافي السراحمة \* استأح عرصة موقوفة من المتولى مدّة بأحرالمثل وبني علم المأذن المتولى فلمامضت المدة زاد آخرعلى أحرتلك المدة للمدة المستقالة فرضى صاحب السكني بتلك الزيادة هل هو أولى أجب بأنه نعم أولى كذافي الفصول العمادية ، في وقف الخصاف الواقف اذا آجر الوقف اجارة طويلة أن كان عاف على رقبتها المافي سدب هذه الاجارة فللما كأن سطل الإجارة كذافي الذخرة \* وفى فتاوى أهــل سمرةنــد خان أور ماط سسل أراد أن مخرب يؤجر وينفق عامــه فاذاصار معمورا لا يواح كذا في الحيط \* اذاخر ب الوقف وعزالتولى عن عارته آجرها القاضي وعرها من اجرته فاذاصار معمورا سردها لي المتولى كذا في التهذيب \* لواستأ والمتولى أجرا بدرهم ودانق وأجرمناه درهم فاستعمله في عارة الوقف ونقد الاحرة من مال الوقف بضمن جميع ما نقد كذا في الظهرية \* ولاتجوزاعارة الوقف والاسكان فيه كذافي مجمط السرحسي \* متولى الوقف اذا أسكن رجلا بغسر أجرة ذكرهلال رجه الله تعالى أنه لاشئ على الساكن وعامة المتأخرين من المشايخ رجه-م الله تعالى أنعليه أجرالمل سواعكانت الدارمعدة الاستغلال أولم تكن صيانة للوقف وعليه الفتوى وكدنا قالوا فمن سكن دار الوقف مغيراً مرافقي كان علمه أحرالتل بالغاما بلغ كذافي المضمرات \* المتولى اذارهن الوقف بدين لا يصع وكذا أهدل المجاعدة إذارهنوا وقف المسعداو واحدمتهم فلوسكن الرتهن فعلمه اجرالشل مالف ما منع معدة كانت للاستغلال أولم تكن قال الصدر الشهد حسام الدين رجه الله تعالى هوالختار للفتوى كذافي الغمائمة \* متولى المحداذاماع منزلام وقوفا على المحدفسكنه المشترى معزل هذا المتولي وولى غير وفادي الثاني المنزل على المشترى وأبطل القياضي بيدع المتولي وسلم الدار الى المتولى الداني فعلى المشتري أجرالمثل كذافي فتاوى قاضي خان \* ولو أجرالة م الداربا قل من أجر المثل قدرمالا يتغابن الناس فيه حتى لم تعزوس كمها لمستأجركان عليه أجرالمثل بالغاما باغ على ماانحتاره المتأخرون وكذااذ الجرواجا روفاسدة كذافي الفصول العمادية \* واذا آجرالقائم بأمرالواقف أرض الوقف اجارة صحيحة فغلب عليها الماء سقط الاجرفان قمضها انستأجرفلم سررعها فعلمه الاجروان كانت

الاحارة فأسدة فقمضها المستأجرولم مزرع الارص أولم مسكن الدارفلاشي علمه وأفتي بعض المشايخ وحوس اح المثل في الوقف بفير عقد كذا في الحاوى بوفى جامع الفصولين المتولى لو آجردار الوقف من أبنه الدالغ أوأبه لم محزعند أبي حنيفة رجه الله تعالى الاما كثرمن أجرالمل وكذامة ول آجرمن نفسه لوخيراصم والالاويه يفتي كذافي المحرالرائق \* ولوآ جرالقيم دارالوقف بعرض جازعندأبي حنيفة رجمه الله تعالى قال بعض المشايخ انما بحوز في الوقف ما تعارفه الناس غناوأ حرة من العروض في الساعات والاحارات مشل الحنطة والشعرفة ما الثماب والعمد ونحوها فلا يحوز بالاجاع كنذا فى الغمائمة به ثم اذا حازت احارة الوقف العرض على قول من قال ما تجواز فالقم ورسع العرض الذي هوأجرة ويحعل تمنه في سمل الوقف كذافي المحمط وللقائم بأمر الوقف أن يزرعها بنفسه و يستأجرفها الإجراء ويؤدى الاجرمن الغلة كذافي الحاوى \* اذا آجرالقيم الوقف وشرط المرمة على المستأجر بطلت الاجارة الأأن يسمى دراهم معلومة وبأمره بأن بصرفها في المرمة كذا في الذخيرية \* ولا يحوز لمستأجر السبيل أن يبني فيه غرفة لنفسه الاأن مزيد في الاجرة ولا يضرباليناءوان كان معطلاغالبا ولابرغب المستأج الاعلى هذا الوجه حازمن غسرز مادة في الاجرة كذافي القنمة \* رجل وقف داره على قوم وأعمانهم وجعل آخره للفقراعفا حوالمتولى الدارمن الموقوف علمهم جازت الاحارة كذافي المضمرات الأأنه يسقط حق المستأخركذا في المحمط ﴿ وَكَذَا فَقِيرِ يَسْكُنُ فِي الْوَقْفُ لِلْفَقْرَاءُ بَأَخُونَتُركُ ماوجِب علمه بحساب ماله يحوزلان الروامة محفوظة عن على تناأن من له حق في مال مت المال فترك علمه خراج أرضه لمكان حقه في مدت المال محوز كذاهنا كذا في محمط السرخسي \* الموقوف علمه اذا آج الوقف قال الفقيه أبوجعفر رجهالله تعالى في كل موضع بكون الاجرله بان لم بكن الوقف محتاجا الى العمارة ولم يكن معم شريك في الموقف كان له أن يؤاج الدوروا محوانيت وان كان الوقف أرضاان كان الواقف شرط المداءة ما كخراج والعشر وجعل للموقوف علمه مافضل من العمارة والمؤنة لم يكن للوة وف علمه أن والحركذا في فتاوى قاضى خان \* وأما أذالم يشترط بداءة الخراج والمؤن يحب أن تحوز ارته وركون الخراج والمؤنة علمه كدافي الذخمرة \* لو كان الموقوف علمم في أرض الوقف اتنس أوثلاثافتها مؤاوأخذ كلواحدارضالبزرعها لنفسه لايحوزوعن أبي يوسفرجه الله تعالى ان كانت الارض عشرية جازت مهاياتهم وان كانت خراجهة لا تحوز كذافي فتأوى قاضي خان وحكى عن الفقيه أبي جعفرالمندواني رجه الله تعالى أنهقال وقداحتا ل بعض الصكاكين \* في زماننا في الصف وك في اجارة الوقف لما كانت الفتوى على ان اجارة الوقف لا تجوز في السنين الكثيرة فذكروافي الصك أن الواقف وكل فلانا ماجارة هـ ذه الضـــة من فـــلان كل سـنة بكذا ومتى أخرجه من الوكالة فهوو كمله وأرادوا بذلك بقاءالوةف في بدالمستأجرا كثرمن سنة قال الفقيه أوجعفر رجه المه تعالى الاأنانيطل هذه الوكالة في الوقف وان كان القداس أن محوز تحريا مناصلاح الوقف كإنبطل الاحارة الطويلة ولماجازا بطال الوكالة صمانة للوقف يحوزا بطال هذه العقود المختلفة أبضاصانة للوقف وعلمه الفتوى كذافي المضمرات \* رجل استأجر أرضام وقوفة وبني فهاحانوتا وسكنهافا وادغرهأن مزيدفي الغلة ويخرجه من الحانوت بنظران كان اجوه مشاهرة فاذاجاء رأس الشهركان للقيم فسنح الاجارة فمعدذ لكرفع المناءان كان لا بضربالوقف فللداني رفعه وان كان بضرامس لهرقعه فمعدذاك انرضى المستأجران يتماكمه القيم بقمته ممندا اومنزوعا أمهما كان أقل فها والافلمترك الى أن يتخلص ملكه كمذافي السراحية \* وهدا اذا كان المناهمن الداني وفد مراذن

المة ولى فأمااذًا كان المناء أمر المتولى كان المناء للوقف وبرجع الساني على المتولى عاانفتي كذا في المذخيرة \* وذكر في مجوع النوازل سئل نحم الدين النسني عن أرض وقف علم الماء بملوك وكان صاحب السكني قداستأحر الارص ماجرة معلومة هي اجومثلها يومثذو معدز مان تسدّل صاحب الشاء والمتولى ومريدصاحب المناءان بؤدى مثسل تلك الاحقالتي كانت في المساضي والمتولى الجديد لامرضي الاما - وة المثل الآن هل للتولى ذلك قال نعم كذا في الفصول العمادية \* متولى الوقف اذا آجردا رالوقف كان له أن محمال مالغلة على مديون المستأجراذا كان المديون ملما وان أخد كفيلا مالا رفهوأولى بالجواز كذا في فتاوي قاضي خان \* في آخوا حارات فتاوي أبي اللث المتولى اذاباع الاشحارالتي في ارض الوقف عُم آجره منه الارض فإن ماع الاشحار بعروقها دون الارض صور اذا لم تكن الاحارة طويلة وانباع الاشعارمن وجه الارض لاتحوز احارة الارض وانكان قددفع الاشحارمنيه معاملة بنة أوسنتين ومااشيه ذلك ثماح الارض منه ماح المثل فعلى قول أبي حنيفة رجه الله تعلى تحوز وعندأبي بوسف ومجدرجهماالله تعالى المعاملة حائزة فحازت الاحارة والاحتماط أن مدح الاشحار معروقها ثم يؤاح الارض أمكون متفقا علمه كذافي المحمط \* ولاقائم مام الوقف أن يستأج الأجراء في عملها وحفرسوا قهاوسائر مامرجع الى مصاكحها اذا كانت تحتاج المه كذافي الحياوي \* واذا دفع رض الوقف مزارعة صوراذالم تكن فيه محاياة قدرمالا يتغان النياس فها وكذلك لودفع مافهامن النخسل معاملة يحوز فانمات القيم قسل انقضاء مدة المزارعة والمعاملة لاتبط لالزارعة والمعاملة وانمات المزادع والمعامل فان المزارعة والمعاملة تمطلان وان دفع القيم أرض الوقف مزارعة سنذين معلومة فهوحائزاذا كانذلك انفع واصلح فى حق الفقراء فقد حوّزت المزارعة سنن معلومة من غير التقدير بالثلاث وانه صحيح فالمعنى الذي لأجله استحسن المشايخ ان لاتحوز الاحارة الطويلة على الوقف وهو أن لا يؤدّى إلى الطال الوقف عسى لايتأتي في المزارعة وإذاد فع أرض الوقف مزارعة أودفع غنيل الوقف معاملة ولاحظ فده للوقف لاصوزعلي الوقف ويكون غاصيه اللارض فان سات الارص من النقصان فلاضمان وان نقصت فالضمان وأجهان شاءرجع على الدافع وان شاه على الآنجذ ولاشئ للوقوف عليهم من الخارجمن الارض وأماالم ارفهي للوقوف علمهم ولاشئ للدفوع المممن الثماراغ احقه في احرمثل عله على الدافع في ماله خاصة ولا مرجعه على الآخذ كذا في الذخيرة \* ارص وقف بناحية استأخرها رجل من حاكها بدراهم معلومة فزرعها فلياحصات الغلة طلب المتوفى الحصة من الغلة كاحرى العرف في المزارعة على النصف أوعلى الثلث وقال الرحل على الاتحركان للتولى أن يأخذا كحصة كذا في خزانة المفتىن \* وهكذا في فتـاوي قاضي خان \* قال ارض الوقف اذا كانت عشرية دفعها القيم مزارعة أومعاملة فعشر جدع الخارج في نصب الدافع وهذا على قول أى حنىفة رجه الله تعالى فأن عنده في الاحارة بالدراهم العشر على الأحركا كخراج وعندهم المحت في الخارج فكذلك في الزارعة كذا في المحمط قال هلال رجه الله تعالى في وقفه إذا استرمت الصدقية واليس فى يدالقيم مارمها فليس لدأن يستدين علم اوعن الفقيد أبى جعفرر جدالله تعالى ان القياس هكذا لكن يترك القداس فعافمه ضرورة نحوان مكون في ارض الوقف زرع بأكله الجراد ومعتاج القم الى النفقة أوطاله السلطان ما كزاج حازت له الاستدامة والاحوط في هذه الضرورات ان يستدين بأمراكها كم الاان بكون بعددامنه ولاعكنه الحضور فحمنتذ لا بأس بأن دستدين بنفسه كذا في الظهرية \* هـ ذا ادالم تكن في تلك السنة غلة فأما ذا كانت ففرق الفيم الغلة على المساكين ولم يسك للغراج شيئا فانه يغمن حمة الخراج كذافي الذخيرة وقيم وقف طلب منه الخراج والجبايات

والمس في مديه شيء من مال الوقف فارادأن ستدن قال ان أمر الواقف بالاستدانة له ذلك وان لم يأمره شكلموافسه والاصوانه انالم بكن له بدمنه مرفع الامرالي القساضي حتى مأمر بالاستدانة كذاقال الفقيه رجه الله تعبالي تم مرجع في الغلق كذا في المضمرات بدوالعمارة لا. دّمنها فدستدس مام القاضي وأماغم العمارة فانكان تصرفاعلى المستعقين لاتحوز الاستدانة ولوياذن القياضي كذافي المعرالياثق و ولوأستدان على الوقف احدل ذلك في عن السندر المرالقاضي محوز مالاجاع وان فعل لا المره فقيه روابتان كذافي الغيائسة \* وهكذا في الذخيرة \* المتولى أذا أرادان سيتدبن على الوقف المسعد لذلك في عن الرهن فان كان مأمر القياضي علك ذلك والافلاكذا في السراحية \* وتغسر الاستدانة أن لا يكون الوقف غلة فعمتاج الى القرض والاستدانة أمااذا كان الوقف غلة فانفق من مال نفسه لاصلاح الوقف كان له ان مرجع مذلك في غلة الوقف كذا في فتاوي قاضي خان \* أرض موةوفة في مدى اكار وكان فها قطن فسرق القطن فوحده الاكار في منزل رحل فأخذ صاحب لتنزل وخاصمه فقال صاحب المنزل ضمنت الثائن اعطم لشمائة من من القطن اصل للقيران بأخه ذلك منه فهذاعلي ثلاثة أوحه اماان بعلم أن صاحب المنزل بعطى خوفامن متك السترأو بعلم انه سرق ذالث المقدارا واكثرا واقر مذلك أوعدلم اله سرق لكن اقل بما معطى ففي الوجه الاول لا يحوز له أن لمنتذ وفي الوحه الشاني حاز وفي الوحه الشال الاحوز الامقدارما بعلم قدنا انه مرق كذافي الحيطير كارتنا ول من مال الوقف فصائحه المتولى على شئ أن وحد المتولى مدنة على ماادّى أوكان الا كارمقرا لاعلا المتولى أن معط شعامنه ان كان الا كارغنما وان كان محتاها حاز ذلك اذالم مكن ماعيلي الاكار غينافا حشا كذافي فتاوى قاضي خان \* اذا حعل الواقف للقائم بأمرالوقف ما لامعلوما كل سية للقيام بأمر الوقف حاز ويكلف القائم ما يفعله مشاله وحاءت العيادة مه من عمارة الوقف واستغلاله ورفع غلاته وتفر بقها في وحوه الوقف كذا في الحاوى \* ولا بنسخي أن يقصر في ذلك وأماما كان بفعله الوكالا وأوالا واعفلس له ذلك كذاف الحيط \* حتى لوجعل الولاية الى امرأة وصعيل لها أوامعلوما لا تكلف الامثل ما تفعله النساء عرفا ولونازع اهل الوقف القيم وقالوالله اكم أن الواقف انجاجعل هذا في مقابلة العمل ولا يعمل شيئالا يكلفه اكما كمر العمل مالا تفعل الولاة هكذا في البحرار اثق \* وانحدث التولى آفة مندل الجنون أوالعدى أوالخرس فان امكنهمم ذلك الامروالنهي فالاحقائم وانام عكته ذلك لمركن لهمن الاحرشي فان طعن في الوالي طاعن لم عزرجه القاضي من الولاية الاعتمانة ظاهرة فان احرمه قطع عنه الاحرالذي حعل له الواقف اقدامه وان صفيهن اغرجه القاضي ردّعامه ولا بة الوقف كذا في الْحُماوي \* وان رأى ان مدخل معمة خرو مكون بعين ملذا المال له ذلا بأس مذلك وانكان هذا المال الذي سمى قلملاضيقا فرأى الحباكمأن يعمل للرحل الذي ادخل معه رزقا من غلة الوقف فلا بأس مذلك فان كان الواقف حعل له للقدام فأمر هذا الوقف ما لامعلوما في كل سينة وكانالمال الذي سماء الواقف لهذا الرحل كثرمن أحرمت الهعلى القدام مه فهوحاثز ولاستطر في هذا الى أجومثله وللناظر أن يوكل من يقوم عاكان المه من أمر الوقف و صعل اله من جعله شداوله أن معزله وستسال بهكذافي فتح القدمر يوواذا جعل الواقف اقم بأمر الوقف مالافنص القيم قما وجعل ذلك المال له الم عزد لك الأن يكون الواقف معل ذلك الم كذا في الحاوى \* ولووكل هذا القم وكلافي الوقف أواوصي مه الى رجل وجعل له كل المسلوم أو معضه ثم جن جنونا ، طبقا مطل توكيله ووصيته وماجعسل لاوصي أوالوكمل من المال ومرجع الى غلة الوقف الاأن بكون الواقف عمده الجهة الخرى عندانقطاء معن القيم فمنفق فيها كذا في البعراز التي تاقلاعن الاسماف \* ويرجع

الى القاضى في النص كذا في فتم القدير \* والجنون المطبق ... نة كذا في الحاوى \* ولو زال عقله سنة وعجزعن القيام مه تمرجه المه عقله وصير بعودالى ما كان من القيام بأمر هذا الوقف كذافي المحمط وان صع عندالحا كم ان مذا القيم لا يصلح للقيام بأمرهذا الوقف فاخرجه وجعل مكانه آخر شماء ط كرم آخوفاد عي أن اكوا كرم الذي كان قبلك اغيا أخرجني من القيام بأمر هذا الوقف من غير أن يضيم على عنده شي استعق مه اخراجي عن ذلك لا يقدل قوله ولا دعواه ولد كن يقول له معيم عندى انكموضع للقمام مامره فاالوقف - تى اردًك الى القمام بذلك فان صح عنده فذا الحاكم الهموضع لذلك ردّه والرى ذلك المال لهمن غلة هذا الوقف كذافي الذخيرة \* وكذالوا خرجه لفسق وخمالة فمعدمدة تاب الى الله واقام بدنة انه صاراه لا لذلك فانه مدد كذافي فتم القدير ، ولوان القياضي انوج هذا المقهر بوجه من الوجوه واقام غبره مقامه فينمغي للقاضي أن محرى لهذا ألرجل شداً الماحروف ومرد الماق الى غلة الوقف كذا في المحمط \* وان قال الواقف عرى للقم هذا المسى وان اخر ممالقاضي من الوقف أوقال صرى على ذلك الاولاد وولا ولادأ ولاده اذامات مع الشرط كذافي المحاوى \* رجل وقف ضيعة على موالمه وقفاصهما فات الواقف وجعل القاضى الوقف له في بدقم وجعل للقم عشر الغلات وفي الوقف طاحوتة في مدرحل ما لمقاطعة لاعاجة فهاالى القيم وأحداب هذه الطاحونة بقيضون غلتها لابح القم عشرغلة هذه الطاحونة كذافي فتاوى قاضي خان بعزل الغاضي فاذعى القم انه قداحري له كذامناهرة أومسانهة فصد قمالمعزول فمه لاتفلل الاستة ثمان كان ماعمته احمقل عله أودونه معطيه النانى والابحط الزيادة وبعطيه الساقي القيم يستحق اجروثل سعمه سواء شرط القياضي أواهل الحلفاج اأولالانه لايقيل القوامة ظاهراالا بأجروا لمعهود كالمشروط كذافي القنية بوفي مجوع النوازل المتولى من جهة القياضي اذا امتنع من العيمل في ذلك بنفسيه ولم مرفع الامر الى القاضي لمعزله ويقيم غهره مقامه هل مخرج عن كونه متولسا قال نجه مالدين لا وان امتنع عن تفاضي ماعلى المتقبلين زمانا هل بأشم بذلك قال نعم الدين لا فان هرب بعض المتقمان بعد مااجمع علمه مال كثير صحق القمالة هل يضمن المتولى قال نجم الدين لا كذافي الظهيرية \* متولى الوقف اذا أخذ الغلة ومات فلم يمن ماذاصنع لم يضمن كذافي المضمرات

والمعصل في كيفية قسمة العلة وفيما اذا قد للا المعض دون المعض أومات المعض والمعض حق ) والمعصل أرضه صدقة موقوفة على عدا الله وزيد فالغلة لما ولما تاكات الغلة كاها للفقراء وان مات أحدهما كان النصف المفقراء وان معى جماعة قسمت الغلة بينهم على عدد رؤسهم فان مات أحدهم قصصته المفقراء وما بق لمن بق منهم ولوقال على ولدعه مدا لقه ولم يسم عدد الفيا بقي من ولدعه مدا لله أحد المنظم المفقراء شي كذا في النهقراء شي كذا في النهقراء شي كذا في النهقراء شي كذا في النهق النهق المنافقة ولم المنافقة والمؤلفة أحد في النهقراء شي كذا في النهقراء شي كذا في النهق والمعلى والمداهمي والماق ولا عنهم المنافقة ولموال المنافقة والمعمر ومنها النهاث أوقال لعمر ومنها مائة درهم فلعمر وما سمى والماق النهق المنافقة والمعمر وما سمى والمنافقة والمعمر ومنها النهاث أوقال لعمر ومنها مائة درهم فلعمر وما سمى والمنافقة والمعمر ومنها مائة والمعمر ومنها النهاث أوقال العمر ومنها مائة درهم والمعمولة في المنافقة والمعمولة في المنافقة والمعمولة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمائة والمعمولة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمنافقة والمعمولة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة وكذا المنافقة وكذا المنافقة وكذا المنافقة والمنافقة وكذا المنافقة وكذا

إن بدمائة ولم سم شيئالعمر وفاذا الغلةمائة فلاشئ لعسمرو به ولوقال صدقة موقوفة لعسداته نصفها وزور منهامائة بعطي عمدالله نصفها ويعطى زيدمن النصف الساقي مائة والفضل للفقراء ولولم تكن الغلة الامائة فالغلة كلهالز يدولاشئ لعددالله ولوكانت الغلة مائتي درهم فلعدالله مائة وتزرد مائة ولاشئ للفقراء ولوكانت الغلة مائة وخسين فلز بدمائة ومايق فلعمد الله كذافي المحمط ، ولوقال أرضى صدقة موقوفة على فقراءقرابتي بعطى كل واحدمنه مقطعامه وكسوتهما ومحفه بالمعروف ويتحاصون فىذلك مضربكل واحدمنهاءا بكفه وان وفت الغلة بكفاءتهم بعطى كل واحدمنهم كفايته وان تقصت بتضار بون بذلك وان فضلت الغلة على المفاية كان الفضل بدنهم على عددر وسهم كذا فى الظهيرية به ولوقال أرضى صدقة موقوفة فالخرج الله تعالى من غلاتها اعطى من ذلك كل فقير من قراسم في كل سينة ما مكفمه من طعامه وكسوته ما لمعروف وفضات الغلة على ذلك فالفضل مكون للفقرا أكذافى نزانة المفتن ولوقال أرضى هذه صدقة موقوفة فاعذرج من غلاتها فلزيد وعنداسه الف درهم العدالله من ذلك مائة فخرج من غلاتها الف درهم كان لعدالله مائة والماقى زيدفان خرحت خسما أنة قسمت الخسمائة بينهم على عشرة اسهم ولوقال ما اخرج الله تعالى من غلاتها عفر ب منهاكل سنةالف درهم بعطي منهاعدالله مائة ولزيدما بقي فنقصت الغلة عن الف مدأ بعدالله فمعط منهامائة فان بق شئ كان لزيدوان لم ينق شئ فلاشئ زيد كذا في المحمط \* فان قال لعمد الله وللساكين فنصف لعدد الله ونصف للساكين كذافي الحاوى \* وان قال أرضى صدقة موقوفة فيا أخوج الله تعيالي من غلاتها فهي لعبدالله والفقراء والمساكن فعيلي قول أبي بوسف رجه الله تعيالي وهوقول هلال رجمالله تمالى النصف لعمدالله والنصف الفقراء والمساكين وأماعلى قول أبى حذيفة رجه الله تعالى فثلث الغلة لعمد الله والثلث للف قراء والثلث للساكين وأماء ندحج درجه الله تعالى فالغلة تكون على خسة اسهم سهم المداقه وسهمان للفقراء وسهمان للساكين ونظيره في الجامع في كتاب الوصالا كذافي الظهرية \* ولوقال لقرابتي وجراف وموالى والمساكين بضرب كل واحدمن القرامة وكل واحدمن الموالي بسهم والمساكين بأسرهم بسهم كذافي خزامه المفتس ، ولوقال لقرابتي وللساكين ضرب كل واحدمن الفرامة بسهم والماكن بسهم كذا في الحاوي ، ولوقال للفقراء والفارمين وفى سلسل الله وفى الرقاب اضرب كل فراق من هؤلا وسهمان عندمجد درجه الله تعالى وعندالى بوسف رجه الله تعالى بسهم كذافي المحمط \* ولوقال صدقة موقوفة في وحو والصدقات فوحو الصدقات الاصناف المذكورة في كتاب الله تعالى في آمة الزكاة الأأن في الوقف لا معطى العاملون والمؤافة قلوبهم قددهموا فمقسم الآنعلي ماعدامم كذافي الفاهيرية بفانقال على وجوه الصدقات ووجومالير بضرب للفقراء والمساكين بسمهم والرقاب بسهم وللغارمين بسهم واسدل الله يسهم وابن لسدل سهم ولوحوه البرشلانة اسهم فانقال للفقراء والغارمين وفي سدمل الله واكيم وسعي لكل وجه دراهم مسماة فزادت الغلة قسمت على عدد الوجوم كذافي الحاوى بر رجل وقف ضامعة على رجل وشرط أن بعطى كفايته كل شهر والمس له عمال فصارله عمال فانه بعطى له واصاله كغايتهم كذافي فتاوى قاضى خان \* اذا وقف على قوم فلريق لموا فهذا على وجهين اما أن يردّ كلهم أو يعضهم فا ن ردّ كلهم كان الوقف حائزا وتكون الغلة للفقرا واذارة المعض فانكان الاسم بنطاق على الماقين فالغلة كلها تكون للماقين وانكان الاسم لاينطلق على الماقين فنصد الذي لم يقل بصرف الى الفقراء وسامه اغهاذا قال لولدع داقه فرد وعضهم كانجمع الغله للماقين ولوقال لزيد وعروفا يقمل زيدمرف نصيه لحالفقراء كذافي الحاوى جولوقال أرضى صدقة موقوفة على ولدعددالله ونسله فلم يقبلوا جلة وكانت

الغلة الفقراء فيد تت الغلة بعد دلك فقيلوا كانت الغلة لهم هكذا في الظهيرية به ولوحد شاله ولد بعد ذلك فقيل كانت الغلة الهذلة كذا في المحيط به فان أخذ الغلة سينة ثم قال لا أقبل لدس له ذلك ولا بعمل رده قال الفقيه أبوجعفر رحمه الله تعمل مذا المجواب صحيح في حق الغلة المأخوذة لا نهما مارت مليكاله فلا علك رده وأما الغلة التي تحدث بعده بدا فلا ملك له فيها غالما المناب فيها بحردا محق ومحردا محق يقبل الرد كذا في الذخيرة به ولوقال الموقوف علمه وعلى نسله من بعده لا أقبل لنفسي ولا نسلي حاز رده في حقه ولم يحزفي حق نسله وولده وان كان الولد صغيرا كذا في المحاوك به وان قال أقبل سينة ولا أقبل وعمل قدوله في تلك السينة وحدها وكذلك اذا قال لا أقبل سينة ولا أقبل وعمل المناب المناب

## ﴿ (الماب السادس في الدعوى والشهادة) ﴿

وفيه فصلان

\_\_\_ لالآول في الدعوى) ﴿ ومن ما ع أرضا ثم قال كنت وقفتها أوقال هي وقف على أن لم يقم بدنة على ذلك وأراد تحامف المذعى علمه ليس لهذلك لان سمق الدعوى الصحيحة شرط التحليف وقمدانعدم لمكان الثناقض منمه وانأقام المدنة فالمختارانهما تسمع لان الدعوي أن بطلت للتناقض بقيت الشهادة وهي مقبولة على الوقف من غيردعوى كذا في الغمائية \* ومتى قبلت ينتقض السبع كذا في الواقعات الحسامية \* في فتاوى النسفي رجه الله تعلى فقدذ كران الشهادة على الوقف صحيحة بدون الدعوى مطلقا ومذا الجواب على الاطلاق غبرصيم اغا الصيم أنكل وقف هوحتى الله تعالى فالشهادة علمه صحيحة بدون الدعوى وكل وقف هوحق العماد فالشهادة علب ملاتم عدون الدعوى كذافي الذخيرة \* وذكر رشد الدين رجم الله تعالى هذا التفصيل وقال هكذا فصل الامام الفضلي وموالختار وهوفتوى الامام أبي الفضل البكرماني كذافي الفصل العمادية \* وايس للشترى أن عيس الارض المن كذاف التتارخانمة نا قلاعن التعنيس \* لوادعى اللائع أنهاوقف في مسجد كذا ومرهن بقيل وينتقض المدع وبه فأخذ وقيل لالكون البائع متناقضا والاول أصح كذافى الوجيز \* ولولم يقل هي وقف على ذكر النسني في قتاوا ، انه لا تسمم هذه الدعوى اصلاكذا في الخلاصة ، وإذا قال لغيره هذه الضبعة وقف عليك ثم ادّعاه بعد ذلك لنفسه لا تسمع دعواه كذا في الذخيرة \* ادّعي إن هذه الضيعة ملكي ورثتها من ابي ثم ادّعي إن ابي وقف على لا تسمح المكان التناقض ولوقيل التولية في دارموقوفة ارقبل الوصاية في تركة بعد العلم والتيقن ان هذا تركة اووقف فلوادعاه لنفسه لاتقيل ولوادعي الوقف اولاثم ادعى المراث لاتقيل الضا الااذا وفق وقال وقفالى لكنام يقع لازما فاتابي فعمنئذ تقمل ولوادعي المحدود لنفسه ثمادعي انه وقف الصيرمن الجواب اينكانت دعوى الوقفية سدب التولية عتمل التوفيق لان فى العادة بضاف المه باعتمار ولاية التصرف والخصومة بداذا ادعى الدارمل كالنفسمة مادعى انها وقف وقفها فلان على مسعد كذا الاتسمع دعوى الوقف كذا في خزانة المفتمن \* وهكذا في الفصول العيمادية \* وفي فتاوى النسفي ادعىمشترى الارض على ما يعدان مدوالارض وقف وقد بعتها منى الماالمائع من غير حق قال المس له

هذه المخاصمة اغاذلك الحالى المتولى وان لم يكن عمة متول فالقاضي سنص متولما فيخاصمه وشدت الوقفمة فإذا المت ذلك ظهر وطلان المدع فدسترد المشترى الثمن من ما تعم كذا في الحمط \* ادعى متول على المشترى ان هذه الداروقف على أولاد فلان وأثمت الاستحقاق على المشترى فأراد المشترى أن مرحم بالقن على بائعه فقال المائع بلي كان وقف فلان على أولاد فلان لكن المات الواقف وفع ورثته الامرالي القناضي حتى قضى سطلان الوقف وكنت وارثاللواقف فقسمنا النركة ووقعت الدارفي تصمي وسعى وقع صحيحاتند فع مهذاد عوى الوقف وسقى في مدالشترى كذا في الفصول العمادية ، وان ادعى وقف أوشهدا الشهود على وقف ولم مذكروا الواقف ذكرا كخصاف رجه الله تعلى في أدب القاضي فىاب قص الحاضرمن دوان القاضي المعزول على أن دعوى الوقف والشهادة على الوقف تصممن غيربيان الواقف كذافي فتاوى قاضي خان \* رجل ادّعي أن هـ نده الارض وقف علمه لا تسمع واغيا تسمع الدعوى من المتولى وفي الفتاوى قال تصم والفتوى على الاول كذا في الخلاصة \* وذكر رشيد الدن في الفتاوى ادعى الموقوف علمه أن هذا وقف علمه ان كانت دعوا معاذن القياضي صحت ما لا تفاق وبغيراذنه فمه روايتان والاصر أنهالا تصريان لهحقافي الغلة لاغير فلابكون خصمافي شئ آخر ولؤكان الموقوف علمم جاعة فادعى أحدهم أنه وقب مدون اذن القاضى لاتصع روارة واحدة وذكرفها أيضا أن مستحق غلة الوقف لا علك دعوى غلة الوقف واغ اعلك المتولى ذلك كذافي الفصول العدمادية صاحب الاوقاف اذا أرادأن يسمع الدعوى في أمورالا وقاف ويقضى بالمدنة أوبالنكول يتظران ولاه السلطان ذلك نصاأ وعرف دلالة حاز والافلا كذافي الواقعات الحسامية \* ضبعة في بدحاضر وضبعة أخرى في مدغائت فادعى رجل على الحاضر أن هاتين الضيعة من وقف عليه وقفهما جدَّه على أولاده وأولادأ ولاده قأل الفقمه أبوجعفورجه الله تعالى انشهد الشهودع لي أن هائين الضمعتين كانتها للواقف وقفهما جمعا وقفا واحدا يقضي بوقف الضعتين جمعا وان شهدوا على وقفين متفرقس لانقضى الانوقفية الضيعة التي في مداكا ضركذا في فتاوى قاضى خان \* وقف من أخوس ما تأحدهما وبقى فى بدائحى وأولاد المت ثم الحي أقام بدنة على واحدمن أولاد الاخ أن الوقف وطنا وعد يعطن والماقى غيب والواقف واحد دوالوقف واحد تقمل وينتصب خصماعن الماقين ولوأقام اولادالا خبيتة ان الوقف مطلق علمنا وعلمك فمدنة مدعى الوقف بطنا بعد يطن أولى كذا في الفنمة \* ادّعي كرما فى مدرجل فاقرالدعى علمه انه وقف الكرم شرائطه ولاسنة للدعى فاراد تحلمفه ان اراد تحلمفه ليأتحد الكرم لونكل فلدس له علمه عن وان اراد تجلم فه لمأخذاً لقمة ان ذكل له علمه عن كذا في المضمرات \* بدن فوقه بدت وهومتصل بالمسحد بتصل صف المسحد بصف المدت الاسفل و وصلي في الندت الاسفل فى الصيف والشتاء اختلف اهل المسجد وارماب المدت الذين سكنون العلوقال الارماب الأذلك مراث لنافالقول قولم كذا في الحمط \* ادعى دارا في مدرجل انهاما كمد بأصلها وبنائها وأنكرا لمذعى علمه ذلك وادعى انها وقف على مصالح مسحد كذافا قام المدعى منة على دعواه وقضى له مذلك وكتب لهالسجل ثمان المذعى اقران اصل الداروقف والتناءله وطلت دعواه وانحكم والسحل هكذاذكر في فتاوي أهل سمرة ندكذا في الذخيرة \* رجل ادعى دارا وقضى له بها ثم ادعى المتولى ان العرصة وقف واقام المدنة انكان ادعى المدعى الدارسنائها لاتقبل بينة المتولى وانكان فريد عالدار بينائها تهقى العرصة وقفاوان كانادعى دارا وقبض ثمان المتولى استحق العرصة يبقى المناءعلى ملائ المدعى كذافي الفصول العمادية \* دارموقوفة على اخوس غاب احدهما وقيض الحاضر غلم البعسة بن عمات الحاضر وتركؤوصمائم حضرالغائب وطالب الوصى بنصده من الغلة قال الفقيه انو حعفررجه أتله تعالى انكان

الحاضرالذي قبض الغله هوالقيم لهذا الوقف كان للغائب أن سرجع في تركة المت بحصته من الغلة وان أم يكن المحاضرة على المذا الوقف الأأن الانحوس آجراً جمع الحكافر كانت الغلة كله الله عاصرفي الحرف الحكافر كانت الغلة كله الله عاصرفي الحرف الحكافر كانت الغلة على المائية وقف جميع الدارتقب للانتقب للانتقادة وقف جميع الدارتقب لأنه وقفها وكانت له وأقام المدنة بوقف جميع الدارتقب للان المدتقب وقف جميع الدارتير أنه أقام المدنة على مافي بده فهو كذافي بده كذافي المفتول الواقف كذافي الفتاوي النسان في الوقف لا تسمع الداوي على أورباب الوقف وأقام المدتعي بيئة على الملك وذوالمده والمتولى لانتسم بدنة المحددة المتعادم المتعا

وارهلانافي خزانة المغتبن ﴿ الغَصلِ الشَّانِي فِي الشَّهَادة ) ﴾ اذاشهدشا هذان على رجل أنه وقف أرضه ولم تحدَّدها الشاهدان فالنهادة ماطلة وكذلك ان حددها أحده عادون الاتوكانت الشهادة ماطلة وكذلك نوشهدا أنه وقف أأرضه التي في موضع كندا وقالالم محدّدها لذا فالشهادة ما طلقة قال الخصاف الاأن تكون أرضامشهورة تغنى شهرتهاءن تحديدهافان كان كذلك قضدت بأنها وقف وان حدداها محدين فالمشهور عن أصحابنا انه لا يقيل وان حدداها شلائة حدود قبلت الشهادة عندعلى منا الثلاثة كذا في الحيط \* وان حدواها مثلاثة حدود وقالا اغا أقرانا بهذه الثلاثة حازت الشهادة كذا في الحاوى \* سئل الخصاف فقدل ا ذا قبلنا هـ نده الشهادة بثلاثة حدود كمف تحكم ما تحدّ الراسع قال أجعل ا محدّ الراسع مازاء الحدّ الثالث حتى بنتهى الى مدا الحدّ الاول أي مازا الحدّ الاول كذا في الحمط \* وان شهدا أنه وقف أرضه التي في موضع كذا وحدد هالنا الا انانسدناه لا تقمل شهادتهم كذا في الذخررة \* وان شهد شاهدان على رجل الهوقف أرضه ولمحدد هالنا ولكانعرف الحدودذ كرهلال رجه الله تعالى أن القاضي لا يقدل شهادته-ماقال القاضي الامام أبوزيد الشروطي رجه الله تعلى تأويل هذا أنهما لمستنا للقاضي أمااذا بيناوعرفا يقدل ذلك وذكرا لخصاف أفى اجير الشهادة وأقضى بالارض بحدودها وقفاوأ قول للشهود سموا الحدود فأقضى عايسمون كذافي الظهرية \* وهكدافي المحمط والذخيرة \* قال هلال رجه الله تعالى وكذلك لوقالالم يكن له في المصر الا تلك الارض لم تقدل كذا في الحيط \* ولوشهدشاهدان أنه وقف أرضه ولإمحدد الناولكا نعرف أرضه لاتقل شهادته مالعل للواقف أرضا أخرى سوى التي يعرف الشاهد ان وكذالوقا لالانعرف له أرضا أخرى لم تقبل شهادته مالعل له أرضاأ خرى وهددان لا يعلمان كذافي فتارى قاضى خان ، ولوقا لاأشهدنا أنه وقف أرضه التي هو فها ولم وذكر حدودها جازت شهادته ماكذافي الوجيز ، قال الامام رجه الله تعالى تأويل هذا اذابيناللقاضي وعرفا فأمااذ الم بسنالا تقيل شهادتهما كذافي الذخيرة \* وان شهدا أفه حدد مالنا ولكالانذكرا كدود التي حددها لنافالشهادة ماطلة كذافي الحيط \* ولوشهداأن الواقف وقف أرضه وذكر حدود الارض ولكالانعرف تلك الارض في أى مكان هي جازت شهاد تهـ ماو يكلف

الدِّعي اقامة المدنة أن الارض التي مدعها هـ ندم الارض كذافي فتاوى قاضى خان \* وكذالوقالا أدارناء لى حدودها ولم سم لنافاتها تقدل فان شهداع لى الحدود وقالالانعرف فالشهادة مائزة و يكلف الدّعي الوقف أن يأتي شهود بعرفون تلك الحدود كذافي الحاوى \* وان شهدا أنه أقر عندهما أنه حعل حصته من هذه الارض التي في موضع كذا حدوده اكذا صدقة موقوفة لله تبارك وتعالى وهي ثلث جميع هذه الارض على كذاوجعل آخره اللساكين فظراكما كم فوحد حصته من هذه الارض أحكثرهن الثلث قال الخصاف بحمل جمع حصته وقفاعلى الوجوه التي سلها كذا في الظهرية \* وأن حعل غلة ذلك على قوم سماهم ومن يعدهم على المساكين فصدقه القوم الذين وقف علمهم وقالوا اغاقصد وقف الثلث علينا قال الخصاف تصديقهم وسكوتهم في ذلك سواء ويقضى بحميع حقه وقفا وأجعل للقوم الذين هم بأعمانهم غلة الثلث من ذلك وأجعل فضل ما بين الثلث الي النصف للساكين كذا في الذخسرة \* اذاشه دوا أنه وقف حصته من هذه الدار أوما ورث من أسه من هذه الدارولا مدر مان ن ماهي لم تحزالشهادة قماسا وحازت استحسانا كذافي الحاوى \* وانشهدوا على الواقف اقراره ولم دعرة واماله من الارض أومن الدارأ خدد القاضى بأن يسمى ماله من ذلك فاسمى منشئ فالقول قوله فمه وعكم علمه يوقفمة ذلك وانكان الواقف قدمات فوارثه يقوم مقامه فىذلك فاأقربهمن ذلك لزمه الاأن يصع عندالقاضى غيرذلك فيحكم عايصم عنده منهكذا فى الفصول العمادية ب واذاشهداعلى رحل أنه وقف أرضه واختلفا فعايدنهما فشهدأ حدهما أنه وقف أرضه في موضع كذا فشهد الآخر أنه وقف أرضه في موضع كذا وسمى موضع اآخولا تقدل الشهادة ولوشهدأ حدمماأنه وقف تلك الارض وأرضاأ خرى قبلت الشهادة على ماا تفقاعله ولوشهد أحدهما أنه وقف ه نه الارض كلها وشهد الآخر أنه وقف نصفها قملت الشهادة على النصف وقضى بوقفية تصف منده الارض مكذاذ كرهلال والخصاف رجهما الته تعالى ولوشهد أحدهما أنه حعل له ثلث الغالة وشهدالا خرأنه جعل نصفها قدات الشهادة على الثلث عندهما كذافي الحيط بوان شهد أحده ماأنه وقف نصفهامشاعا وشهدالا خرأنه وقف نصفهامفر زام عرافالشهادة ماطلة كذا في الظهرية \* وانشهد أحدهما أنه وقف يوم الجعة وشهد الا تخرأنه وفف يوم الخدس أوقال احدهما وقف الكوفة وقال الآخروقف الصرة فالشهادة حائزة كذافي الحاوى ، ولوشهد أحدمها أنهجه لأرضهم وقوفة ومدوفاته وشهدالا خرأنه وقفها وقفا صححاماتا كانت الشهادة ماطلة ولوشهدا حدمهاانه وقفهاني صمته وشهدالا توانه وقفهاني مرضه عازت شهادتهما كذاني فتاوى قاضى خان \* واوشهدا حده ما انه حملها صدقة موقوفة على الفقراء وشهدا لآخرانه حملها صدقة موقوفة على المساكين قبلت الشهادة والحاصل انهسما اذا انفقاعلى كونها صدقة موقوفة وتفرد الحدهمائز بادةشي لاتشت الزيادة وشنت مااتفقاعلمه وهوكونها وقفاعلى الفقراء وعن هذاقلنااذا شهدا حده ماانه جعلها صدقة موقوفة على عدالته وشهدالا خوانه جعلها صدقة موقوفة على زيد مكون وقعاع لى الفقراء كذافي الذخ عرة \* ولوشهدا حدهما انه جعلها وقفاعلى عبدالله وولدهمن تعدده وشهد الا توانه جعلها وقفاع على عبدالله جعلتها وقف على عبدالله كذا في الظهرية ، ذكر أكنصاف في وقفه اذاشهدا حدهماانه حملها صدقة موقوفة على عمدالله وزيد وشهدا لاتوانه حعلها عملى عمدالله خاصية قضينا بالنصف لعمد الله والنصف الاتعرالفقراء قال مشايخنا وماذكير من الحواب الله بقضى العسدالله بالنصف عب ان يكون قول الكل حكذا في الحديظ \* داحدهما الموقف على الفقراء وشهدالا نوانه وقف على اعمال العرمازت الشهادة

والغلة للفقراءكذافي الحاوى م قال الخصاف في وقفه لوشهد أحدهما أنه جعلهام وقة موقوفة على الفقرا والمسلكين وشهدالا توأنه جعلها صدقة موقوفة على الفقرا والمسلكين وأبواب البر تقيل هـ ذه الشهادة \* قال ولوشهد أحده ما أنه حعل أرضه صدقة موقوفة على الفقراء والمساكين وشهدالا خرانه جعل أرضه صدقة موقوفة على الفقراء والمساكين وفقراء قرابقه قال همذالا بشبه لواب البرلان الذي شهد لفقراء قرابته لم بشهد عصمه والغلة للفقراء والمساكين كذافي المحمطير وأذاشهد أنه وقف علمهما اوعلى أحده ماأوعلى أولادهما أوعلى نسائهما أوعلى أبومهما وعلى قراسه وهما من القرابة أوعلى آل عماس وهمه امن آل عماس أوعلى موالمه وهم امن الموالي فالشهادة ما طله والوشهدأنه وقف علهم ماوعلي قوم آخرين فالشهادة كلها باطلة فان قالالانقدل ماحدل لفاضها فشهادتهما حائزة للماقين ومطون عاسمي لهمو ععل -صة الشاهدين الفقراء كذافي الحاوى ب ولوشهدا لقرابة الواقف وهمامن قرابته وقالالم نقبل ذلك لم تقبل شهما دتهما والفريكن لهما أولا دهكذ في الذخيرة \* ولووقعت الخصومة في الوقف فشهدشاه دان أنها صدقة مو قوفة على فقرا محرانه والشاهد انمن فقرا وحرانه حازت شهادته حاولوشهد شاهدان في ضبعة أنها صدقة موقوفة على فقراءة رابته وهمامن فقراء قرابته لاتقيل شهادتهما كذاني فتاوى قاضي خان يه ولوشهدا أنه وقف على فقراء قرابته وهدماغنمان من القرابة بوم شهد الم تحزالشهادة لانهمالوا فتقرا كان لهما حصة كذ في المحاوى \* ولوشهدا أنه وقفها على فقراء مسجده وهمامن فقراء مسجده حازت شهادتهما وكذلك الوشهدا هل المدرسة بوقف المدرسة تقبل شهادتهم \* ولورقف رجل كراسة على مستعدلقرا عقالقرآن أوعلى أهل المسحدوشهدأهل ذلك المسجدعدلي وقف الكراسة فهذه المسئلة نظيرشهادة أهل المدرسة على وقف تلك المدرسة وشهادة أهل الحلة على وقف تلك المحلة \* والمشايخ رجهم الله تماني فصلوا المجواب فمهافقالوا فيشهادة أهل المدرسة انكانوا بأخذون الوظائف من ذلك الوقف لاتقمل شهادتهم وان كانوالا بأخدون تقل وكذا قالوافي أهل الحلة هكذا وكذلك الشهادة على وقف مكتب والشاهد صى في المكتب لا تقبل وقبل في منده المسائل كلها تقبل وهو الصيح كذا في الفصول العمادية بداذا ادّعي رجل على رجل أفه وقف هذه الارض على المساكين وهو صد ذلك وأقام بدنة على افرار وبذلك حكمت عليه بالوقف الممساكين وأخرجت الارض من يده كذافي المحمط به وفي عامع الفتاوي وقف صعيع على مكتب ومعلم في القرية فغصبه رجل فشهد من أهل القرية من لا ولدله في المكتب أن هـ ذا وقف فلان ابن فلان على كذاحت شهادتهم كذا في التقارغاندة بوشا مدان شهداء لي أرض أن فلانا جعلها مسجدا أومقبرة أوخانا للمارة تمرجعا فالمشهوديه وقفء على حاله ويضمن الشاهدان قمة الارض للشهود عليه يوم قضى القياضي عليه وكذا لوشهدا أنه وقفها على المساكين أوعلى فلان ثم على المساكين غرجه علكذا في الحياوي \* الشهادة على الوقف بالشهرة تحوزوعلى شرائطه لاوعلمه الفتوى كذا في السراجية \* وكان الشيخ الامام ظهير الدين المرغمنا في قول لابد من بيان الجهة بأن بشهدوابأن هذاوقف على المسعدأ وعلى المقبرة وماأشمه ذلك حتى لولم يذكروا ذلك في شمهادتهم لاتقيل شهادتهم ومعنى قول المشايخ لاتقدل الشهادة على شرائطه أن بعدما بينوا الجهة وقالواهذا وقف على كذالاينيني لدم أن شهدوا أنه بدأمن غلته فيصرف الى كذائم الى كذا ولوذ كروافاك لاتقدل شهادتهم كذا في الذخيرة \* وتقبل الشهادة على الشهادة في الوقف وكذا شهادة لنساء مع الرجال كذا في الظهر مة بوكذا الشهادة بالتسامع فلوانهما شهدامالتسامع وقالانشهد بالتسامع تقبل شهادتهما وان صرحامه لان الشاهد رعايكون سنه عشرين سنة وتاريخ الوقف ما تقسدنة فيدية ن القاضي أن

الشامد شهدمالتسامع لامالعمان فاذن لافرق بن السكوت والافصاح أشارظهم الدين المرغساني الي هذاالمعنى وهذا بخلاف ماتحوز فمه الشهادة بالتسامع فانهمااذا صرحا أنهم اشهدا بالتسامع لاتقسل كذا في الغصول العمادية \* في النوازل سئل أبو بكر عن صدقة موقوقة استولى علم اظالم وأنكر الوقف هل صدي أهل القرية أن شهدوا أنه للفقرا عقال من سمح من الواقف له أن يشهدومن لم يسمح الا يحوز كذا في التمارخانية \* أرض في مدرجل يدعى أنها له اقام قوم السنة أن فلانا وقفها علمهم لم يستعقواشيئا لانه قد يقف مالاعلائ وكذالوشهدالشهودانه وقفها وكانت في يدولان الشئ قد يكون فى يده ودرعة أوغصا وان شهدوا أن فلانا وقفها عليهم وهو علكها قضى بها ولا يعتاج الى احضاروارث الواقف ولاوصيه كذافي الحاوى \* (ومما يتصل بذلك) \* رجل جاء الى قاضي بلدة وقال اني كنث أمناللقاضي الذيكان قبلك مناوفي يدى صدقة كانشار جل يقال له فلان الن فلان وقفهاعلى قؤم مماومين سماهم قدل قوله اذالم بكن للواقف ورثة ولم يعلم من أمرهذه الصدقة غيرما أقربه هذا الرجل وان كانت له ورثة فقالوا مومرات بديناولدس يوقف فالقول قولهم و يكون ميراثا منهموان قالت الورثة هي وقف علمنا وعلى نسلنا ومن بعد ذلك على المساكين وقال الذي في مدَّمه الضبعة هي وقف على الفقراء والمسكن دونكم فالقول قول الورثة وانقال الذى في بديه الضيعة هي وقف على الفقراء والمساكن ولم يقل وقفها فلان وقال قوم هي وقف علمنا وعلى نسا اوقفها أبونا فالقاضي يقضي بالوقب ولا سطرالي قول الورثة \* هذه الجلة في أجناس الناطني كذا في المحمط \* الوقوف التي تقادم أمرها ومات وارتهاومات الشهودالذين بشهدون علمافان كانت لهارسوم فيدواوين القضاة بعمل علمها فاذاتنازع أهالهافها أجربت على الرسوم الموجودة في ديوانهم وان لم تمكن لهارسوم في دواوين القضاة معمل علما تحعل موقوفة فن أثبت في ذلك حقاقضي له به هذا كلماذا لم تسق ورثة الواقف فان بقت تنازع قوم مرجع الى ورثة الواقف في الوجهين جمعافاذا أقررا بشئ يؤخذ با قرارهم فان تعذر يرجع الى الرسوم فأن تعذر تحمل موقونة إلى قمام الدليل كذا في المضمرات \* فإن اصطلحرا وأرادوا اخلد ذلك كان للقياضي في الأستحسان أن يقسم ذلك بينهم كذافي فتاوى قاضي خان \* واذا كانت الارض فى مدرجل وهو يقول انها كانت الفلان وقفها على كذا وقالت الورثة بل وقفها المت علينا وعلى فسلناومن يعدناعلى المساكين والذي قالته الورثة خلاف ماقاله الرجل فان ا قاضي عضمه على ما أقربه الورثة اذا إصدالقاضي في ديوان الحكم الذي قبله كتيامن الصافع ارسوم الوقوف ولم تبكن الوقوف فى مد الامناء بل وجدا قرار من فى مده وأما اذا كانت الوقوف فى مد الامناء وله ارسوم فى ديوان من قسله فانه لا يقسل قول الورثة فعاليس في أبديهم كذا في الذخيرة برسائل شيخ الاسلام عن وقف مشهورا شتهت مصارفه وقدرما بصرف الى مستعقبه قال ينظرالى المعهود من حاله فعما سبق من الزمان أن فومها كدف بعملون فده رالى من مصرفون وكم يعطون فيدنى على ذلك كذا في المحيط \* في فتاوى الفضلي وقف في مدصاح الاوقاف فو جدفي صل ذلك الوقف أن الفاضل من نفقته يصرف الى فقرا الممكمة التي فيها الوقف وغيرهم من فقراء المسلمن يصرف الفياضل الى أعيان فقراء السكة الموجودين يوم الوقع بضرب لكل واحدمنه مسهم ولسائر لفقراء بسهم وكلمن ماتمنهم سقط سهمه وقسم والساقين منهم على ماوصفت فاذا انقرض فقرا السكة الموجودون يوم الوقف كان فقراء أهل السكة ومن سواهم من فقراء المسلمين في ذلك سواء كذا في الذخيرة \* في وقف الخصاف رجل وقف ضعة له فقال قد جعلت ضعتى المعروفة بكذاوهي مشهورة مستغنية بشهرتها تعديدها صدقة موقوفة على وجوه سماها وجمل آخوم اللمساكين جازفان ادعى الواقف أن

قراحاه نهالم يدخل في هذا الوقف قال ان كانت حدوده فده الضبه قمشه ورقم عروفة و كان هذا القراح داخلا في حدوده أنها داخلا في حدودها فهودا خلى في الوقف وكذا ان كانت هذه الضيعة ، عروفة عند الصلحاء من حيرانها وكان هدا القراح منسو بالليها ومعره فا فهودا خلى في الوقف فا نه لم يكن الا مرحلي ما بينا فالقول قول الواقف ولا يكون هذا القراح دا خلافي الوقف كذا في المحيط

## \* (الباب المابع في المسائل التي تتعلق بالصك) \*

سئل شبخ الاسلام عن ذكر وقف كان فهه وقف فلان كذاعلى مراله ومدرس مدرسة معلومة وكان قمه مان المقادير وشرائطا المحة وحمل آخره للفقراء فأحاب أنه غير محيم كذاني الذخيرة \* رجل وقف ضمعةله وكتب صبكا واشهدشهودا علمه مذلك ثم قال الواقف اني وقفت على ان مكون معي فمه حاثرا ولم أعطرأن الكات كتاولم بكتابي الصك مذا الشرطان كان الوانف رجلا قصيص عسن العرسا وقرئ على الصائ وكتب وقف صحيم وأقرهو بحمد عمافه لا قبل قوله وان كان الواقف أعجمية لاغهم العرسة فانشهذ الشهود أنه قرئ علمه بالفارسية وأقر بحميح مافيه لايقيل قولها يضاوان لم مشهدوا بقدل قوله كذافي المضمرات به وهذاشئ لا يختص يصك الوقف بل يعم الصكوك بأسرها كذا في الظهيرية \* وفي فتاوي أبي اللث سئل الفقيه أبو جعفر عن امرأة قال لهـ اجبرانها اجعلي هـ لم الد وقف على أمك متى احتجت الى بيعها تديعهم الحكمة واصكابغيره فدا الشرط, قالوا قد فعلنا وأشهدت علمه فال ان قرئ الصك علم اما اهار سيمة وهي تسمع واشهدت على ذلا صارت الدار وقف وان لم يقر علمالا تصرالدار وقفاوماذكرمن انجواب في المسئلة م اغارتأتي على قول مجدر جمالقه تعالى أماعلى قول أبي نوسف رجمه الله تعالى المرتم أني كذا في الهمط به وقف ضعة له وأمر مكامة صل الوقف فغلط الكاتب فيحدّن وأصاب فيحدس فان كاراكحدّ ناللذار غلط فهرما في تلك النواحي الكن بينه وبن المحدود أرض أوكرم أورار للغير يصيح الوقف واركان انح الراللذان غلط نههما لايو جدال فى ذلك الموضع فالوقف باطل الااذا كانت اصعة مشهورة متحدة مستغدة ر القديد الشهرتها فيعوز الوقف حمنتُذ كذا في الوجيز ، رجل أرادأن قف جميع ضبعه له في قرية من القري على قوم وأمر بسكامة الصك في مرضه فنسبي المكاتب أن يكتب معض أقرحة من الاراضي و لكروم ثم قريٌّ الصكعلى الواقع وكان الكتوب ان فلان الن فلان وتف جمه مضمة له في هذه القربة وموكذ اركذا قراحاعلى فلان من فلان وبمن حدودها ولم يقرأعلمه القراح الذى نسى الدح تد فأقرالوا قف محميع ذلك قال أبو نصرر حده الله تعالى ان كان الوقف في صحته وأخر الواقف أمه أراء مه جميع ماله في مده لقرية المذكورة وغيرالمذكورة فذلك على الجميم الذي اراده وكدلك مات لوقف وقد أحرالوقف عن نفسه قدل الموت فالامركم انكلم كذا في فتارى قاضى خان \* اذا كتب صل المتولى و لوصى ولم يذكر فه جهة وصابته وتوليته لا يصع هذا الصائفان كتب أبه وصى من جهة الحاكم و تبول من -هة الحاكم ولم اسم القاضي الذي نصمه والذي ولا محاركذا في الواقعات محسامة به وهذا في متاري قاضي خان \* فى فتا وى اهل سمرقنداستا حورجل من متولى وقف أرضاهي وقف على أر ماب معلومين وكت في الصك استأجر فلان من فلان من فلان من فلان المتولى في الاوقاف المنسوية الى فلان المعروف بكذا ولم يكتب اسم أبي الواقف وجده ولم يعرف حازلانه لوكتب من فلان من فلان المتولى في كذا وهورقف على أرباب معلومين حازوان لم مذكر الواقف فهذا أ- في كذاف لدخيرة بدر - ل في يدهضيه مجاه بجل وادعى أنها وقف وحاه بصاك فمه خطوط عدول وقضاة قدانقرضوا وطلب من القاضي الفضاء

يه ليس القاضى أن يقضى بذلك الماك كذافى الخلاصة ، وكذلك لوكان لوح مضروب على باب دار ينطق بالوقف لا يقضى به مالم يشهد الشهود بالوقف كذافى المحيط

### \* (الساب الثامن في الاقرار ما لوقف) \*

قول من الارض في مديه مد مالارض وقف اقرار مالوقف وليس ما بتداء وقف حتى لا تشترط له شرائط الوقف كذافي المحيط ، اذا أقربوقفية أرض في يد ولم سم واقفها ولامستحقها مع اقرار ووسارت الارض وقفاعلى الفقرا ولاأجعل المقرهوالوا قفاله ولاغيره الاأن شهدالشهودأن مندالارض كانت لهذا القرحين أقرفهمل المقرواقف كذافى عبط السرخسي \* وهكذا في فتاوي قاضي خان \* والولاية للقراستحساناحتي يقسم الغلة بن الفقراء وليكن لدس له أن يومي الي غمره كذاف الذخمرة \* وتأويل قبول هذه المبنة حاور جل غيرالمقروادعي أنه ووالواقف وأراد أن ماخذمن مدالمقرفأ قام المقر انتةأنه هوالواقف فمدفع خصومة المدعى وشت لنفسه ولابة لابر دعلم االعزل ولوأن هذا القريعد هذا الاقرارا قرأن الواقف فلان لا يقمل ذلك منه وارقال أناوا قفها قمل قوله كذافي فتاوى قاضي خان \* ولوأقر مالوقف وسمى واقفه ولم سم مستحقه بأنقال ه. ندوالارص صدقة موقوفة من أبي وأبوه مت فان كان على أمهدى يماع فمه وان كانت الموصمة تنفذ وصمته من ثلثه ومافضل منها مكون وقفاعلى الفقراء الله بكن معه وارث آخروان كان معه وارث آخر ماز كذافي محسطااسر حسى بيثم مظران لم بدع الولاية لنفسه فلاولاية له وللقياصي أن ولى أمره من شياه وان ادّعي الولاية قسل قوله استحسانا جلالامره على الصلاح كذافي المحمط \* وان كان مع المقروارث آخر يجعد ذلك كان نصيب انجا حدمن هذه الارض للحاحد بفعل ماساء ونصد المقربكون وقفاعلي ماأقرمه كذافي فتاوى قاضي خان \* وكذا ادا فال هي موقوفة من حدى ولوقال هـ ذه الارض موقوفة عن أبي فان هـ ذا لامكون اقرارا بالملك لاسه ولاحووالوقف سواء كانءلى الاسدين أوله وصمة أومعه وارث آخرأولم مكن شئ من ذلك كذا في الحاوى \* ولا معل الواقف هوولا غيره وكانت الولاية له استعسانا كذا في المحسط \* وأمااذا أضاف الوقف الى رجل أجنى فانذكر حلامعروفا سماه بعينه وكانت الإضافة صرف من فان كان ذلك الرجل في الاحماء وكان حاضرار جع المه لانه أقر بالملك له وشهد علمه مالوقف فان صدّقه في جمع ذلك شعب عذلك مصادقهم ماران صدّقه في الملك وكذبه في الوقف دمت الملك متصادقهما ولم شيت الوقف الكون الشاهدوا حداوان كان متنافا لامرالي ورثته في التصديق والتكذيب على ماذكرنافان صدته المعض في جمع ذلك وكذبه العض في الوقفة فنصب المصدق وقف ونصيب الجاحدملك له يتصرف فيه ماشاء كذافي المحيط \* فان صدّقوه حسافالولاية له فان صدقه المعض دون المعض فلإولامة به قماسا وقال هلال رجمالته تعالى و مالقماس تأخذ وكذلك اذا صدّقوه في الوقف وكذبه المعض في الولاية فلاولاية له قياسا كذا في الظهرية به قال الأأن يشهد شاهدان بالولارة على الجاحدين وشهادة الوارثين في ذلك مقبولة كذا في الحمط \* وان كانت الاضافة محرف عن فهذالدس ما قرار ما لملك لفلان كذا في خزامة المفتين وان لم يسمه بعينه بأن قال هذه الارض صدقةموقوفة من مجدأ وعن مجدصارت وقفا كذافي الظهيرية وفان سمى ومدذلك رجلالم وصدق اذا كان مفصولا وكانت الاضافة بصرف من وإن كانت الاضافة بصرف عن صدّ ق كذا في الحيط ولوسمي الواقف والمستعق فالحكم فده أنسرجم فده الى ذلك الواقف انكان حداوالي ورئته انكان منتافان صدقه أوصد تقوه في الوقفسة وفي الشروط كان الامرعلى ما أقريه وان كذبه أ وكذبوه لاشمت الوقف

ولاالشروط كذافي الحاوى القدسي \* لواقر بالوقفية ولم يسم واقفه وسمى مستحقه بأن قال هدد الارض، وقوفة على نفسي وعلى ولدى ونسلى فانه بقدل اقراره كذا في محمط السرخسي \* والولاية السه فى الاستحسان دون القماس فان ادعى آخرانه وقف علمه وصدّة مالقرصدّى في حصته دون حصية ولده ونسله كذافي الحاوى \* ولواقرر حل أرض في مده انها وقف على قوم معلومين سماهم ثم يقر بعدذ لاثأن الوقف على غبرهم أوزادمعهم أونقص عنهم لايلتفت الى قوله الاتنز ويعهل بقوله الاول كذافي فتاوى قاضى خان \* ولوا قرانها صدقة موقوفة على وجه سماه ثم من وجها آخر معدداك لا يقمل قوله الثماني قداسا واستحسانا ويكون على ماسن أولا كذا في المحمط \* ولوا قر مأرض في مده انهاوقف وسكت ثمقال انهاوقف على فلان وفلان وسمى عددامعلوما في القماس لا مقسل قوله الاسر وفي الاستحسان بقمه لكذا في فتاوي قاضي خان \* لوقال على فلان بعدته ثم قال مفصولا بسدأ اوّلا مفلان بعينه لابقيل ولوقال ذلك موصولا عندمج درجه الله تعالى بقيل وعندأبي بوسف رجه الله تعلى لا يقيل قوله التاني كذا في عيط الدير خسى \* ولواقر بأرض في مده أن القياضي فلانا ولا. هذه الارض وهي صدقة موقوفة في القياس لا يقبل قوله في التولية وفي الاستحسان بتاوم القاضي زمانا فان لم نظهر عنده غير ما أقريه حوّر اقراره على سدل ما أقركذا في فتاوى قاضي خان \* ولوقال هيذه الارض ولاهاالهاضي والديثم توفي والدي وأوصى الى وهي صدقة موقوفة على كذالا بقسل قوله وكذاك لوقال هذه الارض كانت في مدوالدي أوقال كانت في مدفلان فأوصى الى وهي صدقة موقوفة لابقيل قوله وكذلك لوقال كانت في مد فلان وقد أوصى به الى لا يقمه ل قوله و يؤمر بالتسليم الى وارث فلان الذي اقرانها كانت في مده وأوصى الى الذي أوصى الى كذا في المحمط \* لوقال لارض غـمر. هـنه صدقة موقوفة ثم ملكهاصارت وقف اكذافي الفتاوي العتاسة \* أرض في مد ورثة اقروا أن المهموقفهاوسمي كل واحد منهم وحهاغيرماسمي صاحمه فان القاضي بقيل اقرارهم وبصرف غلة حصة كل واحده نهم الى الوجه الذي اقروته كون ولا يقهذا الوقف للقاضي بولهامن شاء كذا في فتاوي قاضي خان \* فإن كان في الورثة صغراً وغائب وقف نصد الصغير حتى بدرك ونصب الغيائب حتى معودفان اقر بعمن الورثة أن والدهم وقف على أولادهم ونسلهم وانكر بعضهم فنصد من أقرللوقف على ما أقربه وزصيب الجاحدين المع لهم ولايدخل الجاحد في نصد المقرمن الغلة فان ما ع الجاحدون بعض حصصهم ورجعوا الى تصدرق المقرس صدقوا فمارقي في أبدم مولا رقدل قولهم فما ماعوا الاأن بصدّقهم المشترى وان كذبهم غرم الماعة قعة ماما هواوتشترى أرض فتكون موقوفة مع الماقي علىماأقرواله فانكان معض الماعة دخل مع الماقين في غلة الوقف لانهم أقرواله ورجع هوالي تصديقهم فلا بصير المقدم من الغلة قصاصاء الزمه من القمة كذافي اكحاوى \* قال الخصاف في وقفه لوأن رجلاقال أرضى هذه صدقة موقوفة على زيدين عبدالله وولده وولدنسله وعقبه أبداماتنا سلوا ومن بعدهم على المساكين فقال زيدان الوافف جعل هذا الوقف على وعلى ولدى وولدولدى وعلى مجروفانه بصدق على نفسه ولا بصدق على غيره منظرالي الغلة عند قسمتها فيقسم على زيد وعلى من كان موجودا من ولده وولدواده ونسله في أصاب ريدامنها دخل عرومعه في ذلك فتر موسه فريدين زيدو بين عروابداما كان زيد في الاحماء فاذامات زيد بطل اقراره ولم يكن لعمرو حق في هذه الصدقة وكذلك وكان الواقف وقفهاعلى زيدغمن بعده على الساكين فأقر زيدلعه مروعلى فعو مابينا كان العصروأن يشارك زيدافي غلة الوقف مادام زيدفي الاحماء فاذامات كانت الغدلة كلها للساكين كذافي المحيط \* مات وترك ابنين في مداحد هماضيمة زعم انها وقف علمه من ابيه والابن

الآخر بقول هي وقف علمنا كان القول قوله وهي وقف علم ماهوا لمختار كذا في المخمرات \* قال الخصاف في وقفه رجل في يده أرض أودارا دعا هارجل عندالقاضي انهاله والذي في مديه مقول هذه الارض وقف وقفها رجل من المسلمن على المسأكن ودفعها الى فان القياضي بجعل الارض وقفاعلى ماأقريه ولكن لاتندفع الخصومة عن صاحب المديدلات- قي ان المدّعي لوقال للقاضي حلقه ماهـند. الارص لى فان القاضي تعلقه فان نكل عن المن أوا قرأنها له فدا الرجل فالقاضي يضهنه قيمة الارص ولاسطلماقضي مدمن الوقف كذافي الذخيرة بفان أقام المدعى السنة أنهاله حكم له ويطل الاقرار بالوقف فانأقر بأزرج لامعروفا وقفها وحضرذلك الرجل فأقربالوقف كان خصما الذعي فانسمي صاحب المدقوما وقال هي وقف علمهم كانواخهما علاقي فان أقرالقوم للذعي بأنها ملائله قسل قرارهم على أنفسهم في الغلة فاذاما تواكانت الغله الماكين دون المدّعي فانكانت الارص في يدقيم والمسئلة على عالما فهوخهم للذعي تسمع بدنته عليه ولايستحلف القيم لانهلوأ فرلم يصم وكذلك أمين القياضي كذا في المحاوي \* فلوان الذي في مديه الدار بعدما أقرانها وقف على فلان وفلان وأولادهم ومن معدهم على المساكين افران الدار للذعي ثمان هؤلاء المسلمن حضروا وكذبوا صاحب المدفي أقراره طالدار للدعى وقالوا هذه الداروقف علمنافهم الخصما فلادعى فماردى فان اقام المدعى سنية على ملكمة الدارقضي بالدارله وبطل اقرار الذي كانت الدار في مده أنها وقف وان لم تكن له مدنة على ماادعي كأن له أن يستحلف هؤلاء المسلمن على دعواهم فان أقروا مالدا رللدعي أوزكا واعن المنكان اقزارهم حائزاعلي أنفسهم دون أولادهم وأولادا ولادهم والمسآكين وكذا لا بحوزا قرارهم على الغيرفيه كذافي الحيط \* أقر يوقف صحيم واقرانه اخرجه من يد ووارئه بعلم انه لم يكن اخرجه من يد ، قالوا قراره على نفسه حائز ولدس الورثة أن بأخذوه ولاتسمع دعواهم في القضاء كذا في فتاوي قاضي خان . في الغتاوي رحل وقف ضبعته على الفقراء في صحته ثم مات فعياء انسان وادّعي أن الضبعة له وأقر الورثة مذلك لم مطل الوقف فيضمنون قعة الضبعة من تركة المت في قول عدرجه الله تعلى وقال الفقيه صاافعان الاخلاف وهوالصواب فان انكر الورثة ذلك فأراد تحليفهمان أراد أخذالضيعة فلاعمن علمهم وأن أراد أخذ القمة ان نكلوا فله ذلك كذافي عمط السرخسي \* رحل في مدمه دارأ قر الذي في مدَّمه الدارأن مذه الداروقف وقفه ارجل من المسلمن في أبواب الخيروالما كبن ودفعها المه وولاه القام بهائم طاءرحل وقدم صاحب المدالي القاضي وقال أنا وقفت هذا الوقف على هذه لوجوه والسدمل ودفعته الىهذا وولمته القيام بأمزها وأرادأن يقيضهامن بدى الذي هي في بديه منظر نكان الذى في مدمه هذه الارض صدر قد أنه هوالذي وقفها فلدأن بقيضها منه ولوقال اغماد فعتها لمهرد معة وصاحب المد بقول انها كانت له الاانه وقفها على هذه الوحوه التي ذكرنا فان القاضي لا يقبل قول صاحب المدأن هـ نده الدار وهذه الارض لهـ ندا المدّعي كذا في الذخيرة \* أرض في مد رجل شهدشاهدان على اقراره أنهام وقوفة على فلان من فلان ونسله وشهدآ خران انه اقرانها موقوفة على فلان من فلان ذكر في الكتاب ان عرف أي الا قرار بن كان أول حاز الاول و مطل الشافي فان لم بعرف الاولمن الآخر يقضي محمدم ذلك وتكون الغله بين الفريقين نصفين كذافي فتاوى قَاضَى خَانَ \* ذَى فَى مِدَهُ أَرْضُ اقْرِبَأَنْ مُسْلِمَا وَقَفْهَا عَلَى المُسَاكِينَ أُوفِي الْجُؤُوفِ الْغَزُو أُوسِمِي وجها آخريما بتقرب ما المساون الى الله تعالى حازا فراره و يحرى على الوجور التي سماها وان اقران المسلم وقفها على السع أوسمي وجهالا يتقرب مه المسلون بطل اقراره وأخرجت الارض من مده وجعلت الميت مال المسلم ن كذا في الحساوى

#### يه (الداب التاسع في غصب الوقف) يه

رحل وقف ارضا أوداراود فعها الى رحل وولاه القيام بذلك فيدا للدفوع المه فهوغاصب تخرج الارض من يده والخصيرفيه الواقف فانكان الواقف ميتاوحاه أهل الوقف بطالبون به نصب القيامي فعا مخاصرف مفان كان دخلها نقص ضمن ما كان من نقصان بعبد جوده و بعرمه ما انهدممنه ولوغصها من الواقف أومن والهاغاص فعلمه أن مردها الى الواقف فان أمي وثنت غصمه عندالقاضي حتى ردّفان كان دخل الوقف نقص غرم النقصان و بصرف الى م مدالوقف و بعد مربه ما انهدم لا تقسم بين اهل الوقف كذا في المحمط \* فإن كان الغاصب زاد في الارض من عند وان لم تكن الزمادة مالأمتة ومانأن كرب الارض أوحفرالنهرأ والقي في ذلك لسرقين وانحتلط ذلك مالتراب وصيار عنزلة المستهلك فان القم سترد الارض من الغاصب بغيرشي وانكانت الزيادة ما لأمتقوما كالساء والشعبر يؤمر الغامب مرفع المناه وقاع الاشعبار وردّالارض ان لم بضر ذلك بالوقف وان كان اضربالوقف بأن خوب الارض بقلع الاشحيار والدار مرفع الهذاء لم بكن للغياص أن مرفع الهذاء أو يقله ع الشهر الاان القير مضن قعة الغراس مقلوعا وقعة المناعرفوعاان كان للوقف غلة في مدالمة ولي مكني لذلك الضمان وان لم يكن للوقف غلة رؤا حرالوقف فيعطى الضمان من ذلك كذا في فتاوى قاضي خان \* وان أراد الغاصب قطع الاشجارمن اقصى موضع لايخرب الارضكان لهذلك ثم يضمن القم له قممة ما يق في الارص الموقوفة ان كانت له قمة كذا في الحمط يه فان صائح المتولى من الغرس على شيَّ حازاذا كان فيه صلاح الوقف وكذا في العمارة كذا في الحاوى \* وان غص الارض الموقوفة رجل وقمتها ألف درهم شمغصها من الغاص رحل آخر بعد ماصارت قمتها الني درهم فالقيم لا بتسع الغاص الاول اغيا متدع الغاصب الثاني إذاكان الناني ملدامر مدمه اذاغصهار حل آخرمن الغاصب الثاني وتعدد ستردادها من بدالثالث وان كان الاول املى من الثافي بتسع الاول واذا اتدع القيم أحدهما بالضمان مرئ الآخرواذا أخذالقهة من أحدهما شترى بهاارضا آخرى فدقفها مكانها كذافي الذخيرة فان أخذ القمة من أحدهما غردت علمه الارض رد القممة وكانت الارض وقفاعلى عالما ولسس للغاصب حسهاالى أن تصل المه القمة كذافي المحمط به فان أخذ القمة من الغاصب فضاعت من مده لاشئ عليه والقول قوله مع عينه كذا في اكداوي \* وان ضاعت القمة في بدالقم قبل أن يشتري بها أرضاانري ثمردت ارض الوقف علمه كانت وقفاعلي ماكانت وضمى القيم القيمة التي أخذها من مال نقسه ثمرجم القمرنداك في غلات الوقف استحسانا والكن مرجم في غلة لوقف ولامرجع على الموقوف علم في أموا لهمسوى غلى الوقع كذا في الذخرة \* ولوكان القيم حين أخذ القيمة الشترى بها أرضا انرى للوقف تمردت الارص الاولى علمكانت وقفاعلى عالما ونرحت الارض عن الوقفية وكان للقم أن سمهاويو في من يُنها القعة التي قمضها فانكان فهانقصان كان ذلك على القيم في ماله ولايرجع بذلك فيغلات الوقف قداسا واستحسانا واوكان الواقف شرط الاستبدال بهاف عهاالقيم وقيض الثمن فضاع ثمردت الداوالاولى عليه بعب بقضاءقاض ضمر القيم الثمن من مال نفسه ثم ببييع أرض الوقب التي ردّت علمه مالتر الذي غرم كذافي المحمط وإذا عصالدا الوقوفة أوالارض الموقوفة فهدم بنا ولدار وقلع الاشجار كان للقم أن يضمنه قمة الاشمار والنصل والمناء اذالم يقدر الغاصب على ردها ويضمن قمة السناء مسنما وقمة الأشحار والنغمل ثابتا في الارض فأن ضمن الغامب قمة ذلك ثم ظهرت الدار والارض والنقض والاشحار ومعنى قوله ظهرت الدارقد رالغياصب على رد الدار والنقض

والاشحه ارفالغاصب مرذالعرصة على الواقف وأماالنقض والشعير فيكمون للغاصب ومرذالقيم على الغاصب حصة العرصة كذافي الذخرة والحمط وفتاوى قاضي خان مد وان حنى على الشعر والمناه في مدالغاصب حان وأخذ الفاصب منه قمته والغاصب معدم لم يكن للتولي أن يضمن الجاني فان كان الغاصب زرع الارض فالزرعله وعلمه نقصان الارض مععل في عارتها كذا في الحاوى \* واذا كان فى أرض الوقف نخمل وأشحارا ستغلها الغاصب سنهن معنى الاشحار والنخمل ثم أرادرد الارص والنغمل والاشحار ردالغلة معهاان كانت قاغة رسنها وانكانت مستهلكة ضمن مثاها كذافي الذندرة ومأ خذمن الغاصب من مدل الغلة فرق في الوجوه التي سماها علم اكذا في المحمط \* غصب أرض الوقف وفها نخمل وأشحار فقلع الاشحار والنخمل رجل من بدالغاصب فالقيم بالخاران شاءضمن الغاصب قتمة الأشمعار والنغيل ثابتاني الارض وان شياء ضمن القالع ذلك فان ضمن الغاصب رجع بذلك على القالع وان ضمن القالع لمرجع بذلك على الغاصب وان لم يضمن القيم أحده ماحتي ضمن الغاصب القالع وأخذمنه قيمة ماقلع فعاءالقيم وأراد تضمين القاام ليس له ذلك كذافي الذخيرة \* رجل غصب ضبعة موقوفة فخاص المغصوب منه واقام السنة قبلت بنيته وتردعامه الضبعة اجماعا كذافى الظهرية ولوغص الوقف أحدلا بكون لاحدمن الموقوف علمه حق الخصومة بدون اذن القاضى كذافى الفصول العمادية \* وقف على نفراستولى على مظالم لاعكن انتزاعه من ودهادي لموقوف علمهم على واحدمنهم أنه باعمى هذا الظالم وسلماله وهومنكر فأراد واتحليفه فالهم ذلك فاذا انكر يستحلف فان نكل قضي علمه بقمتها وكذلك لوقامت لهم منقلان الفتوي فيغصب الدور والعقار الموقوفة بالضمان نظراللوقع كماأن الفتوى في غصب منافع الوقف بالضمان نظرا للوقف وهوا ختمارمشا يخذاومتي قضى علمه مالقم ة تؤخذ منه القمة فيشترى بهاض معة اخرى فتكون وقفا كذافى محمط السرخسي \* وقف موضعافي حماته وصحته وأخرحه من بده فاستولى علمه غاصب وحال بهنه وبدنه تؤخذمن الغاصب قهته ويشترى بهاموضع آخرفه وقف على شرائطه لان الغاصب لما هدصارمسة الكاوالشئ المسمل اذاصارمسة لمكاوحت الاستبدال به كالفرس المسبل في سديل الله اذا قتل فهـ ندا استحسان أخ نده المشايخ كذا في المضمرات \* رحل وقف ضـ عقله م ان الواقف زرعها وانفق فهاوا خرجت زرعا والمذرمن قبل الواقف فقيال أناز رعتها لنفسي بمذري وقال أهل الوقف زرعتها للوقف فالقول قول الواقف الزارع والزرعله فانسال أهل الوقف من القاضي أن يخرجها من بده وقدر رعها لنفسه لم مكن له ذلك ولا يخرجها من يده ولكن يتقدم فى زراعتما للوق فان احتم بأنه لدس للوق عنده مال ولا بذرقال له القياضي استدن على الوقف واجعل ماتستدىن به في المذر والنفقة على الزرع فان قال لا عكم في قال لا هل الوقف استدينوا انتم ماتشترون به بذراوما يكون في النفقة على ذلك حتى تأخذ واذلك بماصحي به من الغلة فان قالوا لانأمن أن نستدىن نعن ونشترى المذر وكاصارفي مدالواةف حددلك ليكن نعن نزر ع فانه لا ينمغي أن مطلق لهمذلك لانالذى وقفأحق بالقيام الاأن بكون مخوفا علمه لا يؤمن أن يتلفه فان زرع الواقف الارض وانفق عليه فأصاب الزرع آفة من غرق أوغ سرذلك وذهب الزرع فقيال الواقف استدنت وزرعت هذا الزرع الذى عطب للوقف وطاءت غلة اخرى فأرادأن بأجذمن هذه الغلة ماذكرانه استدانه لذلك وقال اهل الوقف اغاز رع ذلك لنفسه فالقول فى ذلك قول الواقف وله أن يأخذ من هذه الغلة مااستدان لهذا الزرعفان قال الواقف الزارع استدنت ألف درهم واشتريت بها بذرا وأنفقت علمه وقال أهل الوقف اغا أنغتت من ثمن المذر والنققة على الزرع خسمائة قال يصدّق الواقف في مقدار مايتفق على مندلذلك فان اختلف والى الوقف بعنى القيم وأحل الوقف في الزرع فقال الوالى زرعتها النفسي بهذرى و فقى وقال أهل الوقف بلزرعتها النافالقول قول الوالى كذافه المحيط

# » (الماب العاشر في وقف المريض) به

مريض وقف دارا فيمرض موته فهو حائزاذا كان عزب من المال وانكان لمصرب فأحازت الورثة فكذلك وان لم عمروا بطل فمازا دعلى الثلث وان أحاز المعض دون المعض حازيقد رما أحازوا و بطل في الماقي الأأن يظهر للمت مال غير ذلك فمنفذ الوقف في الكل كذا في فتاوى قاضي خان \* فان أبط ل القاضي الوقف في الثلثين عمظه وله مال عزر به الكل من الثلث فان كان قامًا بعينه فى مد الورثة تصير كلها وقفاوان لم يكن بأن ما عالوارث لا ينقض بعد مالكن يؤخذ مند مقدر ماماع و دشترى مه أرض أخرى فتوقف مكانها كذا في محمط السرخسي \* ولوحصل للدت مال مأن قتل عجدا ثمان الورثة صالحوا القاتل على مال لا يتقض المدح بالاتفاق ولوباع بعض الورثة دون المعض في الم يسع بعودوقفا وماسم بشترى بقهته أرض وتوقف كذافي الذخيرة \* وكذالوما عالقاضي الارض في الدين ثم ظهر لليت مال فديه وفاء بالدين تخرج الارض من ثلثه لا ينقض السيع وليكن برفع من مال المت مقدار ثمن الارض وتشترى به أرض أنوى و توقف على الفقراء كذا في محمط السرخسي واذا جعل أرضه صدقة موقوفة لله تعالى أبداعلى ولده وولدولده ونسله أبداماتنا سلوا ومن ومدهم على المسآكين فانكانت هذه الارض تخرج من الثلث صارت موقوفة تستغل ثم تقسم غلتها على جمع ورثته على سهام المراث حتى انه اذا كانت له زوجة وأولاد تعطى الزوجة الثمن وان كان له أبوان واولاد فالابوان معطدان السدسين ويقسم الماقى بين أولاده للذكر مثل حظ الانتيين وهذااذا كان له أولا دصلية ولم يكن معهم أولادالاولاد فانكامهم أولادالاولاد وماقى المسئلة عالمافانه تقسم الغلة على عددرؤس الاولاد الصليمة وعلى عددرؤس أولادالا ولادهاأصاب أولاده لصلمه من ذلك قدم مين ورثته على فرائض الله تعالى وماأصاب أولادالا ولاديقسم بدنهم بالسوية فاذاا نقرض أولاد الصاب قدعت الغلة على أولاد أولاده ونسله فلا يكون لزوجته ولا لا يويه من ذلك شي كذا في الظهرية \* وان كانت مــ في الارض لاتخرج من الثلث فإن أحازت الورثة الوقف حازوتكون الغلة بدنهم مالسوية لا يغضل الذكر على الانثي ولايكون للابوس والزوجة من ذلك شئ وان لم صروا الوقف حاز الوقف من الثلث فصار ثلث الرقمة وقفا للفقرا ، وتقسم الغلة بين جلة الورثة على فرائض الله تعالى وهذا الذي ذكرنا قول ملال والقاضي أفي بكرا الخصاف والفقيه الى بكر الاعش والفقيه أيى بكر الاسكاف رجهم الله تعالى كذا في الذخيرة \* وانوقف ارضه على قرابته فانكانت قرابته ورثة له فهذا ومالوكان الوقف على الولدسوا وان لمكونوا ورثة له حاز الوقف علهم ويستحقون الغلة عهة الوقفية وان وقف على بعض ورثته دون المعض فان أحاز واحازوان لم يحسرواصارت الارض وقف اللفقراء من الثلث وتسكون الغلة عسلي قول هلال ومن تابعه للورثة على قدرمواريثهم فانمات الوارث الموقوف علمه كانت الغلة للفقراء وانمات ومص ورثة الواقف الاأن الوارث الموقوف علمه حى فالغلة مجمع الورثة ومن مات فنصده بصرهم واثالو رثته كذا في الحيط \* ولوقال أرضى هـ نده صدقة موقوفة عـ لى ولدى وولد ولدى ونسلى وآخره الفقراء أواومى بذلك والارض تخرج من ثلث المال فان أجازوا قسمت الخدلة بن الوارث وولد الولد على عددرؤسهم وان المصيروا قسمت الغلة على ولد الصلب وولد الولدع ليعدد رؤسهم ثم ما أصاب ولد الولد بقسم منهم بالسوية وماأصاب ولدالسك فهوم سرات بين جميع الورثة فالهلك بعض ولدالصاب وبعض ولمد

الولدوحدث دوض ولدالولد يتظرالى عددهم يوم تحدث الغلقة ما اصاب ولدالصل يقسم على جمع ورثة الواقف يوم مات الواقف على قدرم مراثهم ثم حصة المت منهم تكون لورثته فان انقرض ولد الصاب كالهم فالغله الولدوالندل ولاشي لسائر الورثة كذا في الفاهد ويه \* ولوقال المر يض أرضى منده صدقة موقوفة على من احتاج من ولدى ونسلى معطى كل واحدما سع نفقته وان لم مكن فى ولده ونسله فقسر فالغلة كلها للفقراء فانكان ولده ونسله فقراء قسمت الغلة سنرم على عدد رؤسهم وقدراكل واحدمتهم مامكف النفقته ونفقة ولده وامرأته وغادمه بالمعروف لطعامهم وادامهم وكسوة سنةتم ماأصاب والده لصلمه يقسم ينهم وبن جمع ورثة الواقف على فرائض الله تعالى فإذا أنحذ منه بعض ماأصامه والماقى لا مكفيه لم مكر له أن رجع فماأصاب ولد الولدوان كان فيهم أغنياء لا يعطى من كان غنيامن ولده ونسله شيئا و يقسم بين الفقراء منهم على عددرة هم كذا في الحاوي \* ولووقف أرضه في مرض موته وأوصى بوصا باقسم ثلث مانه بين الوقف و بين ساثر الوصايا فيضرب لأهل الوصاما يوصاماهم ولاهل الوقف بقمة هذه الارض فاأصاب أمل الوصاما أخذوه وماأصاب قيمة أرض الوقف أخرج من الارض مذلك المقدار فصار ذلك وقفاعلي من وقف علهم ولامكون الوقف المنفذ أولى كذافي الذخررة \* ولدس الوقف كالمتق والتدرر حدث مدأج ما كذافي الحاوي القدسي \* ولوقال أرضي هـ نده تعطى غلتها معدوفاتي لولد عبد الله ونسله بكون وصية بالغلة وكذلك أذاقال أرضى بعدد وفاتى موقوفة على فلان ونسله لاتماع فهذا كله سواءتكون وصمة بالغلة ولوقال أرضى بعد دوفاني موقوفة على المساكين أوحدس على المساكين فهذا وقف حائز كذافي الظهيرية \* وإذا حمل أرضه صدقة موقوفة على قوم ومن بعدهم جعل الغلة للورثة فالغلة تكون للقوم الذين جهل لهم فأذا انقرضوا كانت الورثة على قدرمواريثهم فأذاماتوا كانت الغلة للفقراء كذافي خانة المفتين والمحيط واذاقال أرضى منده صدقة موقوفة على ولدى وولدولدى ونسلى من علا ولدى لصلى بقاكان نصده مالارث فهو وقف على ولدولدى فهوحا تزوتقسم الغلة على عددرؤس ولدالولدوعلي عدد رؤس ولدالصا الاحاء رمن هلك حدموت الواقف في الصار الولدمن ولد الصاب يكون وقفاعلى ولدالوارغم مايصف الاحماء يقسم بمنهم وبهن الاموات ومااصاب الاموات بكون لورثتهم بالارث عنهم فان أراد الواقف أن صعدل ذلك وقفاعلى ولد الولد ونسله فقال وما سي المتمهم من حصة ولدى الاحداء فهو وقف على ولدولدي فهذا لا محوز كذافي المحمط بدواذا وقف أرضه في مرضه على ولده وولد ولده ولامال له سوى الارض فشات الارض وتف على ولد الولد أحازت الورثة أولم عمروا واماالتلقان فان لم تعزالور ثقذاك فذاك ملك الورثة فان أحاز وافذاك من ولد الصلب و من ولد الولد لمكان التسوية كذافي الظهرية \* وقف أرضه في مرضه وهي تخرج من الثلث فتلف المال قدل موته وصارت الاتخرج من النك أوتلف المال وعدموته قسل أن بصل الى الورثة فتلتها وقف وتلثاها للورثة كذا في المحرال ائق ناقلاعن المزازية \* ولوأرصى أن توقف أرضه بعدم وته على فقرا المسلمن فان ترجت من الثلث أولم تغرج ولكن أحازت الورثة فانها توقف كلها وان لم تحزالورثة فقد أرا اثلث ووقف وانخرجت كلها من ثلثه وفها انخسل فاغرت مدالموت قسل وقف الارض دخلت المرة فى الوقف وان أغرت قدل الموت فتلك الفرة تكون مراثا كذافي محط السرحسي ، ولو وقف الارض في مرضه وقفا صححا وحدثت فها غرة قبل وفاته فإن الغرة تكون و تفامع الارض ولوكانت فهاغرة وم وقفها وهوم يض فالفرة مراث لورثته كذافي المحمط \* واذاقال المريض جعلت أرضى هـنه صدقة موتوفة تته تعالى أبداعلى زيدوعلى ولده وولدولده أبداما تناساوا رمن دمدهم على المساكين ظان احتاج ولادى أوولد ولدى كانت غلة هذه الارض لهمدون غيرهم وكانوا أحق بها ما كانوا محاويج البها فاحتاج البها ولده لصله ولده لصله ومدون أو المها وان مات بعض ورثة الواقف ثم احتاج البها ولاده لصله ورثة الغلة اللهم وقدة تالغلة بين المحتاجين من ولاده و بين من كان با قيامن الورثة ولا ينظر الى من مات منهم كذا في الفلهم بية وان كان قال فان احتاج أحدمن ولدى لصلى أجرى على من احتاج منهم من غلة هذه الصدقة بقد وما يسعه لنفقته بالمعروف وكان الماقى من غلة هذه الصدقة مقسوما وين أهل الوقف فه وعائز فان احتاج خدة أنه مس من ولده فلوالى ما يسعهم الفقاتهم لسنة الى ادراك الغلة المستقدلة فان بلغ ذلك مثلاما تقدينا رتقسم هذه المائه الدينار بينهم و بين سائر ورثة الواقف فاذا المستقدلة مان بلغ قان المعتاج ن منهم أقل مما يسعهم بنفقة سنة فيرد عليهم من غلة هذا الوقف ما يصيبهم من ذلك مقدا رمائة ديناركذا في الحمط

### عه (الياب الحادى عشرفى السحدوما يتعلق مه) به

وفيدفصلان

\*(الفصل الاول فما بصر به مسجدا وفي أحكامه وأحكام ما فيه من بني مسجد المرزل ملكه عنه حى يفرز وعن ملكه بطريقه و بأذن بالصلاة فسه أما الا فراز فلانه لا يخلص لله تعالى الايه كذا في الهداءة م فلوحهل وسطداره مسحدا واذن للناس في الدخول والصلاة ممه ان شرط معمالطر وق صارمسجدا في قولهم والافلاعند أبي منه فقرجه الله تعالى وقالا بصر مسحدا وتصبر الطريق من حقهم غير شرط كذافي القنية به وفي السيغناقي ولوعزل مامه المالطر وق الاعظم وسيرمسحدا كذاذ كره الامام قاضى خان كذافى التتارخانية \* ومن جعل مسحداتحت سرداب أوفوقه بيت وحعرا ما المسحد الى الطريق وعزله فله أن مدمعه وان مات بورث عنمه ولوكان السرداب لمصامح المسعد عاز كما في مسعد بت المقد مس كذا في المداية ، اذا أراد انسان أن يتخذ فت المسعد حواندت غلة المرمة المسحد أوفوقه ليس لهذاك كذافي الذخيرة به وأما الصلاة فلانه لايدمن التسليم عندانى سنفذوج درجهماالله تعالى هكذافى البحرال ائق ، التسلم في المسحد أن تصلى فده اكهاءة ماذنه وعن أبي حندفة رجه الله تعالى فمهروايتان في رواية الحسن عنه اشترطأ دا الصلاة فمه مالجاعة ماذنه اثنان فصاعدا كإفال مجدرجه الله تعالى والصير رواية الحسن كذافي فتاوى قاضي خان يه و تشترط مع ذلك أن تكون الصلاة ماذان واقامة جهر الاسراحتي لوصلي جماعة منسراذان واقامة سرالاحهوالا بصسرمسعداء دهما كذافي الحيطوال كفاية ولوجعل رجلا واحدامؤذنا واماما فاذن وأقام وصلى وحدده صارم سعداما لاتفاق كذافي الكفاية وفتم القدر ، واذا سلم المسعد الهمتول يقوم عصائحه محوزوان لم رصل فيه وهوالهجيم كدافي الاختيار شرح المختار \* وموالاصم كذافي عمط السرخسي \* وكذا اذا سلم الى القاضي ارنائه كذافي البحر الرائق \* والاضافة الى ما وعدالموت والوصيمة لمست وشرط لصرورة المكان مسجدا صحة ولزوما عندأبي حندغة رجه الله تعالى بخلاف سائر الاوقاف على مذهده كذافي الذخر مرة \* وذكر الصدر الشهدر جه الله تعالى فى الواقعات فى ماب المين من كاب المية والصدقة رجل له ساحة لابنا عفها أمرة وما ان بصلوافها عماءة فهذا على ثلاثة أوجه أحدها اماان أمرهم بالصلاة فهاأمدا نصابأن قال صلوافها أبدا أوأمرهم مالصلاة مطلقا ونوى الامدفني هذبن الوجهين صارت الساحة مسعد الومات لايورث عذه واماان وقت الامرىاليوم أوالشهر أوالسنة ففي هذا الوجه لاتصرالساحة مدحد الومات بورث عنه كذافي الذخيرة

وهكذاني فتاوى قاضى خان \* متولى مسجد جعل منزلا موقوفا على المسجد مسجد ارصلي الناس فده سنن تم ترك الناس الصلاة فعه فاعد منزلام يتغلاجاز لانه لم يصح جعد ل المتولى المام معدد اكذا في الواقعات الحسامسة \* مر مض جعل داره مسجد اومات ولم عذر جمن الثلث ولم تعز الورثة صاركاله مراثاه وطل حعله مسحدالان للورثة فدمه حقافلي بكن مفرزاعن حقوق العماد فقد حعل المسحد حزأ شائعا فسطل كالوجعل أرصه مسجدا غاستحق شقص منهاشا أعا معود الماقى الى ملكه عنلاف مالوأوصى بأن محعل ثلث داره مسعدا حبث بصح لان هناك وحدا لافراز لان الدارتقسم ويفرزا شاث مُععل مستدا كذافي عمط السرخسي \* المتخذام الاما الجنازة حكمه حكم المستجد حتى عنب ماتحنب المسحد كذا اختاره الفقيه وفسه اختلاف المشايخ رجهم الله تعيالي وأما المتخذ لصلاة العيد فالمختار أنه مسحد في حق جوا زالا قتيداءوان انفصات الصغوف وفعما عدا ذلك في لارفقيا مالناس كذافي الخلاصة \* ولوضاق المسحد على الناس ومحنيه أرض لرحيل تؤخيذ أرضه بالقمية كرهاك ذافي فتاوى قاضي خان \* أرض وقف على مسحد والارض بعن ذلك المسحد وأرادوا أنبز يدوافي المسحد شيئامن الارض حازليكن يرفعون الامرالي القاضي لمأذن لهم ومستغل الوقف كالدَّاروا كانوت على هذا كذافي الخلاصة \* في الكرى مسحد أراد اهل أن تعملوا الرحمة مسحدا والمسحدر حمة وأرادوا أنحدثواله ماما وأراد واأن عولوا الماب عن موضعه فلهمذلك فان اختلفوا نظرأ م\_م أكثر وأفضل فلهم ذلك كذافي المضمرات \* ذكرفي المنتق عن مجدرجه الله تعالى في الطريق الواسع بني فسه أهل الحلة مسحدا وذلك لا بضر بالطريق فنعهم رحل فلا أس أن للنواكدافي الحاوى \* وفي الاجناس وفي نوادرهشام قال سألت محدين الحسن عن نهرقر لله كثيرة الاهل لامحصي عددهم وهونهرقناة أونهر ادلهم خاصة وأرا دقوم أن يعمروا يعض هذا النهر ويننوا علمه مسحداولا بضرذلك بالنهرولا يتعرض لهم أحدمن أحل النهرقال مجدرجه الله تعالى سعهم أن سنوا ذلك المسحد للعامة أوالحلة كذافي المحمط \* قوم سوامسحد اواحتاحوا الي مكان لتتسع المسحد وأخذوا من الطريق وأدخلوه في المسحدان كان يضربا صحاب الطريق لايحوزوا لاكان لأنضر بهـم رحوتأن لا مكون مه رأس كذا في المضمرات \* وهوالمختاركذا في خزامة المفتن \* ا ن أراد وا أن صعلوا شدمًا من المسجد طريقالله سلمن فقد قب ل المس لم مذلك وانه صحيح كذا في المحمط \* اذاحعل في المسحد مرافانه محوز لتعارف أهل الامصارفي الجوامع وحاز لكل واحد أن عرفيه حتى الكافر الاانجنب والحائض والنفساء ولدس لهم أن بدخلوافهم الدواب كذافي التبيين \* سلطان أذن لقوم أن محملوا أرضامن أرض الملدة حواندت موقوفة على مسحدوا مرهم أن مزيدوا فىمساحد هم سظران كانت الملدة فتحت عنوة بحوز أمره اذا كان لا نضر مالمارة لان المادة اذا فتحت عنوة صارت ملكا للغزاة فعازأ مرالساطان فهاوان فتحت صلحا بقيت الملدة على ملكهم فلم عزأمرااسلطان فنها كذا في محمط السرخسي \* ولوكان مستعد في معدلة ضاف على أهله ولا دسعهم أن مزيد وأفعه فسألهم بعض المجمران أن محعلوا ذلك المسحدله لمدخل هوفي داره و بعطهم مكانه عوضا ما هو خبرله فدسع فيه أهل المحلة قال عدرجه الله تعالى لا يسعهم ذلك كذا في الذخيرة \* في الكبرى مسحدمني أرادرجل أن يتقضه و بنيه تانما أحكم من المناء الاول ليس له ذلك لانه لاولاية له كذا في المضمرات \* وفي النوازل الاان يخاف أن ينهدم ان لم م دم كذا في التمارخانية \* وتأويله اذالم كن الماني من اهل تلك المحلة وأما أهل تلك المحلة فلهم أن يهدر موا وجدة دوابناء ويفرشوا الحصير ويعلقوا القناديل الكن من مال أنفسهم أمامن مال المسجد فلدس لهم ذلات الابأمر القاضي

كذا في الخلاصة \* وكذا لهم أن نضعوا فمه حماب الماء للشرب والوضوء اذا لم معرف للمسجد المان فان عرف فالماني أولى كذافي الوحر \* ذكران ماعة عن مجدد جده الله تعالى في رجل بني مسحدائم مات فأرادأهل المسحدأن ينقضوه ومزيدوافيه فلهمذلك ولدس لورثة المت منعهم وان أرادوا أن من مدوامن الطريق لمآذن لهـم كذا في عدط السرحسي \* اذاحه لأرضاله مسعداوشرط من ذلك شيئالنفسه لايصح بالاجماع كذافي المحمط به واتفقوا على أنه لواتخذ مسجدا على أنه بالخمار حاز الوقف وبطل الشرط كذا في مختار الفتاوي \* في وقف الخصاف اذا حمل أرضه مسجدا و بناه وأشهد أن له ابطاله وسعه فهوشرط ماطل و بكون مسجدا كالوبني مسجد الاهل محلة وقال حعلت مذاالمسجد الاهل هذه المحلة خاصة كان لغير أهل تلك المحلة أن رصلي فيه هكذا في الذخيرة \* واذاخر بالمسحد واستغنى أهله وصاريحمث لابصلى فمه عادملكالوا قفه أولورثته حتى حازلهم أن مدعوه أو مدنوه دارا وقيل هومسعد أبدا وهوا لاصم كذا في خزانة المفتن \* في فتاوى الحجة لوصاراً حدالمسعد من قديما وتداعى الى الخراب فأراد أهل السكة سم القديم ومرفه في المسعد الجديد فانه لا عوزاً ما على فول أبي يوسف رجه الله تعالى فلان المسحدوان خوب واستغنى عنه أهله لا يعود الى ملك الداني وأماعلى قول مجدرجه الله تعالى وإن عاد بعد الاستغناء ولكن الى ملك الماني وورثته فلا مكون لاهل المسعد على كلاالقولين ولاية البيع والفتوى على قول أبي يوسف رجه الله تعالى أنه لا يعود الى ملك مالك أيداكذا في المضمرات \* في الحاوى سئل أبو بكر الاسكاف عن بني لنفسه مسجدا على ما ب داره و وقف أرضا على عارته فاتهووخ بالمعدواستفني الورثة في سعهافا فتوامالسح ثمان أقواما منواذلك المعجد فطالموا بتلك الاراضي وقال ليس لهم حق الطالمة كذافي التنارخانية برحل يسطمن ماله حصيرا في المسعد فغر سالمسعد ووقع الاستغناء عنه فان ذلك بكون له ان كان حما ولوارثه ان كان ممتاوعند أبى بوسف رجه الله تعالى بماع و صرف غذه الى حوائع المسجد فان استغنى عنه هذا المسجد عول الى مسحد آخروالفتوى على قول محدرجه الله تعلى ولو كفن ممتافا فترسه سدع فان الكفن بكون لل كفن ان كان حماولورثته ان كان ممتاكذا في فتاوي قاضي خان \* وذكر أبواللث في نوازله حصر المسحداذاصار خلقا واستغنى أهل المسحد عنه وقد طرحه انسانان كان الطارح حمافه وله وانكان متاولم بدع له وارثا أرجوأن لا بأس بأن يدف ع أهل المسجد الى فقيراً و ينتفعوا به في شراء حصر آخو اللمسعدوالمختاراً نه لا يحوز لهم أن مفعلوا ذلك مغيراً مراقاضي كذا في محمط السرخسي \* وفي المنتقى بوارى المسحداد اخلف فصارت لا ينتفع جها فأراد الذي بسطها أن يأخذها ويتصدق بهاأ ويشتري مكانهاأخرى فلهذلك وانكان هوغائها فأرادأهل المحلة ان بأخذوا الدوارى و متصد قوامها معد ماخلقت لم بكن لهم ذلك اذا كانت لها قعة وان لم تكن لها قعة لاناس بذلك كذا في الذخرة \* حشيش المسجداذاأنر جمن المسجدا مام الربيعان لمتكن له قيمة لابأس بطرحه خارج المعجدولان رفعه أن ينتفع كذا في الواقع ات الحسامية \* حشيش المسعداذ اكانت له قع ية فلاهل المسعدان يبيعوه وان رفعواالي الحاكم فهوأحب ثم يسعوه مامره هوالمختار كذا في حوا هرالاخلاطي يالو رفع أنسان من حشيش المسعد وجعله قطعا قطعا بالسوادقالواعلد مضمانه لان له قعة حتى ان الشيخ أبا حفص السفكردرى أوصى في آخر عرو بخمسن دره ما كشيش المسجد كذا في الواقعات الحسامية ب حنازة أونعش لمسدد فسد فماعه أهدل المسعد قالوا الاولى أن يكون السع بأمر القياضي والعصيم أن سعه-م الايصر بغيرأمرالفاخي كذافي فتاوي قاضي خان \* ديهاج البكعمة اذاصار خلقالا بحوز أخذه الكن وبمعه السلطان ويستعين مدعلي أمراا كمعية كذافي السراجية \* ولووتف على دهن السراج المصعد

الا محوروضعه جميع الليل بل بقدر حاجة المصاب و محور الى السال أونصفه اذا احتيج اليه للصلاة فيه كذافي السراج الوهاج مع ولا يحور أن يترك فيه كل الله لل الافي موضع جرت العادة فيه بذلك كسميد من المقدس ومسمد النبي صلى القه عليه وسلم والمسميد المحرام أوشرط الواقف ترك فيه كل الليل كاجرت العادة منه في زماننا كذافي المحرال التي مع ان أر دانسان أن يدرس الدكاب براج المسميد ان كان موضوعا في المحمد لاللصلاة بأن فرغ نسراج المسمود عافي المحمد لاللصلاة بأن فرغ القوم من صلاتهم وذهبوا الى بموتهم و بقى السراج في المسمد قالوالا بأس بأن يدرس مه الى الليل وهما زادعلى الله لا يكون له حق الدرس كذا في قداوى قاضى خان

\* (الفصل الثياني في الوقف على المسجد و تصرف القيم وغيره في مال الوقف علمه م) \* ولوأراد أن مقف أرضه على المسعدوع ارة المسعدوما عداج المه من الدهن واعصروغر ذلك على وحه لابر دعلمه الانطال تولوقفت أرضى هذروست - دودها محقوقها ومرافقها وقفاه ومدافى حماتي واعدوفاتي على أن ستغل و سدأ من غلاته عما فسه مر عمارتها وأجورالة ومعامها وأدام ونها فافضل من ذلك مصرف الى عمارة الممحدودهنه وحصره ومافه مصلحة المسعد على أن للقم أن متصرف في ذلك على ما يرى واذا استغنى هـ ندا المسجد مصرف الى فقرا المسلمن فصور ذلك كذا في الظهرية \* رحل وقف أرضاله على مدحد ولم ععل آخره للساكن تكام الشايخ فد والختار أنه صور في قولهم جدعا كذا في الواقعنات الحسامة \* ولو كانت الارض وقاعلى عمارة المساحد أوعلى مرمة المقام حازكذا فى فتاوى قاضى خان \* وقف عقارا على مسعداً ومدرسة وهدامكانا المنائها قبل أن منها اختلف المتأخرون والعجيم الحواز وتصرف علم الى الفقراء الى أن تمنى فاذا بننت ردّت الم الغلة كذا في فتم القدس \* ذكراتصدرالشهدرجهالله تمالي في مات ارقف اذا تصدّق مداره على مسهداً وعلى طريق المساس تكاموافمه والمختار أنه محوز كالوقف كذافي الذخيرة ورحل اعطى درهمافي عارة المسمد ونفقة المسعدأ ومالح المسعد صح لانه ان كان لاء كن تصحه علمكاما لهمة للمسعد واثمات الملك للمسجد على هذا الوج مصيم فمتم بالقيض كذاى الواقعات الحاممة ولوقال أوصدت شلث ماني للمسجد لا محوز الأأن يتمول سفق على المسجد كذا في خزانة الفتن وفي نوادرا من سماعة عن مجدر جه الله تعالى اداقال أرصدت بثلث مالى اسراج المسجد لا محوزحتى وتول سرج بها في المسجد كذا في الذخيرة بولوقال وهت دارى للمسهد أوأعطم باله مع وبكون علمكافسترط القيام كالوقال وقفت هذه المائة للمسجد يصم بطريق التمليك اذاسله للقم كذاف الفتاوي العناسة بالوقال هذه الشعرة للمسعد لاتصر للمسجد حتى تسلمالي قم المسعدكذافي الحمط \* ولو وقف ضعة على مسعد على أن ما فضل من العمارة فهوللفقرا فاحقوت الغلة والمسمد لاعتاج الى العمارة للحال هل تصرف تلك الغلة الى الفقراء اختفوا فمه والمختارأنه لواجمع من الغلة مقدارمالواحتاج المسجد والضعة الى العمارة تمكن العمارة منها وزيادة صرفت الزيادة الى الفقراء لمكون جعاء من شرط الوافف وصمانة الوقف كذافي محمط السرخسي بمسجدانهدم وقداجتمع من غنده ماعصل مه المناءقال الخصاف لاتنفق الغلة في المناءلان الواقف وقفه على مرمتها ولميأمر بأن يدنى دندا لمحدوالفتوى على أنه محوزا الماء تلك الغلة كذا في فتاوى فاضى خان مسئل أو مكرعن أوصى المثماله لاعال البرهدل عوزأن سرج في المسعدقال يحوز قال ولا بحوز أن مزاد على سراج المسجد سواء كان في شهرره ضان أوغيره قال ولا مزمن مه المسجد كذافى المحيط ومسحدنا مه على مهد الريح فمصد المطربات المسحدة فعد الباب ويشق على الناس الدخول في المعدد كان القيم أن يتخذ ظالة على ماب المجعد من غلة الوقف اذا لم يكن و ذلك ضرر الأهل

اللطريق كذان السراجية بسئل الفقيه أبوالقاسم عن قم مسجد جعله القاضي فماعلى غلاته وحعل له ششامعلوما مأخذه كل سنة حل له الاخلذان كان مقداراً حرمثله كذا في الحيط برولونسب القياضي خادمالله معدان كان الواقف شرط ذلك في وقفه ط زو-ل له الاخه ذوان لم مشترط لا محوز كذا في السراج الوهاج نا قلاعن الواقعات \* وللتولى أن ستأ عرمن عقدم المحد مكتب وغود لك المجومله أوزيادة ستغان فعهافان كانأ كثرفا لاحارة له وعلمه الدمع من مال نفسه ويضمن لودفع من مال الوقف وان علم الاحدان ما المخذة من مال الوقب لا يحل له كذا في فتم القدس \* ومتولى المعداد ا تعذر علمه كما سد أنه أى فاستأ ومن مكت له ذلا عمال المحدلا محورله كذا في الذخرة محدله مستغيلات واوقاف أرادالمنولي أن سترى من غلة الوقف المستعددهذا أوحصرا أوحشدشا أوآجرا أوجمالفرش الممحدأوحصى قالوا انوسع الواقف ذلك للقيم وقال تفعل ماترى مرمصلية المسعد كان له أن شترى للمسعدماشا وان لم يوسع ولكنه رقع لند المعدوع ارة المسعد ليس للقيم أن يشترى ماذ كرناوان لم يعرف شرط الواقع في ذلك منظره في العيم الى من كان قدله فان كانوا مشترون من أومًا ف المسحد الدهن والحصروا لحشمش الا يحر ماذ كرمًا كان القيم أن فعل ذلك والا ولاكـ ندافي فتاوى قاضى خان \* ولووقف على عمارته مصرف الى نائه وتطيد عد . نتزيد الوقال على مصاكمه محوز في دهنه وبواريه أيضا كذا في خوانة الفتى بد لدس القيم أن يتخذمن الوقف على عمارة المسعد مشرفامن ذلك ولوفعل كرون ضامنا كذافي فتاوى قاضي خان ، وفي المتاوى الصغرى المتولى اذا أنفق على قناديل المسجد من وق المسجد حاز كذا في الخلاصة ، ولو كان الوقف على عارة المسعد هل القيم أن يشترى سلمالر تهي على السطع الكذير السطع وتطد وأو يعطى من علة المسعدة ومن يكنس السطع ويطرح الثلج بخرج التراب المجتم مر المسعد فال الونصر للفه أل مقول ما في تركه نواب المسعد كذا في وتمارى قاضي خان به , يحوز أر مدى منارة م غلة وقف المسعد اناحة اجالها المكون أسمع للعمرار وانكانوا يسمعون الاذان مدور المنه رة والاكذافي عزائة المفتن مسعد يعنيه فارقن بضريعائط لمعدضر وبدناه دالقع وأهدن المسعد أريتف ذمن ما المسعد حصناعت عائط المسعد لمنع الضرعن المسعد قالوا ان كان ارقب على صلح المسعد مازللقم ذلك لانهذامن مصالح المسعد وانكان الوقف على عمارة المسعدلا عوزلان هذا المس مرعارة السعد كذا في متاوى قاضي خان \* والاصم ما فال الامام طهرا دس أل ا وقف على عدارة المسيدوع في مصالح المسعد سواء كذافي فتم القدير ، متولى المسعدليس له أن عدمل سراج المسعد الى مدة وله ان معمله من البيت الى المسعد كذا في فتاوى قاضى خان وليس لقيم المسع ان وشترى حنازة وان ذكر الواقف أن القيم يشترى جنازة كذاف السراجمة ، ولواشترى القيم بغل المسحد ثوباو : فع الى المساكين لا معوز وعلمه ضمان مانقدمن مال الوقف كذا في فدا وي قاضي خان به ا قيم اذ اشترى من غلة المسعد مانونا أودارالا حل أن ستغل وساع عدا كاحمة مازان كان له ولاية الشراء واذا مازله أن المعه كذا في السراحة \* قيم المسجد لا يحوزله أن يني حو نت في حد المسجد أوفي فنائه لان المسجد اذاجعل حانوتا ومسكاتسقط ومته وهذ لاحوزوانه اءتبع المسعد مكون كمه حكم المسعدكذا في محسط السرحسي \* متولى المحداد الشرى بالغيد الى اجم بت عنده من الوقف منز لا ودفع المنزل الى المؤذن ليسكن فد من اعلم المؤذن ذلك كره أن يسكن في ذلك المنزل لان ه . ذا لمنزل من مستغلات الوقف و بكر وللامام والمؤذن أن سكر في ذلك المنزل كذا في فناوي قاضي خان \* واذا أراد أن يصرف السيئام ذاك الى الامام المحد أوالى مؤذن لمحد فلد له ذاك الاان كان الواقف شرطذاك في الوقف

كذا في الذخيرة \* ولوشرط الواقف في الوقف المرف الي امام المحجد وبين قدره يصرف المه ان كان فقرا وانكان غندالا على وكذا الوقف على فقها عالؤذنين كذا في الخلاصة \* أهل المسحد لوماعوا علة المسعدا ونقص المسعد بغيراذن القاضي الاصم أنه لاعوز كذافي السراحية \* مسعدانكسر طائطهمن ماعصن المسعد في الشارع وهوماء الشفة اوانكسرت ضفته مصرف من غلة المسعد الي عارة النهر ومرمته قال الفقمه أنوا حعفرر حمه الله تعالى ان كان ما صرف الى عمارة النهر ومرمته لاسزيد على عمارة القبائم فسمحاز ولاهل المسجد أن عنعوا أهل النهرون الانتفاع بالنهروم ومتهجتي يعطوهم قعة العمارة في صرف ذلك إلى عمارة المسحدوان شأاهل المسحدة قدموا الى أهل النهر ماصلاح النهر فأن لم يصلحواحتي انهدم حائط المسجدوانكسرضمنواقعة ماانهدم كدافي فدّاوي قاضي خان \* وذكر الشيخ الامام الاحل شمس الاعما الحلواني رجه الله تعالى في نفقاته عن مشايخ بطخ أن المسحداد اكانت له أوقاف ولم يكن لها متول فقام واحدمن أهل الحلة في جميع الاوقاف وأنفق على المسعد فعاعماج المهمن الحصروا كحشدش ونحوذ لك لاضمان علمه مفهافعه لستحسانا فهما مذه وبن الله تعالى فأما اذاأ خبراكا كمبذلك وأقربه عنده ضمنه الحاكم كذافي الذخيرة \* الفاضل من وقف المسجد هل يصرف الى الفقراءة للايصرف وانه صحيح والمن يشترى به مستغلاللمسعد كذافي المحمط \* سئل القاضى الامام شمس الاسلام محودالا وزجندي رجه الله تعالى عن أهل المسعد تصرفوا في أوقاف المسحد بعني آجروا المستغل وله متول قال لايصح تصرفهم ولكن الحاكم عضي مافعه مصلحة المسحد قبل هل بفرق الحال بين أن يكون المتصرف واحدا أواثنين قال لابدأن يكون المتصرف من الاماثل رئيس المحلة ومتصرفها كذافي الذخيرة \* وفي الفتاوي التسفية سئل عن أهل المحلة ماعواوقف المسجد الإجلى عارة المسجد قال الإيجوز بأمرالقاضي وغيره كذافي الذخيرة \* وفي فوائد نجم الدين النسفي رجه الله تعالى أهل مسحد اشتروا عقارا بغلة المسحد ثم ماعوا العه مارة اختلف المشايخ في جواز بيعهم والصحيح أنه يحوز كذا في الغياثية \* ولوأن قوما ينوامسحدا وفضل من خشهم شئ قالوا يصرف الغاضل فى بنائه ولا بصرف الى الدهن والحصيره في اذا اذا سلوه الى المتولى لدينى به المسجد والاركمون الفاضل لهم وصنعون به ما شاؤا كذا في البحر الرائق نا قلاعن الاسعاف \* أرض وقب على مسجد صارت محاللاتزرع فعلهارحل حوضاللعامة لامعوز للمسلمان تفاع عاوداك الحوض كذا في القنية \* مال موقوف على سدل الخبر وعلى الفقراء بغيراً عمانه مومال موقوف على المحد الجامع واجتمعت من غلاتهما عمناب الاسلام نائمة مثل حادثة الروم واحتيم الى النفقة في تلك الحادثة امالك للوقوف عنى المسجد المجامع ان لم تكن المسجد حاجة للحال فللقاضي أن صرف ذلك لكن على وجه القرض فمكون دينا في مال الفيء وأماللال الموقوف على الفقراء فهذا على ثلاثة اوجه اماان بصرف الى المحممة اجين اوالى الاغنياء من ابناء السبيل اوالى الاغنياء من غيرابناء السبيل ففي الوجه الاول والشغني حازلاء لي وجه القرض وفي الوجه الثيالث المسئلة على قسمن اماان رأى قاض من قضاة المسلمن جوازدلك أولم رفني القسم الاول حاز الصرف لا بطريق القرض وفي القدم الثاني يمرف على وجه القرض فيصيرد بنافي مال الفيء كذافي الواقعات الحسامية

﴿ الما بِ النَّا فِي عَشْرِ فِي الرَّالَ وَالمَهُ الرَّواكِمَانَاتُ وَالْحَيَاضُ وَالطَّرِقُ وَالسَّفَانَاتُ وفي المسائلُ الذي تعود الى الأشحار التي في المقبرة وأواضى الوقف وغيرذلك) ﴿

من بني سقاية للمسلين أوخانا مسكنه بنوا السبيل أور ماطا اوجع ل ارضه مقبرة لم يرل ملكه عن ذلك

حتى عجكم به اكما كم عند أبي حنيفة رجه الله تعمالي كذافي الهدارة به أوالاضافة الى ما معد الموت لمكون وصمة فدان معدالموت وله أنسر حعنه قدل موته على مامر في الوقف على الفقراء كذا في فقر القدير \* وعنداني بوسف رجم الله تعالى يزول ملكه مالقول كما هوأصله وعند مجدر جمالله تعالى اذا استقى الناس من السقاية وسكنوا الخيان والرياط ود قنوا في المقبرة زال الملك و يحكتني بالراحد التعذرفع لل الجنس كله وعلى هـ ندا المر والحوض ولوسلم الى المتولى صم التسلم في هـ نده الوجوه كندا في الهدامة به ذكر في المسوط أن الفتوى على قولهما في هدد المساس وداره اجماع الامة كذا في المضمرات ولا بأس أن شرب من المثروا محوض و سقى دابته و يعرمو يتوضأ منه كذا في الظهيرية \* وإذا حمل السقامة لاشرب فأراد أن يتموضاً منها اختلف المشايخ فده واذا وقف للوضوء لا يحوز الشرب منه وكل ماأ - دّلاشرب حتى الحماض لا يحوز منها التوضؤ كذا في خزانة لفتن \* وكذلك اذا جعل داره مسكنا للساكن ودفعها الى وال يقوم بذلك فليس له أن رجع فها وكذلك الرجل تكون له الدار عِكَة فِعِمْ الله المركالله اج والمعتمر بن ودفعها الى وال يقوم علم اورسكن فيها من رأى فليس له أن رجع فهاوكذلك اذاحهل داره في تغرمس كاللغزاة والمرابطين ودفعها الى وال يقوم علمها فليس له أن مرجع فهاوان مات لم تكن مراثا عنه وان لم يسكنها أحدكذا في الحيط \* ثم لا فرق في الانتفاع في مندل ماد. لاشهاء ببن الغنى والفقيرحتي حازللكل النزول في الخان والرياط والشرب من السقامة والدفن في المقبرة كذا في التدين \* وغلة الدار والارض اذا جعلت للغزاة لا بأخذمنها الامن هو في عداد الحاويج كذا في خزانة المفتهن وفتاوي قاضي خان \* قال اكنساف في وقفه اذا جعل الرجل داره حكني للغزاة فحكن وعض الغزاة ومن الدار والمعض فارغلا سكنهاأ حدينه في للقم بأمره داالوقف أن مكرى من هدا الدارمالاعتابالى مكاه ويععل اجرة ذلك في عارة هذه الدار ها فضل معدد ذلك مصرفه على الفقراه والما كن كذا في الحمط \* وفي النوادراذ ابني خانا واحتاج الى المرمة روى عن مجدر جه الله تعالى أنه بعزل منهافا حمة بدتا أويدتين فتؤاحو ينفق من غلتها علماور وي عن مجدر جه الله تعالى روامة اخرى انه بأذن الناس بالنزول سنة و يؤاج وسنة انوى وير. من اجرته وهكذا اذا جعل فرسه حيسا فانكان سرك عليه محامد سركمه وسفق علمه وازلم سركه أحد بؤاحه ويذمق عليه من اجرته كاذا في الذخيرة \* وفي المنتقي فان لم يوجد من يستأجره بدعه الامام و يوقف ثمنه حيتي اذا احتج الي ظهر سترى بثمنه فرسا و مغزى عامه كذا في الحمط \* قال الخماف في وقفه اذا جعل داره سكني للماح فلدس للمحاورين أن سكنوها واذامضي يوم الموسم يؤاجرها وينفق غلتهافي مرمتها وما فضل عن ذلك فرّقء لى المساكين كذا في الظهرية \* في فتاوي أبي الليث رجه الله تعالى رحل بني رياطا للمسلمن على أن بكون في بده مادام حيافليس لاحدان يخرجه مالم نظهرمنه أمر استوجب الاخراج من مدة كشرب الخرفية أومااشيه ذلك من الفسق الذي ليس فيه رضي الله تعالى كذا في الذخر م ارض لاهل قرية جملوها مقبرة واقبروافها عمان واحدام اهل لقرية بي فهابنا الوضع اللبن وآلات القبر واجلس فهامن عفظ المتاع غير رضى اهل القرية أورضي بعضهم بذلك قالوا انكان في المقبرة سعة بحيث لايحتاج الى ذلك المكان فلا بأس به و بعدما بني لواحتاجوا الى ذلك المكان وفع المناهمتي يقرفيه كذا في فتاوي قاضي خان \* رجل أومي بأن يخرج ثلث ماله و يعملي ربع الثاث الفلان والانةار ماعه لاقرمان وللفقراء ثمقال لاتتركوا حظالر ماطمن وهم فقراء الساكنين فيرماط بعينه فهذاعلى وجهين اماان كانت القرابة عصون أولاعصون ففي الوجه الاول جعل عددكل واحدمنهم خراوالفقرام خرأ والرماط من خواحتى لوكانت القرامة عشرة نفر جعل الانقار ماع الثلث على اثنى عشم

اسهماعشرة القرابة وواحد الفقراء وواحد الرباطيين وفي الوحمالة انى جعل الاتة أرباع لشاعلني ثلاثة الحل قريق سهم كذافي الواقعات الحسامية \* وإذا اشترى الرجل موضعا وحعله طريقاللمسلمين واشهد عليه فانه يصم ويشترط لتمامه مرورا حدمن المعلمن على قول من دشيترط لتسلم في الارقاف كذا في الناهم به \* قال ملال رجم الله تعالى وكذلك القنطرة يتخذها الرجل المسلمن و يتطرقون فهاولا كون بناؤها مهرا اللورثة وقدصار قعافتد خص بنا القنطرة ما وطال المراث فهاكذا في الذخرة ، وحكى عن الحاكم المعروف عهرومه اله قال وحدة في النوادر عن أبي حنية قرح مالله تعالى انه احاز وقف المقبرة والطريق كلاحاز المسجد وكذا القنطرة يتخذهاالرجل للمسلمن ومتطرقون فهاولا مكون بناؤها لورثت خص بناءالق طرة في مطلان المراث قالو تأويل ذلك ذالم يكن موضع القنطرة ملك الماني وهوالمعتاد والظاهران الانسان يتخذالقنطرة على النهرالعام وهذه المستثلة دامل على جواز وقف المناعدون الاصل مع أن وقب المناعبدون أصل الدار لا يحوزكذا في فتاوي قاضي خان \* مقدرة كان للشرك ن ارادوا أن معلوه امقرة للمسلم فان كانت آثارهم قداندرست فلا بأس بذلك وان بقيت آثارهم بأن بقي من عظامه مشئ سنش و بقبرتم صعد لمقبرة للمسلم لان موضع مسحدرسول الله صلى المه علمه وسلم كان مقبرة للشركين فننثت واتخذها مسعداكنا في المضمرات \* رجل حاء الى المفتى فقال إنى اريدأن القرب الى اقه تعالى ابني رماطا للمسلمن أواعتق العسدأ وارادأن بتقرب الى الله تعالى بداره فقال اسعها واتصدق بفنها أواشترى بفنها عددافأ عتقهم أواحملهادارا المسلمن أى ذاك يكون افضل قالوا بقال لهار بندت رياطا وتعمل له قفاومستغلالهمارته فالرباظ أفضل لانهادوم وأعم نفعاوان لمضعل للرباط وقفا ومستغلالهمارة فالافضل أن تدمه وتتصدق بفنه على المساكين كذافي فتاوى قاضي خان ، ودون ذلك في الفضل أن سترى بهنها عددا فيعتقهم كذافي انظهم به وفي المزاز به وقف الضبعة أولى من سعها والتصدّق بهُنها كذا في البحرالوا أق \* المت بعدماد فن عدّة قطويلة أوقلملة لا يسع انزاجه من غبرعذر و محوز الحواجه بالعذر والعذرأن يظهرأن الارض مغصوبة أواخذها الشفيع بالشفعة كذافي الواقعات الحسامية + رياط كثرت درايه وعظمت مؤنها مل القيم أن يدع شيئامنها وينفق عنهافى علفها ومرمة الرياط فهذا على وجهين ان بلغسن المعض الى حدّلا يصلح لمار بطت فله ذلك ومالافلا ولسكن عسك في هذا الرباط مقدار ما صمتاج المهاومر بط مازاد على ذلك في أدنى الرباط الى هذا الرباط كذا في الذخيرة \* سيئل القياضي الامام شمس الاعمة محود الاوزجندى عن مسجد لم يمق له قوم وخوب ماحوله واستغنى الناس عنهمل محوز جعله مقبرة قاللا وسئل هوايضاع المقبرة في القرى اذا إندرست ولم يدق فها أثر الموتى لاالعظم ولاغ مره هل محوز زرعها واستغلالها قال لاولها حكم القمرة كذافي المحيط \* فلوكان فها حشيش محش و مرسل الحالد واب الا ترسل الدواب فها كذا في البحر الرائق \* رجل جعل أرضه مقبرة أوخا باللغلة أومسكا سقط الخراج عنه ان كانت خراجية وهوالعميم هكذاني فتهاوى قاضي خان يد امرأة جعلت قطعة أرض لهامقدرة واخرجتهامن بدها ودفنت فهما ابنها وتلك القطعة لا تصلم للقرة الحامة الما عندها فيصمها فسادفأ رادت معهاان كانت الرض بحال الاسرغب الناس عن دفن الموقى لقلة الفسادليس لها السم وانكانت برغب الناس عند ونالموقى فهالكثرة الفساد فلها البدع فاذا ماءتها فللمشترى أن بأمرها برفع ابنهاعنها كذافي المضمرات ناقلا عن الكبرى م رجل حفرلنفسه قبرافي مقبرة مل بكون لغبره أن يقبر فيه مشه قالوا انكانت في المقبرة سعة فالمستحد له أن لا يوحش الذي حفر وان لم تكن في المكان سمة كان العسره أن يدفن ميته وهو

كرحل رسط الصلى في السجد أونزل في الرباط فعاء آخرفان كانت في المكان سعمة لا يوحش الاول ولوأن الناني دون مته في هذا القرقال أبونصر لا يكروذ لك كذا في الظهيرية ، مت دون في أرض انسار مغراذن مالكها كان المالك ما كنماران شاعرضي بذلك وانشاءاً مرما خواج المت وانشاء سوى الارض وزرع فوقها وإذاحفرالرج لقبرافي المقسرة التي ساح له الحفرفد فن فمه غسره ممتا لا منس القدر وليكر يضمن قعة حفره ليكون جعامن الحقين كذا في خزامة المفتهن به وهكذا في المحمط قوم عروا أرض موات على شط جعون وكان السلطان بأخذ العشرمنهم وبقرب ذلك رياط فقام متولى الرحاط الى السلطان وأطلق السلطان لهذلك لعشرهل بكون للتولى أن بصرف ذلك العشرالي مؤذن ووذن في هذا الرياط سستعن بهذا في طعامه وكسوته وهل بكون الوذن أن أخد ذلك العشر الذي أما خالساطان قال الفقمه الوجعفررجه الله تعالى اوكان المؤذن محتاحا دطمس له ولا بندغي له أن مصرف ذلك العشرالي عمارة الرياط وانما بصرف الى العقراء لاغير ولوصرف الى المحتاجين ثمانهم تففوا على عمارة الرياط حاز ويكون ذلك حسنا كذافي فتماوي قاضي خان \* وكذلك من علمه الزكاة لوأراد صرفهاالي ساءالمسحدة والقنطرة لايحوزفان أرادا كملة فانحسلة أن تصدق مهالمتولى على الفقراء تَمَ الْفَقْرَاءُ مَدْفَعُونِهُ الْيَاءَ يَوْلِي مُمَالِمَتُولِي مُصْرِفُ الْحَادِلُكُ كَذَا فِي الْذَخْرَةُ \* رَبَّاطُ فَمُعَمَّا رَأْحُوزُ الا ازلىن فهاأن متنا ولوا منهافهذا على وجهين اماان كانت عمارالا قعة لما نحوالتوت وماشا كل ذلك أوغيا إلما قعة ففي الوجه الإول لا بأس وفي الوجه الثياني الاحتراز عن ذلك أحوط لدينه لانه يحتقل انه جعل ذلك وقفا للفقراء دون النازلين وهذا اذالم يعلم أما اذاعلم أنها وقف على الفقراء فلاصل لغسر الفقواء أن متناول منها كذا في الواقعات الحسامية \* وفي فتاوى أبي الليث رجه الله تعالى رجل دفع الى خادم دا رعران ومى داريسكم المقرا ودراهم وأمره أن يشترى بها خبرا وم ا وينفق على المقمين فهافل عتم اكادم ذلك اليوم الى الابر والعموة بكان اشترى قدل ذلك الخسر واللحم بالنسشة فقضى ذلك الدين بهذه الدراهم ضم كذافي المحيط ، (والسائل التي تعود الى الاشمار التي في المقمرة وأراضي الوقف وغيرذلك) \* مقبرة علماأشمارعظمة فهداعلى وجهين اماان كانت الاشعارناتية قيل الضادا لارض مقبرة أونبت ومدا تخاد الارض مقبرة فني الوجه الاول المسئلة على قسمين اما انكانت الارض مملوكة لمامالك أركانت مواتالامالك لهما واتخذها أهل القرية مقديرة ففي القديم الاقل الاشعار بأصاها على ملك ب الارض يصنع بالاشحار واصلها ماشاءوفي القسم الثاني الاشحار وأصلها على حالها القديم وفي الوجه الثاني المسئلة على قسمين اما ان علم لما غارس أولم ومدر ففي القسم لاولكانت للغارس وفي القمم اشدني الحكم في ذلك الى القاضي ان رأى بعها وصرف عُنه الى عارة المقبرة فله ذلك كذا في الواقعات الحسامية \* واذا غرس شعرا في لمعد فالشعر للمسعد واذا غوس شجراني أرض موقوفة على الرياط ينظران كان الغارس ولى تعاهد هذه الارض الموقوفة على الرياط فالشجر للوقف وارلم بول ذلك فالنجرة له وله قلعها واذاغرس شجرافي طريق العيامة فالح يحمأن الشحر للغارس واذاغرس شعراعلى شطنه رالعامة أوعلى شط حوض القرية فهوللغارس كذا في الظهر مة \* ولوقط مها فنه قت من عرر قها أ شجار فهي للغارس كذا في فتم القدر ر \* أشجار على حافتي النهرفي الشارع اختصم فها اشرمة ولم يعرف الغارس وهذا النهر صرى امام ماب رجل في الشارع قالوا انكان موضع الاشعارمل كالاشر مة فاندت في ما كيهم ولم بعرف غارسه بكون لهم وان لم تلكن أرص الاشحار ملك المشرعة بل مى للعامة والشرعة فهاحق تسييل الماهان علمان صاحب الدارجين اشترى الداركان مدوالا شجارفي هذا الموسعفان الاشجارلات كمون لصاحب المدار وان لم يمله ذلك

كانت الاشحارلة كذا في فتاوى قاضي خان \* قال الصدرالشهد في واقعاته عمان بكون ملا المجرى في فشاء دار مكذا في المحمط \* وقف شحرة ينتفع بأورا قها أو بأعمارها أو بأصله افالوقف حائر خم اذاحار لايقطع أصلهاالااذا كان لاينتفع الابأصاهابأن فسدت أغصانها أوكانت في الاصل لاينتفع الابأصلها فيقطعها أيضار يتصددق وأذا كان ينتفع بقارها أو أوراقها لا تقطع كذا في المضمرات وكذلك لووقف شحرة بأصلهاعلي مسجد فمدست أويدس بعضها يقطع الميادس ويترك المياقي كذا فى عمط السرخسى \* أراضى موقوفة على الفقراء استأجرها من المتولى رجل وطرح فما السرقين وغرس الاشحار غمات المستأجر فهدنه الاشحاره مراث للورثة والوخد فروز يقلعها فلوأراء الورثة أن سرحعوا في الوقف عازا دالسرة من في الاراضي المسلم مذلك كذا في الذخه مرة \* رحل غرس شحر فى الشارع فات الغارس وترك النمن فعول أحدهما حصة المسعد لاتكون للمسعد كذا فى الواقع أت الحسامية \* رجل غرس أشحار اله في ضبعته وقال لامرأته في صحته اذامت فيدى هذه الاشحارواصرفي ثمنهافي كفني وثمن الخيسز للفقراء وثمن الدهن لسراج المسحد الذي في كذائم مأت وترك ام أته هذه وورثة كارافاشة ترى الورثة الهيفة من المراث وجهزوه تساع الاشجار و محطمن ثمن الاشحار مقداراا كفن وتصرف المرأة الماقي الي الخبز ودهن السراج كذات المحمط \* رجل وقف ضيهته على جهة معلومة أوعلى قوم معلومين ثمان الواقف غرس فها شحراقالوا ان غرس من غلة الوقف أومن مال نفسه لكن ذكر أنه غرس للوقف يكوز للوقف وان لمه فرشمتارة دغرس من مال زفسه مكون له وررثته معده ولا مكون وقف كذافي فتاوى قاضي خان \* سئل نحم الدين في مقرة فيها أشحارهل بحورصرفها اليعمارة المسحد قال نعمان لمتمن وقفاعلى وجه آخرقسل له فان تداءت حبطان المقسرة الى الخراب مصرف الهها أوالى المسحد قال الى ماهي وقف علمه مه ان عرف وان لم مكن للمسحدة تول ولاللق برة فلدس للعامة التصرف فيها بدون اذن القياضي كذا في الظهيرية \* سيئل نحمالدىن عن رحل غرس تالة في مسحد في كمرت معدسنين فأراد متولى المسحد أن مصرف مذه الشعرة الي عمارة بترفي هذه السكة والغمارس بقول هي لي فاني ما وقفتها على المسجد قال الظاهران الغمارس حعلهاللمسعد فلاعوز صرفهاالى السئر ولاعوز للغارس صرفهاالى حاجة نفسه كذافي الحمط \* فى فتا وى أهل سمر قند مسحد فده شحرة تفاح بماح للقوم أن يفطر وابهذا التفاح قال اصدرالشهدد رجه الله تعالى المختاراً فه لايماح كذا في الذخيرة \* شجرة على طريق المارة جعلت وقفاع لي المارة ساح تناول نمرها للمارة ويستوى فمه الغني والفقير وكذا الما الموضوع في الفلوات وماء السقاية وسربر الحنازة وثمابها ومعصف الوقف ستوى الغني را فقرفي مذه الاشماء كذافي فتاوى فاضي خان

به (الباب المالث عشر في الاوقاف التي يستغنى عنها وما يتصل به من صرف غلة الاوقاف الى وجوه الباب المال عليه عنه المال بها المال بالمال بالمالمال بالمال بالم

أوقاف على قنطرة فيدس الوادى وصارالماء الى شعب أخرى من أرض تلك المحلة واحتيج الى عمارة قنطرة هذا الوادى المجديد هل يحوز صرف علاة الاولى الى الثانية ينظر ان كانت القنطرة الثانية للعامة وليس هناك قنطرة أخرى للعامة أقرب اليها حاز صرف الغلة اللها كذا في الواقعات المحامية وليست شمس الاعمة المحلواني عن مسحد أو حوض خرب ولا يحتاج المه لتفرق الناس مل للقاض عن يصرف أوقافه الى مسحد آخراً وحوض آخرقال نع ولولم يتفرق الناس ولكن استغنى المحوض عن العمارة أوعلى العملس هل يحوز للقاضى مرف وقف ما استغنى عن العمارة عن العمارة أوعلى العملس هل يحوز للقاضى مرف وقف ما استغنى عن

الممارة الى ماهو محتاج الى الممارة قال لاكذا في الحيط \* رباط يستغنى عنه وله غلة فان كان يقربه وباط صرفت الغله الى ذلك الرياط وان لم يكن بقريه وباطرجم الى ورئة الذي بني الرياط هكذا ذكر المسئلة في فتاوى أبي اللمثرجه الله تعالى قال الصدر الشهدرجه الله تعالى في واقعاته وفعه نظر فتأمل عند الفتوى كذا في الذخرة \* في فتاوى النسفي سئل شيخ الاسلام عن أهل قرية افترقوا وتداعى مسجد القرية الى الخراب وبعض المتغابة استعلون على خشب المسجد وينقلونه الى ديارهم مل لواحد من أهل القرية أن يدع الخشب بأمر القاضي و يمسك النمن لمصرفه الى بعض المساجد أولى هـ ذا المسعد قال نع كذا في المحمط \* رحل ريط دامة أوسد فا في رماط وقف على الرماط وخرب الرماطواسة يني الناس عنده و مع في رماط آخره وأقرب الرماط المه كذا في الذخيرة \* في النوادر على وقف انهلدم ولنس له من الغلة ماءكن عمارة العلو بطل الوقف وعادحق المناء الى الواقف ال كان حماوالى ورثته ان كان ميتاكذافي عمط السرخدي \* حوض في محلة خرب فصار بحدث لا عُمَان عمارته واستغنى أهل المحلة عنه انكان معرف واقفه بكون له انكان حما ولورثته انكان ممتا وانكان لا معرف واقفه فهوكاللقطة في الديهم بتصدّقون به عملى فقيرتم بسعه الفقير فسنتفع بالثمن \* ومن هذا الجنس حانوت هو وقف صحيح احترق السوق والحانوت وصار بحال لا ينتفع مه ولا يستأح دشئ ألتة يخرج من الوقفية \* ومن هذا الجنس الرياط اذا احترق بيطل الوقب و يصرمبرا أما \* ومن هذا الجنس منزل موقوف وقفا محمعاعلى مقبرة معلومة فخرب هذا المنزل وصاريحال لاينتفع به فعاورجل وعروو بنى فيه بناء من ماله بغيراذن أحد فالاصل لورثة الواقف والمناء لورثة المانى كذافي المضمرات \* وكذلك وقف صحيم على اقوام مسمن خرب ولا ينتفع مه وهو معيد من القرية لا مرغب أحد في عمارته ولاسماع أصله ببطل الوقف ومحوز سعه وانكان أصله ستأجر شئ قلمل مبقى أصله وقف كذاف فتارى قاضى خان \* وهذا الجواب صحيح على قول مجدر جه الله تعالى فاماعند أبي بوسف رجه الله تعالى ففيه نظر لان الوقف بعدما صع بشرائطه لابيطل الافي مواضع مخصوصة كذافي محيط السرحسي فى فتاوى أى الله ثرجه ما الله تعالى رجل جهم ما لا من الناس لمنفقه فى بنا المسحدة أنفق من تلك الدرامم في حاجته عُرديد لما في تفقة المحدلان معدان بفعل ذلك فان فعل فان عرف صاحب ذلك المال ردعامه أوسأله تحديد الاذن فمه وال لم يعرف صاحب المال استأذن الحاكم فع استعمله وانتعذرعلمه ذلك رجوت لهفي الاستحسان أن ينفق مثل ذلك من ماله على المدحد فحوز الكن هذا واستشمار اكحاكم بحد أن يكون في رفع الوبال أما الضمان فواجي كذا في الذخيرة \* ويستني على مذا مسائل يتلى بهاأهل العلروالصلحاءمنها العالم اذاسال للفقراء أشداء واختلط بعضها ببعض بصبرضامنا مجمد مذاك واذاأذى مسارمؤد مامن مال نفسه و مصيرضا منالهم والعزيهم عن زكاتهم فعيان ستأذن الفق مرامأذن له مالقمض فمصرخا لطاماله عاله كذافي المحمط ب ومنهانادي مرداذاقام وسأل الفقير شيئا بغيرام فهوامن فان اختلط مال البعض عال المعض بصير مؤدمامن مال نفسه ويصيرضاه الممولا عزيهم عن زكاتهم فيحب أن يأمره الفقير أولا بدلك لانه اذا أمرص أروك الانقدضه وبالتعرف له فيصرخالطاماله عاله كذافي المضمرات

## \*(البابالرابع عشرفى المتفرقات) \*

رجل أراد أن يعمل ماله في رجه القرية فيناه الرباط للمسلين أفضل من عتى الرقاب لايه أدوم وقيل التصدق على المساكين قلت وقد كاقاد المن أراد ذلك بأن يشترى الماتب ويضع في داوالكتب

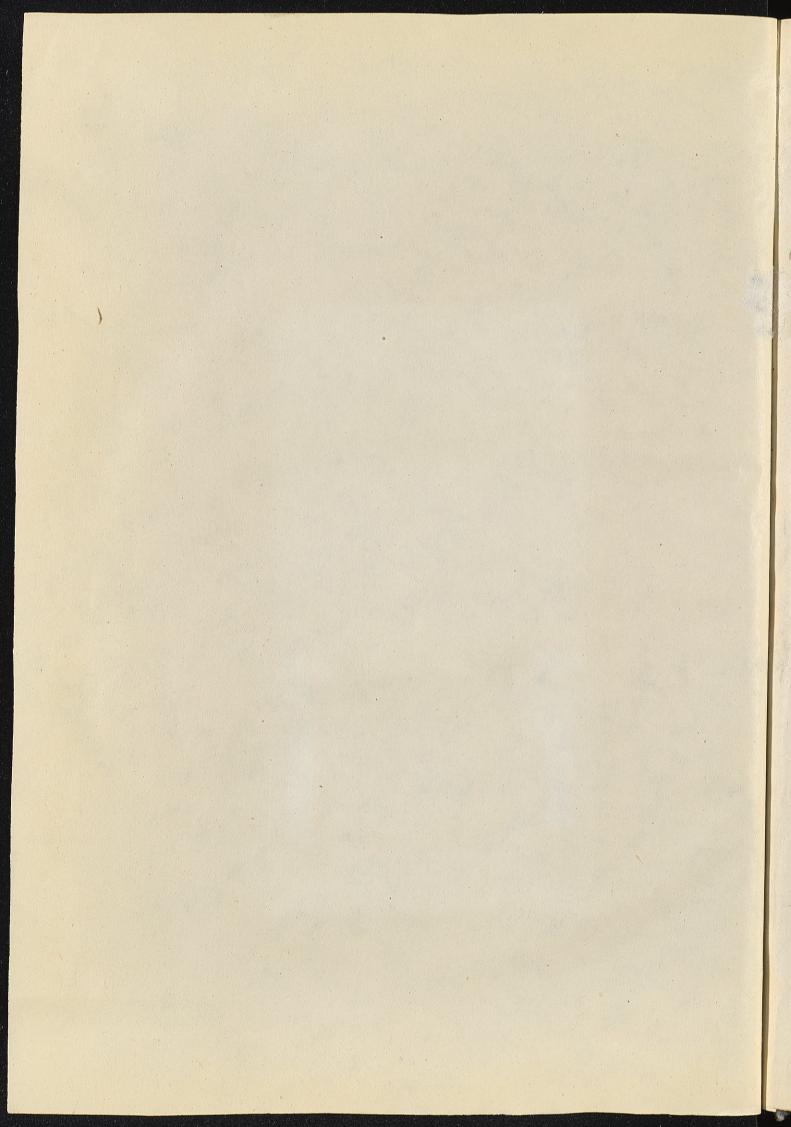
لكتب العلم لانه أدوم فانه سقى انى آخر الدهرف كان أفضل من غيره ولوأراد أن يتخذد اراله وقفاعلى الفقراع فالتصدّق بمنها أفضل ولوكان مكان الدارض عقفالوقف أفضل أرادان سترى للمحددهذا أوحصرا فانكان المسمد مستغنماعن الدهن محتاجالي الحسيرفا محصرا فضل واركان على العكس فشراء الدهن أفضل وانكانا سواء فهمافي الفضل سواء فمنظر في الفضلة ونقصانها وزيادة على حاجتها وقوتها وضعفها ودوامها فعلى هددا الصرف الى المتعلم ووجوه التعلم من الفقه وكاته وجعم أولي من الاشتفال مادا والعمادات من النوافل وكذا الحديث والتفسيرا ولى لان نقع هذه الاشهاء أدوم فكاذأولى كذافي المغمرات به وقف وقفا صححا على ساكني مدرسة كذامن طالمة العلم فسكن فها نسان لكن لا يست فهاو منتغل ما محرامة الملالا يحرم عن ذلك ال كان مأوى الى بدت منجيوته وله آلة السكني لانه يعدّ ساكن هذا الموضع كذافي المضمرات به ولواشتغل باللهو بالحراسة وبالنهار وقصر في المعلم منظران اشتغل في النهار وحمل آخر حتى لا يعدّمن جالة طلمة العلم فلاوظ فقاله وان لم وشيتغل حتى وعدمن جلة طلبة العلم فله الوظيفة كذافي عدم السرحسي \* هذا اذاقال على ساكني مدرسة كذامن طلمة العلم امااذا قال على اكني مدرسة كذاولم بقل من طلمة أأعل فكذلك الجواب حتى لا مكون الماكني المدرسة من غرطلمة العلم شيَّمن لوظيفة لافه هوالمفهوم كذافي فتاوى قاضى خان \* المتعلم اذا كان لاعتلف الى الفقها والتعلم فان كان في المصر وقد اشتغل كانه شيم من الفقه لنفسه عما محتأج المه لا بأس له أن يأخذ الوظيفة وانكان في الصروق ومنتفق وغرذ لك لا بأخذ كذافي المضمرات \* ان غاب المتحمل عن الدار أماما عرجه وظار فان عرج مسرة سفرلدس له طل مامضي وكذا اذا خرج وأقام خدة عشر يوما وانكان أقل من ذلك لامر لا بدّله كطاب القوت والرزق فهو غوولا محل لغرره أن بأخذ حجرته ووظمفته على علمااذا كانت عملته مقدارشهرالي اللائة أشهر فاذازادت كان لغيره أن بأخيد حرته ووظ فته كذافي العرازائق \* قال الفقيمهن مأخذالا جرمن طلمة العلم في يوم لا درس فيم أرج وأن بكون حائزا كذا في الحمط \* غاب المتفقم شهرا أوشهرين محرم علمه وأخذالمرسوم الاخلاف انكان مشاهرة وانكان مسانهمة وحضروقت القسمية وقدأقام أكثر السنة عول كذاف القنمة بسئل الفقمه أبو بكرعن الوقف على العلوية الساكنين ببلخقال من غاب منه-مولم بيدع مسكنه ولم يتخذم سكا آخرفهومن سكان بلخ ولم تبطل وظيفته ولا وقفه كَذَا فِي الذخيرة \* ولواشتري أرضاشرا عفا ـ دافقيضها واتخذها مسجدا وصلى الناس فيهذكو هلال رجه الله تعالى في وقفه أنه مسعد وعلى المشترى قعتها ولاتردًا لى المائع قال هلال رجه الله تعالى ه بداقول احمانا في المسجدوالوقف على قياسه وذكرفي كاب الشفعة ذا اشترى ارضاشرا فاسدا واتخذهام محدا ونني فم اساءأنه بضمن قمتهاء دأيي دريفة رجده الله تعالى و مصرم مهاركا مالمناء وعندهم ماستقض الرناء وترد الارض على المائع فاشتراط المناءعلى روادة كاب الشفعة دليل على انهاذالم سن لا في مسعد اعمردا تعاده مسعداً بلاخلاف وعدم اشتراط الساء في رواية هلال رجهالله تعالى دلى على أنه ده مرصحدا بلاخلاف بدون المناعقال اكما كم الشهدد رواية مجدد رجه الله تعالى في كاب الشيفعة أصم من رواية هلال رجمه الله تعالى ولواشترى أرضا شراء صعيا وقسضها ووقفها على الفقراء تم وجدبها عسالامرة واولكن مرجم بالنقصان بخلاف مااذاا شيترمي أرضا واتخذهامسدا موجد بهاعسا فانه لأرجع بنقصان العب كذافي الحيط واذاتها دما دارادمدوتفا وخافوقف الدارتم استعق العدد فالوقف طائز وعلى المشترى قعة الارض وم قمنها لما أنعها كذا والحاوى \* ولوود والعدد حرا بطل الوقف كذا في المحط \* قم وقف جم الغلة

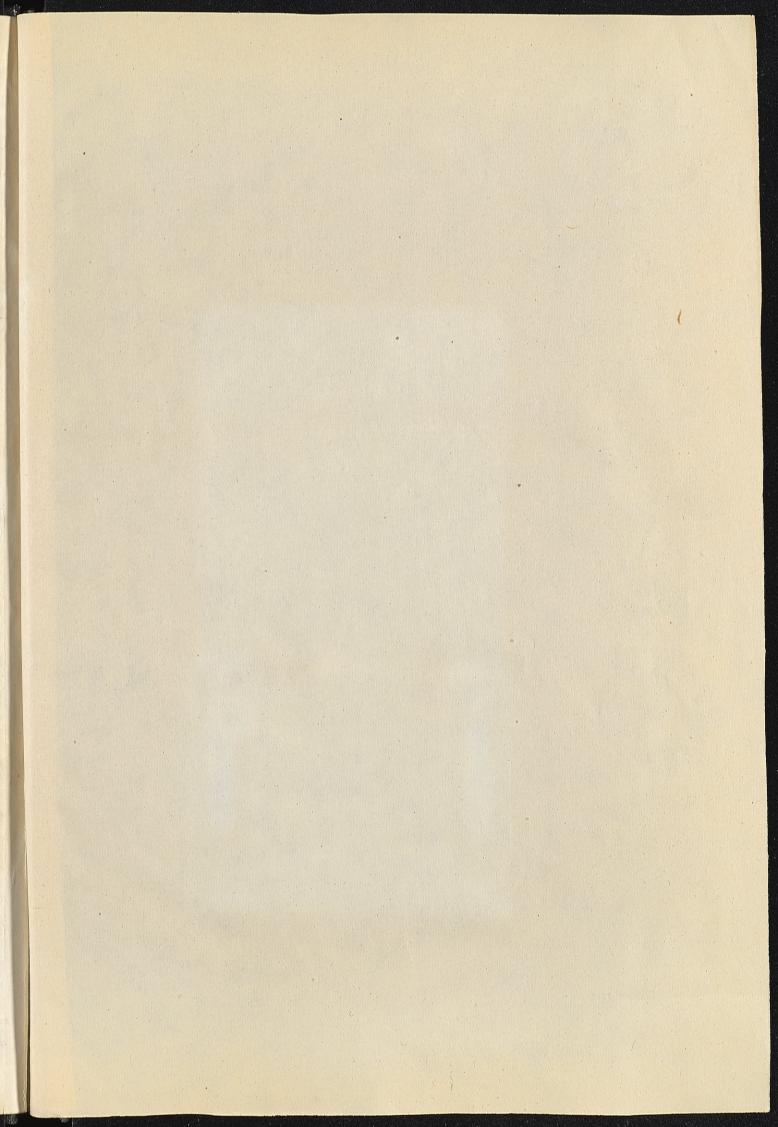
وقسمهاعلى أرمابها وحرم واحدامنهم وصرف نصدمه الى حاحة نفسه فلما توحت الغلة الثمانية أراد المحرومأن مأخذمن الغلة الثانية نصيبه في السنة الأولى ان اختار تضمين القيم ليس له أن ما عدمن الغلة لثانمة ذلك وان اختاراتماع الشركاء والشركة فعما أخذوا فله ذلك من أنصائهم من الغلة الثانية مثل وذلك فتى أخذر جعواجمعا على القيم عااستهلك من حصة المحروم في السنة الاولى كذا في الضمرات امام المنحد رفع الغله وذهب قبل مضى السنة لاتسترافه منه علة معض السنة والعبرة لوقت الحصادفان كأن يؤم في المسجد وقت المحصاد يستحق كذا في الوجيز \* وهل على للامام اكل حصة ما يقيمن من السينة ان كان فقرا على وكذا الحكم في طلمة لعلم يعطون في كل سينة شيئًا مقدّرا من الغلة وقت للادراك فأخ فراحد منهم فسطه وقت الادراك فتعول عن تلك المدرسة كذا في المحمط \* رحل أوصى بأر يوقف من ماله كذا كدادرهمالدين يظهرعلى فالوصية باطلة وقت وقتاأ ولم وقت فانقال انرأى الوصى ذلك الأنووقف ذلك من ثلث ماله لانه الماقال انرأى الوصى ذلك فكانه قال معطى الوصى خلك القدرمن شا ولونص على « ذا صم كذا في الواقعات الحامة \* رجل في بده أرض وما ع الفقراء وفضل الماء في انهرعن الارض لا يعطى أحدا بل مراه في النهراء صل الى الفقراء أوالى كل من المصل الم مريض قال اني كنت متولى حانوت وقف على الفقراء وكنت أسته الكت من غلته أوقال المأؤة زكاني فأقتواذلك من مالي بعدموني فان صدقة الورثة في ذلك بعطى الوقف من جدع المال والزكاة من الثلث وللكناف الورثة بعطى الوقف والزكاة من الثلث وللوصى أن تعلف الورثة على العلم ويدمالوضي قيم الوقف مالله ما تعلون ان ماأقربه - في فان حافوا جعل ذلك كله من الثلث كإقبل المحلف وان مكلواجعل الزكاة من الثلث والوقف من الجمع كالوا قريه الورثة ابتداء في الحمط \* (حامع الجوامع) وعن أبي القاسم وقف في الصحة وأحرج من مده فقال عند الموت لوصمه أعط من غلته لفلان خسين ولفلان ما تة ومات وله الن محماج وقد قال الوصى افعل مارايت فالدفع الى الابن أفضل دون هؤلاء واذالم يشترط في الوقف أن بعطى من شاء فاللفقراء كذا في التتارخانية \* مريض قال أخرجوا نعيى من مالى ولم يزدع لى هذا يخرج الثاث من ماله لان ذلك نصيبه قال عليه المدالة والسلامان الله تمالى تصدّق عليكم شلث أموالكم في آخراهم ركم زيادة على أعمالكم كذا في الواقعات الحسامية \* في الجامع الحك التي اذا جعلت امراة معتفا حديدا في سديل الله وقرق المعتف وبقمت العضة التي علمه دفع ذلك الى القماضي حتى مديعه و يشترى مه مصفامستقملا فصعله حمدسا ولوجهل فرسا حمداني سدل الله فأصابه عدب لا يقدر على أن يغزى على السلكوكيل أن يدحه مويدبه القيم ثم يشتري بثمنه فرساآخر بغزى عليسه وبسع الوكدل حائز في ذلك بغرا مرالقاضي وهو عِنزلة المحد ادانر بت القرية كان لصاحمه أن يأخذه وسيعه \* (فرع على مسئلة المعف) \* لوصار المعهف لا بعطى بثمنه مصحف ردّد الدعمل الورثية فيقتسمونه على فرائض الله تعنالي قال الكسائي وهواول أيى وسف ومجدر جهما الله تعالى وفي الوصامارواية بشراس الوليدالا اجعل أرضه صدقة موة ومة عافهام الرقيق والبقر والالة فتغيرت عن حالها حتى لا ينتفع بها في الصدقة اليس له بيعهاالا بأمر القاضي كذاني الميط وحائط بمزدار ساحداهما وقف انهدم الحائط فبني صاحب لله رفي عددار الوقف كان اللقيم أن يأمره مالنقض فإن اراد القيم أن بعطمه قيمة المناء المكون المناء والمراك القيم أن عبره على أخذ القمية وكذالوأعطاه قمة المناعرضاه لاعوز كذافي فتاوى قاضى خان \* رجل له ضعة تساوى عشرى الف درهم وعلم ديون فوقف الضعة وشرط صرف غلاتهاالى نفسه قصدامنه الى المماطلة وشهدا لشهود على افلاسه حاز الوقف والشهادة فان فضلعن

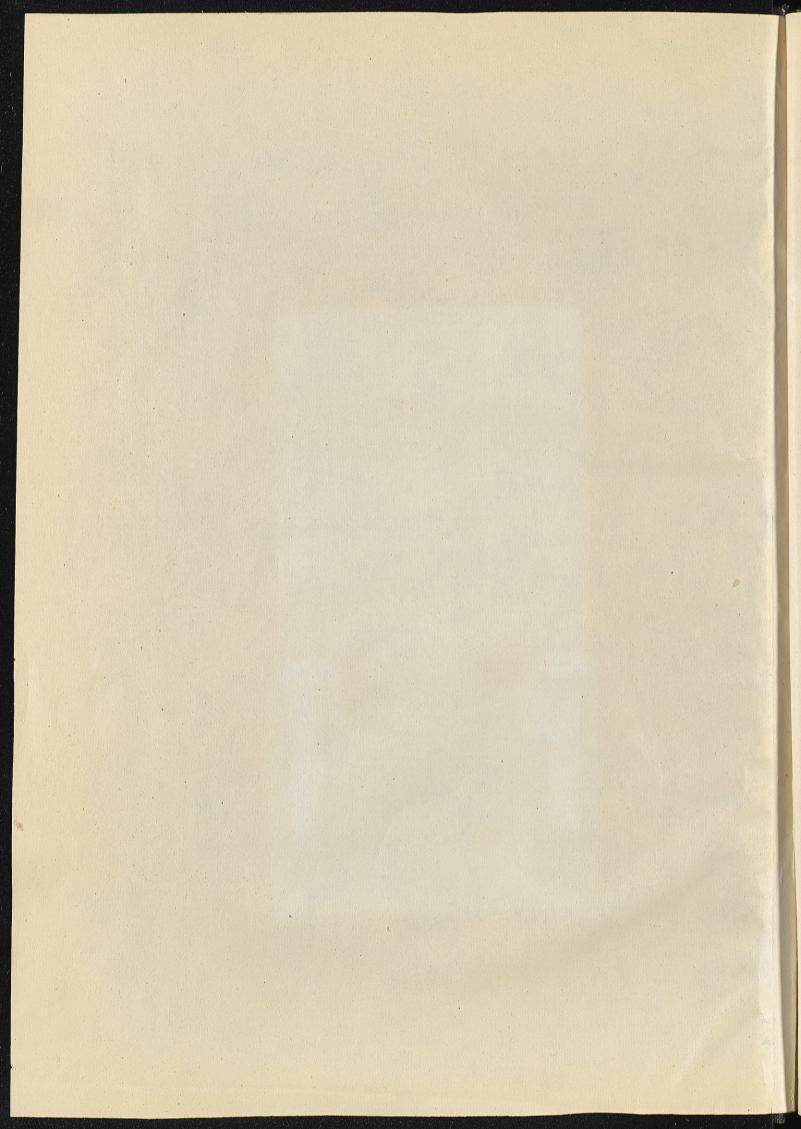
قويه شئ من هذه الفلات فللفرماء أن يأخذوا ذلك منه كذا في المضمرات \* اذا أطلق القياضي وأحافر بيع وقف غير مسجدهل يوجب نقض الوقف أحاب الشيخ الامام الاحل الاستاذ ظهير الدين أنهان أطلق لوارث الواقف يمحوز أليع ويكون حكما بنقض الوقف وان أطلق اغيرالوارث لاامااذابيع الوقف فقضى القاضى بصحة البدع كان حد كما ببطلان الوقف كذافي الخلاصة \* سئل شمس الاسلام عمود الاوزجندى عن ماع محدود اقدوقفه وكتب القاضى الشهادة على الصك لا يكون ذلك قضاء بعدة البع وه ذاصيع ظاهركذا في الحيط ، قال القاضي الامام اذاكتب القاضي الشهادة عملي وجه لايدار على صعة البيع بأن كتب أقرالمائع بالبيع أمااذاكتب شهد بذلك وفي الصل باع بعالما تزاصيا كان حكم بطلان السع كذافي الخلاصة \* أراد المتولى أن يقرض ما فضل من غله الحقف ذكر في وصابا فتاوى أبي الله شرحه الله تعالى رجوت أن يكون ذلك واسما اذا كا وذلك أبيل وأجي الغلة من امساك الغلة ولو أراد أن يصرف فضل الغلة الى حواجَّه على أن سردة اذا احتيم إلى العمارة وليس له ذلك وينبغى أن يتنزه غاية المتنزه فان فه ل مع ذلك ثم أنفق منه ل ذلك في العمارة أجزت أن يكوف ذلك تبريدًاله عما وجب عليه وفي فتاوى الغضلي اله يبراءن الضمان مطلقا كدا في الخيط \* ولوجا عمدل مأأنفق وخلطه بدراهم الوقف ضمن الكل الااذاصرف الكل الى العمارة فيبرا عن الضمامي الريع الامرالى القاضي فيأمررج للابقيض الكل منه ثميد فع اليه كذافي الغيائية \* ولا يحوز تغيير الوقف عن هيئته فلا يحمل الدار بستانا ولا الخيان حاما ولا الرماط دكانا الااذاج والطايا فيف على الناظر مانري فده مصلحة الوقف كذافي السراج الوهاج \* سئل شمس الالدم عجود الاوز - ندى رجه الله تعالى عُن وقف ثم افتقر وأرادأن مرجع فيه قال برفع الامرالي القياضي حتى يفسح القياضي الوقف كذا فى الذخيرة \* فى جامع الفتاوى اذ الماع كرمافيه مسجد قديم فان كان المسجد عامرا وسد السيع فى الباقى وان كان خرا مالا يفسد كذا في التدار خانية ، وذكر الخصاف في وقف ما داوقف يتامن دار فان وقف، مطريقه حاز ألوقف وان لم يقفه بطريقه لم محز الوقف كذا في المحيط ، رجل بني مسجدا أواغذ أرضه مقبرة أوبني خانا ينزل فيه الناس فادعى رجل دعوى فيه والباني غائب فتى تضىعلى بعض أهل المسمد فقد قضى على جميع أهل المعدوأما الخان فلاحتى محضريا نيه أونائب وكذا فى الفصول العمادية \* فى الملتقط رجل حفر بيرافى مسجد وفيه نفع ولا ضرر فيه لاحدله ذاك وعوز كذا في الجادية \* والله أعلم بالصواب \* والمه المرجع

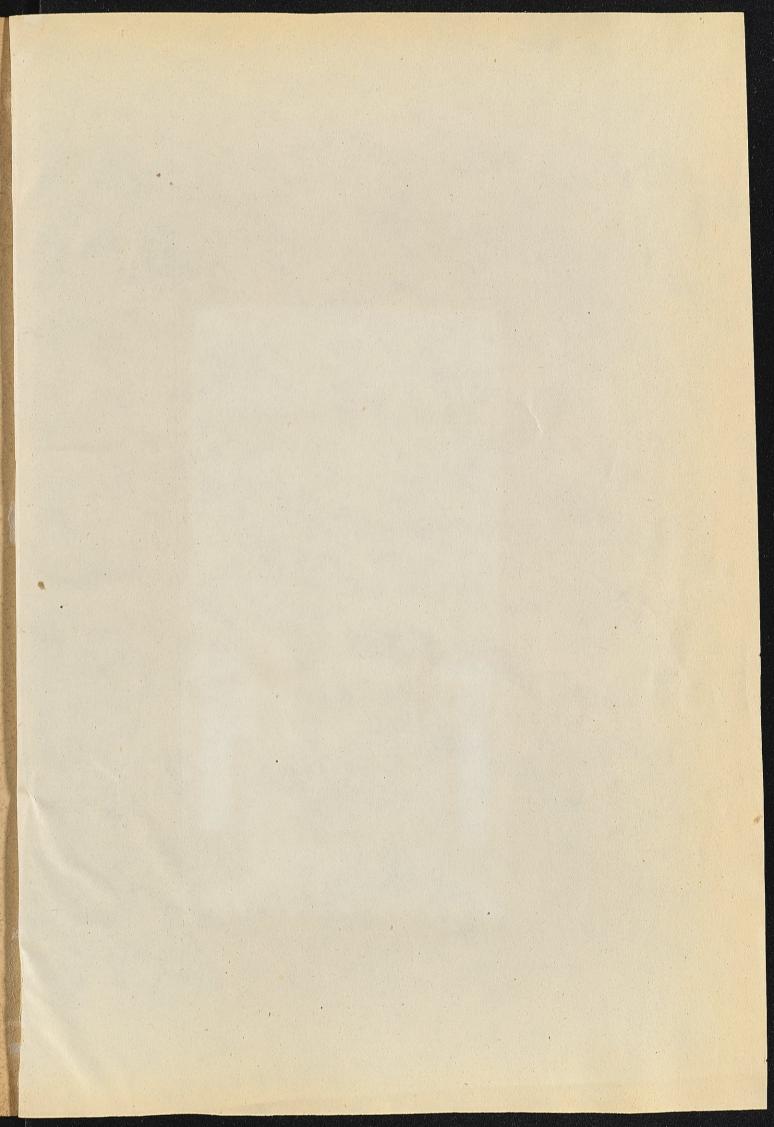
ع (م الجزه الثاني ويليه المجزه الثالث أوله كاب البيوع) ١

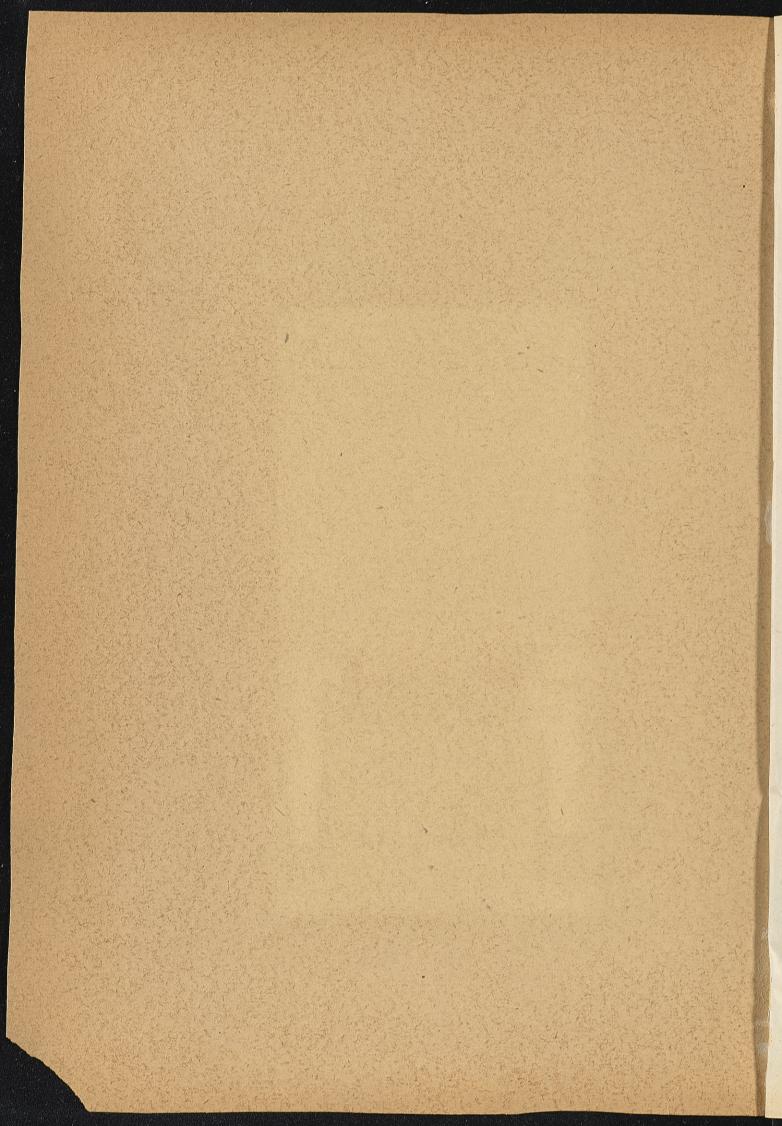
قوله كان حكم ببطلان البيدع كذا في جميع السيخ ولعدل الصواب كان حكم بصحة البيع أي بيع الواقف أويقول كان حكم ببطلان الوقف مدليل أول الكلام فليتأمل وليحرر اه مصحه عدراوي

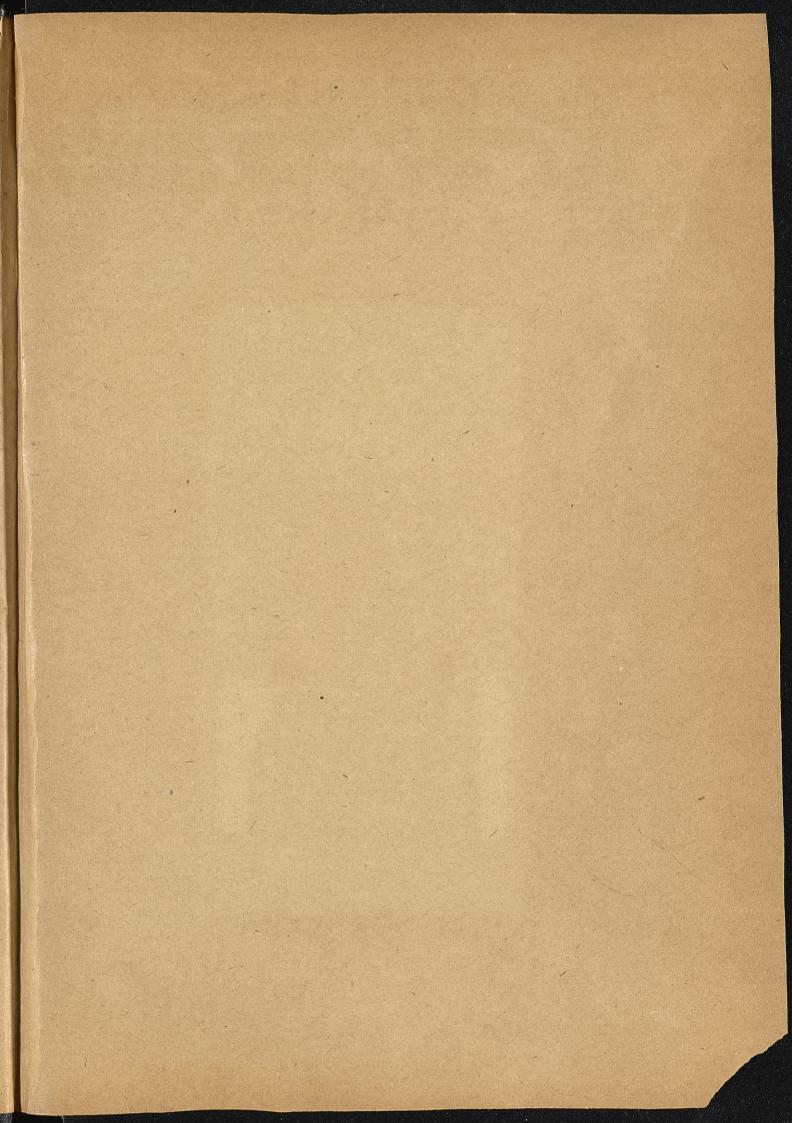












893.799 F261 v.2

